

مِفْتَاحُ دَارِ السَّعَادَةِ

ومنشور ولاية العلم والإرادة

تأليف

الإمام أبو عبد الله شمس الدين محمد بن أبي بكر الشهير بابن
قيم الجوزية قدس الله روحه الزكية

قال صاحب كشف الظنون (مفتاح دار السعادة) للشيخ شمس الدين
محمد بن أبي بكر المعروف بابن قيم الجوزية الدمشقي المتوفى سنة ٧٥١ هـ
كتاب كبير الحجم . فيه فوائد مرسله يقتبس من مجموعها معرفة العلم
وفضله ومعرفة إثبات الصانع ومعرفة قدر الشريعة ومعرفة النبوة
ومعرفة الرد على المنجمين ومعرفة الطيرة والقال والزجر ومعرفة أصول
نافعه جامعة مما تكمل به النفوس البشرية إلى غير ذلك من الفوائد

يطلب من

مكتبة مطبعة محمد علي صبيح وأولاده
بيروت القاهرة مصر

اهداءات ٢٠٠٢

أميرة د/ محمد الرحمن بنحوي

ية د/ محمد الرحمن بنحوي للإبداع الثقافي

القاهرة

مِفْتَاحُ دَارِ السَّعَادَةِ

ومنشور ولاية العلم والإرادة

تأليف

الإمام أبو عبد الله شمس الدين محمد بن أبي بكر الشيرازي
قيم المجوزيه قدس الله روحه الزكية

قال صاحب كشف الظنون (مفتاح دار السعادة) الشيخ شمس الدين
محمد بن أبي بكر المعروف بابن قيم المجوزية البغدادي المتوفى سنة ٧٥١
كتاب كبير الحجم . فيه فوائد مرسله يقتبس من مجموعها معرفة العلم
وقضاه ومعرفة إثبات الصانع ومعرفة قدر الشريعة ومعرفة النبوة ومعرفة
الرد على المتحججين ومعرفة الطيرة والقيل والالهام والجزر ومعرفة أصول نافعة جامعة
بما تكمل به النفوس البشرية إلى غير ذلك من الفوائد

المجلد الأول

يطلب من

مكتبة ومطبعة محمد علي صبيح وأولاده

بيروت - لبنان

دار النشر الحديثة للطباعة

لايس - لبنان . تليفون ٥٠٨٥٢

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

الحمد لله الذى سهل لعباده المتقين إلى مرضاته سبيلا ، وأوضح لهم طرق الهداية وجعل اتباع الرسول عليها دليلا ، واتخذهم عبيداً له فأقروا له بالعبودية ولم يتخفنوا من دونه وكبلا ، وكتب في قلوبهم الإيمان وأيدهم بروح منه لما رضوا بالله رباً وبالإسلام ديناً وبمحمد رسولا ، والحمد لله الذى أقام في أزمنة الفترات من يكون ببيان سنن المرسلين كفيلا ، واختص هذه الأمة بأنه لا تزال فيها طائفة على الحق لا يضرم من خذلهم ولا من خالفهم حتى يأتى أمره ولو اجتمع الثقلان على حربهم قبيلا ، يدعون من ضل إلى الهدى ويصبرون منهم على الأذى ويصبرون بنور الله أهل العمى ويحيون بكتابه الموتى فهم أحسن الناس هدفاً وأقومهم قبيلا ، فكف من قتل لا بليس قد أحيوه ، ومن ضال لجلل لا يعلم طريق رشده قد هدوه ، ومن مبسح في دين الله بشبه الحق قد رموه ، جهاداً في الله وابتغاء مرضاته ، وبياناً لحججه على العالمين وبيناته ، وطلباً للزلفى لديه ونيل رضوانه وجناته ، غاربوا في الله من خرج عن دينه القويم وصراطه المستقيم ، الذين عقدوا ألوية البدعة واطلموا أئنة الفتنة وغالفوا الكتاب واختفوا في الكتاب وانفقوا على مفارقة الكتاب ونبذوه وراء ظهورهم وارتضوا غيره منه بديلاً ، هـ أحده وهو المحمود على كل ما قدره وقضاه . وأسبغته استعانة من يعلم أنه لا رب له غيره ولا إله له سواه ، واستهديه سبل الذين أنعم عليهم بمن اختاره لقبول الحق وارتضاه ، واشكره والفكر كفيلاً بالمزيد من عطاياه ، واستغفروه من الذنوب التى تحول بين القلب وهداه ، وأعوذ بالله من شر نفسى وسيئات عملى استعاذة عید فار إلى ربّه بذنوبه وخطاياه ، واعتصم به من الأهواء المردية والبدع المضلة فإغاب من أصبح به معصياً وبجماً زليلاً ، وأشهد أن لا إله إلا الله وحده لا شريك له شهادة أشهد بها مع الشاهدين ، وأنحملها عن المجاهدين ، وأدخرها عند الله عدة ليوم الدين ، وأشهد أن الحلال ما حله والحرام ما حرّمه والدين ما شرعه وإن الساعة آتية لا ريب فيها وإن الله يبعث من فى القيور ، وأشهد أن محمداً عبده المصطفى ونبيه المرتضى ورسوله الصادق المصدوق الذى لا ينطق عن الهوى إن هو إلا وحي يوحى ، أرسله رحمة للعالمين ؛ ورحمة للساكنين ورحمة على المبادىء جميعين ؛ أرسله على حين فقرة من الرسل فهدى به إلى أقوم الطرق ؛ وأوضح السبل ، وأقرض على العباد طاعته ؛ وتطليمه وتوقيره وتبجيله ، والقيام بحقوقه وسد إليه جميع الطرق

فلم يفتح لأحد إلا من طريقه ؛ فشرح له صدره ورفع له ذكره وعلم به عن الجلالة وبصر به من العلى ، وأرشد به من النى ، وقبح به أعيناً عيا ، وأذانا صما وقلوبا غلغا ، فلم يزل صلى الله عليه وسلم قائما بأمر الله لا يرد عنه راد ، داعيا إلى الله لا يصد عنه صاد ، إلى أن أشرقت برسالة الأرض بعد ظلماتها وتألفت القلوب بعد شتاتها وسارت دعوته سير الشمس في الأفطار ، وبلغ دينه ما بلغ الليل والنهار ، فلما أكل الله به الدين ، وأتم به النعمة على عباده المؤمنين ، استأثر به ونقله إلى الرفيق الأعلى من كرامته ، والمحل الأرفع الأسنى من أعلى جناته ، ففارق الأمة وقد تركها على المحجة البيضاء التي لا يزيغ عنها إلا من كان من المالكين ، فصلى الله عليه وعلى آله الطيبين الطاهرين ، صلاة دائمة بدوام السموات والأرضين مقيمة عليهم أبدا لا تروم انتقالا عنهم ولا تحويلا .

(أما بعد) فإن الله سبحانه لما أبط آدم أبا البشر من الجنة لما له في ذلك من الحكم التي تعجز العقول عن معرفتها والألسن عن صفتها فكان إبطه منها عين كما يعود إليها على أحسن أحواله فأراد سبحانه أن يذيقه وولده من نصب الدنيا وغمومها وهمومها وأوصابها ما يعظم به عندهم مقدار دخولهم إليها في الدار الآخرة فإن الضد يظهر حسته الضد ولو تربوا في دار النعم لم يعرفوا قدرها . وأيضاً فإنه سبحانه أراد أمرهم ونهيهم وإبتلاهم واختبارهم وليست الجنة دار تكليف فاهبطهم إلى الأرض وعرضهم بذلك لأفضل الثواب الذي لم يكن لينال بدون الأمر والنهي . وأيضاً فإنه سبحانه أراد أن يتخذ منهم أنبياء ورسلأ وأولياء وشهداء يحجبهم ويحبونه غلى بينهم وبين أعدائه وامتنعهم بهم فلما آثروه وبنلوا نفوسهم وأمواهم في مرضاته وعجابه نالوا من محبته ورضوانه والقرب منه ما لم يكن لينال بدون ذلك أصلاً فدرجة الرسالة والنوة والشهادة والحب فيه والبغض فيه وموالاته أولياته ومعاداة أعدائه عنده من أفضل الدرجات ولم يكن ينال هذا إلا على الوجه الذي قدره وقضاه من إبطه إلى الأرض وجعل معيشته ومعيشة أولاده فيها . وأيضاً فإنه سبحانه له الأسماء الحسنى فمن أسمائه الغفور الرحيم الغفو الحليم الخافض الرفع الممزمز المسئل المحي الميسر الوارث الصبور ولا بد من ظهور آثار هذه الأسماء ... فاقضت حكمته سبحانه أن يزل آدم وذريته دارا يظهر عليهم فيها أثر أسمائه الحسنى فيغفر فيها لمن يشاء ويرحم من يشاء ويخفف من يشاء ويرفع من يشاء ويميز من يشاء ويذل من يشاء وينقسم من يشاء ويبسط ويمنع ويبسط إلى غير ذلك من ظهور أثر أسمائه وصفاته . وأيضاً فإنه سبحانه الملك الحق المبين والملك هو الذي يأمر وينهى ويثيب ويعاقب ويهين ويكرم ويميز ويذل فاقضى ملكه سبحانه أن أنزل آدم وذريته دارا تجري عليهم فيها أحكام الملك ثم يتقلبهم إلى

دار يتم عليهم فيها ذلك . وأيضا فانه سبحانه أنزلهم إلى دار يكون إيمانهم فيها بالغيب والإيمان بالغيب هو الإيمان النافع وأما الإيمان بالشهادة فكل أحد يؤمن يوم القيامة يوم لا ينفع قساً إلا إيمانها في الدنيا فلو خلقوا في دار النعم لم ينالوا درجة الإيمان بالغيب واللذة والكرامة الحاصلة بذلك لا تحصل بدونه بل كان الحاصل لهم في دار النعم لذة وكرامة غير هذه . وأيضا فان الله سبحانه خلق آدم من قبضة قبضها من جميع الأرض والأرض فيها الطيب والخيط والسهل والحزن والكريم والثلث فعمل سبحانه أن في ظهره من لا يصلح لمساكنة في داره فأنزله إلى دار استخرج فيها الطيب والخيط من صلبه ثم ميزم سبحانه بدارين فجعل الطيبين أهل جواره ومساكنة في داره وجعل الخيط أهل دار الشتاء دار الخلاء ، قال الله تعالى (ليعرف الله الخيط من الطيب ويجعل الخيط بعضه على بعض فيركه جميعا فيجعله في جهنم أولئك هم الخاسرون) فلما علم سبحانه أن في ذريته من ليس بأهل لجواره أنزلهم دارا استخرج منها أولئك والحقهم بالدار التي هم لها أهل حكمة بالغة ومشقة نافذة ذلك تقدير العزيز العليم . وأيضا فانه سبحانه لما قال للملائكة (إني جاعل في الأرض خليفة قالوا أتجعل فيها من يفسد فيها ويسفك الدماء ونحن نسبح بحمدك ونقدس لك) أجلهم بقوله (إني أعلم ما لا تعلمون) ثم أظهر سبحانه عليه لعباده وللملائكة بما جمعه في الأرض من خواص خلقه ورسله وأنبيائه وأوليائه ومن يقرب إليه وينزل نفسه في محبة ومرضاته مع مجاهدة شهوته وهواه فيترك محبوباته قريبا إلى ويترك شهواته ابتغاء مرضاتي وينزل دمه ونفسه في محبة وأخصه بعلم لا تعلمونه يسبح بحمدي آناه الليل وأطراف النهار ويعبدني مع معارضات الهوى والشهوة والنفس والعدو إذ تعبدوني أنتم من غير معارض يعارضكم ولا شهوة تعترككم ولا عدو أسطه عليكم بل عبادتكم لي بمنزلة النفس لأحدهم . وأيضا فاني أريد أن أظهر ما غنى عليكم من شأن عدوي ومحاربه لي وتكبره عن أمرى وسعيه في خلاف مرضاتي وهذا وهذا كانا كائنين مستترين في أبي البشر وأبي الجن فأنزلهم دارا أظهر فيها ما كان الله سبحانه منفردا بعبده لا يعلمه سواه وظهرت حكمته وتم أمره وبدأ للملائكة من علمه ما لم يكونوا يعلمون . وأيضا فانه سبحانه لما كان يحب الصابرين ويحب المحسنين ويحب الذين يقاتلون في سبيله صفاً ويحب التوايين ويحب المتطهرين ويحب الشاكرين وكانت محبة أعلى أنواع الكرامات اقتضت حكمته أن أسكن آدم وبنيه دارا يأثرون فيها هذه الصفات التي ينالون بها أعلى الكرامات من محبة فكان لإنزالهم إلى الأرض من أعظم النعم عليهم (والله يختص برحمته من يشاء والله ذو الفضل العظيم) . وأيضا فانه سبحانه أراد أن يتخذ من آدم ذرية يواليهم ويودهم ويحبهم ويجونه فحببتهم له هي غاية كالم ونهاية شرفهم

ولم يمكن تحقيق هذه المرتبة السنية إلا بموافقة رضاه واتباع أمره وترك إرادات النفس وشهواتها التي يكرها محبوبهم فأنزلهم داراً أكرم فيها ونهائم ققاموا بأمره ونهيه فتألوا درجة محبتهم له فأناهم درجة حبه إياهم وهذا من تمام حكمته وكآل رحمته وهو البر الرحيم . وأيضاً فانه سبحانه لما خلق خلقه أطواراً وأصنافاً وسبق في حكمه تفضيله آدم وبنه على كثير من مخلوقاته جعل عبيديته أفضل درجاتهم أعنى العبودية الاختيارية التي يأتون بها طوعاً واختياراً لا كرها واضطراراً . وقد ثبت أن الله سبحانه أرسل جبريل إلى النبي صلى الله عليه وسلم يخبره بين أن يكون ملكاً نبياً أو عبداً نبياً فنظر إلى جبريل كالمستشير له فأشار إليه أن تواضع فقال بل أن أكون عبداً نبياً فذكره سبحانه باسم عبيديته في أشرف مقاماته في مقام الإسرائاء ومقام الدعوة ومقام التحدى فقال في مقام الاسراء (سبحانه الذي أسرى بعبيده ليلاً) ولم يقل رسوله ولا نبهه إشارة إلى أنه قام هذا المقام الأعظم بكآل عبيديته لربه وقال في مقام الدعوة (وانه لما قام عبد الله يدعوه كادوا يكونون عليه لبدا) وقال في مقام التحدى (وإن كنتم في ريب مما نزلنا على عبدنا فأتوا بسورة من مثله) وفي الصحيحين في حديث الشفاعة وتراجع الأنبياء فيها وقول المسيح صلى الله عليه وسلم اذهبوا إلى محمد عبد غفر الله له ما تقدم من ذنبه وما تأخر فدل ذلك على أنه نال ذلك المقام الأعظم بكآل عبيديته لله وكآل مغفرة الله له وإذا كانت العبودية عند الله بهذه المزية اقتضت حكمته أن أسكن آدم وذريته داراً يتألون فيها هذه الدرجة بكآل طاعتهم لله وتقربهم إليه بحجابه وترك ما لو فاتهم من أجله فكان ذلك من تمام نعمته عليهم وإحسانه إليهم . وأيضاً فانه سبحانه أراد أن يعرف عباده الذين أنعم عليهم تمام نعمته عليهم وقدرها ليكونوا أعظم حبه وأكثر شكراً وأعظم التذاذاً بما أعطاهم من النعيم فأراهم سبحانه فعله بأعدائه وما أعد لهم من العذاب وأنواع الآلام وأشدهم تخليصهم من ذلك وتخصيصهم بأعلى أنواع النعيم ليزداد سرورهم وتكمل غبطتهم ويسظم فرحهم وتم لذتهم وكان ذلك من إتمام الإنعام عليهم ومحبتهم ولم يكن بد في ذلك من إزالمهم إلى الأرض وامتحانهم واختبارهم وتوفيق من شاء منهم رحمة منه وفضلاً وخذلان من شاء منهم حكمة منه وعدلاً وهو العليم الحكيم ولا ريب أن المؤمن إذا رأى عدوه ومحبوه الذي هو أحب الأشياء إليه في أنواع العذاب والآلام وهو يتقلب في أنواع النعيم واللذة ازداد بذلك سروراً وعظمت لذته وكلت نعمته . وأيضاً فانه سبحانه إنما خلق الخلق لعبادته وهي الغاية منهم قال تعالى (وما خلقت الجن والانس إلا ليعبدون) ومعنوم أن كآل العبودية المطلوب من الخلق لا يحصل في دار النعيم والبقاء إنما يحصل في دار المحنة والإبتلاء وأما دار البقاء فدار لذة ونعيم لا دار ابتلاء وامتحان وتكليف .

وأيضاً فإنه سبحانه اقتضت حكته خلق آدم وذريته من تركيب مستلزم لداعى الشهوة والفتنة وداعى العقل والعلم فإنه سبحانه خلق فيه العقل والشهوة ونصهما داعيين بمقتضياتهما ليت مراده ويظهر لعباده عزته فى حكته وجبروته ورحته وبره ولطفه فى سلطانه وملكوته فاقضت حكته ورحته أن أذاق أباهم ويل مخالفة وعرفه مايجب عواقب لإجابة الشهوة والهوى ليكون أعظم حذراً فيها وأشد هروباً وهذا كحال رجل سائر على طريق قد كنت الاعداء فى جنبانه وخلفه وأمامه وهو لا يشعر فإذا أصيب منها مرة بمصيبة استعد فى سيرة وأخذ أهبة عدوه وأعد له مايدفعه ولولا أنه ذاق ألم اغارة عدوه عليه وتبيته له لما سمحت نفسه بالاستعداد والحذر وأخذ العدة فمن تمام نعمة الله على آدم وذريته أن أراهم ما فعل العدو بهم فاستعدوا له وأخذوا أهبة .. فان قيل كان من الممكن أن لا يسلط عليهم العدو .. قيل قد تقدم أنه سبحانه خلق آدم وذريته على بنية وتركيب مستلزم لمخالطتهم لعدوهم وابتلائهم به ولو شاء خلقهم كالملائكة الذين هم عقول بلا شهوات فلم يكن لعدوهم طريق إليهم ولكن لو خلقوا هكذا لكانوا خلقاً آخر غير بنى آدم فان بنى آدم قد ركبوا على العقل والشهوة . وأيضاً فإنه لما كانت محبة الله وحده هى غاية كمال العبد وسعادته التى لا كمال له ولا سعادة بدونها أصلاً وكانت المحبة الصادقة إنما تتحقق بإيثار المحبوب على غيره من محبوبات النفوس واحتمال أعظم المشاق فى طاعته ومرضاة فهذا تتحقق المحبة ويعلم ثبوتها فى القلب اقتضت حكته سبحانه إخراجهم إلى هذه الدار المحفوفة بالشهوات وعباب النفوس التى يائثار الحق عليها والإعراض عنها يتحقق جهيم له وإيثارهم إياه على غيره ولذلك يتحمل المشاق الشديدة وركوب الأخطار واحتمال الملامة والصبر على دواعى النى والضلال ومجاهدتها بقوى سلطان المحبة وثبت شجرتها فى القلب وتطعم ثمرتها على الجوارح فان المحبة الثابتة اللازمة على كثرة الموانع والعوارض والصوارف هى المحبة الحقيقية النافعة وأما المحبة المشروطة بالعافية والتعيم واللذة وحصول مراد المحب من محبوبه فليست محبة صادقة ولا ثابت لها عند الممارضات والموانع فان المعلق على الشرط عدم عند عدمه ومن وذلك لأمرولى عند انقضائه وفرق بين من يعبد الله على السراء والضراء والعافية فقط وبين من يعبد الله على السراء والضراء والشدة والضراء والعافية والبلاء . وأيضاً فان الله سبحانه له الحمد المطلق الكامل الذى لانه لانه لانه لانه لانه لانه لانه لانه لانه لانه لانه من مقتضى كونه محموداً وهى من لوازم حمده تعالى وهى نوعان فضل وعدل إذ هو سبحانه المحمود على هذا وعلى هذا فلا بد من ظهور أسباب العدل واقتضائها لمسمياتها ليرتب عليها كمال الحمد الذى هو أهله فكما أنه سبحانه محمود على إحسانه وبره وفضله وثوابه فهو محمود على عدله وانتقامه وعقابه إذ يصدر ذلك كله عن عزته وحكمته ولهذا نبه سبحانه على هذا كثيراً كما فى سورة الشعراء حيث يذكر فى آخر كل قصة من قصص الرسل وأممهم (إن فى ذلك لآية

وما كان أكثرهم مؤمنين وإن ربك هو العزيز الرحيم) فأخبر سبحانه أن ذلك صادر عن عزته
 المتضمنة كمال قدرته وحكته المتضمنة كمال علمه ووضعه الأشياء مواضعها اللاحقة بها فوضع
 نعمته ونجاته لرسله ولاتباعهم وقمته وإهلاكه لأعدائهم إلا في علما اللاحق بها لكمال عزته
 وحكته ولهذا قال سبحانه عقيب إخباره عن قضائه بين أهل السعادة والشقاوة ومصير كل
 منهم إلى ديارهم التي لا يلبق بهم غيرها ولا تقتضي حكته سواها (وقضى بينهم بالحق وقيل
 الحمد لله رب العالمين) • وأيضا فإنه سبحانه اقتضت حكته وحده أن قاوت بين عباده أعظم
 تفاوت وابتدأ يشكره منهم من ظهرت عليه نعمته وفضله ويمرر أنه قد حبي بالإنعام وخص
 دون غيره بالأكرام ولو تساوا جميعهم في النعمة والعافية لم يعرف صاحب النعمة قدرها
 ولم يبذل شكرها إذ لا يرى أحدا إلا في مثل حاله ومن أقوى أسباب الشكر وأعظمها استخراجها
 له من العبد أن يرى غيره في ضده حاله الذي هو عليها من الكمال والفلاح • وفي الأثر المشهور
 أن الله سبحانه لما أرى آدم ذريته وتفاوت مراتبهم قال يارب هلا سويت بين عبادك قال إني
 أحب أن أشكر فاقضت بحبه سبحانه لأن يشكر خلق الأسباب التي يكون شكرها كثر
 عندها أعظم وأكمل وهذا هو عين الحكمة الصادرة عن صفة الحمد • وأيضا فإنه سبحانه
 لأشئ أحب إليه من العبد من تذلل بين يديه وخضوعه وافتقاره وانكساره وتضرعه إليه •
 ومعلوم أن هذا المطلوب من العبد إنما يتم بأسبابها التي تتوقف عليها وحصول هذه الأسباب
 في دار النعيم المطلق والعافية الكاملة يتمتع إذ هو مستلزم للجمع بين الضدين • وأيضا فإنه
 سبحانه له الخلق والأمر والامر هو شرعه وأمره ودينه الذي بعث به رسله وأزل به كنهه
 وليست الجنة دار تكليف تجري عليهم فيها أحكام التكليف ولوازمها وإنما هي دار نعيم
 ولنة واقتضت حكته سبحانه استخراج آدم وذريته إلى دار تجري عليهم فيها أحكام دينه
 وأمره ليظهر فيهم مقتضى الأمر ولوازمه فإن الله سبحانه كما أن أفعاله وخلقه من لوازم كمال
 أسمائه الحسنى وصفاته العلى فكذلك أمره وشرعه وما يترتب عليه من الثواب والعقاب وند
 أرشد سبحانه إلى هذا المعنى في غير موضع من كتابه فقال تعالى (أيجب الإنسان أن يترك
 سدى) أى مهملا معطلا لا يؤمر ولا ينهى ولا يثاب ولا يعاقب وهذا يدل على أن هذا مناف
 لكمال حكته وإن ربوبيته وعزته وحكته تأتي ذلك ولهذا أخرج الكلام مخرج الإنكار
 على من زعم ذلك وهو يدل على أن حسنة مستقر في الفطر والعقول وقبح تركه سدا معطلا
 أيضا مستقر في الفطر فكيف ينسب إلى الرب ما يقبح مستقر في فطرهم وعقولهم وقال تعالى
 (ألحسبتم أنما خلقناكم عبثا وأنكم إلينا لا ترجعون فتعالى الله الملك الحق لا إله إلا هو رب
 العرش الكريم) نزه نفسه سبحانه عن هذا الحسبان الباطل المضاد لموجب أسمائه وصفاته وأنه
 لا يلبق بحال له نسبه إليه وظواهر هذا في القرآن كثيرة • وأيضا فإنه سبحانه يحب من عباده

أمورا يتوقف حصولها منهم على حصول الأسباب مقتضية لها ولا تحصل إلا في دار الابتلاء والامتحان فانه سبحانه يحب الصابرين ويحب الثاكرين ويحب الذين يقاوتون في سبيله صفا ويحب التواابين ويحب المطهرين ولا ريب أن حصول هذه المحبوبات بدون أسبابها تمتع كاستماع حصول المألوم بدون لازمه والله سبحانه أفرح بتوبة عبده حين يتوب إليه من الفارق لراحته التي عليها طعامه وشرابه في أرض دوية مهلكة إذا وجدها كما ثبت في الصحيح عن النبي ﷺ أنه قال لله أشد فرحا بتوبة عبده المؤمن من رجل في أرض دوية مهلكة معه راحته عليها طعامه وشرابه فنام فاستيقظ وقد ذهبت فطلها حتى أدركه العطش ثم قال أرجع إلى المكان الذي كنت فيه فأنام حتى أموت فوضع رأسه على ساعده ليوم فاستيقظ وعنده راحته عليها زادته وطعامه وشرابه فافقه أشد فرحا بتوبة العبد المؤمن من هذا وراحته وسياقته إن شاء الله الكلام على هذا الحديث وذكر سر هذا الفرح بتوبة العبد والمقصود أن هذا الفرح المذكور إنما يكون بعد التوبة من الذنب فالفرح بالذنوب لا زمان لهذا الفرح ولا يوجد المألوم بدون لازمه وإذا كان هذا الفرح المذكور إنما يحصل بالتوبة المستلزمة للذنوب لحصوله في دار النعم التي لا ذنوب فيها ولا عاقبة تمتع ولما كان هذا الفرح أحب إلى الرب سبحانه من عدمه اقتضت محبة له خلق الأسباب مقتضية إليه ليرتب عليها المسبب الذي هو محبوب له وأيضاً فإن الله سبحانه جعل الجنة دارجاً ونواب وقسم منازلها بين أهلها على قدر أعمالهم وعلى هذا خلقها سبحانه لما له في ذلك من الحكمة التي اقتضتها أسماؤه وصفاته فإن الجنة درجات بعضها فوق بعض وبين الدرجتين كما بين السماء والأرض كما في الصحيح عن النبي ﷺ أنه قال إن الجنة مائة درجة بين كل درجتين كما بين السماء والأرض وحكمة الرب سبحانه مقتضية لمائة هذه الدرجات كلها وإنما تعمر ويقع التفاوت فيها بحسب الأعمال كما قال غير واحد من السلف ينجون من النار بعفو الله ومغفرته ويدخلون الجنة بفضلهم ونعمته ومغفرته ويتقسمون المنازل بأعمالهم . وعلى هذا حمل غير واحد ما جاء من إثبات دخول الجنة بالأعمال كقوله تعالى (وتلك الجنة التي أوردتموها بما كنتم تعملون) وقوله تعالى (ادخلوا الجنة بما كنتم تعملون) . قالوا وأما نقي دخولها بالأعمال كما في قوله صلى الله عليه وسلم لن يدخل الجنة أحد بعمله قالوا ولا أنت يا رسول الله قال ولا أنا فالمراد به نقي أصل الدخول . وأحسن من هذا أن يقال الباء مقتضية للدخول غير الباء التي نقي معها الدخول فالمقتضية هي باء السببية المالة على أن الأعمال سبب للدخول مقتضية له كافتضاء سائر الأسباب لسلبياتها والباء التي نقي بها الدخول هي باء المعاوضة والمقابلة التي في نحو قولهم اشتريت هذا بهذا فأخبر النبي ﷺ أن دخول الجنة ليس في مقابلة عمل أحد وأنه لو لا تفعد الله سبحانه لعبده رحمة لما أدخله الجنة فليس عمل العبد وإن تهاى

موجباً بمجرد لدخول الجنة ولا عرضاً لها فإن أعماله وإن وقته منه على الوجه الذى يحبه الله ويرضاه فهو لا تقاوم نعمة الله التى أنعم بها عليه فى دار الدنيا ولا تقادها بل لو حاسبه لوقته أعماله كلها فى مقابلة اليسير من نعمه وتبقى بقية النعم مقتضية لشكرها فلو عذبه فى هذه الحالة لمذبه وهو غير ظالم له ولو رحمه لكاف رحمة خيراً له من عمله كما فى السنن من حديث زيد بن ثابت وحذيفة وغيرهما مرفوعاً إلى النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال إن الله لو عذب أهل سمواته وأهل أرضه لمذنبهم وهو غير ظالم لهم ولو رحمهم لكاف رحمة خيراً لهم من أعمالهم والمقصود أن حكمت سبحانه اقتضت خلق الجنة درجات بعضها فوق بعض وعمارها بآدم وذريته وإزالمهم فيها بحسب أعمالهم ولازم هذا إزالمهم إلى دار العمل والمجاهدة . وأيضاً فإنه سبحانه خلق آدم وذريته ليستخلفهم فى الأرض كما أخبر سبحانه فى كتابه بقوله (انى جعل فى الأرض خليفة) وقوله (وهو الذى جعلكم خلائف فى الأرض) وقال (ويستخلفكم فى الأرض) فأراد سبحانه أن يثقله وذريته من هذا الاستخلاف إلى توريث جنة الخلد وعلم سبحانه بسابق عمله أنه لضعفه وقصور نظره قد يختار العاجل الخسيس على الآجل النفيس فإن النفس مولى له يحب العاجلة وإثارة على الآخرة وهذا من لوازم كونه خلقاً من عجل وكونه خلق عجولاً فلم سبحانه ما فى طبيعته من الضعف والخور . فاقضت حكته أن أدخله الجنة ليعرف النعم الذى أعد له عياناً فيكون إليه أشوق وعليه أحرص وله أشد طلباً فإن عبة الشيء وطلبه والشوق إليه من لوازم تصوره فى باهر طيب شيء . ولذته وتذوق به لم يكده يصبر عنه وهذا لأن النفس ذواقة تواقه فإذا ذاقته تأقت ، ولهذا إذا ذاق العبد طعم حلاوة الإيمان وخالطت بشاشته قلبه رسخ فيه جهول يؤثر عليه شيئاً أبداً . وفى الصحيح من حديث أبى هريرة رضى الله عنه المرفوع أن الله عز وجل يسأل الملائكة فيقول ما يسألنى عبادى فيقولون يسألونك الجنة فيقول وهل رأوها فيقولون لا يا رب فيقول كيف لو رأوها فيقولون لو رأوها لكانوا أشد طلباً فاقضت حكته أن أراها أباهم وأسكت أياها ثم قص على بنى قصت قصصاً كانوا مشاهدون لها حاضرون مع أبيهم فاستجاب من خلق لها وخلقت له وسارع إليها فلم يشته عنها العاجلة بل يد قصه كأنه فيها ثم سباه العدو فيراها وطنه الأول فهو دائم الحنين إلى وطنه ولا يقر له قرار حتى يرى قصه فيه كما قيل :

تقل فؤادك حيث شئت من الهوى ما الحب إلا الحبيب الأول
كم منزل فى الأرض يألفه الفتى وحنينه أبداً لأول منزل

ولى من آيات ظم هذا المعنى :

وحى على جنات عدن قائما منازل الأول وفيها الخيم

ولكننا سي العنوف هل ترى نعود إلى أوطاننا ونسلم

فسر هذه الوجوه أنه سبحانه وتعالى سبق في حكمه وحكمته أن الغايات المطلوبة لا تتأل إلا بأسبابها التي جعلها الله أسباباً مفضية إليها ومن تلك الغايات أعلى أنواع النعيم وأفضلها وأجلها فلا تتأل إلا بأسباب نصيبها مفضية إليها وإذا كانت الغايات التي هي دون ذلك لا تتأل إلا بأسبابها مع ضعفها وانقطاعها كتحصيل المأكول والمشروب والملبوس والولد والمال والجاه في الدنيا فكيف يتوهم حصول أعلى الغايات وأشرف المقامات بلا سبب يفضي إليه ولم يكن تحصيل تلك الأسباب إلا في دار المجاهدة والحريث فكان اسكان آدم وذريته هذه الدار التي يتألون فيها الأسباب الموصلة إلى أعلى المقامات من إتمام انعامه عليهم وسرها أيضاً أنه سبحانه جعل الرسالة والنبوة والخلة والتكليم والولاية والعبودية من أشرف مقامات خلقه ونهايات كلهم فأزلهم داراً أخرجه منهم الأنبياء وبعث فيها الرسل واتخذ منهم من اتخذ خيلاً وكلم موسى فكلماً واتخذ منهم أولياء وشهداء وعبيداً وخاصة بحبهم ومحبتهم وكان إزالمهم إلى الأرض من تمام الانعام والاحسان . وأيضاً أنه أظهر لخلقهم من آثار أسمائه وزجريان أحكاماً عليهم ما اقتضته حكمته ورحمته وعلمه . وسرها أيضاً أنه تعرف إلى خلقه بأفعاله وأسمائه وصفاته وما أحدثه في أوليائه وأعدائه من كرامته وانعامه على الأولياء وإماته وإذنته للاعداء ومن أجابته دعواتهم وقضائه حوائجهم وتفريج كرباتهم وكشف بلائهم وتبريقهم تحت أقداره كيف يشاء وتقليبهم في أنواع الخير والشر فكان في ذلك أعظم دليل لهم على أنه ربهم ومليكم . وأنه الله الذي لا إله إلا هو وأنه العليم الحكيم السميع البصير وأنه الإله الحق وكل ماسواه باطل فظاهرت أدلة بربوبيته وتوحيده في الأرض وتوعدت وقامت من كل جانب فعره الموقنون من عباده وأقروا بتوحيده إيماناً وإذعاناً وجهده الخ ذولون على خليفته وأشركوا به ظلاً وكفراناً فهلك من هلك عن بينة وحى من حى بينة والله سميع عليم . ومن تأمل آياته المشهودة والمسموعة في الأرض ورأى آثارها . علم تماماً حكمته في اسكان آدم وذريته في هذه الدار إلى أجل معلوم فانه سبحانه إنما خلق الجنة لآدم وذريته وجعل الملائكة فيها خدام لهم . ولكن اقتضت حكمته أن خلق لهم داراً يتزودون منها إلى الدار التي خلقت لهم وأنهم لا يتألون إلا بالزاد كما قال تعالى في هذه الدار (وتحمله أفعالكم إلى بلد لم تكونوا باليه إلا بشق الأنفس انذركم لؤوف رحيم) فهذا شأن الآلة تعالى في الدنيا من بلد إلى بلد فكيف الانتقال من الدنيا إلى دار القرار . وقال تعالى (وتزودوا فان خير الزاد التقوى) فباع المغبونون

منازلهم منها بأجنس الحظ وأتقن الثن وباع الموقنون نفوسهم وأموالهم من الله وجعلوها ثمناً للجنة فربحت تجارتهم ونالوا الفوز العظيم . قال الله تعالى (ان الله اشترى من المؤمنين أنفسهم وأموالهم بأن لهم الجنة) فهو سبحانه ما أخرج آدم منها إلا وهو يريد أن يعينه اليها أكل إعادة كما قيل على لسان القدر يا آدم لا تخرج من قولي لك اخرج منها فلك خلقتنا فاني أنا الغني عنها وعن كل شيء . وأنا الجواد الكريم وأنا لا أمتنع فيها فاني أطعم ولا أطعم وأنا الغني الحميد ولكن انزل إلى دار البئر فاذا بذرت فاستوى الزرع على سوقه وصار حصيداً فحينئذ تعال فاستوفه أخرج ما أنت اليه الحبة بعشر أمثالها إلى سبعمائة ضعف إلى أضعاف كثيرة فاني أعلم بمصلحتك منك وأنا العلي الحكيم) فان قيل ماذا كرموه من هذه الوجوه وأمثالها إنما يتم إذا قيل أن الجنة التي أسكنها آدم وأهبط منها جنة الخلد التي أعدت للثقلين والمؤمنين يوم القيامة وحينئذ يظهر سر اهباطه وإخراجه منها) ولكن قد قالت طائفة منهم أبو مسلم ومنذر بن سعيد البلوطي وغيرهما انها إنما كانت جنة في الأرض في موضع عال منها لا أنها جنة المأوى التي أعدها الله لعباده المؤمنين يوم القيامة . وذكر منذر بن سعيد هذا القول في تفسيره عن جماعة فقال وأما قوله لآدم اسكن أنت وزوجك الجنة فقالت طائفة أسكن الله تعالى آدم عليه السلام جنة الخلد التي يدخلها المؤمنون يوم القيامة وقال آخرون هي جنة غيرها جعلها الله له وأسكنه إياها ليست جنة الخلد قال وهذا قول تكثر الدلائل الشاهدة له والموجبة للقول به لأن الجنة التي تدخل بعد القيامة هي من جزأ الآخرة وفي اليوم الآخر تدخل ولم يأت بعد وقد وصفها الله تعالى لثاني كتابه بصفتها ومحال أن يصف الله شيئاً بصفة ثم يكون ذلك الشيء . بغير تلك الصفة التي وصفها به والقول بهذا دافع لما أخبر الله به قالوا وجدنا الله تبارك وتعالى وصف الجنة التي أعدت للثقلين بعد قيام القيامة بدار المقامة ولم يسم آدم فيها ووصفها بأنها جنة الخلد ولم يخلد آدم فيها ووصفها بأنها دار جزاء ولم يقل أنها دار ابتلاء وقد ابتلى آدم فيها بالمصيبة والفتنة ووصفها بأنها ليس فيها حزن وأن الداخلين اليها يقولون الحمد لله الذي أذهب عنا الحزن وقد حزن فيها آدم ووجدناه سماها دار السلام ولم يسم فيها آدم من الآفات التي تكون في الدنيا وسماها دار القرار ولم يستقر فيها آدم وقال فيمن يدخلها وما هم منها بمخرجين وقد أخرج منها آدم بمعصيته وقال لا يسمم فيها نصب وقد ند آدم فيها هارباً فاراً عند أصابه المصيبة وطلق بخصف ورق الجنة على نفسه وهذا النصب بينه الذي تقاه الله عنها وأخبر أنه لا يسمع فيها لغو ولا تأثيم وقد أثم فيها آدم وأسمع فيها ما هو أكبر من اللغو وهو أنه أمر فيها بمعصية ربه وأخبر أنه لا يسمع فيها لغو ولا كذب وقد أسمعه فيها إبليس الكذب وغره وقاسمه عليه أيضاً بعد أن أسمعه

اياه . وقد شرب آدم من شرابها الذى سماه فى كتابه شرابا طهورا أى مطهرا من جميع الآفات المذمومة وآدم لم يطهر من تلك الآفات . وسماها الله تعالى مقعد صدق وقد كذب ابليس فيها آدم ومقعد الصدق لا كذب فيه وعليون لم يكن فيه استحالة قط ولا تبديل ولا يكون باجماع المصلين والجنة فى أعلى عليين والله تعالى انما قال انى جاعل فى الأرض خليفة ولم يقل انى جاعله فى جنة المأوى قتالت الملائكة أنجعل فيها من يفسد فيها ويسفك الماء والملائكة اتقى الله من أن تقول مالا تعلم وهم القاطنون لا علم لنا إلا ما علمتنا . وفى هذا دلالة على أن الله قد كان أعلمهم أن بنى آدم سيفسدون فى الأرض والا فكيف كانوا يقولون مالا يعلمون والله تعالى يقول وقوله الحق (لا يسبقونه بالقول وهم بأمره يعملون) والملائكة لا تقول ولا تعمل إلا بما تؤمر به لا غير . قال الله تعالى (يضعلون ما يؤمرون) والله تعالى أخبرنا أن ابليس قال لآدم (هل أدلك على شجرة الخلد وملك لا يبلى) فان كل من قد أسكن الله جنة الخلد والملك الذى لا يبلى فكيف لم يرد عليه نصيحته ويكذبه فى قوله فيقول وكيف تدلنى على شيء أنا فيه قد أعطيته واختره بل كيف لم يحث التراب فى وجهه ويسبه لأن ابليس لئن كان يكون بهذا الكلام مغويا له انما كان يكون زاريا عليه لأنه انما وعده على معصية ربه بما كان فيه لا زائدا عليه . ومثل هذا لا يخاطب به إلا المجانين الذين لا يفقهون لأن الموضع الذى وعده به بمعصية ربه قد كان أحرزه وهو الخلد والملك الذى لا يبلى ولم يخبر الله آدم إذ أسكنه الجنة أنه فيها من الخالدين ولو كان فيها من الخالدين لما ركن إلى قول ابليس ولا قبل نصيحته ولكنه لما كان فى غير دار خلود غره بما أطمعه فيه من الخلد فقبل منه ولو أخبر الله آدم أنه فى دار الخلد ثم شك فى خبر ربه لساء كافرا ولما سماه عاصيا لأن من شك فى خبر الله فهو كافر ومن فعل غير ما أمره الله به وهو معتقد للتصديق بخبر ربه فهو عاص . وانما سمي الله آدم عاصيا ولم يسمه كافرا . قالوا فان كان آدم أسكن جنة الخلد وهى دار القدس التى لا يدخلها إلا طاهر مقدس فكيف توصل إليها ابليس الرجس النجس الملعون المذموم المذخور حتى فتن فيها آدم وابليس فاسق قد فسق عن أمر ربه وليست جنة الخلد دار الفاسقين ولا يدخلها فاسق البتة انما هى دار المتقين وابليس غير تقى فبعد أن قيل له (امبط منها فما يكون لك أن تسكبر فيها) اقتصح له أن يرقى إلى جنة المأوى فوق السماء السابعة بعد السخط والابادة بالعتر والاستكبار هذا مضاد لقوله تعالى (امبط منها فما يكون لك أن تسكبر فيها) فان كانت مخاطبة آدم بما خاطبه به وقاسمه عليه ليس تكبرا فليس تغفل العرب التى أنزل القرآن بلسانها ما التكبى . ولعل من ضعف رويته وقصر بحثه أن يقول

أن ابليس لم يصل إليها ولكن وسوسة وصلت . فهذا قول يشبه قاطبه ويشاكل معتقده وقول الله تعالى حكم بيننا وبينه وقوله تعالى وقاسمهما يردهما قال لأن المقاسمة ليست وسوسة ولكنها مخاطبة ومشافة ولا تكون إلا من اثنين شاهدين غير غائبين ولا أحدهما وما يدل على أن وسوسة كانت مخاطبة قول الله تعالى (فوسوس إليه الشيطان قال يا آدم هل أدلك على شجرة الخلد وملك لا يبلى) فأخبر أنه قال له ودل ذلك على أنه انما وسوس إليه مخاطبة لأنه أوقع ذلك في نفسه بلا مقابلة فمن ادعى على الظاهر تأويلا ولم يقم عليه دليلا لم يجب قبول قوله وعلى أن الوسوسة قد تكون كلاما مسموعا أو صوتا قال رؤبة :

« وسوس يدعو غلصا رب الفلق »

وقال الأعشى :

تسمع للحلى وسواسا إذا انصرفت . كما استعان بريح عشرق زجل
قالوا وفي قول ابليس لما ما نها كما ربكنا عن هذه الشجرة دليل على مشاهدته لها وللشجرة . ولما كان آدم خارجا من الجنة وغير ساكن فيها قال الله (ألم أنهك عن تلك الشجرة) ولم يقل عن هذه الشجرة كما قال له ابليس لأن آدم لم يكن يعتقد في الجنة ولا مشاهدا للشجرة مع قوله عز وجل (إليه يصعد الكلم الطيب والعمل الصالح يرفعه) فقد أخبر سبحانه خبرا عما غير مشتهر أنه لا يصعد إليه إلا كلم طيب وعمل صالح وهذا مما قدمنا ذكره أنه لا يبلغ المقدس المطهر إلا مقدس مطهر طيب ومعاذ الله أن تكون وسوسة ابليس مقدسة أو طاهرة أو خيرا بل هي شر كلها وظلة وخبيث ورجس تعالى الله عن ذلك علوا كبيرا وكما أن أعمال الكافرين لا تلج القدس الطاهر ولا تصل إليه لأنها خبيثة غير طيبة كذلك لا تصل ولم تصل وسوسة ابليس ولا ولجت القدس قال تعالى (كلا إن كتاب الفجار لفي سجين) . وقد روى عن النبي صلى الله عليه وسلم أن آدم نام في جنة وجنة الخلد لا نوم فيها بإجماع من المسلمين لأن النوم وفاة وقد نقل به القرآن والوفاة تغلب حال ودار السلام مسلة من تغلب الأحوال والثائم ميت أو كليت قالوا وقد روى عنه صلى الله عليه وسلم أنه قال لأم حارثة لما قالت له يا رسول الله إن حارثة قتل مملوك فإن كان صصار إلى الجنة صبرت واحتسبت وإن كان صار إلى ما سوى ذلك رأيت ما أفضل فقال لها رسول الله صلى الله عليه وسلم أو جنة واحدة هي انما هي جنان كثيرة فأخبر صلى الله عليه وسلم أن جنة جنان كثيرة فلعل آدم أسكنه الله جنة من جناته ليست هي جنة الخلد قالوا وقد جلد في بعض الأخبار أن جنة آدم كانت بأرض الهند قالوا وهذا وإن كان لا يصححه رواية الأخبار وقلة الآثار فالذي تغلبه الألباب ويشهد له ظاهر الكتاب أن جنة آدم ليست جنة الخلد

ولا دار البقاء. وكيف يجوز أن يكون الله أسكن آدم جنة الخلد ليكون فيها من الخالدين وهو قاتل للبلائة التي جعل في الأرض خليفة وكيف أخبر الملائكة أنه يريد أن يجعل في الأرض خليفة ثم يسكنه دار الخلود ودار التلود لا يدخلها إلا من يخلد فيها كما سميت بدار الخلود فقد سماها الله بالأسماء التي تقدم ذكرنا لها تسمية مطلقة لا خصوص فيها فإذا قيل للجنة دار الخلد لم يجوز أن ينقص مسمى هذا الاسم بحال فهذا بعض ما احتج به القائلون بهذا المذهب وعلى هذا فاسكان آدم وذريته في هذه الجنة لا ينافي كونهم في دار الابتلاء والامتحان وحيث كانت تلك الوجوه والقوائد التي ذكرتموها ممكنة الحصول في الجنة (فالجواب) أن يقال هذا فيه قولان للناس ونحن نذكر القولين واحتجاج الفريقين وبين ثبوت الوجوه التي ذكرناها وأما على كلا القولين ونذكر أولاً قول من قال أنها جنة الخلد التي وعد بها الله المتقين وما احتجوا به وما تقضوا به حجج من قال أنها غيرها ثم تبعها مقالة الآخرين وما احتجوا به وما أجابوا به عن حجج منازعهم من غير انتصاب لنصرة أحد القولين وإبطال الآخر إذ ليس غرضنا ذلك وإنما الغرض ذكر بعض الحكم والمصالح المتضمنة لإخراج آدم من الجنة وإسكانه في الأرض في دار الابتلاء والامتحان وكان الغرض بذلك الرد على من زعم أن حكمة الله سبحانه تأتي إيدخال آدم الجنة وتريضه للذنوب الذي أخرج منها به وأنه أي فائدة في ذلك والرد على أن من أبطل أن يكون له في ذلك حكمته وإنما هو صادر عن بعض المشية التي لا حكمته وأما لو كان المقصود حاصل على كل تقدير سواء كانت جنة الخلد أو غيرها بيننا الكلام على التقديرين ورأينا أن الرد على هؤلاء بدبوس السلاق (١) لا يحصل غرضاً ولا يزيل مرضاً فسلكتنا هذا السبيل ليكون قولهم مردوداً على كل قول من أقوال الأمة وبالله المستعان وعليه التكلان ولا حول ولا قوة إلا بالله فنقول أما ما ذكرتموه من كون الجنة التي أبطل منها آدم ليست جنة الخلد وإنما هي جنة غيرها فهذا مما قد اختلف فيه الناس والأشهر عند الخاصة والعامة الذي لا يخطر بقلوبهم سواء أنها جنة الخلد التي أعدت للمتقين وقد نص غير واحد من السلف على ذلك واحتج من نصر هذا بما رواه مسلم في صحيحه من حديث أبي مالك الأشجعي عن أبي حازم عن أبي هريرة وأبو مالك عن ربيعة بن حراش عن حذيفة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم يجمع الله عز وجل الناس حتى يزلف لهم الجنة فيأتون آدم عليه السلام فيقولون يا أبانا استفتح لنا الجنة فيقول وهل أخرجكم من الجنة إلا خطيئة أيكم آدم وذكر الحديث قالوا فهذا يدل على أن الجنة التي أخرج منها آدم هي بيتها التي يطلب منه

(١) - هكذا في الأصول وظهر أن يكون كنى به عن اللسان

أن يستفتحها لم قالوا ويدل عليه أن الله سبحانه (قال يا آدم اسكن أنت وزوجك الجنة) إلى قوله (اهبطوا بعضكم بعض عدو ولكم في الأرض مستقر ومتاع إلى حين) عقيب قوله اهبطوا فدل على أنهم لم يكونوا أولاً في الأرض وأيضاً فإنه سبحانه وصف الجنة التي أسكنها آدم بصفات لا تكون في الجنة الدنيوية فقال تعالى (إن لك إلا تجويع فيها ولا تمرى وأنت لا تعلم فيها ولا تضحى) وهذا لا يكون في الدنيا أصلاً ولو كان الرجل في أطيب منازلها فلا بد أن يعرض له الجوع والظمأ والتعري والضجى للشمس وأيضاً فإنها لو كانت الجنة في الدنيا لعلم آدم كذب إبليس في قوله هل أدلك على شجرة الخلد وملك لا يبلى فإن آدم كان يعلم أن الدنيا متفضية فانية وأن ملكها يبلى وأيضاً فإن قصة آدم في البقرة ظاهرة جداً في أن الجنة التي أخرج منها فوق السماء فإنه سبحانه قال (واذ قلنا لللائكة اسجدوا لآدم فسجدوا إلا إبليس أبى واستكبر وكان من الكافرين وقتلنا يا آدم اسكن أنت وزوجك الجنة وكلا منها رغداً حيث شئتما ولا تقربا هذه الشجرة فتكونا من الظالمين فأزلمها الشيطان عنها فأخرجهما مما كانا فيه وقتلنا اهبطوا بعضكم بعض عدو ولكم في الأرض مستقر ومتاع إلى حين فتلقى آدم من ربه كلمات فتاب عليه إنه هو التواب الرحيم) . فهذا اهباط آدم وحواء وإبليس من الجنة ولهذا أتى فيه بضمير الجمع . وقيل أنه خطاب لهم وللجنة وهذا يحتاج إلى نقل ثابت إذ لا ذكر للجنة في شيء من قصة آدم وإبليس . وقيل خطاب لآدم وحواء وأتى فيه بلفظ الجمع كقوله تعالى (وكنا لحكمهم شاهدين) . وقيل لآدم وحواء وذريتهما . وهذه الأقوال ضعيفة غير الأولى لأنها بين قول لا دليل عليه وبين ما يدل ظاهر الخطاب على خلافه ثبت أن إبليس داخل في هذا الخطاب وأنه من المبطلين من الجنة . ثم قال تعالى (قلنا اهبطوا منها جميعاً فاما يأتينكم منى هدى فمن تبع هداى فلا خوف عليهم ولا هم يحزنون) وهذا الابهاط الثانى لابد أن يكون غير الأول وهو اهباطه من السماء إلى الأرض وحينئذ فتكون الجنة التي اهبطوا منها أولاً فوق السماء وهى جنة الخلد وقد ذهبت طائفة منهم الرغزبرى الى أن قوله اهبطوا منها جميعاً خطاب لآدم وحواء خاصة وعبرتهما بالجمع لاستباعهما ذريتهما . قال والدليل عليه قوله تعالى (قال اهبطوا منها جميعاً بعضكم بعض عدو فاما يأتينكم منى هدى) وقال ويدل على ذلك قوله (فمن تبع هداى فلا خوف عليهم ولا هم يحزنون والذين كفروا وكذبوا بآياتنا أولئك أصحاب النار هم فيها خالدون) وما هو الا حكم يعم الناس كلهم ومعنى بعضكم بعض عدو ما عليه الناس من التماذى والتباغض وتضليل بعضهم لبعض . وهذا الذى اختاره أضعف الأقوال فى الآية فإن العداوة التى ذكرها الله تعالى هى بين آدم وإبليس وذريتهما كما قال تعالى (ان الشيطان لكم عدو فاتخذوه عدواً) . وأما

آدم وزوجه فان الله سبحانه أخبر في كتابه أنه خلقها منه ليسكن اليها وقال سبحانه (ومن آياته أن خلق لكم من أنفسكم أزواجا لتسكنوا اليها وجعل بينكم مودة ورحمة) فهو سبحانه جعل المودة بين الرجل وزوجه وجعل العداوة بين آدم وابليس وذريتهما وذل عليه ابتعاد الضمير اليهم بلفظ الجمع . وقد تقدم ذكر آدم وزوجه وابليس في قولهم فأزلهما الشيطان عنها فأخرجهما ما يقولان ثلاثة آدم وحواء وابليس فلماذا يعود الضمير على بعض المذكور مع منافرة طريق الكلام ولا يعود على جميع المذكور مع أنه وجه الكلام . فان قيل فما تصنعون بقوله في سورة طه : (قال امطأ منها جميعا بعضكم لبعض عدو) وهذا خطاب لآدم وحواء . وقد أخبر بعداوة بعضهم بعضا قيل اما أن يكون الضمير في قوله امطأ راجعا إلى آدم وزوجه أو يكون راجعا إلى آدم وابليس ولماذا ذكر الزوجة لأنها تبع له وعلى الثاني فالعداوة المذكورة للخاطبين بالابطاط هما آدم وابليس وعلى الأول تكون الآية قد اشتملت على أمرين . أحدهما أمره لآدم وزوجه بالمبط . والثاني جملة العداوة بين آدم وزوجه وابليس ولا بد أن يكون أبلis داخل في حكم هذه العداوة قطعا كما قال تعالى إن هذا عدو لك ولزوجك ، وقال لندريه إن الشيطان لكم عدو فاتخفوه عدوا وتأمل كيف اتفقت المواضع التي فيها العداوة على ضمير الجمع دون التثنية . واما ذكر الابطاط فإشارة يأتي بلفظ ضمير الجمع وتارة بلفظ التثنية وتارة يأتي بلفظ الأفراد لابليس وحده . كقوله تعالى في سورة الاعراف (قال ما منعك أن لاتسجد إذ أمرتك قال أنا خير منه خلقتني من نار وخلقته من طين قال فامطأ منها فأيكون لك أن تكبر فيها) فهذا الابطاط لابليس وحده والضمير في قوله منها قيل أنه عائد إلى الجنة وقيل عائد إلى السماء وحيث أتى بصيغة الجمع كان لآدم وزوجه وابليس إذ مدار القصة عليهم وحيث أتى بلفظ التثنية فاما ان يكون لآدم وزوجه إذ هما اللذان باسرا الاكل من الشجرة واقفا على المعصية . واما ان يكون لآدم وابليس إذ هما ابوا التقين فذكر حالهما وما آل اليه أمرهما ليكون عظة وعبرة لأولادهما والقولان محكيان في ذلك وحيث أتى بلفظ الأفراد فهو لابليس وحده . وأيضاً فالذي يوضح أن الضمير في قوله امطأ منها جميعاً لآدم وابليس ان الله سبحانه لما ذكر المعصية أفرد بها آدم دون زوجته فقال (وعصى آدم ربه فغوى ثم اجتباها ربه قتال عليه وهدى قال امطأ منها جميعاً) وهذا يدل على أن المخاطب بالابطاط هو آدم ومن زين له المعصية ودخلت الزوجة تبساً وهذا لأن المقصود اخبار الله تعالى لعباده المكلفين من الجن والإنس بما جرى على أبويهما من شؤم المعصية ومخالفة الأمر لتلايقتوا بهما في ذلك فذكر أبو الثقلين أبلغ في حصول هذا المعنى من ذكر أبوي الإنس فقط وقد أخبر سبحانه عن الزوجة أنها أكلت مع آدم وأنجر أنه امطأ

وأخرجهم من الجنة بتلك الأكلة فلم أن هذا اقضاء حكم الزوجية وانها صارت إلى ما صار إليه آدم فكان تجريد العناية إلى ذكر الأيوين الذين هما أصل الذرية أولى من تجريدنا إلى ذكر أبي الانس وأمه و الله أعلم وبالجملة فقله (أهبطوا بعضكم لبعض عدو) ظاهر في الجمع فلا يسوغ حله على الاثنين في قوله أهبطا . قالوا وأما قولكم انه كيف وسوس له بعد أهبطه منها ومحال أن يصعد إليها بعد قوله تعالى أهبط . لجوابه من وجوه . أحدهما أنه أخرج منها ومنع من دخولها على وجه السكنى والكرامة واتخاذها داراً فنأين لكم أنه منع من دخولها على وجه الابتلاء والامتحان لآدم وزوجه ويكون هذا دخولا طارضا كما يدخل مشرط دار من امرؤا بابتلائه وعنته وان لم يكونوا اهلا لسكنى تلك الدار . الثاني انه كان يدنو من السماء فيكلمهما ولا يدخل عليهما دارهما . الثالث انه لمه قام على الباب فتاداهما وقاسمهما ولم يبلغ الجنة الرابع انه قد روى انه اراد الدخول عليهما ففتحه الخزة فدخل في قم الحية حتى دخلت به عليهما ولا يشعر الخزة بذلك . قالوا وما يدل على انها جنة الخلد بعينها انها جاءت معرفة بلام التعريف في جميع المواضع كقوله (اسكن أنت وزوجك الجنة) ولا جنة يهبطها المخاطبون ويعرفونها إلا جنة الخلد التي وعد الرحمن عباده بالغيب فقد صار هذا الاسم علماً عليها بالغلبة وإن كان في أصل الوضع عبارة عن البستان ذي الثمار والفواكه وهذا كل مدينة لطيفة والنجم للثريا وظايرها حيث ورد اللفظ معرفاً بالآلف واللام انصرف إلى الجنة المعهودة المألوفة في قلوب المؤمنين . وأما ان أريد به جنة غيرها فانها نجى . منكرة كقوله (جنتين من أعتاب) أو مقيدة بالإضافة كقوله (ولولا إذ دخلت جنتك) أو مقيدة من السياق بما يدل على أنها جنة في الأرض كقوله (إنا بلوناكم كما بلونا أصحاب الجنة إذ أقسموا ليصرمنها مصبحين) الآيات فهذا السياق والتقييد يدل على أنها بستان في الأرض . قالوا وأيضاً فانه قد اتفق أهل السنة والجماعة على أن الجنة والتار مخلوقتان وقد تواترت الاحاديث عن النبي صلى الله عليه وسلم بذلك كما في الصحيحين عن عبد الله بن عمر عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال إن أحسنكم إذا مات عرض عليه مقعده بالنعناع والعنى إن كان من أهل الجنة فن أهل الجنة وإن كان من أهل النار فن أهل النار يقال هذا مقعدك حتى يبعثك الله يوم القيامة وفي الصحيحين من حديث أبي سعيد الخدري عن النبي صلى الله عليه وسلم قال اختصمت الجنة والنار فقالت الجنة مالي لا يدخلني إلا ضعفاء الناس وسقطهم وقالت النار مالي لا يدخلني إلا المجابرون والمتكبرون فقال للجنة أنت رحي أرسم بك من أشاء وقال النار أنت عذابي أعذب بك من أشاء الحديث وفي السنن عن أبي هريرة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لا خلق الله الجنة والنار أرسل جبريل إلى الجنة فقال اذهب فانظر إليها وإلى ما أعددت لأهلها قال

فذهب فنظر إليها وإلى ما أعد الله لأهلها الحديث وفي الصحيحين في حديث الامراء ثم رفعت
 لى سدة المنتهى فاذا ورقها مثل آذان القيلة وإذا نبقها مثل قلال حجر وإذا أربعة أنهار نهران
 ظاهران ونهران باطنان فقلت ما هذا يا جبريل قال أما النهران الظاهران فالتيل والفرات وأما
 الباطنان فهران في الجنة . وفيه أيضا ثم أدخلت الجنة فاذا جتايد الزؤلوف وإذا تراها المسك
 وفي صحيح البخارى عن أنس عن النبي صلى الله عليه وسلم قال بينا أنا أسير في الجنة إذا أنا
 بنهر حافتاه قباب الدر المجوف قال قلت ما هذا يا جبريل قال هذا الكوثر الذى أعطاك ربك
 فغضب الملك بيده فاذا طينه مسك اذفر . وفي صحيح مسلم في حديث صلاة الكسوف أن النبي
 صلى الله عليه وسلم جعل يتقدم ويتأخر في الصلاة ثم أقبل على أصحابه فقال انه عرضت لى
 الجنة والنار فقربت منى الجنة حتى لو تناولت منها قطفا لآخذته فلو أخذته لا كلمت منه ما بقيت
 الدنيا . وفي صحيح مسلم عن ابن مسعود في قوله تعالى (ولا تحسبن الذين قتلوا في سبيل الله أمواتاً
 بل أحياء عند ربهم يرزقون) أرواحهم في جوف طير خضر لها قناديل معلقة بالعرش تسرح
 من الجنة حيث شاءت ثم تأوى إلى تلك القناديل فاطلع عليهم ربك اطلاعة فقال هل تشتهون
 شيئاً فقالوا أى شيء . فتهنى ونغن نسرح من الجنة حيث شئنا الحديث . وفي الصحيح من
 حديث ابن عباس قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لما أصيب اخوانكم بأحد جعل الله
 أرواحهم في أجواف طير خضر ترد أنهار الجنة وتأكل من ثمارها وتأوى إلى قناديل من
 ذهب معلقة في ظل العرش فلما وجدوا طيب ما كلهم ومشربهم ومقيلهم قالوا من يبلغ عنا
 إخواننا أنا في الجنة نرزق ثلاثاً يهدوا في الجهاد ولا ينكلوا عند الحرب فقال الله أنا أبلغهم
 عنكم فانزل الله عز وجل (ولا تحسبن الذين قتلوا في سبيل الله) الآية . وفي الموطأ من حديث
 كعب بن مالك ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال إنما نسمة المؤمن طائر يعلق في الجنة
 حتى يرجعه الله إلى جسده يوم يبعث وفي البخارى أن إبراهيم ابن رسول الله صلى الله عليه وسلم
 لما توفى قال رسول الله صلى الله عليه وسلم أن له مرضعاً في الجنة . وفي صحيح البخارى عن
 عمران بن حصين قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اطلمت في الجنة فرايت أكثر أهلها
 الفقراء واطلمت في النار فرايت أكثر أهلها النساء . والآثار في هذا الباب أكثر من أن
 تذكر وأما القول بأن الجنة والنار لم تخلقا بعد . فهو قول أهل البدع من خلال المعتزلة ومن
 قال يقولهم وم الذين يقولون ان الجنة التى أهيط منها آدم إنما كانت جنة بشرى الأرض
 وهذه الاحاديث وأمثالها ترد قولهم . قالوا وأما احتجاجكم بسائر الوجوه التى ذكرتموها في
 الجنة وأنها متفية في الجنة التى أسكنها آدم من القفر والكذب والنصب والعرى وغير ذلك
 فهذا كله حتى لا تنسركه نحن ولا أحد من أهل الاسلام ولكن هذا إنما هو إذا دخلها المؤمنون

يوم القيامة كما يدل عليه سياق الكلام وهذا لا ينفى أن يكون فيها بين آدم وإبليس ما حكمه الله عز وجل من الامتحان والابتلاء ثم يصير الأمر عند دخول المؤمنين إليها إلى ما أخبر الله عز وجل به فلا تنافي بين الأمرين . قالوا وأما قولكم أن الجنة دار جزاء وثواب وليست دار تكليف وقد كلف الله سبحانه آدم فيها بالنهي عن الشجرة . فجوابه من وجهين . أحدهما أنه إنما يتمتع أن تكون دار تكليف إذا دخلها المؤمنون يوم القيامة فينتدب بتقطع التكليف وأما امتناع وقوع التكليف فيها في دار الدنيا فلا دليل عليه . الثاني أن التكليف فيها لم يكن بالأعمال التي يكلف بها الناس في الدنيا من الصيام والصلاة والجهاد ونحوها وإنما كان حجرا عليه في شجرة من جملة أشجارها وهذا لا يتمتع وقوعه في جنة الخلد كما أن كل أحد محجور عليه أن يقرب أهل غيره فيها فإن أردتم بأن الجنة ليست دار تكليف امتناع وقوع مثل هذا فيها في وقت من الأوقات فلا دليل لكم عليه وإن أردتم أن غالب التكليف التي تكون في الدنيا متتبية فيها فهو حق ولكن لا يدل على مطلوبكم . قالوا وهذا كما أنه موجب الأدلة وقول سلف الأمة فلا يعرف بقولكم قائل من أئمة العلم ولا يرجع عليه ولا يلغث إليه » قال ، الأولون الجواب عما ذكرتم من وجهين بحمل ومفصل . أما الجمل فأنكم لم تأتوا على قولكم بدليل يتعين المصير إليه لا من قرآن ولا من سنة ولا أثر ثابت عن أحد من أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم ولا التابعين لامتداد ولا مقطوعا . ونحن نوجدكم من قال بقولنا . هذا أحد أئمة الإسلام سفيان بن عيينة قال في قوله عز وجل (ان لك أن لا تجوع فيها ولا تمرى) قال يعني في الأرض وهذا عبد الله بن مسلم بن قتيبة قال في معارفه بعد أن ذكر خلق الله لآدم وزوجه ان الله سبحانه أخرجه من مشرق جنة عدن إلى الأرض التي منها أخذ وهذا أبي قد حكى الحسن عنه أن آدم لما احتضر اشتهى قطفاً من قطف الجنة فأطلق بنوه ليطلبوه له فلقبهم الملائكة فقالوا أين تريدون يا بني آدم قالوا إن أبانا اشتهى قطفاً من قطف الجنة فقالوا لهم ارجعوا فقد كفيتموه فأتوها إليه فقبضوا روحه وغسلوه وحطوه وكفنوه وصلى عليه جبريل وبنيه خلف الملائكة ودفنوه وقالوا هذه سقمكم في موتاكم . وهذا أبو صالح قد نقل عن ابن عباس في قوله اهبطوا منها قال هو كما يقال هبط فلان في أرض كذا وكذا وهذا وهب بن منبه يذكر أن آدم خلق في الأرض وفيها سكن وفيها نصب له الفردوس وأنه كان بعدن وإن سيحون وجيعون والفراة انقسمت من النهر الذي كان في وسط الجنة وهو الذي كان يسقيها ، وهذا متفرع من سعيد البلوطي اختاره في تفسيره ونصره بما حكى عنه وحكا في غير التفسير عن أبي حنيفة فيما خالفه فيه فلم قال بقوله في هذه المسألة . وهذا أبو مسلم الاصبهاني صاحب التفسير وغيره أحد الفضلاء المشهورين قال بهذا واتصل به واحتج عليه بما هو معروف

في كتابه . وهذا أبو محمد عبد الحق بن عطية ذكر القولين في تفسيره في قصة آدم في البقرة .
وهذا أبو محمد بن حزم ذكر القولين في كتاب الملل والنحل له . فقال وكان المنذر بن سعيد
القاضي يذهب إلى أن الجنة والنار غلقتان إلا أنه كان يقول أنها ليست هي التي كان فيها
آدم وامراته ومن حكى القولين أيضاً أبو عيسى الرمانى في تفسيره واختار أنها جنة الخلد .
ثم قال والمنهب الفنى اخترناه قول الحسن وعمر بن واصل وأكثر أصحابنا وهو قول
أبي علي وشيخنا أبي بكر وعليه أهل التفسير ومن ذكر القولين أبو القاسم الراغبى في تفسيره
فقال واختلف في الجنة التي أسكنها آدم فقال بعض المتكلمين كان بسنانا جعله الله له امتحاناً
ولم يكن جنة المأوى ثم قال ومن قال لم يكن جنة المأوى لأنه لا تكليف في الجنة وأدم كان مكلفاً .
قالوا فقليل في جوابه أنها لا تكون دار التكليف في الآخرة ولا يمتنع أن تكون في وقت دار تكليف
دون وقت كما أن الانسان يكون في وقت مكلفاً دون وقت . ومن ذكر الخلاف في المسئلة
أبو عبد الله بن الخطيب الرازى في تفسيره فذكر هذين القولين وقولاً ثالثاً وهو التوقف قال لا مكان
الجميع وعدم الوصول إلى القطع كما سيأتى حكاية كلامه ومن المفسرين من لم يذكر غير هذا القول
وهو أنها لم تكن جنة الخلد إنما كانت حيث شاء الله من الأرض وقالوا كانت تطلع فيها الشمس
والقمر وكان إبليس فيها ثم أخرج قال ولو كانت جنة الخلد لما أخرج منها . ومن ذكر القولين
أيضاً أبو الحسن الماورى فقال في تفسيره واختلف في الجنة التي أسكنها على قولين . أحدهما أنها جنة
الخلد . الثاني أنها جنة أعدما الله لها وجعلها دار ابتلاء وليست جنة الخلد التي جعلها الله دار جزاء
ومن قال بهذا اختلفوا فيه على قولين . أحدهما أنها في السماء لأنه أهبطها منها وهذا قول الحسن .
الثاني أنها في الأرض لأنه امتحنهما فيها بالنهي عن الشجرة التي نهاها عنها دون غيرها من الثمار وهذا
قول ابن عيسى وكان ذلك بعد أن أمر إبليس بالسجود لآدم والله أعلم بصواب ذلك هذا
كلامه وقال ابن الخطيب في تفسيره اختلفوا في أن الجنة المذكورة في هذه الآية هل كانت في
الأرض أو في السماء وتقدير أنها كانت في السماء فهل هي الجنة التي هي دار الثواب وجنة الخلد أو
جنة أخرى فقال أبو القاسم البلخى وأبو مسلم الاصبهانى هذه الجنة في الأرض وحملوا الايهات
على الاتصال من بقعة إلى بقعة كما في قوله تعالى اهبطوا مصرأ . القول الثاني وهو قول الجبائي
أن تلك كانت في السماء السابعة قال والدليل عليه قوله اهبطوا ثم أن الايهات الأولى كان من
السماء السابعة إلى السماء الأولى والايهات الثاني كان من السماء إلى الأرض . والقول الثالث
وهو قول جمهور أصحابنا أن هذه الجنة هي دار الثواب والدليل عليه هو أن الألف واللام
في لفظ الجنة لا يفيد العموم لأن سكنى آدم جميع الجنان محال فلا بد من صرفها إلى المهود
السابق والجنة المهودة المعلومة بين المسلمين هي دار الثواب فوجب صرف اللفظ إليها قال :
والقول الرابع أن الكل ممكن والادلة النقلية ضعيفة ومتعارضة فوجب التوقف وترك القطع .

قالوا ونحن لا نقله هؤلاء ولا نتمد على ما حكى عنهم والحجة الصحيحة حكم بين المتنازعين قالوا وقد ذكرنا على هذا القول ما فيه كفاية . وأما الجواب المفصل فنحن نتكلم على ما ذكرتم من الصحيح ليكتشف وجه الصواب فنقول وبالله التوفيق . أما استدلالكم بحديث أبي هريرة وحديثه حين يقول الناس لآدم استفتح لنا الجنة فيقول وهل أخرجكم منها إلا خطيئة أيكم فهذا الحديث لا يدل على أن الجنة التي طلبوا منه أن يستفتحها لهم هي التي أخرج منها جميعنا فإن الجنة اسم جنس فكل بستان يسمى جنة كما قال تعالى (أنا بلوناهم كما بلونا أصحاب الجنة إذ أقسموا ليصرمنها مصحين) وقال تعالى (وقالوا لن نؤمن لك حتى تفجر لنا من الأرض ينبوعا أو تكون لك جنة من نخيل وعنب) وقال تعالى (ومثل الذين ينفقون أموالهم ابتغاء مرضات الله وتثينا من أنفسهم كمثل جنة بربوة) وقال تعالى (واضرب لهم مثلا رجلين جعلنا لأحدهما جنتين من أعناب وحفظناهما بنخل) إلى قوله (ولولا إذ دخلت جنتك قلت ماذا شاء الله لا قوة إلا بالله) فإن الجنة اسم جنس فهم لما طلبوا من آدم أن يستفتح لهم جنة الخلد . أخبرهم بأنه لا يحسن منه أن يقدم على ذلك وقد أخرج نفسه وذريته من الجنة التي أسكنه الله إياها بذنبه وخطيئته هذا الذي دل عليه الحديث . وأما كون الجنة التي أخرج منها هي بيننا التي طلبوا منه أن يستفتحها لهم فلا يدل الحديث عليه بشيء من وجوه الدلالات الثلاث ولو دل عليه لوجب المصير إلى مدلول الحديث وامتنع القول بخلافته وهل مدارنا إلا على فهم مقتضى كلام الصادق المصدوق صلوات الله وسلامه عليه . قالوا وأما استدلالكم بالمهبوط وأنه يزول من علو إلى سفلى . لجوابه من وجهين : أحدهما أن المهبوط قد استقل في الثقلة من أرض إلى أرض كما يقال مهبوط فلان بلد كذا وكذا وقال تعالى (اهبطوا مصراتكم لكم ماسأتم) وهذا كثير في نظم العرب وثقرا قال :

إن تبطين بلاد قوسم يرتعون من العلاج

وقد روى أبو صالح عن ابن عباس رضي الله عنهما قال هو كما يقال مهبوط فلان أرض كذا وكذا . الثاني أنا لا تنازعكم في أن المهبوط حقيقة ما ذكرتموه ولكن من أين يلزم أن تكون الجنة التي منها المهبوط فوق السموات فإذا كانت في أعلى الأرض أما يصح أن يقال مهبوط منها كما يهبط الحجر من أعلى الجبل إلى أسفله ونحوه . وأما قوله تعالى (ولكم في الأرض مستقر ومتاع إلى حين) فهذا يدل على أن الأرض التي أهبطوا إليها لهم فيها مستقر ومتاع إلى حين ولا يدل على أنهم لم يكونوا في جنة عالية أعلى من الأرض التي أهبطوا إليها تخاف الأرض

في صفاتها وأشجارها ونسيمها وطيبها فانه سبحانه فطرت بين بقاع الأرض أعظم تفاوت وهذا مشهود بالبحس فمن أين لكم أن تلك لم تكن جنة تمسرت عن سائر بقاع الأرض بما لا يكون إلا فيها ثم أخطأوا منها إلى الأرض التي هي عل التنب والتصب والابتلاء والامتحان وهذا بعينه هو الجواب عن استدلالكم بقوله تعالى (إن لك ألا تجوع فيها ولا تعرى) إلى آخر ما ذكرتموه مع أن هذا حكم معلق بشرط والشرط لم يحصل فانه سبحانه انما قال ذلك عقيب قوله (ولا تقربا هذه الشجرة) وقوله (إن لك ألا تجوع فيها ولا تعرى) هو صيغة وعد مرتبطة بما قبلها والمعنى ان اجتنبت الشجرة التي نهيتك عنها ولم تقربها كان لك هذا الوعد والحكم المعلق بالشرط عدم عند عدم الشرط فلما أكل من الشجرة زال استحقاقه لهذا الوعد، قال وأما قولكم أنه لو كانت الجنة في الدنيا لعلم آدم كذب إبليس في قوله هل أدلك على شجرة الخلد وملك لا يبلى إلى آخره فدعوى لا دليل عليها لأنه لا دليل لكم على أن الله سبحانه كان قد أعلم آدم حين خلقه أن الدنيا منقضية فانية وإن ملكها يبلى ويزول وعلى تقدير أن يكون آدم حينئذ قد أعلم ذلك فقول إبليس هل أدلك على شجرة الخلد وملك لا يبلى لا يدل على أنه أراد بالخلد مالا يتناهى فإن الخلد في لغة العرب هو البلب الطويل كقولهم قيد مخلد وحبس مخلد وقد قال تعالى لنفود (أتنبون بكل ربيع آية تعيشون وتختفون مصانع لملك مخلدون) وكذلك قوله (وملك لا يبلى) يراد به الملك الطويل الثابت . وأيضا فلا وجه للاعتذار عن قول إبليس مع تحقق كذبه ومقاسمته آدم وحواء على الكذب والله سبحانه قد أخبر أنه قاسمها ودلاهما . بقرور وهذا يدل على أنها اغترا بقوله فقرهما بأن اطعمهما في خلد الأبد والملك الذي لا يبلى وبالجملة فالاستدلال بهذا على كون الجنة التي سكنها آدم هي جنة الخلد التي وعدما المتفون غير بين . ثم نقول لو كانت الجنة هي جنة الخلد التي لا يزول ملكها لسكانت جميع أشجارها شجر الخلد فلم يكن لتلك الشجرة اختصاص من بين سائر الشجر بكونها شجرة الخلد وكان آدم يسخر من إبليس إذ قد علم ان الجنة دار الخلد . فان قلتم لعل آدم لم يعلم حينئذ ذلك فقره الخلد وخدعه بأن هذه الشجرة وحدها هي شجرة الخلد . قلنا فاقنموا منا بهذا الجواب بعينه عن قولكم لو كانت الجنة في الدنيا لعلم آدم كذب إبليس في ذلك لأن قوله كان خداعا وغرورا محضا على كل تقدير فاققلب دليلكم حجة عليكم وبالله التوفيق . قالوا ، وأما قولكم ان قصة آدم في البقرة ظاهرة جدا في أن جنة آدم كانت فوق السماء فنحن ظالمكم بهذا الظهور ولا سبيل لكم إلى إثباته قولكم أنه كرر فيه ذكر المهبوط مرتين ولا بد أن يفيد الثاني غير ما أفاد الأول فيكون المهبوط الأول من الجنة والثاني من السماء فهذا فيه خلاف بين أهل التفسير فقالت طائفة هذا القول الذي ذكرتموه وقالت طائفة

منهم النقاش وغيره أن المهبوط الثاني إنما هو من الجنة الى السماء والمهبوط الأول الى الأرض وهو آخر المهبوطين في الوقوع وان كان أولهما في الذكر وقالت ملائكة آت به على جهة التخليط والتأكيد كما تقول للرجل اخرج اخرج وهذه الأقوال ضعيفة . فأما القول الأول فيظهر ضعفه من وجوه . أحدها أنه مجرد دعوى لا دليل عليها من اللفظ ولا من خبر يجب المصير اليه وما كان هذا سبيله لا يحمل القرآن عليه . الثاني ان الله سبحانه قد أهبط ابليس لما امتنع من السجود لآدم اهباطاً كونياً قدرياً لا سبيل له الى التخلف عنه فقال تعالى (اهبط منها فان يكون لك أن تسكبر فيها فاخرج انك من الصاغرين) وقال في موضع آخر (فاخرج منها فانك رجيم وان عليك اللعنة الى يوم الدين) وفي موضع آخر (اخرج منها مذموماً مدحوراً لمن تبعلك منهم لاملان جهنم منكم أجمعين) وسواء كان الضمير في قوله منها راجعاً الى السماء أو الى الجنة فهذا صريح في اهباطه وطرده ولعنه وادحاره والمدحور المبعد وعلى هذا فلو كانت الجنة فوق السموات لكان قد صعد اليها بعد اهباط الله له . وهذا وان كان يمكناً فهو في غاية البعد عن حكمة الله ولا يقتضيه خبره فلا ينبغي أن يصار اليه . وأما الوجوه الأربعة التي ذكرتموها من صموده للوسوسة فهي مع أمراقه تعالى بالمهبوط مطلقاً وطرده ولعنه ودحوره لا دليل عليها لا من اللفظ ولا من الخبر الذي يجب المصير اليه وما هي إلا احتمالات مجردة وتقديرات لا دليل عليها . الثالث أن سياق قصة اهباط الله تعالى لابليس ظاهرة في أنه اهباط الى الأرض من وجوه . أحدها أنه سبحانه نبه على حكمة اهباطه بما قام به من التكبر المقتضى غاية ذله وطرده ومعاملته بتقيض قصده وهو اهباطه من فوق السموات الى قرار الأرض ولا تقتضى الحكمة أن يكون فوق السماء مع كبره ومنافاة حاله لحال الملائكة الأكرمين . الثاني أنه قال (فاخرج منها فانك رجيم وان عليك لعنتي الى يوم الدين) وكونه رجيماً ملعوناً ينبغي أن يكون في السماء بين المقرين المطهرين . الثالث أنه قال (اخرج منها منزماً مدحوراً) وملوكوت السموات لا يعلوه المنزوم المدحور أبداً . وأما القول الثاني فهو القول الأول بعينه مع زيادة ما لا يدل عليه السياق بحال من تقديم ما هو مؤخر في الواقع وتأخير ما هو مقدم فيه فيرد بما رد به القول الذي قبله . وأما القول الثالث وهو أنه للتأكيد فان أريد التأكيد اللفظي المجرد فهذا لا يقع في القرآن وان أريد به أنه مستلزم للتخليط والتأكيد مع ما يشتمل عليه من الفائدة فصحيح فالصواب أن يقال اعيد الاهباط مرة ثانية لأنه علق عليه حكماً غير المعلق على الاهباط الأول فانه علق على الأول عداوة بعضهم بعضاً فقال (اهبطوا بعضهم لبعض عدو) وهذه جملة حالية وهي اسمية بالضمير وحده عند الأكثرين . والمعنى اهبطوا متعادين وعلق على المهبوط الثاني حكيم آخرين أحدهما هبوطهم جميعاً والثاني

قوله (فاما يا ايكنم منى هدى فن تبع هداى فلا خوف عليهم ولا هم يحزنون) فكأنه قيل امبطوا بهذا الشرط ما أخذوا عليكم هذا العهد وهو أنه مهما جاءكم منى هدى فن اتبعه منكم فلا خوف عليه ولا حزن يلحقه فى الابطاط الأول إيدان بالعقوبة ومقابلتهم على الجرعة وفى الابطاط الثانى روح التسلية والاستبشار بحسن عاقبة هذا المبوط لمن تبع هداى ومصيره إلى الأمن والسرور المضاد للخوف والحزن فكسروا بالابطاط الأول وجبر من اتبع هداى بالابطاط الثانى على عادته سبحانه ولطفه بعباده وأهل طاعته كما كسر آدم بالإخراج من الجنة وجبره بالسكيات التى تلقاها منه قتاب عليه وهداى ومن تدبر حكته سبحانه ولطفه وبره بعباده وأهل طاعته فى كسره لهم ثم جبره بعد الانكسار كما يكسر العبد بالذنوب وينزله به ثم يجبره بتوبته عليه ومغفرته له وكما يكسره بأنواع المصائب والمحن ثم يجبره بالعافية والنعمة افتتح له باب عظيم من أبواب معرفته ومحبه وعلم أنه أرحم بعباده من الوالدة بولدها وان ذلك الكسر هو نفس رحمة به وبره ولطفه وهو أعلم بمصلحة عبده منه ولكن العبد لضعف بصيرته ومعرفة بأسماء ربه وصفاته لا يكاد يشعر بذلك ولا يتألم رضا المحبوب وقربه والابتهاج والفرح بالدنو منه والرفق له الا على جسر من الذلة والمسكنة وعلى هذا قام أمر المحبة فلا سبيل إلى الوصول إلى المحبوب إلا بذلك كما قيل :

تذلل لمن تهوى لنحظى بقربه فككم عزة قد نالها العبد بالذل
إذا كان من تهوى عزيزاً ولم تكن ذليلاً فاقراً السلام على الوصل

وقال آخر :

انضع وذلل لمن تحب فليس فى شرع الهوى أتق يشال ويقعد

وقال آخر :

وما فرحت بالوصل نفس عزيزة وما المرز إلا ذلها وانكسارها

. قالوا وإذا علم أن إبليس أميط من دار المرز عقب امتناعه وإيائه من السجود لآدم ثبت ان وسوسته له ولزوجته كانت فى غير المحل الذى أميط منه والله أعلم . قالوا وأما قولكم ان الجنة إنما جلت معرفة باللام وهى تنصرف إلى الجنة التى لا يعبد بنو آدم سواها فلا ريب أنها جاءت كذلك ولكن العهد وقع فى خطاب الله تعالى آدم لسكنائها بقوله (اسكن أنت وزوجك الجنة) فهى كانت معمودة عند آدم ثم أخبرنا سبحانه عنها معرفة لما بلام التعريف فانصرف العرف بها إلى تلك الجنة المصهودة فى الذهن وهى التى سكنها آدم ثم أخرج منها فن أين فى هذا ما يندل على علوها وموضعها بنى أو إثبات . وأما بحجج جنة الخلد معرفة باللام فلأنها الجنة

التي أخبرتها الرسل لانهم ووعدها الرحمن عباده بالنيب حيث ذكرت انصرف الذهن إليها دون غيرها لأنها قد صارت معلومة في القلوب مستقرة فيها ولا ينصرف الذهن إلى غيرها ولا يتوجه الخطاب إلى سواها وقد جاءت الجنة في القرآن معرفة باللام والمراد بها بستان في بقعة من الأرض كقوله تعالى (انا بلوناهم كابلونا أصحاب الجنة إذ أقسموا ليصرمنها صبيحين) فهذا لا ينصرف الذهن فيها إلى جنة الخلد ولا إلى جنة آدم بحال . قالوا وما قولكم انه قد اتفق أهل السنة والجماعة على أن الجنة والنار مخلوقتان وأنه لم ينازع في ذلك إلا بعض أهل البدع والضلال . واستدل لكم على وجود الجنة الآن حتى لا تنازعكم فيه وعندنا من الأدلة على وجودها أضعاف ما ذكرتم ولكن أي تلازم بين أن تكون جنة الخلد مخلوقة وبين أن تكون هي جنة آدم بمبينا فكانتم تزعمون أن كل من قال ان جنة آدم هي جنة في الأرض فلا بد له أن يقول ان الجنة والنار لم يخلقوا بعد وهذا غلط منكم منشؤه من توهمكم أن كل من قال بأن الجنة لم تخلق بعد فانه يقول ان جنة آدم هي في الأرض وكذلك بالعكس ان كل من قال ان جنة آدم في الأرض فيقول ان الجنة لم تخلق فأما الأول فلا ريب فيه وأما الثاني فوهم لا تلازم بينهما لافي المنصب ولا في الدليل فأنتم تصبتم دليلكم مع طائفة نحن وأنتم متفقون على انكار قولهم ورده وابطاله ولكن لا يلزم من هذا بطلان هذا القول الثالث وهذا واضح . قالوا وأما قولكم ان جميع ما تقاه الله سبحانه عن الجنة من اللغو والمذاب وسائر الآفات التي وجد بعضها من إبليس عدواً فلهذا إنما يكون بعد القيامة إذا دخلها المؤمنون كما يدل عليه السياق . لجوابه من وجهين أحدهما أن ظاهر الخبر يقتضي فيه مطلقاً لقوله تعالى (لا تقو فيها ولا تأمن) ولقوله تعالى (لا تسمع فيها لأغية) فهذا نفى عام لا يجوز تخصيصه إلا بمخصص بين وانه سبحانه قد حكم بأنها دار الخلد حكماً مطلقاً فلا يدخلها إلا خالداً فيها فتخصيصكم هذه التسمية بما بعد القيامة خلاف الظاهر . الثاني أن ما ذكرتم إنما يصار إليه إذا قام الدليل السالم عن المعارض المقاوم أنها جنة الخلد بمبينا . حيث تدعى المصير إلى ما ذكرتم فاما إذا لم يقم دليل سالم على ذلك ولم تجمع الأمة عليه فلا يسوغ مخالفة ما دلت عليه التصوص اليقينة بغير موجب وإفاه أعلم . قالوا وما يدل على أنها ليست جنة الخلد التي وعدنا المتقون أن الله سبحانه لما خلق آدم أعلمه أن عمره أجل ينتهي إليه وأنه لم يخلقه للبقاء . ويدل على هذا ما رواه الترمذي في جامعه قال حدثنا محمد بن بشار قال حدثنا صفوان بن عيسى حدثنا الحارث بن عبد الرحمن بن أبي زياب عن سعيد بن أبي سعيد المقبري عن أبي هريرة رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لما خلق الله آدم ونفخ فيه الروح عطس فقال الحمد لله يارب فقال له وبه يرحمك الله يا آدم إنصب إلى أولئك الملائكة إلى ملاء منهم جلوس قتل السلام

عليكم قالوا وعليك السلام ثم رجع إلى ربه فقال ان هذه تحيتك وتحية بنيك بينهم فقال الله له ويداه مقبوضتان اختر أيهما شئت فقال اخترت يمين ربي وكلنا يدي ربي يمين مباركة ثم بسطها فاذا فيها آدم وذريته قال أي رب ما هؤلاء قال هؤلاء ذريتك فاذا كل انسان مكتوب عمره بين عينيها فاذا رجل أضوؤم أو من أضوتهم قال يارب من هنا قال هذا ابنك داود وقد كتبت له عمراً أربعين سنة قال يارب زد في عمره قال ذاك الذي كتبت له قال أي رب فاني قد جعلت له من عمري ستين سنة قال أنت وذاك قال ثم أسكن الجنة ما شاء الله ثم اهبط منها وكان آدم يعد لنفسه فأناه ملك الموت فقال له آدم قد عجلت أليس قد كتبت لي ألف سنة قال بلى ولكنك جعلت لابنك داود ستين سنة فجحد فجحدت ذريته ونسي فنسيت ذريته قال فمن يومئذ أمر بالكتاب والشهود هذا حديث حسن غريب من هذا الوجه وروى من غير وجه عن أبي هريرة عن النبي ﷺ . قالوا فهذا صريح في أن آدم لم يكن مخلوقاً في دار الخلد التي لا يموت من دخلها وإنما خلق في دار الفناء التي جعل الله لها ولاها أجل معلوما وفيها أسكن . فان قيل فاذا كان آدم قد علم أن له عمراً ينتهي اليه وأنه ليس من الخالدين فكيف لم يكذب ابليس ويعلم بطلان قوله حيث قال له (هل أدلك على شجرة الخلد وملك لا يبلى) بل جوز ذلك وأكل من الشجرة طمعاً في الخلد . فالجواب ما تقدم من الوجوه اما أن يكون المراد بالخلد المكث الطويل لأبد الأبد أو يكون عدوه ابليس لما قاسمه وزوجه وغرهما وأطمعهما بدوامهما في الجنة نسي ما قدر له من عمره . قالوا والمول عليه في ذلك قوله تعالى للملائكة (اني جاعل في الأرض خليفة) وهذا الخليفة هو آدم باتفاق الناس ولما عجبت الملائكة من ذلك وقالوا (أنجعل فيها من يفسد فيها ويسفك الدماء ونحن نسبح بحمدك ونقدس لك) عرفهم سبحانه أن هذا الخليفة الذي هو جاعل في الأرض ليس حاله كما توهم من الفساد بل أعله من على ما لا تعلونه فأظهر من فضله وشرفه بأن عله الاسماء كلها ثم عرضهم على الملائكة فلم يرفوها و(قالوا سبحانك لا علم لنا إلا ما علمتنا انك أنت العليم الحكيم) وهذا يدل على أن هذا الخليفة الذي سبق به اخبار الرب تعالى للملائكة وأظهر تعالى فضله وشرفه وأعله بما لم تعلمه الملائكة وهو خليفة مجبول في الأرض لافوق السماء . فان قيل قوله تعالى اني جاعل في الأرض خليفة إنما هو بمعنى سأجعله في الأرض فهو مآله ومصيره وهذا لا ينافي أن يكون في جنة الخلد فوق السماء أولاً ثم يصير إلى الأرض للخلافة التي جعلها الله له واسم التفاعل هنا بمعنى الاستقبال ولهذا انتصب عنه المفعول . فالجواب أن الله سبحانه أعلم ملائكته بأنه يحلقه لخلقة الأرض لا لسكني جنة الخلود وخبره المصدق وقوله الحق وقد علمت الملائكة

أنه هو آدم فلو كان قد أسكنه دار الخلود فوق السماء لم يظهر للملائكة وقوع الخبز ولم يحتاجوا إلى أن يبين لهم فضله وشرفه وعلوه المتضمن رد قولهم (أجعل فيها من يفسد فيها ويسفك الدماء) فانهم إنما سألوا هذا السؤال في حق الخليقة المجمول في الأرض فأما من هو في دار الخلد فوق السماء فلم تقوم الملائكة منه سفك الدماء والفساد في الأرض ولا كان اظهار فضله وشرفه وعلوه وهو فوق السماء راداً لقولهم وجواباً لسؤالهم بل الذي يحصل به جوابهم وحسد ما توهموه إظهار تلك الفضائل والمعلوم منه وهو في عل خلقه التي خلق لها وتوهمت الملائكة أنه لا يحصل منه هناك إلا ضدها من الفساد وسفك الدماء وهذا واضح لمن تأمله وأما اسم القاعل وهو جاعل وإن كان بمعنى الاستقبال فلأن هذا إخبار عما سيفعله الرب تعالى في المستقبل من جعله الخليقة في الأرض وقد صدق وعده ووقع ما أخبر به وهذا ظاهر في أنه من أول الأمر جعله خليفة في الأرض وأما جعله في السماء أولاً ثم جعله خليفة في الأرض ثانياً وإن كان ما لا ينافي الاستخلاف المذكور فهو مما لا يقتضيه اللفظ بوجه بل يقتضي ظاهره خلافه فلا يصار إليه إلا بدليل يوجب المصير إليه وحوله فندندن . قالوا وأيضاً فمن المعلوم الذي لا يخالف فيه مسلم أن الله سبحانه خلق آدم من تراب وهو تراب هذه الأرض بلا ريب كما روى الترمذي في جامعه من حديث عوف عن قسامة بن زهير عن أبي موسى الأشعري رضى الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم إن الله تبارك وتعالى خلق آدم من قبضة قبضها من جميع الأرض فجاء بنو آدم على قدر الأرض فجاء منهم الأحمر والأبيض والأسود وبين ذلك والسهل والحزن والخفيف والطيب قال الترمذي هذا حديث حسن صحيح وقد رواه الإمام أحمد في مسنده من طرق عدة وقد أخبر سبحانه أنه خلقه من تراب وأخبر أنه خلقه من سلاة من طين وأخبر أنه خلقه من صلصال من حمأ مسنون والصلصال قيل فيه هو الطين اليابس الذي له صلصلة مالم يطبخ فإذا طبخ فهو غار . وقيل فيه هو المتغير الرائحة من قولهم صل إذا أنتن وأحما الطين الأسود المتغير والمسنون قيل المصبوب من سنف الماء إذا صبته وقيل المتن المسن من قولهم سنتن الحجر على الحجر إذا حككته فإذا سال بينهما شيء فهو سنتن ولا يكون إلا متنتا وهذه كلها أطوار التراب الذي هو مبدؤه الأول كما أخبر عن خلق الذرية من فطة ثم من علقه ثم من مضغة وهذه أحوال النطفة التي هي مبدأ الذرية ولم يخبر سبحانه أنه رفعه من الأرض إلى فوق السموات لأقبل التخليق ولا بعده وإنما أخبر عن اسجد الملائكة له وعن إدخاله الجنة وما جرى له مع إبليس بعد خلقه فأخبر سبحانه بالأمور الثلاثة في نسق واحد مرتبطاً بعضها ببعض . قالوا فأين الدليل الدال على اصعاد مادته واصعاده بعد خلقه إلى فوق السموات هذا مما لا دليل لكم عليه أصلاً ولا هو لازم من لوازم ما أخبر الله به . قالوا ومن المعلوم أن ما فوق

السموات ليس بمكان لطيف الأرضي المتغير الرائحة الذي قد أثنى من تغييره وإنما محله هذا الأرض التي هي محل المتغيرات والفسادات وأما ما كان فوق الأفلاك فلا يلحقه تغير ولا تزن ولا فساد ولا استحالة . قالوا وهذا أمر لا يرتاب فيه العقلاء . قالوا وقد قال تعالى (وأما الذين سمعوا في الجنة خالدين فيها مادامت السموات والأرض إلا ما شاء ربك عطاء غير مجذوذ) فأخبر سبحانه أن هذا العطاء في جنة الخلد غير مقطوع وما أعطيه آدم فقد انقطع فلم تكن تلك جنة الخلد . قالوا وأيضا فلا نزاع في أن الله تعالى خلق آدم في الأرض كما تقدم ولم يذكر في قصته أنه نقله إلى السماء ولو كان تعالى قد نقله إلى السماء لكان هذا أولى بالذكر لأنه من أعظم أنواع النعم عليه وأكبر أسباب تفضيله وتشريفه وأبلغ في بيان آيات قدرته وربوبيته وحكمته وأبلغ في بيان المقصود من عاقبة المعصية وهو الإيهام أن السماء التي نقل إليها كما ذكر ذلك في حق إبليس حيث لم يحجى في القرآن ولا في السنة حرف واحد أنه نقله إلى السماء ورفعها إليها بعد خلقه في الأرض علم أن الجنة التي أدخلها لم تكن هي جنة الخلد التي فوق السموات قالوا وأيضا فإنه سبحانه قد أخبر في كتابه أنه لم يخلق عباده عبثا ولا سدى وأنكر على من زعم ذلك قتل على أن هذا مناف لحكمته ولو كانت جنة آدم هي جنة الخلد لكانوا قد خلقوا في دار لا يؤمرون فيها ولا ينهون وهذا باطل بقوله (أحبب الإنسان أن يترك سدى) قال الثاقبي وغيره مطلقا لا يؤمر ولا ينهى وقال (أحببتم انا خلقناكم عبثا) فهو تعالى لم يخلقهم عبثا ولا تركهم سدى وجنة الخلد لا تكليف فيها . قالوا وأيضا فإنه خلقها جزاء للعاملين بقوله تعالى (نعم أجر العاملين) وجزاء للمتقين بقوله (ولنعم دار المتقين) ودار الثواب بقوله (ثوابا من عند الله) فلم يكن ليسكنها إلا من خلقها لهم من العاملين ومن المتقين ومن تيمم من ذرياتهم وغيرهم من الحور والولدان . وبالجملة فحكته تعالى اقتضت أنها لا تال إلا بعد الابتلاء والامتحان والصبر والمجاهد وأنواع الطاعات وإذا كان هذا مقتضى حكمته فإنه سبحانه لا يفعل إلا ما هو مطابق لها . قالوا فإذا جمع ما أخبر الله عز وجل به من أنه خلقه من الأرض وجعله خليفة في الأرض وأن إبليس وسوس له في مكانه الذي أسكنه فيه بدن أن أهبط إبليس من السماء وأنه أخبر ملائكته أنه جاعل في الأرض خليفة وإن دار الجنة لا تكون فيها ولا تأثم وأن من دخلها لا يخرج منها أبدا وإن من دخلها ينعم لا يبؤس وأنه لا يخاف ولا يحزن وأن الله سبحانه حرمها على الكافرين وعدو الله إبليس أكفر الكافرين فقال أن يدخلها أصلا لا دخول عبور ولا دخول قرار وأنها دار نعم لا دار ابتلاء وامتحان إلى غير ذلك مما ذكرناه من مناقاة أوصاف جنة الخلد الجنة التي أسكنها آدم إذا جمع ذلك بعضه إلى بعض ونظر فيه بين الانصاف والتجرد عن نصرة المقالات تبين الصواب من ذلك والله المستعان

قال الآخرون بل الجنة التي أسكنها آدم عند سلف الأمة وأمتها وأهل السنة والجماعة هي جنة الخلد ومن قال انها كانت جنة في الأرض بأرض الهند أو بأرض جدة أو غير ذلك فهو من المتفلسفة والمحدثين والمعتزلة أو من اخوانهم المتكلمين المبتدعين فان هذا يقوله من يقوله من المتفلسفة والمعتزلة والكتاب يرد هذا القول وسلف الأمة وأمتها متفقون على جلال هذا القول قال تعالى (واذ قلنا للبلاهة اسجدوا لآدم فسجدوا الا ابليس ابى واستكبر وكان من الكافرين وقتنا يا آدم اسكن أنت وزوجك الجنة وكلا منها رغداً حيث شئتما ولا تقربا هذه الشجرة فتكونا من الظالمين فأزلمها الشيطان عنها فأخرجها مما كانا فيه وقتلنا اهبوطا بعضكم لبعض عدو ولكم في الأرض مستقر ومتاع الى حين) فقد أخبر سبحانه أنه أمرهم بالهبوط وان بعضهم لبعض عدو ثم قال (ولكم في الأرض مستقر ومتاع الى حين) وهذا بين انهم لم يكونوا في الأرض وإنما اهبوطوا الى الأرض فانهم لو كانوا في الأرض وانتقلوا منها الى أرض أخرى كما انتقل قوم موسى من أرض الى أرض كان مستقرهم ومتاعهم الى حين في الأرض قبل الهبوط كما هو بعده وهذا باطل . قالوا وقد قال تعالى في سورة الاعراف لما قال ابليس (انا خير منه خلقتني من نار وخلقته من طين قال فاهبط منها فا يكون لك أن تكبر فيها فاعخرج انك من الصاغرين) يبين اختصاص الجنة التي في السماء بهذا الحكم بخلاف جنة الأرض فان ابليس كان غير ممنوع من التكبر فيها والضمير في قوله منها عائد إلى معلوم وان كان غير مذكور في اللفظ لأن العلم به أغنى عن ذكره . قالوا وهذا بخلاف قوله (اهبوطا مصرا فان لكم مآسأتم) فانه لم يذكر هنا ما اهبوطوا منه وإنما ذكر ما اهبوطوا إليه بخلاف إيهاب ابليس فانه ذكر مبدأ هبوطه وهو الجنة والهبوط يكون من علو الى سفلى وبنو اسرائيل كانوا يجبال السراة المشرقة على مصر الذي يهبطون اليه ومن هبط من جبل إلى واد قيل له اهبط . قالوا وأيضا فبنو اسرائيل كانوا يسيرون ويرحلون والذي يسير ويرحل إذا جله بلدة يقال نزل فيها لأن من عادته أن يركب في مسيره فإذا وصل نزل عن دوابه ويقال نزل العدو بأرض كذا ونزل القفل ونحوه ولفظ النزول كلفظ الهبوط فلا يستعمل نزل وهبط إلا إذا كان من علو إلى سفلى وقال تعالى عقب قوله (اهبوطا بعضكم لبعض عدو ولكم في الأرض مستقر ومتاع الى حين قال فيها تحيون وفيها تموتون ومنها تخرجون) فهذا دليل على أنهم لم يكونوا قبل ذلك في مكان فيه يحيون وفيه يموتون ومنه يخرجون والقرآن صريح في أنهم إنما صاروا اليه بعد الإيهاب . قالوا ولو لم يكن في هذه إلا قصة آدم وموسى لكانت كافية فان موسى صلى الله عليه وسلم إنما لام آدم عليه السلام لما حصل له ولذئته من الخروج من الجنة من التكد والمشفقة فلم كانت بستانا في الأرض لكن غيره من بساتين الأرض يعوض .

عنه وموسى أعظم قدرا من أن يلومه على أن أخرج قمه وذريته من بستان في الأرض ، قالوا وكذلك قول آدم يوم القيامة لما يرغب اليه الناس أن يستفتح لهم باب الجنة فيقول وهل أخرجكم منها إلا خطيئة أيكم فإن ظهور هذا في كونها جنة الخلد وأنه اعتذر لهم بأنه لا يحسن منه أن يستفتحها وقد أخرج منها بخطيئته من أظهر الأدلة . قال الأولون أما قولكم أن من قال إنها جنة في الأرض فهو من المتفلسفة والملاحدين والمعتزلة أو من اخوانهم فقد أوجدناكم من قال بهذا وليس من أحد من هؤلاء . ومشاركة أهل الباطل للحق في المسئلة لا يدل على بطلانها ولا تكون اضافتها لهم موجبة لبطلانها ما لم يختص بها فإن أردتم أنه لم يقل بذلك إلا هؤلاء فليس كذلك وإن أردتم أن هؤلاء من جملة القائلين بهذا لم يندكم شيئا . قالوا وأما قولكم وسلف الأمة وأئمتها متفقون على بطلان هذا القول فنحن نطالبكم بنقل صحيح عن واحد من الصحابة ومن بعدهم من أئمة السلف فضلا عن اتفاقهم . قالوا ولا يوجد عن صاحب ولا تابع ولا تابع خبير يصح موصولا ولا شاذا ولا مشهورا أن النبي صلى الله عليه وسلم قال إن الله تعالى أسكن آدم جنة الخلد التي هي دار المتقين يوم المماد . قالوا وهذا القاضى منذر بن سعيد قد حكى عن غير واحد من السلف أنها ليست جنة الخلد . فقال ونحن نوجدكم أن أبا حنيفة فقيه العراق ومن قال بقوله قد قالوا أن جنة آدم التي خلقها الله ليست جنة الخلد وليسوا عند أحد من العالمين من الشاذين بل من رؤساء المخالفين وهذه الدواوين مشحونة من علومهم . وقد ذكرنا قول ابن عيينة وقد ذكر ابن مزين في تفسيره . قال سألت ابن نافع عن الجنة أغلقة فقال السكوت عن هذا أفضل . قالوا فلو كان عند ابن نافع أن الجنة التي أسكنها آدم هي جنة الخلد لم يشك أنها أغلقة ولم يتوقف في ذلك . وقال ابن قتيبة في كتابه غريب القرآن في قوله تعالى (وقلنا امبطوا منها) قال ابن عباس رضى الله عنهما في رواية أبي صالح هو كما يقال مبط فلان أرض كذا وكذا ولم يذكر في كتابه غيره فإن إجماع سلف الأمة وأئمتها . قالوا وأما احتجاجكم بقوله تعالى (ولكم في الأرض مستقر) عقيب قوله امبطوا فهذا لا يدل على أنهم كانوا في جنة الخلد فإن أحد الأقوال في المسئلة أنها كانت جنة في السماء غير جنة الخلد كما حكاه الماوردي في تفسيره وقد تقدم . وأيضا فإن قوله (ولكم في الأرض مستقر) يدل على أن لهم مستقرا إلى حين في الأرض المتقطعة عن الجنة ولا بد فإن الجنة أيضا لها أرض . قال تعالى عن أهل الجنة (وقالوا الحمد لله الذي صدقنا وعده وأورثنا الأرض تنبؤا من الجنة حيث نشاء فعم أجور العالمين) فدل على أن قوله (ولكم في الأرض مستقر) المراد به الأرض الحالية من

تلك الجنة لا كل ما يسمى أرضاً وكان مستقرهم الأول في أرض الجنة ثم صار في أرض
الابتلاء والامتحان ثم يصير مستقر المؤمنين يوم الجزاء أرض الجنة أيضاً فلا تدل الآية على
أن جنة آدم هي جنة الخلد . قالوا وهذا هو الجواب بعينه عن استدلالكم بقوله تعالى (قال
فيها تحيون وفيها تموتون ومنها تخرجون) فإن المراد به الأرض التي أهبطوا إليها وجعلت
مسكناً لهم بدل الجنة . وهذا تفسير المستقر المذكور في البقرة مع تضمنه ذكر الإخراج منها .
قالوا وأما قوله تعالى لإبليس (اهبط منها فإني أكون لك أن تكبر فيها) . وقولكم أن هذا
إنما هو في الجنة التي في السماء وإلا الجنة الأرض لم يمنع إبليس من التكبر فيها فهو دليل لنا
في المسئلة فإن جنة الخلد لا سبيل لإبليس إلى دخولها والتكبر فيها أصلاً . وقد أخبر تعالى
أنه وسوس لآدم وزوجه وكذبهما وغرهما وغانمهما وتكبر عليهما وحسدتهما وهما حينئذ
في الجنة فدل على أنها لم تكن جنة الخلد ومحال أن يصعد إليها بعد إهباطها وإخراجها منها .
قالوا والضمير في قوله أهبطوا منها إما أن يكون عائداً إلى السماء كما هو أحد القولين وعلى
هذا فيكون سبحانه قد أهبطه من السماء عقب امتناعه من السجود وأخبر أنه ليس له أن يتكبر
ثم تكبر وكذب وغانم في الجنة فدل على أنها ليست في السماء أو يكون عائداً إلى الجنة على
القول الآخر ولا يلزم من هذا القول أن تكون الجنة التي كاد فيها آدم وغره وقاسمه كاذباً
في تلك التي أهبط منها بل القرآن يدل على أنها غيرهما كما ذكرناه فلي التقديرين لا تدل الآية
على أن الجنة التي جرى لآدم مع إبليس ما جرى فيها هي جنة الخلد . قالوا وأما قولكم ان
بنى اسرائيل كانوا يجبال السراء المشرقة على الأرض التي يهبطون وهم كانوا يسرون ويرحلون
فلذلك قيل لهم اهبطوا فهذا حق لا تنازعكم فيه وهو بعينه جواب لنا فإن المهبوط يدل على أن
تلك الجنة كانت أعلا من الأرض التي أهبطوا إليها وأما كونها جنة الخلد فلا . قالوا والفرق
بين قوله اهبطوا مصرأً وقوله اهبطوا منها فإن الأول لنهاية المهبوط وغايته واهبطوا منها
متضمن لمبدئه وأوله لا تأثير له فيما نحن فيه فإن هبط من كذا إلى كذا يتضمن معنى الانتقال
من مكان عال إلى مكان سافل فأى تأثير لا بداء للغاية ونهايتها في تعيين محل المهبوط بأنه جنة
الخلد . قالوا وأما قصة موسى ولومه لآدم على إخراجها نفسه وذريته من بستان في الأرض تشفيح
وقولكم لا يظن بموسى أنه يلوم آدم على إخراجها نفسه وذريته من بستان في الأرض تشفيح
لا يبيد شيئاً أفترى كان ذلك بستاناً مثل أحاد هذه البساتين المقطوعة المهيعة التي هي عرصة
الآفات والعمب والنصب والظلم والحرق والسقي والتلقيح وسائر وجوه النصب الذي يلحق
هذه البساتين ولا ريب أن موسى عليه الصلاة والسلام أعلم وأجمل من أن يلوم آدم على

خروجه وإخراج بنيه من بستان هذا شأنه ولكن من قال بهذا وإنما كانت جنة لا يلحقها آفة ولا تنقطع ثمارها ولا تنور أنهارها ولا يجرع ساكنها ولا يظلم ولا يضيئ للشمس ولا يعرى ولا يمس فيها التعب والنصب والشفاء ومثل هذه الجنة يحسن لوم الإنسان على التسبب في خروجه منها . قالوا وأما اعتذار آدم عليه الصلاة والسلام يوم القيامة لأهل الموقف بأن خطيئته هي التي أخرجه من الجنة فلا يحسن أن يستفتحها لهم فهذا لا يستلزم أن تكون هي بعينها التي أخرج منها بل إذا كانت غيرها كان أبلغ في الاعتذار فانه إذا كان الخروج من غير جنة الخلد حصل بسبب الخطيئة فكيف يليق استفتاح جنة الخلد والشفاعة فيها ثم خرج من غيرها بخطيئته فهذا موقف نظر الفريقين ونهاية اقدام الطائفتين فمن كان له فضل علم في هذه المسئلة فليجد به فهذا وقت الحاجة اليه ومن علم منتهى خطوته ومقدار بضاعته فليكل الامر إلى الله ولا يرضى لنفسه بالتقصير والازراء عليه وليكن من أهل التلؤلؤ الذين هم نظارة الحرب إذا لم يكن من أهل الكر والفر والطنع والضرب فقد تلاقت الفحول وتطاعت الأفران وضاق بهم المجال في حاية هذا الميدان .

إذا تلاقى الفحول في لجب . فكيف حال النصيص في الوسط

هذه معاهد حجج الطائفتين مجتازة بياك وإليك تساق وهذه بضائع تجار العلماء ينادى عليها في سوق الكساد لا في سوق التفاق فمن لم يكن له به شيء من أسباب البيان والتبصرة فلا يعدم من قد استفرغ وسعه وبذل جهده من التصويب والمعذرة ولا يرضى لنفسه بشر الخطئين وأعجز الخطئين جهل الحق وأسبابه ومعاداة أهله وطلائه وإذا عظم المطلوب وأعوزك الرفيق الناصح العليم فارحل جهتك من بين الأموات وعليك بمعلم إبراهيم فقد ذكرنا في هذه المسئلة من القول والأدلة والنكت البديعة ما لعله لا يوجد في شيء من كتب المصنفين ولا يعرف قدره إلا من كان من الفضلاء المنصفين ومن الله سبحانه الاستمداد وعليه التوكل وإليه الاستناد فانه لا ينجب من توكل عليه ولا يضيع من لاذ به وفوض أمره اليه وهو حبيبنا ونعم الوكيل .

فصل

ولما أبعده سبحانه من الجنة وعرضه وذريته لأنواع المحن والبلاء أعطاهم أفضل مما منحهم وهو عهده الذي عهد إليه وإلى بنيه وأخبر أنه من تمسك به منهم صار إلى رضوانه ودار كرامته . قال تعالى عقب إخراجهم منها (قلنا اعبثوا منها فيما كنتم منه مدينين)

فن تبع هداى فلا خوف عليهم ولا هم يحزنون) وفي الآية الأخرى قال (ابطأ منها جميعاً فاما يأتينكم منى هدى فمن اتبع هداى فلا يضل ولا يشق ومن أعرض عن ذكري فان له مبيتة ومنكنا ونعشره يوم القيامة أعمى قال رب لم حشرتني أعمى وقد كنت بصيراً قال كذلك أتتك آياتنا فتفست بها وكذلك اليوم تنسى) فلما كسره سبحانه باهباطه من الجنة جبره وذريته بهذا العهد الذى عهده لإلهم . فقال تعالى (فاما يأتينكم منى هدى) وهذه هى أن الشرطية المؤكدة بما الدالة على استراق الزمان . والمعنى أى وقت وأى حين أنا كم منى هدى وجعل جواب هذا الشرط جملة شرطية وهى قوله (فن اتبع هداى فلا يضل ولا يشق) كما تقول إن زرتنى فن بشرنى بقدموك فهو حر وجواب الشرط يكون جملة تامة اما خبراً محضاً كقولك ان زرتنى أكرمك أو خبراً مقروناً بالشرط كهذا أو مؤكداً بالقسم أو بأن واللام كقوله تعالى (وإن أطعتموهم انكم لمشركون) . واما طلباً كقول النبي ﷺ إذا سألت فاسأل الله وإذا استعنت فاستعن بالله وقوله وإذا لقيتموهم فاصبروا وقوله تعالى (وإذا حللتم فاصطادوا فإذا انسلك الأشهر الحرم فاقتلوا المشركين حيث وجدتموهم) وأكثر ما يأتى هذا النوع مع إذا التى تفيد تحقيق وقوع الشرط لمر وهو افادته تحقيق الطلب عند تحقيق الشرط ففى تحقق الشرط فالطلب متحقق فأتى بإذا الدالة على تحقيق الشرط فلم تحقيق الطلب عندها وقد يأتى مع أن قليلاً كقوله تعالى (وإن كذبوك فقل لى عملى ولحكم علمكم) وأما جملة انشائية كقوله لبعده الكافران أسلست فأنت حرولاً مرأته ان فعلت كذا فأنت طالق فهذا انشاء للمعنى والظاهر عند وجود الشرط على رأى أو انشاء له حال التعليق وتأخرته وهذه الـ حين وجود الشرط على رأى آخر . وعلى التقديرين لجواب الشرط جملة انشائية . والمقصود ان جواب الشرط فى الآية المذكورة جملة شرطية وهى قوله (فن اتبع هداى فلا خوف عليهم ولا هم يحزنون) وهذا الشرط يقتضى ارتباط الجملة الأولى بالثانية ارتباط العلة بالمعلول والسبب بالمسبب فيكون الشرط الذى هو ملزوم علة ومقتضى للجزاء الذى هو لازم فان كان بينهما تلازم من الطرفين كان وجود كل منهما بدون دخول الآخر ممتنعاً كدخول الجنة بالإسلام وارتفاع الخوف والحزن والضلال والشقاء مع متابعة الهوى وهذه هى عامة شروط القرآن والسنة فانها أسباب وعلل والحكم ينتفى بانتفاء علته وان كان التلازم بينهما من أحد الطرفين كان الشرط ملزوماً خاصاً والجزاء لازماً عاماً ففى تحقق الشرط الملزوم الخاص تحقق الجزء اللازم العام ولا يلزم العكس كما يقال ان كان هذا انساناً فهو حيوان وان كان البيع صحيحاً فالملك ثابت . وهذا غالب ما يأتى فى قياس الدلالة حيث يكون الشرط دليلاً على الجزء فيلزم من وجوده وجود الجزء لأن الجزء لازمه ووجود الملزوم يستلزم وجود اللازم ولا يلزم من عدمه عدم الجزء . وان

وقع هذا الشرط بين علة ومعلول فإن كان الحكم معللاً بمعلل صحيح ذلك وجب أن يكون الجزاء أعم من الشرط كقولك إن كان هذا مرتداً فهو حلال الدم فإن حل الدم أعم من حله بالردة . إلا أن يقال أن حكم العلة المعنية ينتج بانتفاءها وإن ثبت الحكم بعلّة أخرى فهو حكم آخر وأما حكم العلة المعنية فحال أن ينتج مع زوالها وحينئذ فيمض التلازم من الطرفين ويلزم من وجود كل واحد من الشرط والجزاء وجود الآخر ومن عدمه عدمه وتأم تحقيق هذا في مسألة تعليل الحكم الواحد بعلمين ولناس فيه نزاع مشهور وفصل الخطاب فيها أن الحكم الواحد إن كان واحداً بالانواع كحل الدم بالردة وثبوت الملك ونقض الطهارة جاز تعليله بالمعلل المختلفة وإن كان واحداً بالعين كحل الدم بالردة وثبوت الملك بالبيع أو الميراث ونحو ذلك لم يجر تعليله بعلمين مختلفين وبهذا التفصيل يزول الاشتباه في هذه المسألة والله أعلم . ومن تأمل أدلة الطائفتين وجد كل ما احتج به من رأى تعليل الحكم بمعلل مختلفة إنما يدل على تعليل الواحد بالانواع بها وكل من نفي تعليل الحكم بعلمين إنما يتم دليله على نفي تعليل الواحد بالعين بهما فالتولان عند التحقيق يرجعان إلى شيء واحد . والمقصود أن الله سبحانه جعل اتباع هداه وعهده الذي عهده إلى آدم سبباً ومقتضياً لعدم الخوف والحزن والفضلال والشقاء وهذا الجزاء ثابت بثبوت الشرط متباف انتفاءه كما تقدم بيانه ونفي الخوف والحزن عن متبوع الهدى نفي بجمع أنواع الشرور فإن المكروه الذي يزيل بالمعدي متى علم بحصوله فهو خائف منه أن يقع به وإذا وقع به فهو حزين على ما أصابه منه فهو دائماً في خوف وحزن وكل خائف حزين في كل حزين خائف وكل من الخوف والحزن يكون على فعل المحبوب وحصول المكروه . فالأقسام أربعة خوف من فوت المحبوب وحصول المكروه وهذا جماع الشركة فنفي الله سبحانه ذلك عن متبوع هداه الذي أنزله على السنة رسله وأتى في نفي الخوف بالاسم الدال على نفي الثبوت والازم فإن أهل الجنة لا بد لهم من الخوف في الدنيا وفي البرزخ ويوم القيامة حيث يقول آدم وغيره من الأنبياء قسى قسى فأخبر سبحانه أنهم وإن خافوا فلا خوف عليهم أى لا يلحقهم الخوف الذى خافوا منه وأتى في نفي الحزن بالفعل المضارع الدال على نفي التجدد والحدوث أى لا يلحقهم حزن ولا يحدث لهم إذا لم يذكروا ما سلف منهم بل هم في سرور دائم لا يمرض لهم حزن على ما فات . وأما الخوف فلما كان تعلقه بالمستقبل دون الماضي نفي لحرقه لهم جملة أى الذى خافوا منه لا يتألم ولا يلهم بهم والله أعلم . فالحزين إنما يحزن في المستقبل على ما مضى والخائف إنما يخاف في الحال مما يستقبل فلا خوف عليهم أى لا يلحقهم ما خافوا منه ولا يمرض لهم حزن على ما فات . وقال في الآية الأخرى (فمن اتبع هداى فلا يضل ولا يشقى) فنفي عن متبوع هداه أمرين الفضلال والشقاء قال عبده بن عباس رضى الله عنهما

تكفل الله لمن قرأ القرآن وعمل بما فيه أن لا يضل في الدنيا ولا يشقى في الآخرة ثم قرأ (فاما
يا أيمنكم متى هدى فمن اتبع هداى فلا يضل ولا يشقى) والآية نقت مسمى الضلال والشقاء
عن متبع الهدى مطلقاً فانحصت الآية أنه لا يضل في الدنيا ولا يشقى ولا يضل في الآخرة ولا يشقى
فيها فان المراتب أربعة هدى وشقاوة في الدنيا وهدى وشقاوة في الآخرة لكن ذكر ابن
عباس رضى الله عنهما في كل دار أظهر مرتبتها فذكر الضلال في الدنيا إذ هو أظهر لنا وأقرب
من ذكر الضلال في الآخرة . وأيضاً فضلال الدنيا أضل ضلال في الآخرة وشقاء الآخرة
مستلزم للضلال فيها فنبه بكل مرتبة على الأخرى فنبه بنفى ضلال الدنيا على نفي ضلال الآخرة
فان العبد يموت على معاش عليه ويموت على ملامت عليه قال الله تعالى في الآية الأخرى
(ومن أعرض عن ذكرى فان له معيشة ضنكاً ونحشره يوم القيامة أعمى قال رب لم حشرتني
أعمى وقد كنت بصيراً قال كذلك أتتك آياتنا فكسيتها وكذلك اليوم نفسى) وقال في الآية
الأخرى (ومن كان في هذه أعمى فهو في الآخرة أعمى وأضل سبيلاً) فأخبر أن من كان في
هذه الدار ضالاً فهو في الآخرة أضل وأما نفي شقاء الدنيا فقد يقال أنه لما انتفى عنه الضلال
فيها وحصل له الهدى والهدى فيه من برد اليقين وطمأنينة القلب وذوق طعم الايمان فوجد
حلاوته وفرحة القلب به وسروره والتعيم به ومصير القلب حياً بالايمان مستغنياً به قويا به
قد نال به غداه ورواه وشفاؤه وحياته ونوره وقوته ولذته ونعيمه ما هو من أجل أنواع
التعيم وأطيب الطيبات وأعظم اللذات . قال الله تعالى (من عمل صالحاً من ذكر أو أنثى وهو
مؤمن فلنحيينه حياة طيبة ولنجزينهم أجرهم بأحسن ما كانوا يعملون) فهذا خبر أصدق
الصادقين وعبره عند أهل عين اليقين بل هو حق اليقين ولا بد لكل من عمل صالحاً أن يعييه
الله حياة طيبة بحسب إيمانه وعمله ولكن يغلط الجفأة الاجلاف في مسمى الحياة حيث
يظنونها التعيم في أنواع المآكل والمشارب والملابس والمناكح أو لذة الرياسة والمال وقهر
الأعداء والتفنن بأنواع الشهوات ولاريب أن هذه لذة مشتركة بين البهائم بل قد يكون حظ
كثير من البهائم منها أكثر من حظ الانسان فمن لم تكن عنده لذة إلا اللذة التي تشارك فيها
السباع والدواب والاسنام فذلك بمن ينادى عليه من مكان بعيد ولكن أين هذه اللذة من اللذة
بأمر إذا خالط بشاشته القلوب سلى عن الأبناء والنساء والأوطان والأموال والاخوان
والمساكن ورضى بتركها كلها والخروج منها رأساً وعرض نفسه لأنواع المكابر والمشاقي وهو
منحل بهذا منترح الصدر به يطيب له قتل ابنه وأبيه وصاحبه وأخيه لاناخذ في ذلك لومة
لائم حتى أن أحدهم يلتقى الرمح بصدره ويقول فزت ورب الكعبة ويستعيل الآخر حياته
حتى يلقى قوته من يده ويقول انها لحياة طويلة ان صبرت حتى آكلها ثم يتقدم إلى الموت فرحاً

مسرورا ويقول الآخر مع فخره لو علم الملوك وأبناء الملوك ما نحى عليه لجالدونا عليه
بالسيوف ويقول الآخر انه لير بالقلب أوقات يرقص فيها طرباً . وقال بعض العارفين انه
تربى أوقات أقول فيها إن كان أهل الجنة في مثل هذا انهم لنمى عيش طيب ومن تأمل قول
النبي صلى الله عليه وسلم لما نهام عن الوصال فقالوا انك تواصل فقال انى لست كبيتكم انى
أظل عند ربى يطعمنى ويسقئنى علم أن هذا طعام الأرواح وشرابها وما يفيض عليها من أنواع
البهجة واللذة والسورور والنعم الذى رسول الله صلى الله عليه وسلم فى الذرة العليا منه وغيره
إذا تعلق بغيره رأى ملك الدنيا ونعيمها بالنسبة إليه هباء منثورا بل باطلا وغرورا .
وغلط من قال أنه كان يأكل ويشرب طعاما وشرابا يقتنى به بدنه لوجوه . أحدها
أنه قال أظل عند ربى يطعمنى ويسقئنى ولو كان أكل وشربا لم يكن وصالا ولا صوما . الثانى
أن النبي صلى الله عليه وسلم أخبرهم أنهم ليسوا كبيتهم فى الوصال فانهم إذا واصلوا ضرروا
بنفك وأما هو صلى الله عليه وسلم فانه إذا واصل لا يتضرر بالوصال فلو كان يأكل ويشرب
لكان الجواب وأنا أيضاً لا أوصل بل أكل وأشرب كما تأكلون وتشربون فلما قررهم على
قولهم انك تواصل ولم ينكره عليهم دل على أنه كان مواصلا وانه لم يكن يأكل أكل وشربا
يفطر الصائم . الثالث أنه لو كان أكل وشربا يفطر الصائم لم يصح الجواب بالفارق بينهم
وبينه فانه حينئذ يكون صلى الله عليه وسلم هو ومشتكون فى عدم الوصال فكيف يصح
الجواب بقوله لست كبيتكم وهذا أمر يطلع غالب الناس ان القلب متى حصل له ما يفرحه
ويسره من نيل مطلوبه ووصال حبيب أو ما يغمه ويسوؤه ويجزئه شغل عن الطعام والشراب
حتى أن كثيرا من المشاق تمر به الأيام لا يأكل شيئا ولا تطلب نفسه أكل . وقد أفصح القائل
فى هذا المعنى :

لها أحاديث من ذكراك تشغلها عن الشراب وتليها عن الزاد
لها بوجهك نور تستضيء به ومن حديثك فى أعقابها حادى
إذا اشتكت من كلال السير أو عدا روح القنوم فتجيا عند ميعاد

والمقصود أن الهدى مستلزم لسعادة الدنيا وطيب الحياة والنعم العاجل وهو أمر يشهد به
الحس والوجد وأما سعادة الآخرة فغيب يعلم بالإيمان فذكرها ابن عباس رضى الله عنهما
لكونها أم وهى الغاية المطلوبة وضلال الدنيا أظهر وبالجملة منه ينجم من كل شر وهو أصل
ضلال الآخرة وشقاها فذلك ذكره وحده والله أعلم .

فصل

وهذان الضلالان أعنى الضلال والشقاء يذكروهما سبحانه كثيراً في كلامه ويخبر أنهما حظ أعدائه ويذكر ضدّهما وهما الهدى والفلاح كثيراً ويخبر أنهما حظ أوليائه . أما الأول فكقوله تعالى (إن المجرمين في ضلال وسمر) فالضلال الضلال والسمر هو الشقاء والعذاب وقال تعالى (قد خسر الذين كذبوا بلفاء الله وما كانوا مهتدين) . وأما الثاني فكقوله تعالى في أول البقرة وقد ذكر المؤمنين وصفاتهم (أولئك على هدى من ربهم وأولئك هم المفلحون) وكذلك في أول لقمان . وقال في الأنعام (الذين آمنوا ولم يلبسوا إيمانهم بظلم أولئك لهم الأمن وهم مهتدون) ولما كانت سورة أم القرآن أعظم سورة في القرآن وأقربها قراءة على الأمة وأجمعها لكل ما يحتاج إليه العبد وأعمها نفعاً ذكر فيها الأمرين فأمرنا أن نقول (اهدنا الصراط المستقيم صراط الذين أنعمت عليهم) فذكر الهداية والنعمة وهما الهدى والفلاح ثم قال (غير المنضوب عليهم ولا الضالين) فذكر المنضوب عليهم وهم أهل الشقاء والضالين وهم أهل الضلال وكل من الطائفتين له الضلال والشقاء لكن ذكر الوصفين معاً لتكون الدلالة على كل منهما بصريح لفظه . وأيضاً فإنه ذكر ما هو أظهر الوصفين في كل طائفة فإن المنضوب على اليهود أظهر لعنادهم الحق بعد معرفته والضلال في النصارى أظهر لتولية الجمل فيهم . وقد صح عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال اليهود منضوب عليهم والنصارى ضالون .

فصل

وقوله تعالى (فاما يا أيها النبي هو خطاب لمن أجهله من الجنة بقوله) اجهلا منها جميعاً بعضكم لبعض عدو) ثم قال (فاما يا أيها النبي) وكلّا الخطابين لأبوي التقلين وهو دليل على أن الجن مأمورون منيرون داخلون تحت شرائع الأنبياء وهذا مما لا خلاف فيه بين الأمة وأن نبينا بعث إليهم كما بعث إلى الانس كما لا خلاف بيننا أن مسيئهم مستحق للعقاب . وإنما اختطف علماء الإسلام في المسلم منهم هل يدخل الجنة فالجهنم على أن محسنهم في الجنة كما أن مسيئهم في النار وقيل بل نوابهم سلامتهم من الجميع . وأما الجنة فلا يدخلها أحد من أولاد إبليس وإنما هي لبني آدم وصالحى ذرية خاصة . وحكى هذا القول عن أبي حنيفة رحمه الله تعالى . واحتج الأولون بوجوه . أحدها هذه الآية فإنه سبحانه أخبر أن من اتبع هداة فلا يخاف ولا يحزن ولا يعزل ولا يشقى وهذا مستلزم

لكمال النعم . ولا يقال أن الآية إنما تدل على نفي العذاب قطع ولا خلاف أن مؤمنهم لا يماقون لأننا نقول لو لم تدل الآية إلا على أمر عدى قطع لم يكن مدحاً لمؤمني الانس ولما كان فيها إلا مجرد أمر عدى وهو عدم الخوف والحزن . ومعلوم أن سياق الآية ومقصودها إما أريد به أن من اتبع هدى الله الذي أنزله حصل له غاية النعم واندفع عنه غاية الشقاء . وعبر عن هذا المعنى المطلوب بنفي الأمور المذكورة لاقتضاء الحال لذلك فانه لما أهبأ آدم من الجنة حصل له من الخوف والحزن والشقاء ما حصل فأخبره سبحانه أنه معطيه وذريته عهداً من اتبعه منهم اتقى عنه الخوف والحزن والضلال والشقاء . ومعلوم أنه لا يتنى ذلك كله إلا بدخول دار النعم ولكن المقام يذكر التصريح بنفي غاية المكروهات أولى . الثاني قوله تعالى (وإذ صرفنا إليك نفراً من الجن يستمعون القرآن فلما حضروه قالوا أنصتوا فلما قضى ولوا إلى قومهم منذرين قالوا ياقومنا إنا سمعنا كتاباً أنزل من بعد موسى مصداقاً لما بين يديه يهدي إلى الحق وإلى طريق مستقيم ياقومنا أجيئوا داعي الله وآمنوا به بغفر لكم من ذنوبكم ويحرك من عذاب أليم) فأخبرنا سبحانه عن نذيرهم اخباراً بقوله أن من أجلب داعيه غفر له وأجاره من العذاب ولو كانت المغفرة لهم إنما ينالون بها مجرد النجاة من العذاب كان ذلك حاصلًا بقوله (ويحرك من عذاب أليم) بل تمام المغفرة دخول الجنة والنجاة من النار فكل من غفر الله له فلا بد من دخوله الجنة . الثالث قوله تعالى في الحور العين (لم يطمثن إنس قبلهم ولا جن) فهذا يدل على أن مؤمن الجن والانس يدخلون الجنة وأنه لم يسبق من أحد منهم طمئ لأحد من الحور فدل على أن مؤمنهم يتأق منهم طمئ الحور العين بعد الدخول كما يتأق من الانس ولو كانوا بمن لا يدخل الجنة لما حسن الاخبار عنهم بذلك . الرابع قوله تعالى (فان لم تفعلوا ولن تفعلوا فاتقوا النار التي وقودها الناس والحجارة أعدت للكافرين وبشر الذين آمنوا وعملوا الصالحات أن لهم جنات تجري من تحتها الأنهار كلما رزقوا منها من ثمرة رزقا قالوا هذا الذي رزقنا من قبل وأتوا به متشابها ولهم فيها أزواج مطهرة وهم فيها خالدون) والجن منهم مؤمن ومنهم كافر كما قال صالحوم (وأما منا المسلمون ومنا القاسطون) فكما دخل كافرهم في الآية الثانية وجب أن يدخل مؤمنهم في الأولى . الخامس قوله عن صالحهم (فن أسلم فأولئك تحروا رشداً) والرشدهو الهدى والفلاح وهو الذي يهدي إليه القرآن ومن لم يدخل الجنة لم ينل غاية الرشد بل لم يحصل له من الرشد إلا مجرد الطم . السادس قوله تعالى (سابقوا إلى مغفرة من ربكم وجنة عرضها كمرض السماء والأرض أعدت للذين آمنوا بالله ورسله ذلك فضل الله يؤتيه من يشاء والله ذو الفضل العظيم) ومؤمنهم ممن آمن بالله ورسله فيدخل في المبشرين ويستحق البشارة . السابع قوله تعالى (والله يدعو إلى دار السلام ويهدي من يشاء إلى صراط مستقيم) نعم

سبحانه بالدعوة ونصر بالهداية المفضية اليها فن هداه اليها فهو من دعاه اليها فن اهدى من الجن
فهو من المادعين اليها . الثامن قوله تعالى (ويوم نحشرهم جميعاً يا معشر الجن قد استكثرتم
من الانس وقال اولياؤهم من الانس ربنا استمتع بعضنا ببعضنا وبلغنا أجلنا الذي أجلت لنا
قال النار مشوا كم خالدين فيها إلا ما شاء الله ان ربك حكيم عليم وكذلك نولي بعض الظالمين بعضنا
بما كانوا يكسبون بامشر الجن والانس ألم يأتكم رسل منكم يقصون عليكم آياتي وينذرونكم
لقاء يومكم هذا قالوا شهدنا على أنفسنا وغرتهم الحياة الدنيا وشهدوا على أنفسهم أنهم كانوا
كافرين ذلك ان لم يكن ربك مهلك القرى بظلم وأهلها غافلون ولكل درجات مما عملوا وهذا
عام في الجن والانس فأخبرهم تعالى أن لكلهم درجات من عمله فاقضى أن يكون لحسنهم
درجات من عمله كما لحسن الانس . التاسع قوله تعالى (ان الذين قالوا ربنا الله ثم استقاموا
تنزل عليهم الملائكة أن لاتخافوا ولا تحزنوا وأبشروا بالجنة التي كنتم توعدون) وقوله تعالى
(ان الذين قالوا ربنا الله ثم استقاموا فلا خوف عليهم ولا هم يحزنون أولئك أصحاب الجنة
خالدين فيها جزاء بما كانوا يعملون) ووجه التمسك بالآية من وجوه ثلاثة . أحدها عموم
الاسم الموصول فيها . الثاني ترتيبه الجزاء المذكور على المسألة ليدل على أنه مستحق بها وهو
قول ربنا الله مع الاستقامة والحكم بعموم علة فاذا كان دخول الجنة مرتباً على الاقرار
بالله وربوبيته مع الاستقامة على أمره فن أتى ذلك استحق الجزاء . الثالث انه قال (فلاخوف
عليهم ولا هم يحزنون أولئك أصحاب الجنة خالدين فيها جزاء بما كانوا يعملون) فدل على أن
كل من لاخوف عليه ولا حزن فهو من أهل الجنة وقد تقدم في أول الآيات قوله تعالى (فن
اتبع هداى فلا خوف عليهم ولا هم يحزنون) وأنه متناول للفرقتين ودلت هذه الآية على أن
من لاخوف عليه ولا حزن فهو من أهل الجنة . العاشر أنه إذا دخل مسيئهم النار بعدل الله
فدخول محسنهم الجنة بفضل الله ورحمته أولى فان رحمته سبقت غضبه والفضل أغلب من العدل
ولهذا لايدخل النار إلا من عمل أعمال أهل النار . وأما الجنة فيدخلها من لم يعمل خيراً قط
بل ينشئ لما أقروا ما يسكنهم إياها من غير عمل عملوه ويرفع فيها درجات العبد من غير سعى
منه بل بما يصل اليه من دعاء المؤمنين وصلاتهم وصدقهم وأعمال البر التي يهدونها اليه بخلاف
أهل النار فإنه لايمدب فيها بشير عمل أصلاً . وقد ثبت بنص القرآن واجماع الأمة ان مسيء
الجن في النار بعدل الله وبما كانوا يكسبون فحسنهم في الجنة بفضل الله وبما كانوا يعملون .
لكن قيل أنهم يكونون في رضى الجنة يراهم أهل الجنة ولا يرونهم كما كانوا في الدنيا يرون
بنى آدم من حيث لا يرونهم ومثل هذا لايعلم إلا بتوقيف تنقطع الحجة عنده فان ثبت حجة
يجب اتباعها وإلا فهو بما يحكى ليعلم وحمته موقوفة على الدليل وأهه أعلم .

فصل

ومتابعة هدى الله التي رتب عليها هذه الأمور هي تصديق خبره من غير اعتراض شبهة تقدر في تصديقه وامثال أمره من غير اعتراض شبهة تمنع امثاله وعلى هذين الأصلين مدار الايمان وهما تصديق الخبر وطاعة الأمر ويتبعهما أمران آخران وهما نفي شبهات الباطل الواردة عليه المانعة من كمال التصديق وان لا يغمش بها وجه تصديقه ودفع شبهات التي الواردة عليه المانعة من كمال الاشتغال فها أربعة أمور . أحدها تصديق الخبر . الثاني بذل الاجتهاد في رد الشبهات التي توحىها شياطين الجن والانس في معارضته . الثالث طاعة الأمر والرابع مجاهدة النفس في دفع الشهوات التي تحول بين العبد وبين كمال الطاعة وهذان الأمران أعنى الشبهات والشهوات أصل فساد العبد وشقاقه في معاشه ومعاده كما أن الأصلين الأولين وهما تصديق الخبر وطاعة الأمر أصل سعادته وفلاحه في معاشه ومعاده وذلك أن العبد له قوتان قوة الإدراك والنظر وما يتبعها من العلم والمعرفة والكلام وقوة الإرادة والحب وما يتبعه من التوبة والمزم والمعمل فالشبهة تؤثر فسادا في القوة العلمية النظرية ما لم يداوها بدفعها والشبهة تؤثر فسادا في القوة الإرادية العملية ما لم يداوها باخراجها قال الله تعالى في حق نبيه يذكر مامن به عليه من نزاهته وطهارته بما يلحق غيره من ذلك (والنجم إذا هوى ما ضل صاحبكم وما غوى) فا ضل دليل على كمال علمه ومعرفة وانه على الحق المبين وما غوى دليل على كمال رشده وأنه أبر العالمين فهو الكامل في علمه وفي عمله وقد وصف صلى الله عليه وسلم بذلك خلفاءه من بعده وأمر باتباعهم على سنتهم فقال عليكم بسنتي وسنة الخلفاء الراشدين المهديين من بعدى رواه الترمذى وغيره فالراشد ضد الغاوى والمهدي ضد الضال وقد قال تعالى (كالذين من قبلكم كانوا أشد منك قوة وأكثروا أموالا وأولادا فاستمتعوا بخلافهم فاستمتعتم بخلافكم كما استمتع الذين من قبلكم بخلافهم وخضتم كالذين غاضوا أولئك حبطت أعمالهم في الدنيا والآخرة وأولئك هم الخاسرون) فذكر تعالى الأصلين وهما داء الأولين والآخرين أحدهما الاستمتاع بالخلاف وهو التصيب من الدنيا والاستمتاع به متضمن لنيل الشهوات المانعة من متابعة الأمر بخلاف المؤمن فانه وان نال من الدنيا وشهواتها فانه لا يستمتع بتعصيه كله ولا يذهب طيباته في حياته الدنيا بل ينال منها ما ينال منها ليتقوى به على التزود لمعاده والثاني الخوض بالشبهات الباطلة وهو قوله (وخضتم كالذين غاضوا) وهذا شأن النفوس الباطلة التي لم تخلق للأخرة لا تزال ساعية في نيل شهواتها فاذا نالتها قائما هي في خوض بالباطل الذي لا يجدى عليها إلا الضرر العاجل والآجل . ومن تمام حكمة الله تعالى أنه يبطل هذه النفوس بالشقاء والتعب في تحصيل راداتها وشهواتها فلا تنفرغ الخوض بالباطل الا قليلا ولو فرغت هذه النفوس الباطلية

لكانت أئمة تدعوا إلى النار وهذا حال من تفرغ منها كما هو مشاهد بالبيان وسواء كان المعنى وخضم كالحرب الذى خاضوا أو كالفرق الذى خاضوا فإن الذى يكون للواحد والجمع ونظيره قوله تعالى (والذى جاء بالصدق وصدق به أولئك هم المتقون لهم ما يشاؤون عند ربهم ذلك جزاء المحسنين) لكن لا يجرى على جمع تصحيح فلا يجرى المصروف الذى جاؤا وإنما يجرى غالباً فى اسم الجمع كالحرب والفرق أو حيث لا يذكر الموصوف وإن كان جمعاً كقول الشاعر :

وان الذى جاءت تضيح دعاؤهم • هم القوم كل القوم يا أم خالد

أو حيث يراد الجنس دون الواحد والمعد كقوله تعالى (والذى جاء بالصدق وصدق به) ثم قال (أولئك هم المتقون) ونظيره الآية التى نحن فيها وهى قوله (وخضم كالذى خاضوا) أو كان المعنى على القول الآخر وخضم خوضاً كالخوض الذى خاضوا فيكون صفة لمصدر محذوف كقولك اضرب كالذى ضرب وأحسن كالذى أحسن ونظائره وعلى هذا فيكون العائد منصوباً محذوفاً وحذفه فى مثل ذلك قياس مطرد على القولين فقد ذمهم سبحانه على الخوض بالباطل وإتيان الشهوات واخبر أن من كانت هذه حاله فقد حبط عمله فى الدنيا والآخرة وهو من الخاسرين ونظير هذا قول أهل النار لأهل الجنة وقد سألوهم كيف دخلوها (قالوا لم نك من المصلين ولم نك نطعم المسكين وكنا نخوض مع الخافضين وكنا نكذب بيوم الدين) فذكروا الأصلين الخوض بالباطل وما يتبعه من التكذيب بيوم الدين . وإتيان الشهوات وما يستلزمه من ترك الصلوات وإطعام ذوى الحاجات فهذان الأصلان هما ما هما والله ولى التوفيق .

فصل

والقلب السليم الذى ينجو من عذاب الله هو القلب الذى قد سلم من هذا وهذا فهو القلب الذى قد سلم لربه وسلم لامره ولم يبق فيه تنازعة لامره ولا معارضة لخره فهو سليم مما سوى الله وأمره لا يريد إلا الله ولا يفعل إلا ما أمره الله فاحده غاية وأمره وشرعه وسيله وطريقته لا تعترضه شبهة تحول بينه وبين تصديق خبره لكن لا تتر على إلا وهى مجتازة تعلم أنه لا قرار لها فيه ولا شهوة تحول بينه وبين متابعة رضاه ومتى كان القلب كذلك فهو سليم من الشرك وسليم من البدع وسليم من الفتن وسليم من الباطل وكل الأقوال التى قيلت فى تفسيره فذلك يتضمنها . وحقيقته أنه القلب الذى قد سلم لعبودية ربه حياء وخوفاً وطعماً ورجاءً ففى محبه عن حب ماسواه وبخوفه عن خوف ماسواه وبرجائه عن رجاء ماسواه وسلم لامره

ولرسوله تصديقا وعطاة كما تقدم واستسلم لقضائه وقدره فلم يتهمه ولم ينازعه ولم ينسخط لأقداره فاسلم لربه اقتيادا وخضوعا وذلا وعبودية وسلم جميع أحواله وأقواله وأعماله وأذواقه ومواجيده ظاهرا وباطنا من مشكاة رسوله وعرض ما جاء من سواها عليها فإ وافقها قبله وما خالفها رده وما لم يتبين له فيه موافقة ولا مخالفة وقف أمره وأرجأه إلى أن يتبين له وسالم أوليائه وحزبه المفلحين الذابين عن دينه وسنة نبيه القائمين بها وعادى أعداءه المخالفين لكتابه وسنة نبيه الخارجين عنها الداعين إلى خلافهما .

فصل

وهذه المتابعة هي التلاوة التي أتى الله على أهلها في قوله تعالى (ان الذين يتلون كتاب الله) وفي قوله (الذين آمنوا هم الكتاب يتلونه حتى تلاوته أولئك يؤمنون به) والمعنى يتبعون كتاب الله حتى اتباعه وقال تعالى (أنزل ما أوحى إليك من الكتاب وأقم الصلاة) وقال (إنما أمرت أن أعبد رب هذه البلدة الذي حرما وله كل شيء وأمرت أن أكون من المسلمين وأن أتلوا القرآن) حقيقة التلاوة في هذه المواضع هي التلاوة المطلقة التامة وهي تلاوة اللفظ والمعنى فتلاوة اللفظ جزء مسمى التلاوة المطلقة وحقيقة اللفظ إنما هي الإتيان يقال أنزل أنزل فلان وتلوت أثره وقفوته وقصصته بمعنى "تبعته خلفه" ومنه قوله تعالى (والشمس وضحاها والقمر إذا تلاها) أي تبعها في الطلوع بعد غيبتها ويقال جاء القوم يتلو بعضهم بعضا أي يتبع بعضهم نالي الكلام تأليا لأنه يتبع بعض الحروف بعضها لا يخرجها جملة واحدة بل يتبع بعضها بعضا مرتبة كلما اقتضى حرف أو كلمة أتبعه بحرف آخر وكلمة أخرى وهذه التلاوة وسيلة وطريقة . والمقصود التلاوة الحقيقية وهي تلاوة المعنى واتباعه تصديقا بخبره واتتلاها بأمره وانتهاء بنبيه وإنشائها به حيث ما قادت منه فتلاوة القرآن تتناول تلاوة لفظه ومعناه وتلاوة المعنى أشرف من مجرد تلاوة اللفظ وأهلها هم أهل القرآن الذين لهم الشأن في الدنيا والآخرة فانهم أهل تلاوة ومتابعة حقا .

فصل

ثم قال تعالى (ومن أعرض عن ذكرى فإن له معيشة ضنكا ونحشره يوم القيامة أعمى) لما أخبر سبحانه عن حال من اتبع هداة في معاشه ومعاده أخبر عن حال من أعرض عنه ولم يتبعه فقال (ومن أعرض عن ذكرى فإن له معيشة ضنكا) أي عن الذكر الذي أنزل الله فأنكره فنام مصدر مضاف إلى الفاعل كقياى وقراءى لا إلى المفعول وليس المعنى ومن أعرض

عن أن يذكرني بل هذا لازم المعنى ومقتضاه من وجه آخر سند كره . وأحسن من هذا الوجه أن يقال الذكر هنا مضاف لإضافة الأسماء لا إضافة المصادر إلى معمولاتها . والمعنى ومن أعرض عن كتابي ولم يبقه فان القرآن يسمى ذكراً قال تعالى (وهذا ذكر مبارك أنزلناه) وقال تعالى (ذلك نلوه عليك من الآيات والذكر الحكيم) وقال تعالى (وما هو إلا ذكر للعالمين) وقال تعالى (إن الذين كفروا بالذكر لما جاءهم وإنه لكتاب عزيز) وقال تعالى (إنما تنذر من اتبع الذكر وخشى الرحمن) وعلى هذا فإضافته كإضافة الأسماء الجوامد التي لا يقصد بها إضافة العامل إلى معموله ونظيره في إضافة اسم الفاعل (غافر الذنب وقابل التوب شديد العقاب) فان هذه الإضافات لم يقصد بها قصد الفعل المتجدد وإنما قصد بها قصد الوصف الثابت اللازم وكذلك جرت أوصافاً على أعرف المعارف وهو اسم الله تعالى في قوله تعالى (تنزيل الكتاب من الله العزيز العليم غافر الذنب وقابل التوب شديد العقاب ذي الطول لا إله إلا هو إليه المصير) .

فصل

وقوله تعالى (فان له معيشة ضنكا) فمرها غير واحد من السلف بعذاب القبر وجعلوا هذه الآية أحد الأدلة الدالة على عذاب القبر ولهذا قال (ونحشره يوم القيامة أعمى) قال رب لم حشرني أعمى وقد كنت بصيراً قال كذلك أتتك آياتنا فتسيتها وكذلك اليوم تنسى) أى ترك في العذاب كما تركت العمل بآياتنا فذكر عذاب البرزخ وعذاب دار البوار ونظيره قوله تعالى في حق آل فرعون (النار يمرضون عليها غدوا وعشيا) فهذا في البرزخ (ويوم تقوم الساعة أدخلوا آل فرعون أشد العذاب) فهذا في القيامة الكبرى ونظيره قوله تعالى (ولو ترى إذ الظالمون في غمرات الموت والملائكة باسطوا أيديهم أخرجوا أقصم اليوم تجزون عذاب الهون بما كنتم تقولون على الله غير الحق وكنتم عن آياته تستكبرون) تقول الملائكة اليوم تجزون عذاب الهون المراد به عذاب البرزخ الذي أوله يوم القيض والموت ونظيره قوله تعالى (ولو ترى إذ يتوفى الذين كفروا الملائكة يضربون وجوههم وأدبارهم وذوقوا عذاب الحريق) فهذه الإضافة هي في البرزخ وأولها حين الوفاة فانه معطوف على قوله (يضربون وجوههم وأدبارهم) وهو من القول المخوف مقوله لدلالة الكلام عليه كمنظاره وكلاهما واقع وقت الوفاة . وفي الصحيح عن البراء بن عازب رضى الله عنه في قوله تعالى (ثبت الله الذين آمنوا بالقول الثابت في الحياة الدنيا وفي الآخرة) قال نزلت في عذاب القبر والآحاديث في عذاب القبر تكاد تبلغ حد التواتر . والمقصود أن الله سبحانه أخبر أن من أعرض عن ذكره وهو الهدى الذي من اتبعه لا يضل ولا يشقى فان له معيشة ضنكا وتكفل لمن حفظ

عهد أن يحياه حياة طيبة ويجزيه أجره في الآخرة فقال تعالى (من عمل صالحاً من ذكر أو أنثى وهو مؤمن فلنجزيه حياة طيبة ولنجزينهم أجرهم بأحسن ما كانوا يعملون) فأخبر سبحانه عن فلاح ما تمسك بهمه علماً وعلاً في العاجلة بالحياة الطيبة وفي الآخرة بأحسن الجزاء وهذا بعكس من له المعيشة الضنك في الدنيا والبرزخ ونسيانه في العذاب والآخرة سبحانه (ومن يمش عن ذكر الرحمن قبيض له شيطاناً فهو له قرين) وانهم ليعصونهم عن السيل ويحبسون أنهم مهتدون) فأخبر سبحانه أن من ابتلاه بقرينه من الشياطين وضلّاه به إنما كان بسبب اعراضه وعشوه عن ذكره الذي أنزله على رسوله فكان عقوبة هذا الاعراض أن قبض له شيطاناً يقارنه فيصده عن سبيل ربه وطريق فلاحه وهو يحسب أنه مهتد حتى إذا وافى يوم القيامة مع قرينه وعابن هلاكه وافلاسه قال (ياليت بيني وبينك بعد المشرقين فبئس القرين) وكل من أعرض عن الاهتمام بالوحي الذي هو ذكر الله فلا بد أن يقول هذا يوم القيامة . فان قيل فهل لهذا عنبر في ضلاله إذا كان يحسب أنه على هدى كما قال تعالى (ويحبسون أنهم مهتدون) . قيل لا عنبر لهذا وأمثاله من الضلال الذين منشأ ضلالهم الاعراض عن الوحي الذي جاء به الرسول صلى الله عليه وسلم ولو ظن أنه مهتد فانه مفرط بأعراضه عن اتباع داعي الهدى فإذا ضل فأنما أتى من تفرطه وأعراضه وهذا بخلاف من كان ضلاله لعدم بلوغ الرسالة ويجزوه عن الوصول إليها فذاك له حكم آخر والوعيد في القرآن إنما يتناول الأول وأما الثاني فان الله لا يذب أحداً إلا بعد إقامة الحجة عليه كما قال تعالى (وما كنا معذبين حتى نبعث رسولا) وقال تعالى (رسلا مبشرين ومنذرين لئلا يكون للناس على الله حجة بعد الرسل) . وقال تعالى في أهل النار (وما ظنناهم ولكن كانوا هم الظالمين) . وقال تعالى (أن تقول نفس يا حسرتى على ما فرطت في جنب الله وإن كنت لمن الساخرين أو تقول لو أن الله هداني لكنت من المتقين أو تقول حين ترى العذاب لو أن لي كرة فأكون من المحسنين بلى قسواءك آياتي فكذبت بها واستكبرت وكنت من الكافرين) وهذا كثير في القرآن .

فصل

وقوله تعالى (ونحشره يوم القيامة أحمى قال رب لم حشرتني أعشى وقد كنت بصيراً) اختلف فيه هل هو من عصى البصرة أو من عصى البحر والذين قالوا هو من عصى البصرة إنما حملهم على ذلك قوله (أسمع بهم وأبصر يوم يأتوننا) . وقوله (لقد كنت في غفلة من هذا فكشفنا عنك غطاءك فبصرك اليوم حديد) وقوله (يوم يرون الملائكة لا بشرى يومئذ للجرمين) . وقوله (لرون الجحيم ثم أرونها عين اليقين) ونظائر هذا مما ثبتت لهم الرؤية

في الآخرة كقوله تعالى (وترام يرضون عليها غاشمين من الذل ينظرون من طرف خفي)
وقوله (يوم يدعون إلى نار جهنم دعا هذه النار التي كنتم بها تكذبون أفسح هذا أم أتم
لأنبصرون) وقوله (ورأى المجرمون النار فظنوا أنهم مواقعوها) والذين رجحوا أنه من
عمى البصر قالوا السياق لا يدل إلا عليه لقوله (قال رب لم حشرتي أعمى وقد كنت بصيرا)
وهو لم يكن بصيرا في كفره قط بل قد نبين له حيثئذ أنه كان في الدنيا في عمى عن الحق
فكيف يقول وقد كنت بصيرا وكيف يجاب بقوله (كذلك أتتك آياتنا فنسيتها وكذلك
اليوم تنسى) بل هذا الجواب فيه تنبيه على أنه من عمى البصر وأنه جوزى من جنس عمله فإنه لما
أعرض عن الذكر الذي بعث الله به رسوله وعيبت عنه بصيرته أعمى الله بصره يوم القيامة
وتركه في العذاب كما ترك الذكر في الدنيا لجأزه على عمى بصيرته عمى بصره في الآخرة وعلى
تركه ذكره تركه في العذاب وقال تعالى (ومن يهد الله فهو المهتد ومن يضلل فلن تجد لهم أولياء
من دونه ونحشرهم يوم القيامة على وجوههم عيا وبكيا وصبيا) . وقد قيل في هذه الآية أيضا
أنهم عمى وبكم وصم عن الهدى كما قيل في قوله (ونحشرهم يوم القيامة أعمى) قالوا لأنهم
يتكلمون يومئذ ويسمعون ويبصرون ومن نصرانه العمى والبكم والصمم المضاد للبصر
والسمع والنطق قال بعضهم هو عمى وصم وبكم مقيد لا مطلق فهم عمى عن رؤية ما يسمرون
وسماعه . ولهذا قد روى عن ابن عباس رضي الله عنهما قال لا يرون شيئا يسمرون . وقال
آخرون هذا الحشر حين تقوم الملائكة يخرجون من الدنيا كذلك فإذا قاموا من قبورهم إلى
الموقف قاموا كذلك ثم انهم يسمعون ويبصرون فيما بعد وهذا مروى عن الحسن . وقال
آخرون هذا إنما يكون إذا دخلوا النار واستقروا فيها سلبوا الأسماع والأبصار والنطق حين
يقول لهم الرب تبارك وتعالى (اخسؤا فيها ولا تكلمون) حيثئذ ينقطع الرجاء وبكم عقولهم
فيصيرونها بصم عيا بكيا صم لا يبصرون ولا يسمعون ولا ينطقون ولا يسمع منهم إلا
الزفير والشهيق . وهذا منقول عن مقاتل والذين قالوا المراد به العمى عن الحجية إنما مرادهم
أنهم لا حاجة لهم ولم يريدوا أن لهم حجة م عمى عنها بل م عمى عن الهدى كما كانوا في الدنيا
فإن العبد يموت على ما عاش عليه ويموت على ما مات عليه وبهذا يظهر أن الصواب هو القول
الأخر وأنه عمى البصر فإن الكافر يعلم الحق يوم القيامة عيانا ويقر بما كان يصحده في الدنيا
فليس هو أعمى عن الحق يومئذ (وفصل الخطاب) أن الحشر هو الضم والجمع ويراد به
نارة الحشر إلى موقف القيامة كقول النبي صلى الله عليه وسلم انكم محشورون إلى الله خافة
عراة غرلا وكقوله تعالى (وإذا الوحوش حشرت) وكقوله تعالى (وحشرناهم فلم نغادر
منهم أحدا) ويراد به الضم والجمع إلى دار المستقر لحشر المتقين بجهنم وضمهم إلى الجنة

وحشر الكافرين معهم وضمهم إلى النار . قال تعالى (يوم نحشر المتقين إلى الرحمن وفداً) .
وقال تعالى (احشروا الذين ظلموا وأزواجهم وما كانوا يعبدون من دون الله فاهدوهم إلى صراط المجمع) فهذا الحشر هو بعد حشرهم إلى الموقف وهو حشرهم وضمهم إلى النار لأنه قد أخبر عنهم أنهم (قالوا يا ويلنا هذا يوم الدين هذا يوم الفصل الذي كنتم به تكذبون) ثم قال تعالى (احشروا الذين ظلموا وأزواجهم) وهذا الحشر الثاني وعلى هذا فهم ما بين الحشر الأول من القبور إلى الموقف والحشر الثاني من الموقف إلى النار فتمت الحشر الأول يسمعون ويصرون ويمجدلون ويتكلمون وعند الحشر الثاني يحشرون على وجوههم عيياً وبكياً وصماً فكل موقف حال يليق به ويتقضى به عدل الرب تعالى وحكمته فالقرآن يصدق بعضه بعضاً (ولو كان من عند غير الله لوجدوا فيه اختلافاً كثيراً) .

فصل

والمقصود أن الله سبحانه وتعالى لما اقتضت حكمته وإرادته إخراج آدم وذريته من الجنة أفاضهم أفضل منها وهو ما أعطاهم من عهده الذي جعله سبباً موصلاً لهم إليه وطريقاً واضحاً بين الدلالة عليه من تمسك به فاز وامتدنى ومن أعرض عنه شقى وغوى . ولما كان هذا العهد الكريم والصراط المستقيم والثبأ العظيم لا يوصل إليه أبداً إلا من باب العلم والإرادة بالإرادة باب الوصول إليه والعلم مفتاح ذلك الباب المتوقف فتحه عليه وكأل كل إنسان إنما يتم بهذين النوعين همة ترقيه وعلم يصره ويهديه فان مراتب السعادة والفلح إنما تقوت العبد من هاتين الجهتين أو من إحداها أما أن لا يكون له علم بها فلا يتحرك في طلبها أو يكون عالماً بها ولا تهتض همة إليها فلا يزال في حضيض طبعه محبوساً وقلبه عن كماله الذي خلق له مصدوداً منكوساً قد أسام نفسه مع الأنعام راعياً مع الحمل واستطاب لقيعات الراحة والبطالة واستلان فراش العجز والكسل لا كمن رفع له علم فشمير إليه وبورك له في فقره في طريق طلبه فزومه واستقام عليه قد ابت غلبات شوق الهجرة إلى الله ورسوله ومقتت نفسه الرقاء إلا ابن سبيل يرافقه في سبيله . ولما كان كمال الإرادة بحسب كمال مرادها وشرف العلم تابع لشرف معلومه كانت نهاية سعادة العبد الذي لا سعادة له بدونها ولا حياة له إلا بها أن تكون إرادته متعلقة بالمراد الذي لا يبلى ولا يفوت وعزماته همة مسافرة إلى حضرة المحي الذي لا يموت ولا سبيل له إلى هذا المطلب الآسنى والحظ الآوفى إلا بالعلم الموروث عن عبده ورسوله وخليفه وحبيبه الذي بعثه لذلك داعياً وأقامه على هذا الطريق هادياً وجهله واسطة بينه وبين الأنعام وداعياً لهم بإذنه إلى داد السلام وأبى سبحانه أن يفتح لأحد منهم إلا على يده أو يقبل من أحد منهم سبباً إلا أن يكون مبتدأ منه ومنتها إليه .

فالطرق كلها إلا طريقه ﷺ مسدودة والقلوب بأسرها إلا قلوب أتباعه المنقادة إليه عن الله محبوسة مسدودة لثقي على من كان في سعادة نفسه ساعيا وكان قلبه حيا عن الله واعيا أن يجعل على هذين الأصلين مدار أقواله وأعماله وأن يصيرهما أخيه التي إليها مفزعه في حياته وطأه فلا جرم كان وضع هذا الكتاب مؤسسا على هاتين القاعدتين ومقصوده التعريف بشرف هذين الأصلين (وسميته مفتاح دار السعادة ومنشور ولاية أهل العلم والإرادة) إذ كان هذا من بعض النزل والتحف التي فتح الله بها على حين انقطاعي إليه عند بيته وإلقائي نفسي بياحه مسكيتا ذليلا وترضى لتفحاته في بيته وحوله بكرة وأصيلا فأجاب من أنزل به حوائجه وعلق به آماله وأصبح بياحه مقبلا وبجماه نزيلا ولما كان العلم أمام الإرادة ومقدما عايبا ومفضلا لها ومرشدا لها قدمنا الكلام عليه على الكلام على المحبة . ثم نقيمه إن شاء الله بعد الفراغ منه كتابا في الكلام على المحبة وأقسامها وأحكامها وقوانينها وثمراتها وأسبابها وموانئها وما يقربها وما يضيغها والاستدلال بسائر طرق الأدلة من الثقل والعقل والقطرة والقياس والاعتبار والذوق والوجد على تصفها بالإله الحق الذي لا إله غيره بل لا ينبغي أن تكون إلا له ومن أجله والرد على من أنكر ذلك وتبين فساد قوله عقلا ونقلا وفطرة وقياسا وذوقا ووجدانا فهذا مضمون هذه التحفة وهذه عرائس معانيها الآن تجلي عليك وخود أبكارها البديعة الجمال توفل في حلقها وهي ترف إليك قاما شمس منازلها بسعد الاسعد وأما خود ترف إلى ضريح مقعد فاختر لنفسك إحدى الخططين وأنزلها فيما شئت من المنزلتين ولا بد لكل نعمة من حاسد ولكل حق من جاحد ومعاند هذا وإنما أودع من المعاني والتفاني وهن عند متأمله ومطالمة له غنمه وعلى مؤلفه غرمة وله ثمرته ومنفعت ولصاحبه كله ومشقته مع تعرضه لظلم الطاعنين ولاعتراض المناقشين وهذه بضاعته المزعجة وعقله المكثود يمرض على عقول العالمين وإلقائه نفسه وعرضه بين غالب الحاسدين وأنياب البغاة المعتدين فلك أيها القارئ صفوه ومؤلفه كدوره وهو الذي تجشم غراسه وتعبه ولك ثمره وما هو قد استهدف لسهام الراشقين واستند إلى الله من الزلل والخطأ ثم إلى عباده المؤمنين . اللهم فصيذا بك بمن قصر في العلم والدين بآبائه وطالت في الجهل وآذى عبادك ذراعاه فهو لجهله يرى الإحسان أساءة والسنة بدعة والعرف نكرا وظلمه يجزى بالحسنة سيئة كاملة وبالسيرة الواحدة عشرة أقد اتخذ طهر الحق وغط الناس سدا إلى ما يحبه من الباطل ويرضاه ولا يعرف من المعروف ولا ينكر من المنكر إلا ما وافق إرادته أو خالف هواه يستطيل على أولياء الرسول وحزبه باصغريه ويجالس أهل النقي والجهالة ويواجههم بركبته قد ارتوى من ماء آجمن وتضلع واستغفر إلى مراتب

ورثة الأنبياء وتطلع يركض في ميدان جهله مع الجاهلين ويرز عليهم في الجمالة فيظن أنه من السابقين وهو عند الله ورسوله والمؤمنين عن تلك الوراثة النبوية يعمول وإذا أنزل الوراثة منازلهم منها فنزك منها أقصى وأبعد منزل .

نزلا بمكة في قبائل هاشم ونزلت بالبيداء أبعد منزل

وعياذا بك عن جمل الملامة بضاعته والمذل نصيحتة فهو دائما يبدى في الملامة ويعيد . ويكرر على المذل فلا يفيد ولا يستفيد . بل عياذا بك من عدو في صورة ناصح وولى في سلاح جيد كاشح يجعل عداوته وأذاه خطرا وإشفاقا وتنفيذه وإسقاطا وتخذيذه وإسقاطا وإرفاقا وإذا كانت العين لا تنكاد إلا على هؤلاء فتفتح والميزان بهم يخف ولا يرجع فا أخرى القليب بأن لا يعيرهم من قلبه جزا من الالتفات ويسافر في طريق مقصده بينهم سفره إلى الأحياء بين الأموات وما أحسن ما قال القائل :

وفي الجبل قبل الموت موت لأهله وأجسامهم قبل القبور قبور
وأرواحهم في فوحة من جسمهم وليس لهم حتى الثنور ثنور

القيم فك الحمد وإليك المشتكى وأنت المستعان وبك المستفتى وعليك التكلان ولا حول ولا قوة إلا بك وأنت حسبتا ونعم الوكيل . فلتشرع الآن في المقصود بحول الله وقوته فنقول .

الأصل الأول في العلم وفضله وشرفه

وبيان عموم الحاجة اليه وتوقف كمال العبد ونجاته في معاشه ومعاده عليه

قال الله تعالى (شهد الله أنه لا إله إلا هو والملائكة وأولو العلم قائما بالقسط لا إله إلا هو العزيز الحكيم) استشهد سبحانه بأولي العلم على أجل مشهود عليه وهو توحيد فقال (شهد الله أنه لا إله إلا هو والملائكة وأولو العلم قائما بالقسط) وهذا يدل على فضل العلم وأهله من وجوه . أحدهما استشهادهم دون غيرهم من البشر . والثاني أقران شهادتهم بشهادته . والثالث أقرانها بشهادة ملائكته . والرابع أن في ضمن هذا تركيبتهم وتعليمهم فإن الله لا يستشهد من خلقه إلا المدلول ومنه الأثر المعروف عن النبي صلى الله عليه وسلم يحمل هذا العلم من كل خلف عدوله ينفون عنه تحريف الغالين وانتحال المبطلين وتأويل الجاهلين . وقال محمد بن أحمد بن يعقوب بن شيبة رأيت رجلا قدم رجلا إلى إسماعيل بن إسحاق القاضي

قادعى عليه دعوى فسأل المدعى عليه فأنكر فقال للدعى ألك بيعة قال نعم فلان وفلان قال أما فلان فن شهودى وأما فلان فليس من شهودى قال فيرقه القاضى قال نعم قال بماذا قال أعرفه بكتب الحديث قال فكيف تعرفه فى كتبه الحديث قال ما علمت إلا خيراً . قال فان النبى صلى الله عليه وسلم قال يجعل هذا العلم من كل خلف عدوله فن عدله رسول الله صلى الله عليه وسلم أولى من عدلته أنت فقال قم فهاهنا فقد قبلت شهادته . وسأقضى إن شاء الله الكلام على هذا الحديث فى موضعه . الخامس أنه وصفهم بكونهم أولى العلم وهذا يدل على اختصاصهم به وأنهم أهله وأصحابه ليس بمستعار لهم . السادس أنه سبحانه استشهد بنفسه وهو أجل شاهد ثم يميز خلقه وهم ملائكتك والعلماء من عباده ويكفيهم بهذا فضلاً وشرفاً . السابع أنه استشهد بهم على أجل مشهود به وأعظمه وأكبره وهو شهادة أن لا إله إلا الله والعظيم القدر إنما يستشهد على الأمر العظيم أكابر الخلق وساداتهم . الثامن أنه سبحانه جعل شهادتهم حجة على المنكرين فهم بمنزلة أدلته وآياته وبراهينه الدالة على توحيده . التاسع أنه سبحانه أفرد الفعل المتضمن لهذه الشهادة الصادرة منه ومن ملائكتك ومنهم ولم يعطف شهادتهم بفعل آخر غير شهادته وهذا يدل على شدة ارتباط شهادتهم بشهادته فكأنه سبحانه شهد لنفسه بالتوحيد على ألسنتهم وأنطقهم بهذه الشهادة فكان هو الشاهد بها لنفسه إقامة وإطفاً وتعليماً وهم الشاهدون بها له إقراراً واعتراضاً وتصديقاً وإيماناً . العاشر أنه سبحانه جعلهم مؤدبين لحقه عند عباده بهذه الشهادة فإذا أدوها فقد أدوا الحق المشهود به ثبت الحق المشهود به فوجب على الخلق الإقرار به وكان ذلك غاية سعادتهم فى معاشهم ومعادهم وكل من ناله الهدى بشهادتهم وأقر بهذا الحق بسبب شهادتهم فلم ينال من الأجر مثل أجره وهذا فضل عظيم لا يدرك قدره إلا الله وكذلك كل من شهد بها عن شهادتهم فلم ينال من الأجر مثل أجره أيضاً فهذه عشرة أوجه فى هذه الآية . الحادى عشر فى تفضيل العلم وأهله أنه سبحانه نفى التسوية بين أهله وبين غيرهم كاتفى التسوية بين أصحاب الجنة وأصحاب النار . فقال تعالى (قل هل يستوى الذين يعلمون والذين لا يعلمون) كما قال تعالى (لا يستوى أصحاب النار وأصحاب الجنة) وهذا يدل على غاية فضلهم وشرقهم . الوجه الثانى عشر أنه سبحانه جعل أهل الجمل بمنزلة العميان الذين لا يبصرون فقال (أفمن يعلم أنما أنزل إليك من ربك الحق كمن هو أعمى) فاقسم إلا عالم أو أعمى وقد وصف سبحانه أهل الجمل بأنهم صم بكم عمى فى غير موضع من كتابه . الوجه الثالث عشر أنه سبحانه أخبر عن أولى العلم بأنهم يرون أن ما أنزل إليه من ربه حقاً وجعل هذا ثناء عليهم واستنباهاداً بهم . فقال تعالى (ويرى الذين أوتوا العلم الذى أنزل إليك من ربك هو الحق) الوجه الرابع عشر أنه سبحانه أمر بسؤالهم والرجوع إلى أقوالهم وجعل ذلك كالشهادة منهم . فقال (وما أرسلنا قبلك إلا رجالاً نوحي اليهم فاستولوا أهل الذكر إن

كتم لا تملون) وأهل الذكركم أهل المسلم بما أنزل على الأنبياء . الوجه الخامس عشر أنه سبحانه شهد لأهل العلم شهادة في ضمنها الاستشهاد بهم على صحة ما أنزل الله على رسوله فقال تعالى (أفغير الله أتجني حكما وهو الذي أنزل إليكم الكتاب مفصلا والذين آتيناهم الكتاب يعلمون أنه منزل من ربك بالحق فلا تكونن من الممترين) . الوجه السادس عشر أنه سبحانه سلى نبيه بإيمان أهل العلم به وأمره أن لا يعيا بالجاهلين شيئا . فقال تعالى (وقرأنا فرقناه لنقرأه على الناس على مكث ونزلناه تنزيلا قل آمنوا به اولا تؤمنوا إن الذين أوتوا العلم من قبله إذا يتلى عليهم يخرون للأذقان سجدا ويقولون سبحان ربنا إن كان وعد ربنا لمفعولا) وهذا شرف عظيم لأهل العلم ونحوه أن أهله العالمون قد عرفوه وآمنوا به وصدقوا فسواء آمن به غيرهم أولا . الوجه السابع عشر أنه سبحانه مدح أهل العلم وأتى عليهم وشرفهم بأن جعل كتابه آيات بينات في صدورهم وهذه خاصة ومنتبة لهم دون غيرهم . فقال تعالى (وكذلك أنزلنا إليك الكتاب فالذين آتيناهم الكتاب يؤمنون به ومن هؤلاء من يؤمن به وما يحدد بآياتنا إلا الكافرون وما كنت تلو من قبله من كتاب ولا تحطه يمينك إذا لارتاب المبطون بل هو آيات بينات في صدور الذين أوتوا العلم وما يحدد بآياتنا إلا الظالمون) وسواء كان المعنى أن القرآن مستقر في صدور الذين أوتوا العلم ثابت فيها محفوظ وهو في نفسه آيات بينات فيكون أخبر عنه بخبرين . أحدهما أنه آيات بينات . الثاني أنه محفوظ مستقر ثابت في صدور الذين أوتوا العلم . أو كان المعنى أنه آيات بينات في صدورهم أي كونه آيات بينات معلوم لهم ثابت في صدورهم والقولان متلازمان ليسا بمختلفين . وعلى التقديرين فهو مدح لهم وثناء عليهم في ضمنه الاستشهاد بهم فتأمل . الوجه الثامن عشر أنه سبحانه أمر نبيه أن يسأله مزيد العلم فقال تعالى (فتعالى الله الملك الحق ولا تسجل بالقرآن من قبل أن يلقى إليك وحيه وقل رب زدني علما) وكفى بهذا شرفا للعلم أن أمر نبيه أن يسأله المزيد منه . الوجه التاسع عشر أنه سبحانه أخبر عن رفعة درجات أهل العلم والإيمان خاصة . فقال تعالى (يا أيها الذين آمنوا إذا قيل لكم تفسحوا في المجالس فافسحوا يفسح الله لكم وإذا قيل انشزوا فانشزوا يرفع الله الذين آمنوا منكم والذين أوتوا العلم درجات والله بما تعملون خبير) وقد أخبر سبحانه في كتابه برفع الدرجات في أربعة مواضع . أحدها هذا . والثاني قوله (إنما المؤمنون الذين إذا ذكر الله وجلت قلوبهم وإذا تليت عليهم آياته زادتهم إيمانا وعلى ربهم يتوكلون الذين يقيمون الصلاة وعما رزقناهم ينفقون أولئك هم المؤمنون حقا لهم درجات عند ربهم ومغفرة ورزق كريم) والثالث قوله تعالى (ومن يأت مؤمنا قد عمل الصالحات فأولئك لهم الدرجات العلى) والرابع قوله تعالى (وفضل الله المجاهدين على القاعدين أجرا

عظيما درجات منه ومغفرة ورحمة) فلهذه أربعة مواضع في ثلاثة منها الرقعة بالدرجات لأهل الإيمان الذي هو العلم النافع والعمل الصالح والرابع الرقعة بالجهد فصادت رقعة الدرجات كلها إلى العلم والجهد اللذين هما قوام الدين، الوجه العشرون . أنه سبحانه استشهد بأهل العلم والإيمان يوم القيامة على جلال قول الكفار . فقال تعالى (ويوم تقوم الساعة يقسم المجرمون ما لبثوا غير ساعة كذلك كانوا يؤفكون وقال الذين أوتوا العلم والإيمان لقد لبثتم في كتاب الله إلى يوم البعث فهذا يوم البعث ولكنكم كنتم لا تعلمون) الوجه الحادي والعشرون أنه سبحانه أخبر أنهم أهل خشية بل خصهم من بين الناس بذلك . فقال تعالى (إنما يخشى الله من عباده العلماء إن الله عزيز غفور) وهذا حصر لخشيته في أولى العلم . وقال تعالى (جزاؤهم عند ربهم جنات عدن تجري من تحتها الأنهار خالدين فيها أبدا رضى الله عنهم ورضوا عنه ذلك لمن خشى ربه) وقد أخبر أن أهل خشية هم العلماء فدل على أن هذا الجزء المذكور للعلماء بمجموع النصين . وقال ابن مسعود رضى الله عنه كفى بخشية الله علما وكفى بالاعتزاز بالله جهلا . الوجه الثاني والعشرون أنه سبحانه أخبر عن أمثاله التي يضربها لعباده يدهم على صحة ما أخبر به أن أهل العلم هم المنتقمون بها المنتصون بعلما فقال تعالى (وتلك الأمثال نضربها للناس وما يعقلها إلا العالمون) وفي القرآن بضعة وأربعون مثلا وكان بعض السلف إذا مر بمثل لا يفهمه يبكي ويقول لست من العالمين . الوجه الثالث والعشرون أنه سبحانه ذكر مناظرة إبراهيم لأبيه وقومه وغلبته لهم بالحجة وأخبر عن تفضيله بذلك ورقعه درجته بعلم الحجة فقال تعالى عقيب مناظرته لأبيه وقومه في سورة الأنعام (وتلك حجتنا آتيناها لإبراهيم على قومه فرفع درجات من نشاء إن ربك حكيم عليم) قال زيد بن أسلم رضى الله عنه رفع درجات من نشاء بعلم الحجة . الوجه الرابع والعشرون أنه سبحانه أخبر أنه خلق الخلق ووضح بيته الحرام والشهر الحرام والهدى والقلاهد ليعلم عباده أنه بكل شيء عليم وعلى كل شيء قدير فقال تعالى (الله الذي خلق سبع سموات ومن الأرض مثلهن يتنزل الأمر بينهما تسعون سماء) قال تعالى (قد أسألت ربهم وصفاته وعبادته وحده هو الغاية المطلوبة من الخلق والأمر . الوجه الخامس والعشرون أن الله سبحانه أمر أهل العلم بالفرح بما آتاهم وأخبر أنه خير مما يجمع الناس فقال تعالى (قل بفضل الله وبرحمته فبذلك فليفرحوا هو خير مما يجمعون) وفسر فضل الله بالإيمان ورحمته بالقرآن والإيمان والقرآن هما العلم النافع والعمل الصالح والهدى ودين الحق وهما أفضل علم وأفضل عمل . الوجه السادس والعشرون . أنه سبحانه شهد لمن آتاه العلم بأنه قد آتاه خيرا كثيرا . فقال تعالى (يؤتى الحكمة من يشاء ومن يؤت الحكمة فقد أوتي خيرا كثيرا) قال

ابن قتيبة والجمهور الحكمة إصا به الحق والعمل به وهي العلم النافع والعمل الصالح . الوجه السابع والعشرون . أنه سبحانه عدد نعمه وفضله على رسوله وجعل من أجلها أن آتاه الكتاب والحكمة وعلمه ما لم يكن يعلم . قال تعالى (وأزّل الله عليك الكتاب والحكمة وعلمك ما لم تكن تعلم وكان فضل الله عليك عظيما) . الوجه الثامن والعشرون . أنه سبحانه ذكر عباده المؤمنين بهذه النعمة وأمرهم بشكرها وأن يذكروها على إسدائها إليهم فقال تعالى (كما أرسلنا فيكم رسولا منكم يتلو عليكم آياتنا ويزكيكم ويعلمكم الكتاب والحكمة ويعلمكم ما لم تكونوا تعلمون فاذكروني أذكركم واشكروا لي ولا تكفرون) . الوجه التاسع والعشرون . أنه سبحانه لا أخبر ملائكته بأنه يريد أن يجعل في الأرض خليفة قالوا له أتجعل فيها من يفسد فيها ويسفك الدماء ونحن نسبح بحمدك ونقدس لك قال إني أعلم ما لا تعلمون وعلم آدم الأسماء كلها ثم عرضهم على الملائكة فقال أنبئوني بأسماء هؤلاء إن كنتم صادقين قالوا سبحانه لا علم لنا إلا ما علمتنا إنك أنت العليم الحكيم إلى آخر قصة آدم وأمر الملائكة بالسجود لآدم فأبى إبليس فلعنه وأخرجه من السماء (وبيان فضل العلم من هذه القصة من وجوه) أحدها أنه سبحانه رد على الملائكة لما سأله كيف يجعل في الأرض من هم أطوع له منه فقال (إني أعلم ما لا تعلمون) فأجاب سؤالهم بأنه يعلم من يواطن الأمور وحققها ما لا يعلمونه وهو العليم الحكيم فظهر من هذا الخليفة من خيار خلقه ورسله وأنبيائه وصالحى عباده والشهداء والصدّيقين والعلماء وطبقات أهل العلم والإيمان من هو خير من الملائكة وظهر من إبليس من هو شر الصالحين فأخرج سبحانه هذا وهذا والملائكة لم يكن لها علم لا بهذا ولا بهذا ولا بما في خلق آدم وإسكانه الأرض من الحكم الباهرة . الثاني أنه سبحانه لما أراد الظاهر تفضيل آدم وتمييزه وفضله مزيه عليهم بالعلم فضله الأسماء كلها ثم عرضهم على الملائكة فقال أنبئوني بأسماء هؤلاء إن كنتم صادقين . جاء في التفسير أنهم قالوا لن يخلق ربنا خلقاً هو أكرم عليه منا فقلنا أنهم خير وأفضل من الخليفة الذي يجعله الله في الأرض فلما امتحنهم بعلم ما عليه لهذا الخليفة أقروا بالعجز وجل ما يعلموه . فقالوا (سبحانه لا علم لنا إلا ما علمتنا إنك أنت العليم الحكيم) فحينئذ أظهر لهم فضل آدم بما خصه به من العلم فقال (يا آدم أنبئهم بأسمائهم فلما أنبأهم بأسمائهم) أقروا له بالفضل . الثالث أنه سبحانه لما أن عرفهم فضل آدم بالعلم وعجزهم عن معرفة ما عليه قال لهم (ألم أقل لكم إني أعلم غيب السموات والأرض وأعلم ما تبدون وما كنتم تكتمون) فعرفهم سبحانه نفسه بالعلم وأنه أحاط علما بظواهرهم وباطنهم وبغيب السموات والأرض فعرف بهم بصفة العلم وعرفهم فضل نبيه وكليمه بالعلم وعجزهم عما آتاه آدم من العلم وكفى بهذا شرفا للعلم . الرابع أنه سبحانه جعل في آدم

من صفات الكمال ما كان به أفضل من غيره من المخلوقات وأراد سبحانه أن يظهر للملائكة فضله وشرفه فأظهر لهم أحسن ما فيه وهو علمه فدل على أن العلم أشرف ما في الإنسان وإن فضله وشرفه إنما هو بالعلم وتظهر هذا ما قلناه بنيه يوسف عليه السلام لما أراد اظهار فضله وشرفه على أهل زمانه كلهم أظهر للملك وأهل مصر من علمه بتأويل رؤياه ما عجز عنه علماء التعبير فحيث قدّمه ومكنه وسلم إليه خزائن الأرض وكان قبل ذلك قد حبسه على ما رآه من حسن وجهه وجمال صورته ولما ظهر له حسن صورة علمه وجمال معرفته أطلقه من الحبس ومكنه في الأرض فدل على أن صورة العلم عند بنى آدم أبهى وأحسن من الصورة الحسية ولو كانت أجمل صورة . وهذا وجه مستقل في تفضيل العلم مضاف إلى ما تقدم قم به ثلاثون وجها . الوجه الحادى والثلاثون أنه سبحانه ذم أهل الجهل في مواضع كثيرة من كتابه فقال تعالى (ولكن أكثرهم يجهلون) وقال (ولكن أكثرهم لا يعلمون) وقال تعالى (أم تحسب ان أكثرهم يسمعون أو يعقلون ان هم إلا كالأنعام بل هم أضل سبيلا) فلم يقتصر سبحانه على تشبيه الجهال بالأنعام حتى جعلهم أضل سبيلا منهم . وقال (ان شر الدواب عند الله الصم البكم الذين لا يعقلون) أخبر أن الجهال شر الدواب عنده على اختلاف أصنافها من الخير والسباع والكلاب والحشرات وسائر الدواب فالجهال شر منهم وليس على دين الرسل أضمر من الجهال بل أعداؤهم على الحقيقة . وقال تعالى ثنيه وقد أعاده (فلا تكونون من الجاهلين) وقال كلمه موسى عليه الصلاة والسلام (أعوذ بالله أن أكون من الجاهلين) . وقال لأول رسله نوح عليه السلام (انى أعطاك أن تكون من الجاهلين) فهذه حال الجاهلين عندنا الأول حال أهل العلم عنده . وأخبر سبحانه عن عقوبته لأعدائه أنه منعه علم كتابه ومعرفته وفقهه . فقال تعالى (وإذا قرأت القرآن جعلنا بينك وبين الذين لا يؤمنون بالآخرة حجاباً مستوراً وجعلنا على قلوبهم أكنة أن يفقهوه وفى آذانهم وقراً) وأمر نبيه بالاعراض عنهم فقال (وأعرض عن الجاهلين) وأثنى على عباده بالاعراض عنهم ومناكرتهم كما فى قوله (وإذا سمعوا القفر أعرضوا عنه وقالوا لنا أعمالنا ولكم أعمالكم سلام عليكم لا نبتلى الجاهلين) وقال تعالى (وإذا خاطبهم الجاهلون قالوا سلاماً) وكل هذا يدل على قبح الجهل عنده وبغضه للجهل وأهله وهو كذلك عند الناس فان كل أحد يتبرأ منه وإن كان فيه . الوجه الثانى والثلاثون ان العلم حياة ونور والجهل موت وظلمة والشر كله سببه عدم الحياة والنور والخير كله سببه النور والحياة فان النور يكشف عن حقائق الأشياء ويبين مراتبها والحياء المصححة لصفات الكمال الموجبة لتسديد الأقوال والأعمال فكما تصرف من الحياة فهو خير كله كالحياء الذى سببه كمال حياة القلب وتصوره حقيقة القبح ونفرتة منه وضده الرقابة

والفحش وسببه موت القلب وعدم قهرته من القبيح وكلحياء الذى هو المطر الذى به حياة كل شئ . قال تعالى (أو من كان ميتاً فأحييناه وجعلنا له نوراً يمشى به فى الناس كمن مثله فى الظلمات ليس بخارج منها) كان ميتاً بالجهل قلبه فأحياء بالعلم وجعل له من الإيمان نوراً يمشى به فى الناس . وقال تعالى (يا أيها الذين آمنوا اتقوا الله وآمنوا برسوله يؤتكم كفلين من رحمته ويجعل لكم نوراً تمشون به ويسفر لكم والله غفور رحيم ثلثا يعلم أهل الكتاب أن لا يقدرون على شئ من فضل الله وأن الفضل بيد الله يؤتیه من يشاء والله ذو الفضل العظيم) وقال تعالى (الله ولى الذين آمنوا يخرجهم من الظلمات إلى النور والذين كفروا أولياؤهم الطاغوت يخرجونهم من النور إلى الظلمات أولئك أصحاب النار هم فيها خالدون) وقال تعالى (وكذلك أوحينا إليك روحاً من أمرنا ما كنت تدري ماالكتاب ولا الإيمان ولكن جعلناه نوراً نهدي به من نشاء من عبادنا وانك لتهدى إلى صراط مستقيم) فأخبر أنه روح تحصل به الحياة ونور يحصل به الإضاءة والإشراق لجمع بين الأصلين الحياة والنور . وقال تعالى (قد جلدكم من الله نور وكتاب مبين يهتدى به الله من اتبع رضوانه سبيل السلام ويخرجهم من الظلمات إلى النور بإذنه ويهديهم إلى صراط مستقيم) وقال تعالى (فأمنوا بالله ورسوله والنور الذى أنزلنا والله بما تعملون خبير) وقال تعالى (يا أيها الناس قد جلدكم برهان من ربكم وأنزلنا إليكم نوراً مبيناً) وقال تعالى (قد أنزل الله إليكم ذكراً رسولاً يتلو عليكم آيات الله مبينات ليخرج الذين آمنوا وعملوا الصالحات من الظلمات إلى النور) وقال تعالى (الله نور السموات والأرض مثل نوره كمشكاة فيها مصباح المصباح فى زجاجة الزجاجة كأنها كوكب درى يوقد من شجرة مباركة زيتونة لا شرقية ولا غربية يكاد زيتها يضى . ولو لم تمسه نار نور على نور يهدي الله لنوره من يشاء ويضرب الله الأمثال للناس والله بكل شئ عليم) يضرب سبحانه مثلاً لنوره الذى قدفه فى قلب المؤمن كما قال ابن كعب رضى الله عنه مثل نوره فى قلب عبده المؤمن وهو نور القرآن والإيمان الذى أعطاه إياه كما قال فى آخر الآية (نور على نور) يعنى نور الإيمان على نور القرآن كما قال بعض السلف يكاد المؤمن ينطق بالحكمة وإن لم يسمع فيها بالآثر فإذا سمع فيها بالآثر كان نوراً على نور وقد جمع الله سبحانه بين ذكر هذين النورين وهما الكتاب والإيمان فى غير موضع من كتابه كقوله (ما كنت تدري ماالكتاب ولا الإيمان ولكن جعلناه نوراً نهدي به من نشاء من عبادنا) وقوله تعالى (قل بفضل الله وبرحمته فبذلك فليفرحوا هو خير مما يجمعون) (فضل الله الإيمان ورحمته القرآن . وقوله تعالى (أو من كان ميتاً فأحييناه وجعلنا له نوراً يمشى به فى الناس كمن مثله فى الظلمات ليس بخارج منها) وقد تقدمت هذه الآيات . وقال فى آية النور (نور على نور)

وهو نور الإيمان على نور القرآن . وفي حديث الثواس بن سيمان رضى الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم أن الله ضرب مثلاً صراطاً مستقيماً وعلى كفى الصراط داران هما أبواب مفتحة على الأبواب ستور وداع يدعو على الصراط وداع يدعو فوقه (والله يدعو إلى دار السلام ويهدي من يشاء إلى صراط مستقيم) والأبواب التي على كفى الصراط حدود الله فلا يقع أحد في حدود الله حتى يكشف السر والذي يدعو من فوقه واعظ ربه رواء الترمذى وهذا لفظه . والإمام أحمد ولفظه والداعى على رأس الصراط كتاب الله والداعى فوق الصراط واعظ الله في قلب كل مؤمن فذكر الأصولين وهما داعى القرآن وداعى الإيمان . وقال حذيفة حدثنا رسول الله صلى الله عليه وسلم أن الأمانة نزلت في جنود قلوب الرجال ثم نزل القرآن فعملوا من الإيمان ثم عملوا من القرآن . وفي الصحيحين من حديث أبي موسى الأشعرى رضى الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم مثل المؤمن الذى يقرأ القرآن كمثل الأترجة طعمها طيب وريحها طيب ومثل المؤمن الذى لا يقرأ القرآن كمثل الأترجة طعمها طيب ولا ريح لها ومثل المنافق الذى يقرأ القرآن كالريحانة ريحها طيب وطعمها مر ومثل المنافق الذى لا يقرأ القرآن كمثل الخنثلة طعمها مر ولا ريح لها فجعل الناس أربعة أقسام أهل الإيمان والقرآن وهم خيار الناس . الثاني أهل الإيمان الذين لا يقرءون القرآن وهم دونهم هؤلاء هم السعداء والاشقياء فبيان . أحدهما من أوتي قرآنًا بلا إيمان فهو منافق . والثاني من لا أوتي قرآنًا ولا إيمانًا . والمقصود أن القرآن والإيمان هما نور يجعله الله في قلب من يشاء من عباده وأتباعه أصل كل خير في الدنيا والآخرة وعلمهما أجل العلوم وأفضلها بل لا علم في الحقيقة ينفع صاحبه إلا علمهما (والله يهدي من يشاء إلى صراط مستقيم) الوجه الثالث والثلاثون أن الله سبحانه جعل صيد الكلب الجاهل ميتة يحرم أكلها وأباح صيد الكلب المعلم وهذا أيضاً من شرف العلم أنه لا يباح إلا صيد الكلب العالم وأما الكلب الجاهل فلا يحل أكل صيده فقد على شرف العلم وفضله . قال الله تعالى (يسألونك ماذا أحل لهم قل أحل لكم الطيبات وما علمتم من الجوارح مكلبين تعلمونن ما عليكم الله فكلوا مما أمسكن عليكم واذكروا اسم الله عليه واقتوا الله إن الله سريع الحساب) ولولا مزية العلم والتعليم وشرهما كان صيد الكلب المعلم والجاهل سواء . الوجه الرابع والثلاثون أن الله سبحانه أخبرنا عن صفيه وكنيته الذى كتب له التوراة بيده وكله منه إليه أنه رحل إلى رجل عالم يتعلم منه ويزداد علماً إلى علمه فقال (واذ قال موسى لفتهاه لا أبرح حتى أبلغ مجمع البحرين أو أمضى حقبا) حرصاً منه على لقاء هذا العالم وعلى التعلم منه فلما تقيه سلك معه مسلك المتعلم مع معلمه وقال له (هل أتبعك على أن تعلنن مما علمت رشداً) فبدأ بعد السلام بالاستئذان على متابته وأنه لا يتبعه إلا بإذنه وقال (على أن تعلنن مما علمت

رشد) فلم يحمي، وبتحنا ولا معتنا وإنما جاء متعلما مستزيدا علما إلى علمه . وكفى بهذا فضلا وشرقا للعلم فإن
 في الله وكليمه سافروا وحل حتى لقي النصيب من سفره في تعلم ثلاث مسائل من رجل عالم ولما سمع به لم يقر له
 قرار حتى لقيه وطلب منه مناجته وتعليمه وفي قصتها عبر وآيات وحكم ليس هذا موضع
 ذكرها . الوجه الخامس والثلاثون قوله تعالى (وما كان المؤمنون لينفروا كافة فلولا نفر
 من كل فرقة منهم طائفة ليتفقهوا في الدين ولينذروا قومهم إذا رجعوا إليهم لعلهم يحذرون)
 نذب تعالى المؤمنين إلى التفقه في الدين وهو تعلمه وانذار قومهم إذا رجعوا إليهم وهو التعليم
 وقد اختلف في الآية فقيل المعنى أن المؤمنين لم يكونوا لينفروا كلهم للتفقه والتعلم بل ينبغي
 أن ينفر من كل فرقة منهم طائفة تتفقه تلك الطائفة ثم ترجع تعلم القاعدين فيكون التغيير على
 هذا تغير تعلم والطائفة تقال على الواحد فإذا قالوا فهو دليل على قبول خبر الواحد وعلى
 هذا حملها الشافعي وجماعة . وقالت طائفة أخرى المعنى وما كان المؤمنون لينفروا إلى الجهاد
 كلهم بل ينبغي أن تنفر طائفة للجهاد وفرقة تقعد تتفقه في الدين فإذا جاءت الطائفة التي نفرت
 فقبتها القاعدة وعلتها ما أنزل من الدين والحلال والحرام . وعلى هذا فيكون قوله ليتفقهوا
 ولينذروا للفرقة التي نفرت منها طائفة وهذا قول الأكثرين وعلى هذا فالتغير تغير جهاد
 على أصله فإنه حيث استعمل إنما يفهم منه الجهاد . قال الله تعالى (اتقوا خفافا وثقالا
 وجاهدوا بأموالكم وأنفسكم) وقال النبي صلى الله عليه وسلم لاهجرة بعد الفتح ولكن
 جهاد ونية وإذا استنفرتم فانفروا وهذا هو المعروف من هذه اللفظة . وعلى القولين فهو
 ترغيب في التفقه في الدين وتعلمه وتعليمه فإن ذلك يعدل الجهاد بل ربما يكون أفضل منه
 كما سيأتي تقريره في الوجه الثامن والمائة ان شاء الله تعالى . الوجه السادس والثلاثون قوله تعالى
 (والمصر إن الإنسان لني خسر إلا الذين آمنوا وعملوا الصالحات وتواصوا بالحق وتواصوا
 بالصبر) قال الشافعي رضي الله عنه لو فكر الناس كلهم في هذه السورة لكففتهم (وبيان ذلك)
 أن المراتب أربعة وباستكمالها يحصل للشخص غاية كماله . أحداها معرفة الحق . الثانية عمله به
 الثالثة تعليمه من لا يحسنه . الرابعة صبره على تعلمه والعمل به وتعليمه فذكر تعالى المراتب
 الأربعة في هذه السورة وأقسم سبحانه في هذه السورة بالصبر أن كل أحد في خسر إلا الذين
 آمنوا وعملوا الصالحات وهم الذين عرفوا الحق وصدقوا به فهذه مرتبة . وعملوا الصالحات
 وهم الذين عملوا بما علوه من الحق فهذه مرتبة أخرى . وتواصوا بالحق ووصى به بعضهم
 بعضا تعليما وإرشادا فهذه مرتبة ثالثة . وتواصوا بالصبر صبروا على الحق ووصى بعضهم
 بعضا بالصبر عليه والثبات فهذه مرتبة رابعة وهذا نهاية الكمال فإن الكمال أن يكون الشخص
 كاملا في نفسه مكملا لغيره وكاله باصلاح قوته المليية والعملية فصلاح القوة المليية بالإيمان

وصلاح القوة العملية بعمل الصالحات وتكليه غيره بتعليمه إياه وصبره عليه وتوصيته بالصبر على ألم والعمل بهذه السورة على اختصارها هي من أجمع سور القرآن للخير بمخاطبته والحمد لله الذي جعل كتابه كافياً عن كل ما سواه شافياً من كل داء هادياً إلى كل خير . الوجه السابع والثلاثون أنه سبحانه ذكر فضله ومته على أنبيائه ورسله وأوليائه وعباده بما آتاهم من العلم فذكر نعمته على خاتم أنبيائه ورسله بقوله (وأزل الله عليك الكتاب والحكمة وعليك ما لم تكن تعلم وكان فضل الله عليك عظيماً) وقد تقدمت هذه الآية . وقال في يوسف (ولما بلغ أشده آتاه آتياه حكماً وعلاً وكذلك نجزي المحسنين) وقال في كلمه موسى (ولما بلغ أشده واستوى آتياه حكماً وعلاً وكذلك نجزي المحسنين) ولما كان الذي آتاه موسى من ذلك أمراً عظيماً خصه به على غيره ولا يثبت له إلا الأهمياء أولو العزم هياً له بعد أن بلغ أشده واستوى بمعنى تم وكلت قوته . وقال في حق المسيح (يا عيسى ابن مريم اذكر نعمتي عليك وعلى والدنك إذ أيدتك بروح القدس تكلم الناس في المهد وكلا وإذ علمك الكتاب والحكمة والتوراة والإنجيل) وقال في حق ويعله الكتاب والحكمة والتوراة والإنجيل لمجل تعليمه بما بشر به أمه وأقر عينها به . وقال في حق داود (وآتياه الحكمة وفصل الخطاب) وقال في حق الخضر صاحب موسى وفاته (فوجدنا عبداً من عبادنا آتياه رحمة من عندنا وعلناه من لدنا علماً) فذكر من نعمه عليه تعليمه وما آتاه من رحمته . وقال تعالى يذكر نعمته على داود وسليمان (وداود وسليمان إذ يحكمان في الحرث إذ نفثت فيه غم القوم وكنا لحكمهم شاهدين ففهمناها سليمان وكلا آتينا حكماً وعلاً) فذكر التبيين الكريمين وأثنى عليهما بالحكم والعلم وخص بفهم القضية أحدهما وقد ذكرت الحكمين الداوودي والسلياني ووجهيهما ومن صار من الأئمة إلى هذا ومن صار إلى هذا وترجيح الحكم السلياني من عنة وجوه وموافقة للقياس وقواعد الشرع في كتاب الاجتهاد والتقليد . وقال تعالى (قل من أنزل الكتاب الذي جاء به موسى نورا وهدى للناس تجعلونه قراطيس تبدونها وتخفون كثيراً) وعلّم ما لم تعلموا أتم ولا آباؤكم قل الله (يعني الذي أنزله جعل سبحانه تعليمهم ما لم يعلموا هم ولا آباؤهم دليلاً على صحة النبوة والرسالة إذ لا ينال هذا العلم إلا من جهة الرسل فكيف يقولون ما أنزل الله على بشر من شيء . وهذا من فضل العلم وشرفه وأنه دليل على صحة النبوة والرسالة والله الموفق للرشاد . وقال تعالى (لقد من الله على المؤمنين إذ بعث فيهم رسولا من أنفسهم يتلو عليهم آياته ويزكيهم ويعلمهم الكتاب والحكمة وإن كانوا من قبل لفي ضلال مبين) وقال تعالى (هو الذي بعث في الأميين رسولا منهم يتلوا عليهم آياته ويزكيهم ويعلمهم الكتاب والحكمة وإن كانوا من قبل لفي ضلال مبين وآخرين منهم لما يلحقوا بهم وهو العزيز الحكيم

ذلك فضل الله يؤتيه من يشاء والله ذو الفضل العظيم) يعنى وبست في آخرين منهم لما يلحقوا بهم وقد اختلف في هذا الحاق المنى ف قيل هو الحاق في الزمان أى يتأخر زمانهم عنهم وقيل هو الحاق في الفضل والسبق وعلى التقديرين قائم عليهم سبحانه بان عليهم بعد الجمل وهادم بعد الضلالة وبالحا من منة عظيمة فانت المن وجلت أن يقدر المباد لها على من . الوجه الثامن والثلاثون أن أول سورة أنزلها الله في كتابه سورة القلم فذكر فيها ما من به على الانسان من تعليمه ما لم يعلم فذكر فيها فضله بتعليمه وتفضيله الانسان بما عليه اياه وذلك يدل على شرف التعلم والعلم . فقال تعالى (اقرأ باسم ربك الذى خلق خلق الانسان من علق اقرأ وربك الأكرم الذى علم بالقلم علم الانسان ما لم يعلم) فافتتح السورة بالأمر بالقراءة الناشئة عن العلم وذكر خلقه خصوصا وعموما . فقال (الذى خلق خلق الانسان من علق اقرأ وربك الأكرم) وخص الانسان من بين المخلوقات لما أودعه من عجائبه وآياته الدالة على ربوبيته وقدرته وعلمه وحكمته وكمال رحمته وانه لا إله غيره ولا رب سواه وذكر هنا مبدأ خلقه من علق ليكون العلقه مبدأ الأملوار التى انتقلت اليها النطفة فهى مبدأ تعلق التخليق ثم أعاد الأمر بالقراءة مخبراً عن نفسه بأنه الأكرم وهو الأفضل من الكرم وهو كثرة الخير ولا أحد أولى بذلك منه سبحانه فان الخير كله بيديه والخير كله منه والنعيم كلها هو مولها والكمال كله والمجد كله له فهو الأكرم حقاً ثم ذكر تعليمه عموما وخصوصاً . فقال الذى علم بالقلم فهذا يدخل فيه تعليم الملائكة والناس ثم ذكر تعليم الانسان خصوصاً . فقال (علم الانسان ما لم يعلم) فاشتملت هذه الكلمات على أنه معطى الموجودات كلها بجميع أقسامها فان الوجود له مراتب أربعة احداها مرتبتها الخارجية المدلول عليها بقوله خلق . المرتبة الثانية الذهنية المدلول عليها بقوله (علم الانسان ما لم يعلم) . المرتبة الثالثة والرابعة اللفظية والخطية فالخطية مصرح بها في قوله الذى علم بالقلم واللفظية من لوازم التعليم بالقلم فان الكتابة فرع التطق والتطق فرع الصور فاشتملت هذه الكلمات على مراتب الوجود كلها وانه سبحانه هو معطيا بخلقها وتعليمه فهو الخالق المعلم وكل شئ . في الخارج فيخلق وجد وكل علم في الذهن فتعليمه حصل وكل لفظ في اللسان أو خط في البنان فيأقاربه وخلقه وتعليمه وهذا من آيات قدرته وبراهين حكمته لا إله إلا هو الرحمن الرحيم . والمقصود أنه سبحانه تعرف إلى عباده بما عليهم اياه بحكمته من الخط واللفظ والمعنى فكان المعلم أحد الادلة الدالة عليه بل من أعظمها وأظهرها وكفى بهذا شرفا وفضلا . الوجه التاسع والثلاثون انه سبحانه سمي الحجة العلمية سلطاناً ، قال ابن عباس رضى الله عنه كل سلطان في القرآن فهو حجة وهذا كقوله تعالى (قالوا اتخذ الله ولداً سبحانه هو الغنى له ما في السموات وما في الأرض ان عندكم من سلطان بهذا أقولون على الله

مالا تعلمون) بنى ما عندكم من حجة بما قلتم ان هو الا قول على الله بلا علم ، وقال تعالى (ان هي الا أسماء سميتموها أنتم وآباؤكم ما أنزل الله بها من سلطان) يعنى ما أنزل بها حجة ولا برهاناً بل هي من تلقاء أنفسكم وآبائكم ، وقال تعالى (أم لكم سلطان مبين فاتوا بكتابكم ان كنتم صادقين) يعنى حجة واضحة فاتوا بها ان كنتم صادقين فى دعواكم إلا موضعاً واحداً اختلف فيه وهو قوله (ما أغنى عنى ماله هلك عنى سلطانيه) فقيل المراد به القدرة والملك أى ذهب عنى مالى وملكى فلا مال لى ولا سلطان وقيل هو على يابه أى انقطعت حجتى وبطلت فلا حجة لى . والمقصود ان الله سبحانه سعى علم الحجة سلطاناً لأنها توجب تسلط صاحبها واقداره فله بها سلطان على الجاهلين بل سلطان العلم أعظم من سلطان اليد ولهذا يتقاد الناس للحجة مالا يتقادون اليد فان الحجة تتقاد لها القلوب وأما اليد فاقماً يتقاد لها البدن فالحجة تأسر القلب وتقوده وتذل المخالف وان أظهر العناد والمكابرة فقلبه خاضع لها ذليل مقهور تحت سلطانها بل سلطان الجاه ان لم يكن معه علم يساس به فهو بمنزلة سلطان السباع والاسود ونحوها قدرة بلا علم ولا رحمة بخلاف سلطان الحجة فانه قدرة بعلم ورحمة وحكمة ومن لم يكن له اقتدار فى علمه فهو اما لضعف حجته وسلطانه واما لقهر سلطان اليد والسيوف له والا فالحجة ناصرة نفسها ظاهرة على الباطل قاهرة له . الوجه الأربعون ان الله تعالى وصف أهل النار بالجهل وأخبر أنه سد عليهم طرق العلم فقال تعالى حكاية عنهم (وقالوا لو كنا نسمع أو نعقل ما كنا فى أصحاب السعير فاعرفوا بذنهم فسحقاً لأصحاب السعير) فآخبروا أنهم كانوا لا يسمعون ولا يعقلون والسمع والعقل هما أصل العلم وبهما يتال ، وقال تعالى (ولقد ذرأنا لجنهم كثيراً من الجن والاناس لهم قلوب لا يفقهون بها ولهم آذان لا يسمعون بها ولهم آذان لا يسمعون بها أولئك كالانعام بل هم اضل أولئك هم الغافلون) فآخبر سبحانه أنهم لم يحصل لهم علم من جهة من جهات العلم الثلاث وهى العقل والسمع والبصر كما قال فى موضع آخر (سم بكم عمنهم لا يعقلون) وقال تعالى (أقلم يسيروا فى الأرض فتكون لهم قلوب يعقلون بها أو آذان يسمعون بها فانها لا تعمى الأبصار ولكن تعمى القلوب التى فى الصدور) وقال تعالى (وجعلناهم سمما وأبصاراً وأفئدة فآغنى عنهم سمهم ولا أبصارهم ولا أفئدتهم من شئ اذ كانوا يصحدون بآيات الله وحاق بهم ما كانوا به يستهزئون) فقد وصف أهل الشقاء كآثرى بعدم العلم وشبههم بالانعام تارة وتارة بالجنار الذى يحمل الاسفار وتارة جعلهم اضل من الانعام وتارة جعلهم شر الدواب عنده وتارة جعلهم أمواتا غير أحياء وتارة أخبر أنهم فى ظلمات الجهل والضلال وتارة أخبر أن على قلوبهم أكنة وفى آذانهم قرا وعلى أبصارهم غشاوة وهذا كله يدل على قبح الجهل وذم أهله وبضئه لهم كما أنه يجب

أهل العلم بمدحهم ويشي عليهم كما تقدم والله المستعان، الوجه الحادى والأربعون مافى الصحيحين من حديث معاوية رضى الله عنه قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول من يرد الله به خيرا يققه فى الدين وهذا يدل على ان من يققه فى دينه لم يرد به خيرا كأن من أراد به خيرا فقهه فى دينه ومن فقهه فى دينه فقد أراد به خيرا إذا أريد بالفقه العلم المستلزم للعمل وأما ان أريد بمجرد العلم فلا يدل على ان من فقه فى الدين فقد أريد به خيرا فان الفقه حيثئذ يكون شرطا لارادة الخير وعلى الأول يكون موجبا والله اعلم . الوجه الثانى والأربعون مافى الصحيحين ايضا من حديث أبى موسى رضى الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم أن مثل ما يعنى الله به من الهدى والعلم كمثل غيث أصاب أرضا فكانت منها طائفة طيبة قبلت الماء فأنبتت الكلأ والعشب الكثير وكان منها أجادب أمسكت الماء فنفع الله بها الناس فشربوا منها وسقوا وزرعوا وأصاب طائفة منها أخرى إنما هي قيعان لا تمسك ماء ولا تنبت كلأ فذلك مثل من فقه فى دين الله وقعه ما يعنى الله به فعمل وعلم ومثل من لم يرفع بذلك رأسا ولم يقبل هدى الله الذى أرسلت به شبه صلى الله عليه وسلم العلم والهدى الذى جاء به بالغيث لما يحصل بكل واحد منهما من الحياة والنافع والأغذية والأدوية وسائر مصالح العباد فاتها بالعلم والمطر وشبه القلوب بالأراضى التى يقع عليها المطر لأنها المحل الذى يمسك الماء فينبت سائر أنواع النبات النافع كما أن القلوب تسمى العلم فيشمر فيها ويترك وتظهر بركته وثمرته ثم قسم الناس إلى ثلاثة أقسام بحسب قبولهم واستعدادهم لحفظه وفهم معانيه واستنباط أحكامه واستخراج حكمه وقوائمه . أحدها أهل الحفظ والفهم الذين حفظوه وعقلوه وفهموا معانيه واستنبطوا وجوه الأحكام والحكم والقوائد منه فهؤلاء بمنزلة الأرض التى قبلت الماء وهذا بمنزلة الحفظ فأنبتت الكلأ والعشب الكثير وهذا هو الفهم فيه والمعرفة والاستنباط فانه بمنزلة أنابت الكلأ والعشب بالماء فهذا مثل الحفاظ الفقهاء أهل الرواية والدراية . القسم الثانى أهل الحفظ الذين رزقوا حفظه وقوله وضبطه ولم يرزقوا تفقها فى معانيه ولا استنباطا ولا استخراجا لوجوه الحكم والقوائد منه فهم بمنزلة من يقرأ القرآن ويحفظه وبراعى حروفه وإعرايه ولم يرزقه فيما خاصا عن الله كما قال على بن أبى طالب رضى الله عنه إلا نهما يؤتیه الله عبدا فى كتابه والناس متفاوتون فى الفهم عن الله ورسوله أعظم تفاوت فرب شخص يفهم من النص حكما أو حكين ويفهم منه الآخر مائة أو مائتين فهؤلاء بمنزلة الأرض التى أمسكت للماء للناس فانتفعوا به هذا يشرب منه وهذا يسقى وهذا يزرع فهؤلاء القسبان هم السعداء والأولون أرفع درجة وأعلى قدرا (وذلك فضل الله يؤتيه من يشاء والله ذو الفضل العظيم) القسم الثالث الذين لا نصيب لهم منه لاختلافهم ولا فهمها ولا رواية ولا دراية بل هم بمنزلة

الأرض التي هي قيعان لا تنبت ولا تمسك الماء وهؤلاء هم الأشقياء والقسى الأولان اشتراكا في العلم والتعلم كل بحسب ما قبله ووصل اليه فهذا يعلم أفاظ القرآن ويحفظها وهذا يعلم معانيه وأحكامه وعلومه والتسم الثالث لا علم ولا تعليم فهم الذين لم يرفعوا يدي الله رأسا ولم يقبلوه وهؤلاء شر من الأنعام وهم وقود النار فقد اشتغل هذا الحديث الشريف العظيم على النبية على شرف العلم والتعليم وعظم موقعه وشقاء من ليس من أهله وذكر أقسام بني آدم بالنسبة فيه إلى شقيهم وسعيدهم وقسم سعيدهم إلى سابق مقرب وصاحب يمين مقتصد وفيه دلالة على أن حاجة العباد إلى العلم كحاجتهم إلى المطر بل أعظم وانهم إذا فقدوا العلم فهم بمنزلة الأرض التي فقدت الغيث . قال الإمام أحمد الناس يحتاجون إلى العلم أكثر من حاجتهم إلى الطعام والشراب لأن الطعام والشراب يحتاج إليه في اليوم مرة أو مرتين والعلم يحتاج إليه بعدد الأنفاس وقد قال تعالى (أنزل من السماء ماء فسال أودية بقدرها فاحتمل السيل زبدا رابيا وما يوقدون عليه في النار ابتغاء حلية أو متاع زبد مثله كذلك يضرب الله الحق والباطل) شبه سبحانه العلم الذي أنزله على رسوله بالماء الذي أنزله من السماء لما يحصل لكل واحد منهما من الحياة ومصالح العباد في معاشهم ومعادهم ثم شبه القلوب بالأودية فقلب كبير يسع علما كثيرا كواد عظيم يسع ماء كثيرا وقلب صغير إنما يسع علما قليلا كواد صغير إنما يسع ماء قليلا . فقال (فسالت أودية بقدرها فاحتمل السيل زبدا رابيا) هذا مثل ضربه الله تعالى للملم حين تخالط القلوب بشاشته فانه يستخرج منها زبد الشهات الباطلة فيطفو على وجه القلب كما يستخرج السيل من الوادي زبدا يعلو فوق الماء وأخبر سبحانه أنه راب يطفو ويعلو على الماء لا يستقر في أرض الوادي كذلك الشهات الباطلة إذا أخرجه العلم ربت فوق القلوب وطففت فلا تستقر فيه بل تنجى وترى فيستقر في القلب ما ينفع صاحبه والناس من الهدى ودين الحق كما يستقر في الوادي الماء الصافي ويذهب الزبد جفاء وما يعقل عن الله أمثاله إلا العالمون ثم ضرب سبحانه لذلك مثلا آخر . فقال (وما يوقدون عليه في النار ابتغاء حلية أو متاع زبد مثله) يعني أن ما يوقد عليه بنو آدم من الذهب والفضة والنحاس والحديد يخرج منه خبثه وهو الزبد الذي تلقى النار وتخرجه من ذلك الجوهر بسبب مخالطتها فانه يقذف ويلقى به ويستقر الجوهر الخالص وحده وضرب سبحانه مثلا بالماء لما فيه من الحياة والتبريد والمنفعة ومثلا بالنار لما فيها من الإضاءة والاشراق والاحراق فأيات القرآن تحي القلوب كما تحيا الأرض بالماء وتحرق خبثها وشهاتها وشوائبها وسخايمها كما تحرق النار ما يلقي فيها وتميز جيدها من زبدتها كما تميز النار الخبث من الذهب والفضة والنحاس ونحوه منه . فهذا بعض ما في هذا المثل العظيم من المعبر والعلم . قال الله تعالى (وتلك

الأمثال نضربها للناس وما يعقلها إلا العالمون) الوجه الثالث والأربعون مافي الصحيحين أيضاً من حديث سهل بن سعد رضى الله عنه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لعل رضى الله عنه لأن يهدى الله بك رجلاً واحداً خير لك من حمر النعم وهذا يدل على فضل العلم والتعليم وشرف منزلة أهله بحيث إذا اهتدى رجل واحد بالعالم كان ذلك خيراً له من حمر النعم وهي خيارها وأشرفها عند أهلها فما الظن بمن يهتدى به كل يوم طوائف من الناس . الوجه الرابع والأربعون ماروى مسلم في صحيحه من حديث أبي هريرة رضى الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من دعا إلى هدى كان له من الأجر مثل أجور من تبعه لا ينقص ذلك من أجورهم شيئاً ومن دعا إلى ضلالة كان عليه من الأثم مثل آثام من تبعه لا ينقص ذلك من آثامهم شيئاً . أخبر صلى الله عليه وسلم أن المقسب إلى الهدى بدعوته له مثل أجر من اهتدى به . والمقسب إلى الضلالة بدعوته عليه مثل إثم من ضل به لأن هذا بذل قدرته في هداية الناس وهذا بذل قدرته في ضلالتهم فزل كل واحد منهما بمنزلة الفاعل التام وهذه قاعدة الشريعة كما هو مذکور في غير هذا الموضع . قال تعالى (ليحملوا أوزارهم كاملة يوم القيامة ومن أوزار الذين يضلونهم بغير علم ألا ساء ما يزرون) وقال تعالى (ولحملن أثقالهم وأثقالاً مع أثقالهم) وهذا يدل على أن من دعا الأمة إلى غير سنة رسول الله ﷺ فهو عدوه حقاً لأنه قطع وصول أجراً من اهتدى بستره إليه وهذا من أعظم معاداته نموذ باق من الخذلان الوجه الخامس والأربعون ماخرجنا في الصحيحين من حديث ابن مسعود رضى الله عنه قال قال رسول الله ﷺ لاحد إلا في اثنتين رجل آتاه الله مالا فسلطه على هلكته في الحق ورجل آتاه الله الحكمة فهو يقضى بها ويعلمها . فأخبر صلى الله عليه وسلم أنه لا ينبغي لأحد أن يحسد أحداً يبنى حسد غبطة ويتمى مثل حاله من غير أن يتمى زوال نعمة الله عنه إلا في واحدة من هاتين الحصلتين وهي الإحسان إلى الناس بعلمه أو بماله . وما عدا هذين فلا ينبغي غبطة ولا تمنى مثل حاله لقلة منفعة الناس به . الوجه السادس والأربعون قال الترمذى حدثنا محمد بن عبد الأعلى حدثنا سلمة بن رجاء حدثنا الوليد بن حميد حدثنا القاسم عن أبي أمامة الباهلي قال ذكر لرسول الله صلى الله عليه وسلم رجلاً من أحدهما عالم والآخر عابد فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم فضل العالم على العابد كفضل على أدناكم ثم قال رسول الله صلى الله عليه وسلم إن الله وملائكته وأهل السموات والأرض حتى النملة في جحرها وحتى الحوت في البحر ليصلون على معلم الناس الخير . قال الترمذى هذا حديث حسن غريب سمعت أبا عمار الحسين ابن حريث الخزازي . قال سمعت الفضيل بن عياض يقول عالم عامل معلم يدهى كيراً في ملكوت السموات وهذا مروى عن الصحابة قال ابن عباس علماء هذه الأمة رجلاً من أعلام الله علماء

فبذله الناس ولم يأخذ عليه صفدا ولم يشتر به ثمنا أولئك يصل عليهم طير السماء وحياتان البحر وجواب الأرض والكرام الكاتيون ورجل آتاه الله علما ففطن به عن عبادته وأخذ به صفدا واشترى به ثمنا فذلك يأتي يوم القيامة يلجم بلجام من نار ذكره ابن عبد البر مرفوعا وفي رفته نظر . وقوله ان الله وملائكته وأهل السموات والأرض يصلون على معلم الناس الخير لما كان تعليمه الناس الخير سببا لنجاتهم وسعادتهم وزكاة نفوسهم جازاه الله من جنس عمله بأن جعل عليه من صلاته وصلاة ملائكته وأهل الأرض ما يكون سببا لنجاته وسعادته وقلاحه . وأيضا فإن معلم الناس الخير لما كان مظهرا لدين الرب وأحكامه ومعرفا لهم بأسمائه وصفاته جعل الله من صلاته وصلاة أهل سمواته وأرضه عليه ما يكون تنويها به وتكريفا له وإظهارا للثناء عليه بين أهل السماء والأرض . الوجه السابع والاربعون مارواه أبو داود والترمذي من حديث أبي الدرداء رضي الله عنه قال سمعت رسول الله ﷺ يقول من سلك طريقا بيتني فيه علما سلك الله به طريقا إلى الجنة وإن الملائكة لتضع أجنحتها رضا لطالب العلم وإن العالم ليستغفر له من في السموات ومن في الأرض حتى الحيتان في الماء وفضل العالم على العابد كفضل القمر على سائر الكواكب إن العلماء ورة الأنبياء إن الأنبياء لم يورثوا دينارا ولا درهما إنما ورثوا العلم فمن أخذه أخذ بحظ وافر . وقد رواه الوليد بن مسلم عن خالد بن يزيد عن عثمان بن أيمن عن أبي الدرداء قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول من غدا لمعلم يعلمه فتح الله له به طريقا إلى الجنة وفرشت له الملائكة اكنافها وصلت عليه ملائكة السماء وحياتان البحر والعالم من الفضل على العابد كفضل القمر ليلة البدر على سائر الكواكب والعلماء ورة الأنبياء إن الأنبياء لم يورثوا دينارا ولا درهما إنما ورثوا العلم فمن أخذه بالعلم أخذ بحظ وافر وموت العالم مصيبة لا تحجب وثلة لا تند ونجم طلسم وموت قيلة أيسر من موت عالم وهذا حديث حسن والطريق التي يسلكها إلى الجنة جزاء على سلوكه في الدنيا طريق العلم الموصلة إلى رضا ربه ووضع الملائكة أجنحتها له وتواضعا له وتوقيرا وإكراما لما يحمله من ميراث النبوة وبطله وهو يدل على المحبة والتعظيم فمن محبة الملائكة له وتعظيمه تضع أجنحتها له لأنه طالب لما به حياة العالم ونجاته فبشبه من الملائكة وبينه وبينهم تناسب فإن الملائكة أنصح خلق الله وأقربهم لبي آدم وعلى أيديهم حصل لهم كل سعادة وعلم وهدي . ومن نفهم لبي آدم ونصحبهم أنهم يستغفرون لمسيئتهم ويثنون على مؤمنهم ويمينونهم على أعدائهم من الشياطين ويحرمون على مصالح العبد أضعاف حرصه على مصلحة نفسه بل يريدون له من خير الدنيا والآخرة ما لا يريد العبد ولا يحظر بباله . كما قال بعض التابعين وجدنا الملائكة أنصح خلق الله لعباده ووجدنا الشياطين أغش الخلق للعباد . وقال تعالى (الذين يعملون

العرش ومن حوله يسبحون بحمد ربهم ويؤمنون به ويستغفرون للذين آمنوا ربنا وسعت كل شيء رحمة وعلماً فأغفر للذين تابوا واتبعوا سبيلك وقهم عذاب الجحيم ربنا وأدخلهم جنات عدن التي وعدتهم ومن صلح من آباؤهم وأزواجهم وذرياتهم إنك أنت العزيز الحكيم وقهم السيئات ومن تق السيئات يومئذ فقد رحمته وذلك هو الفوز العظيم) فأي نصيح للعباد مثل هذا إلا نصيح الأنبياء فإذا طلب العبد العلم فقد سعى في أعظم ما ينصح به عباد الله فلهذا نحب الملائكة ونعظمه حتى تضع أجنحتها له رضا ومحبة وتعظيماً . وقال أبو حاتم الرازي سمعت ابن أبي أويس يقول سمعت مالك بن أنس يقول معنى قول رسول الله صلى الله عليه وسلم تضع أجنحتها يعني تبسطها بالدعاء لطالب العلم بدلاً من الأيدي وقال أحمد بن مروان المالكي في كتاب المجالسة له حديثاً ذكره ابن عبد الرحمن البصري . قال سمعت أحمد بن شعيب يقول كنا عند بعض المحدثين بالبصرة فحدثنا يحدث النبي صلى الله عليه وسلم أن الملائكة لتضع أجنحتها لطالب العلم وفي المجلس معنا رجل من المعتزلة فجعل يستهزئ بالحديث فقال والله لأطرقن غدا نملئ بمسامير فأطأ بها أجنحة الملائكة ففعل ومضى في التعليل فجفت رجلاه جميعاً ووقعت فيهما الأكلة . وقال الطبراني سمعت أبا يحيى زكريا بن يحيى الساجي . قال كنا نمشي في بعض أزقة البصرة إلى باب بعض المحدثين فاسرعنا المشي وكان معنا رجل ماجن منهم في دينه فقال أرفعوا أرجلكم عن أجنحة الملائكة لا تكسرونها كالستهزئ . فما زال من موضعه حتى جفت رجلاه وسقط . وفي السنن والمسانيد من حديث صفوان بن عسال . قال قلت يا رسول الله اني جئت أطلب العلم قال مرحباً بطلب العلم إن طالب العلم لتحف به الملائكة وتظله بأجنحتها فيركب بعضهم بعضاً حتى تبلغ السماء الدنيا من حبيهم لما يطلب . وذكر حديث المسح على الخفين . قال أبو عبد الله الحاكم إسناده صحيح . وقال ابن عبد البر هو حديث صحيح حسن ثابت محفوظ مرفوع ومثله لا يقال بالرأي ففي هذا الحديث تحف الملائكة له بأجنحتها إلى السماء وفي الأول وضعها أجنحتها له فالوضع تواضع وتوقير وتبجيل والحف بالآجنة حفظ وحماية وصيانة فتضمن الحديثان تعظيم الملائكة له وحبا إياه وحياطته وحفظه فلم يكن لطالب العلم إلا هذا الحظ الجزيل لكفى به شرفاً وفضلاً . وقوله صلى الله عليه وسلم إن العالم ليستغفر له من في السموات ومن في الأرض حتى الحيتان في الماء فإنه لما كان العالم سيباً في حصول العلم الذي به نجاة النفوس من أنواع المهلكات وكان سعيه مقصوداً على هذا وكانت نجاة العباد على يديه جوزى من جنس عمله وجعل من في السموات والأرض ساعياً في نجاته من أسباب الهلكات باستغفارهم له وإذا كانت الملائكة تستغفر للؤمنين فكيف لا تستغفر لخاصتهم وخلصتهم . وقد قيل إن من في السموات ومن في الأرض المستغفرين

للعالم عام في الحيوانات ناطقتها وبهيما طيرها وغيره ويؤكد هذا قوله حتى الحيوان في الماء وحق القلة في جحرها . فقيل سبب هذا الاستخفاف أن العالم يعلم الخلق مراعاة هذه الحيوانات ويعرفهم ما يحل منها وما يحرم ويعرفهم كيفية تناولها واستخدامها وروكوبها والانتفاع بها وكيفية ذبحها على أحسن الوجوه وادفعها بالحيوان والعالم أشفق الناس على الحيوان وأقومهم ببيان ما خلق له وباجللة فالرحمة والإحسان التي خلق بهما ولهما الحيوان وكتب لهما حظهما منه إنما يعرف بالعلم فالعالم معرف لذلك فاستحق أن تستغفر له البهائم والله أعلم .

وقوله وفضل العالم على العابد كفضل القمر على سائر الكواكب تشبيه مطابق لحال القمر والكواكب فإن القمر يضيء الآفاق ويمتد نوره في أقطار العالم وهذه حال العالم . وأما الكوكب فنوره لا يجاوز نفسه أو ما قرب منه وهذه حال العابد الذي يضيء نور عبادته عليه دون غيره وإن جاوز نور عبادته غيره فإنما يجاوزه غير بعيد كما يجاوز ضوء الكوكب له مجاوزة يسيرة ومن هذا الأمر المروى إذا كان يوم القيامة يقول الله للعابد أدخل الجنة فإنما كانت منفعتك لنفسك ويقال للعالم اشفع تشفع فإنما كانت منفعتك للناس . وروى ابن جريج عن عطاء عن ابن عباس رضى الله عنهما إذا كان يوم القيامة يؤتى بالعابد والفقير فيقال للعابد أدخل الجنة ويقال للفقير اشفع تشفع وفي التشبيه المذكور لطيفة أخرى وهو أن الجبل كالليل في ظلمة وحنس والعلاء والعباد بمنزلة القمر والكواكب العالمة في تلك الظلمة وفضل نور العالم فيها على نور العابد كفضل نور القمر على الكواكب . وأيضا فالدين قوامه وزينته وضاءته بسلواته وعباده فإذا ذهب علواؤه وعباده ذهب الدين كما أن السماء اضاءتها وزينتها بقمرها وكواكبها فإذا خسف قرها وانتثرت كواكبها أناها ما توعده وفضل علماء الدين على العباد كفضل ما بين القمر والكواكب . فإن قيل كيف وقع تشبيه العالم بالقمر دون الشمس وهي أعظم نورا . قيل فيه قاعدتان . إحداهما أن نور القمر لما كان مستغادا من غيره كان تشبيه العالم الذي نوره مستفاد من شمس الرسالة بالقمر أولى من تشبيهه بالشمس الثانية أن الشمس لا يختلف حالها في نورها ولا يلحقها حاق ولا تفاوت في الإضاءة . وأما القمر فإنه يقل نوره ويكثر ويمتلئ وينقص كما أن العلماء في العلم على مراتبهم من كثرة وقلته فيفضل كل منهم في علمه بحسب كثرة وقلته وظهوره وخفائه كما يكون القمر كذلك فالعالم كالبدرة ليلة تمه وآخر دونه ليلة وثانية وثالثة وما بعدها إلى آخر مراتبه وهم درجات عند الله فإن قيل تشبيه العلماء بالنجوم أمر معلوم كقوله صلى الله عليه وسلم: أصحابي كالنجوم ولهذا هي في تعبير الرؤيا عبارة عن العلماء فكيف وقع تشبيههم هنا بالقمر . قيل أما تشبيه العلماء بالنجوم فإن النجوم يندى بها في ظلمات البر والبحر وكذلك العلماء . والنجوم زينة السماء .

فكذلك العلماء ذينة للأرض . وهى وجوه للشياطين حائلة بينهم وبين استراق السمع لتلا يلبسوا بما يسترقونه من الوحي الوارد إلى الرسل من الله على أيدي ملائكته وكذلك العلماء وجوه للشياطين الانس والجن الذى يوحى بعضهم إلى بعض زخرف القول غروراً فالعلماء وجوه لهذا الصنف من الشياطين ولولاهم لطمست معالم الدين بتليس المضلين . ولكن الله سبحانه أقامهم حراساً وحفظة لدينه ورجوماً لأعدائه وأعداء رسله فهذا وجه تشبيههم بالنجوم وأما تشبيههم بالقمر فذلك كان فى مقام تفضيلهم على أهل العبادة المجردة وموازنة ما بينهما من الفضل والمعنى أنهم يفضلون المباد الذين ليسوا بعباء كما يفضل القمر سائر الكواكب فكل من التشبيمين لا تى بموضعه والحمد لله . وقوله أن العلماء ورثة الأنبياء هذا من أعظم المناقب لأهل العلم فإن الأنبياء خير خلق الله فورتهم خير الخلق بعدهم : ولما كان كل موروث ينتقل ميراثه إلى ورثته اذم الذين يقومون مقامه من بعده ولم يكن بعد الرسل من يقوم مقامهم فى تبليغ ما أرسلوا به إلا العلماء كانوا أحق الناس بميراثهم . وفى هذا تنبيه على أنهم أقرب الناس إليهم فإن الميراث إنما يكون لأقرب الناس إلى الموروث وهذا كما أنه ثابت فى ميراث الديار والدرهم فكذلك هو فى ميراث النبوة والله يختص برحمته من يشاء وفيه أيضاً ارشاد وأمر للامة بطاعتهم واحترامهم وتميزهم وتوقيرهم واجلالهم فانهم ورثة من هذه بعض حقوقهم على الامة وخلفاؤهم فيهم . وفيه تنبيه على أن محبتهم من الدين وبعضهم مناف للدين كما هو ثابت لموروثهم وكذلك معاداتهم ومخاربتهم معاداة ومخاربة لله كما هو فى موروثهم . قال على كرم الله وجهه ورضى عنه عبدة العلماء دين يدان به . وقال صلى الله عليه وسلم فيما يروى عن ربه عز وجل : من عادى لى ولياً فقد بارزنى بالمخاربة وورثه الأنبياء سادات أولياء الله عز وجل وفيه تنبيه للعلماء على سلوك هدى الأنبياء وطريقتهم فى التبليغ من الصبر والاحتمال ومقابلة إساءة الناس إليهم بالاحسان والرفق بهم واستجلابهم إلى الله بأحسن الطرق وبذلك ما يمكن من النصيحة لهم فانه بذلك يحصل لهم نصيبهم من هذا الميراث العظيم قدره الجليل خطره . وفيه أيضاً تنبيه لأهل العلم على تربية الامة كما يربى الوالد ولده فيربونهم بالتدريج والرفق من صفار العلم إلى كباره وتعميلهم منه ما يطيقون كما يفعل الأب بولده الطفل فى إيصال الغذاء إليه فان أرواح البشر بالنسبة إلى الأنبياء والرسل كالأطفال بالنسبة إلى آياتهم بل دون هذه النسبة بكثير ولهذا كل روح لم تر بها الرسل لم تقلع ولم تصلح لصالحه كما قيل .

ومن لا يربيه الرسول ويسقه لباناله قد در من ثدى نفسه
فذلك لقيط ماله نسبة الولا ولا يتعدى طور إنشاء جنسه
وقوله أن الأنبياء لم يورثوا ديناراً ولا درهماً إنما ورثوا العلم هذا من كمال الأنبياء وعظم

خصهم للامم وتعام نعمة الله عليهم وعلى أهمهم أن أزاح جميع الظلم وحسم جميع المواد التي
توهم بعض النفوس أن الأنبياء من وجنس الملوك الذين يريدون الدنيا وملوكها يخامهم الله سبحانه
وته إلى من ذلك أتم الحماية . ثم لما كان الغالب على الناس أن أحدهم يريد الدنيا لولده من بعده
ويسمى ويتب ويعرم نفسه لولده سد هذه الذريعة عن أنبيائه ورسله وقطع هذا الوم الذي عساه
أن يخالط كثيراً من النفوس التي تقول فقله ان لم يطلب الدنيا لنفسه فهو يحصلها لولده فقال
عليه السلام : نحن معاشر الأنبياء لا نورث ما تركنا فهو صدقة فلم تورث الأنبياء دينارا ولادهما
وإنما ورثوا العلم . وأما قوله تعالى : وورث سليمان داود فهو ميراث العلم والنبوة لا غير . وهذا باتفاق
أهل العلم من المفسرين . غيرهم وهذا لأن داود عليه السلام كان له أولاد كثيرة سوى سليمان فلو كان
الموروث هو المال لم يكن سليمان مختصا به . وأيضاً فإن كلام الله يسان عن الأخبار بمثل هذا فإنه بمنزلة
أن يقال مات فلان وورثه ابنه . ومن المعلوم ان كل أحد يرثه ابنه وليس في الأخبار بمثل
هذا قائدة . وأيضاً فإن ما قبل الآية وما بعدها يبين أن المراد بهذه الورثة وراثه العلم والنبوة
لا وراثه المال . قال تعالى (ولقد آتينا داود وسليمان علماً وقالوا الحمد لله الذي فضلنا على كثير
من عباده المؤمنين وورث سليمان داود) وإنما سيق هذا لبيان فضل سليمان وما خصه الله
به من كرامته وميراثه ما كان لأبيه من أعلى المواهب وهو العلم والنبوة (ان هذا هو الفضل
المبين) . وكذلك قول زكريا عليه الصلاة والسلام (وإنى خفت الموالى من ورائى وكانت
امراتى عاقراً فبلى منى منى لك ولدى يرنى ويرث من آل يعقوب واجله وب رضى) فهذا
ميراث العلم والنبوة والدعوة إلى الله وإلا فلا يظن بنى كريم أنه يخاف عصيته أن يرثوه ماله
فيسأل الله العظيم ولداً يمتهم ميراثه ويكون أحق به منهم وقد نزه الله أنبياءه ورسله عن
هذا وأمثاله فبعداً لمن حرف كتاب الله ورد على رسوله كلامه ونسب الأنبياء إلى مام برآه
مزمون عنه والحمد لله على توفيقه وهدايته . ويذكر عن أبى هريرة رضى الله عنه أنه مر
بالسوق فوجدهم في تجارتهم وبيوعاتهم فقال أتم ههنا فيما أتم فيه وميراث رسول الله ﷺ
يقسم في مسجده فقاموا سراعاً إلى المسجد فلم يجدوا فيه إلا القرآن والذكر ومجالس العلم
فقالوا أين ما قلت يا أبا هريرة . فقال هذا ميراث محمد ﷺ يقسم بين ورثته وليس بموارثكم
ودنياكم أو كما قال . وموله فن أخذه أخذ يحظ وإف أعظم الحظوظ وأجداها ما نفع العبد
ودام نفعه له وليس هذا إلا حظه من العلم والدين فهو الحظ الدائم النافع الذى إذا انقطعت
الحظوظ لأربابها فهو موصول له أبد الأبدى وذلك لأنه موصول بالحق الذى لا يموت فذلك
لا ينقطع ولا يفوت وسائر الحظوظ تعدم وتلاشى بتلاشى متعلقاتها كإقال تعالى (وقد مننا إلى
ماعولوا من عمل لجهنماء هباء منثوراً) فإن الغاية لما كانت منقطعة زائلة تبعها أعمالهم فانقطعت

عنه أوج ما يكون العامل إلى عمله وهذه المصيبة التي لا تجبر عباداً بالله واستعانة بموافقائهم
وتوكلا عليه ولا حول ولا قوة إلا بالله ، وقوله موت العالم مصيبة لا تجبر وثلة لانسد ونجم
طمس وموت قبيلة أيسر من موت عالم لما كان صلاح الوجود بالعلماء ولولا هم كان الناس
كالهائم بل أسوأ حالا كان موت العالم مصيبة لا يجبرها إلا خلف غيره له . وأيضاً فإن العلماء
هم الذين يسوسون العباد والبلاد والممالك فوهم فساد لنظام العالم ولهذا لا يزال الله يفرس
في هذا الدين منهم خالفاً عن سالف يحفظ بهم دينه وكتابه وعباده وتأمّل إذا كان في الوجود
رجل قد فاق العالم في الغنى والكرم وساجنتهم إلى ماعنده شديدة وهو محسن إليهم بكل ممكن
ثم مات واقطعت عنهم تلك المادة فوت العالم أعظم مصيبة من موت مثل هذا بكثير ومثل
هذا يموت بموته أم وخلاق كاقيل :

تعلم ما الرزية فقد مال ولا شاة تموت ولا يعير
ولكن الرزية قد حذر يموت بموته بشر كثير
وقال آخر

فا كان قيس هلك هلك واحد ولكنه ببيان قوم تهلما

والوجه الثامن والأربعون ماروى الترمذى من حديث الوليد بن مسلم حدثنا روح بن
جناح عن مجاهد عن ابن عباس رضى الله عنهما قال قال رسول الله ﷺ : فقيه أشد على الشيطان
من ألف عابد . قال الترمذى غريب لا نعرفه إلا من هذا الوجه من حديث الوليد بن مسلم
قلت قد رواه أبو جعفر محمد بن الحسن بن علي البجلي حدثنا عمر بن سعيد بن سنان حدثنا
هشام بن عمار حدثنا الوليد بن مسلم حدثنا روح بن جناح عن الزهرى عن سعيد بن المسيب
عن أبي هريرة عن النبي ﷺ قال الخطيب والأول هو المحفوظ عن روح مجاهد عن ابن عباس
وما أرى الوم وقع في هذا الحديث إلا من أبي جعفر لأن عمر بن سنان عنده عن هشام بن
عمار عن الوليد عن روح عن الزهرى عن سعيد حديث في السماء بيت يقال له البيت المعمور
حيال الكعبة وحديث ابن عباس كانا في كتاب ابن سنان عن هشام بن عمار عنهما الآخر فكتب
أبو جعفر أسناد حديث أبي هريرة رضى الله عنه ثم عارضه لسوء أوزاغ نظره فزل إلى متن
حديث ابن عباس فركب متن هذا على اسناد هذا وكل واحد منهما ثقة مأمون براء من
تعمد الغلط وقد رواه أبو أحمد بن عدى عن محمد بن سعيد بن مهران حدثنا شيان أبو الربيع
السمان عن أبي الزناد عن الأعرج عن أبي هريرة رضى الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه
وسلم لكل شيء دعامة ودعامة الإسلام الفقه في الدين والفقيه أشد على الشيطان من ألف

عابد ولهذا الحديث علة وهو أنه روى من كلام أبي هريرة وهو أشبه برواه همام بن يحيى حدثنا يزيد بن عياض حدثنا صفوان بن سليم عن سليمان عن يسار عن أبي هريرة رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ما عبد الله بشئ أفضل من فقه في الدين قال وقال أبو هريرة لأن أفقه ساعة أحب إلى من أن أحيى ليلة أصلها حتى أصبح والفقيه أشد على الشيطان من ألف عابد لكل شيء دعامة ودعامة الدين الفقه . وقد روى بإسناد فيه من لا يحتج به من حديث عاصم بن أبي النجود عن زر بن حبيش عن عمر بن الخطاب يرفعه أن الفقيه أشد على الشيطان من ألف ورع وألف مجتهد وألف متعب . وقال المزني روى عن ابن عباس أنه قال إن الشياطين قالوا لإبليس يسيدنا ما لنا نراك تفرح بموت العالم ما لا تفرح بموت العابد والعالم لا نصيب منه والعابد نصيب منه قال انطلقوا فانطلقوا إلى عابد فأتوه في عبادته فقالوا إنا نريد أن نسألك فانصرف فقال إبليس هل يقدر ربك أن يجعل الدنيا في جوف بيضة فقال لا أدري فقال أترونه كفر في ساعة ثم جأوا إلى عالم في حلقته يضحك أصحابه ويحدثهم فقالوا إنا نريد أن نسألك فقال سل فقال هل يقدر ربك أن يجعل الدنيا في جوف بيضة قال نعم قالوا كيف قال يقول كن فكون فقال أترون ذلك لا يبدو نفسه وهذا يمسد على عالماً كثيراً . وقد رويت هذه الحكاية على وجه آخر وإنهم سألو العابد فقالوا هل يقدر ربك أن يخلق مثل نفسه فقال لا أدري فقال أترونه لم تنفعه عبادته مع جهله وسألوا عن ذلك فقال هذه المسئلة محال لأنه لو كان مثله لم يكن مخلوقاً فكونه مخلوقاً وهو مثل نفسه مستحيل فإذا كان مخلوقاً لم يكن مثله بل كان عبداً من عبيده وخلقاً من خلقه فقال أترون هذا يهدم في ساعة ما أبنيه في سنين أو كما قال . وروى عن عبد الله بن عمرو فضل العالم على العابد سبعين درجة بين كل درجتين حضر القرس سبعين عاماً وذلك أن الشيطان يضع البدعة فيصرها العالم وينهى عنها والعابد مقبل على عبادة ربه لا يتوجه لها ولا يفرقها وهذا معناه صحيح فإن العالم يفسد على الشيطان ما يسعى فيه ويهدم ما يبنيه فكل ما أراد إحياء بدعة وإمالة سنة حال العالم بينه وبين ذلك فلا شيء أشد عليه من بقاء العالم بين ظهراني الأمة ولا شيء أحب إليه من زواله من بين أظهرهم ليتمكن من إفساد الدين وإغواء الأمة . وأما العابد فقايتة أن يجاهده ليسلم منه في خاصة نفسه وهيات له ذلك . الوجه التاسع والأربعون ما روى الترمذي من حديث أبي هريرة رضي الله عنه قال سمعت رسول الله ﷺ يقول الدنيا ملوثة ملوثة ما فيها إلا ذكر الله وما والاه وعالم ومتعلم . قال الترمذي هذا حديث حسن . ولما كانت الدنيا حقيرة عند الله لا تسارى لديه جناح بعوضة كانت وما فيها في غاية البعد منه وهذا هو حقيقة الغيبة وهو سبحانه إنما خلقها مزرعة للأخرة ومعبداً إليها يتزود منها عباده إليه فلم يكن يقرب منها إلا ما كان متضمناً

لإقامة ذكره ومفضيا إلى محابه وهو العلم الذى به يعرف الله ويعبد ويذكر ويثنى عليه ويمجد ولهذا خلقها وخلق أهلها . كما قال تعالى (وما خلقت الجن والإنس إلا ليعبدون) . وقال (الله الذى خلق سبع سموات ومن الأرض مثلهن يتنزل الأمر بينهما لنجليا أن الله على كل شيء قدير وإن الله قد أحاط بكل شيء علما) فضمنت هاتان الآيتان أنه سبحانه إنما خلق السموات والأرض وما بينهما ليعرف بأسمائه وصفاته وليعبد فهذا المطلوب وما كان طريقاً إليه من العلم والتعلم فهو المستثنى من اللعنة واللعنة واقعة على ماعداه إذ هو بعيد عن الله وعن محابه وعن دينه وهذا هو متعلق العقاب فى الآخرة فانه كما كان متعلق اللعنة التى تتضمن الذم والبغض فهو متعلق العقاب واقعة سبحانه إنما يجب من عباده ذكره وعبادته ومعرفته ومحبته ولوازم ذلك وما أفضى إليه . وما عداه فهو مفضول له مذموم عنده . الوجه الحسن ما رواه الترمذى من حديث أبي جعفر الرازى عن الربيع بن أنس قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من خرج فى طلب العلم فهو فى سبيل الله حتى يرجع . قال الترمذى هذا حديث حسن غريب رواه بعضهم فلم يرفعه وإنما جعل طلب العلم من سبيل الله لأن به قوام الإسلام كما أن قوامه بالجهاد قوام الدين بالعلم والجهاد ولهذا كان الجهاد نوعين جهاد باليد واللسان وهذا المشارك فيه كثير والثانى الجهاد بالحجة والبيان وهذا جهاد الخاصة من اتباع الرسل وهو جهاد الأئمة وهو أفضل الجهادين لعظم منفعة وشدة مؤنة وكثرة أعدائه . قال تعالى فى سورة الفرقان (ولو شئنا لبعثنا فى كل قرية نذيراً فلا تطع الكافرين وجاهدكم به جهادا كبيراً) فهذا جهاد لهم بالقرآن وهو أكبر الجهادين وهو جهاد المنافقين أيضاً فإن المنافقين لم يكونوا يقاتلون المسلمين بل كانوا معهم فى الظاهر وربما كانوا يقاتلون عدوم معهم ومع هذا . فقد قال تعالى (يا أيها الذين جاهد الكفار والمنافقين واغلظ عليهم) ومعلوم أن جهاد المنافقين بالحجة والقرآن . وألقصود أن سبيل الله هو الجهاد وطلب العلم ودعوة الخلق به إلى الله . ولهذا قال معاذ رضى الله عنه عليكم بطلب العلم فإن تعلمه لله خشية ومداسته عبادة ومذاكرته تسبيح والبحث عنه جهاد ولهذا قرن سبحانه بين الكتاب المنزل والحديد الناصر . كما قال تعالى (لقد أرسلنا رسلنا بالبينات وأنزلنا معهم الكتاب والميزان ليقوم الناس بالقسط وأنزلنا الحديد فيه بأس شديد ومنافع للناس وليعلم الله من ينصره ورسله بالغيب إن الله قوى عزيز) فذكر الكتاب والحديد إذ هما قوام الدين كما قيل :

فأهو إلا الوحى أوحد مرهف تجميل ظباه أخدعاً كل مايل

فهذا شفاء الداء من كل عاقل وهذا دواء الداء من كل جاهل

ولما كان كل من الجهاد بالسيف والحجة يسمى سبيل الله نسر الصحابة رضى الله عنهم

قوله (أطيعوا الله وأطيعوا الرسول وأولى الأمر منكم) بالأمراء والعلماء فإنهم المجاهدون في سبيل الله هؤلاء بأيديهم وهؤلاء بالستم قلب العلم وتعليمه من أعظم سبيل الله عز وجل . قال كعب الأحبار طالب العلم كالغادي الراجح في سبيل الله عز وجل . وجاء عن بعض الصحابة رضي الله عنهم إذا جاء الموت طالب العلم وهو على هذه الحال مات وهو شهيد وقال سفيان بن عيينة من طلب العلم فقد بايع الله عز وجل . وقال أبو الدرداء من رأى القدر والروح إلى العلم ليس بمجاهد فقد قص في عقله ورأيه ، الوجه الحادي والخسون مارواه الترمذي حدثنا محمود بن غيلان حدثنا أبو أسامة عن الأعمش عن أبي صالح عن أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من سلك طريقاً يلتمس فيه علماً سهل الله له طريقاً إلى الجنة ، قال الترمذي هذا حديث حسن قال بعضهم ولم يقل في هذا الحديث صحيح لأنه يقال دلس الأعمش في هذا الحديث لأنه رواه بعضهم فقال حدث عن أبي صالح والحديث رواه مسلم في صحيحه من أوجه عن الأعمش عن أبي صالح قال الحاكم في المستدرک هو صحيح على شرط البخاري ومسلم رواه عن الأعمش جماعة منهم زائدة وأبو معاوية وابن نمير وقد تقدم حديث أبي الدرداء في ذلك والحديث محفوظ وله أصل وقد تظاهر الشرع والقدر على أن أجزاء من جنس العمل فكذلك طريقاً يطلب فيه حياة قلبه ونجاته من الهلاك سلك الله به طريقاً يحصل له ذلك . وقد روى من حديث عائشة رواه ابن عدى من حديث محمد بن عبد الملك الأنصاري عن الزهري عن عروة عنها مرفوعاً ولفظه أوحى الله إلى أنه من سلك مسلكاً يطلب العلم سهلت له طريقاً إلى الجنة الوجه الثاني والخسون أن النبي صلى الله عليه وسلم دعا لمن سمع كلامه ووعاه وبلغه بالنضرة وهي البهجة والنضارة الوجه وتحسينه في الترمذي وغيره من حديث ابن مسعود عن النبي صلى الله عليه وسلم قال نضر الله امرأ سمع مقالتي فوعاها وحفظها وبلغها فرب حامل فقه إلى من هو أفقه منه ثلاث لا يغل عليهن قلب مسلم إخلاص العمل لله ومناصحة أئمة المسلمين ولزوم جماعتهم فإن دعوتهم تحيط من ورائهم وروى هذا الأصل عن النبي صلى الله عليه وسلم ابن مسعود ومعاذ بن جبل وأبو الدرداء وجبير بن مطعم وأنس بن مالك وزيد بن ثابت والتميم بن بشير قال الترمذي حديث ابن مسعود حديث حسن صحيح وحديث زيد بن ثابت حديث حسن وأخرج الحاكم في صحيحه حديث جبير بن مطعم والتميم بن بشير وقال في حديث جبير بن مطعم على شرط البخاري ومسلم ولولم يكن في فضل العلم الا هذا وحده لكتني به شراً فإن النبي صلى الله عليه وسلم دعا لمن سمع كلامه ووعاه وحفظه وبلغه وهذه هي مراتب العلم . أولها وتأنينا سماعه وعقله فإذا سمعه وعاه بقلبه أى عقله واستقر في قلبه كما يستقر الشيء الذي يوعى في وعائه ولا يخرج منه

وكذلك عقله هو بمنزلة عقل البعير والدابة ونحوها حتى لا تشرد وتذهب ولهذا كان الوعي والعقل قدراً زائداً على مجرد إدراك المعلوم . المرتبة الثالثة تعامده وحفظه حتى لا ينسأه فينهب . المرتبة الرابعة تبليغه وبثه في الأمة ليحصل به ثمرته ومقصوده وهو بثه في الأمة فهو بمنزلة السكندر المدفون في الأرض الذي لا يتفق منه وهو معرض لنهبه فإن العلم ما لم يتفق منه ويعلم فإنه يوشك أن ينهب فإذا اتفق منه نما وزكا على الاتفاق فن قام بهذه المراتب الأربع دخل تحت هذه الدعوة النبوية المتضمنة لجمال الظاهر والباطن فإن النضرة هي الهجة والحسن الذي يكساه الوجه من آثار الإيمان وابتهاج الباطن به وفرح القلب وسروره واتناده به فظهر هذه الهجة والسرور والفرحة نضارة على الوجه ولهذا يجمع له سبحانه بين الهجة والسرور والنضرة . كما في قوله تعالى (فو قام الله شر ذلك اليوم ولقام نضرة وسروراً فالنضرة في وجوههم والسرور في قلوبهم فالنعم وطيب القلب يظهر نضارة في الوجه . كما قال تعالى (تعرف في وجوههم نضرة النعيم) . والمقصود أن هذه النضرة في وجه من سمع سنة رسول الله صلى الله عليه وسلم ووطأها وحفظها وبلغها فهي أثر تلك الخلاوة والهجة والسرور الذي في قلبه وباطنه . وقوله صلى الله عليه وسلم رب حامل فقه إلى من هو أفقه منه تنبيه على فائدة التبليغ وإن المبلغ قد يكون أفهم من المبلغ فيحصل له في تلك المقالة ما لم يحصل للبليغ أو يكون المعنى أن المبلغ قد يكون أفقه من المبلغ فإذا سمع تلك المقالة حملها على أحسن وجوها واستنبط فقهها وعلم المراد منها . وقوله صلى الله عليه وسلم ثلاث لا يغل عليهن قلب مسلم إلى آخره أى لا يحمل الغل ولا يبقى فيه مع هذه الثلاثة فإنها تنفي الغل والغش وهو فساد القلب وسخايمه فالخلاص لله إخلاصه يمنع غل قلبه ويخرجه ويزيله جملة لأنه قد انصرف دواعي قلبه وإرادته إلى مرضاة ربه فلم يبق فيه موضع للغل والغش كما قال تعالى : (كذلك لنصرف عنه السوء والفحشاء إنه من عبادنا المخلصين) فلما أخلص لربه صرف عنه دواعي السوء والفحشاء . فانصرف عنه السوء والفحشاء . ولهذا لما علم إبليس أنه لا سبيل له على أهل الإخلاص استنهم من شرطه التي اشترطها للقوامة والإهلاك فقال (فيمركك لأغوينهم أجمعين إلا عبادك منهم المخلصين) قال تعالى (إن عبادى ليس لك عليهم سلطان إلا من اتبعك من التواوين) فالإخلاص هو سبيل الخلاص والإسلام هو مركب السلامة والإيمان خاتم الأمان ، وقوله ومناصحة أئمة المسلمين هذا أيضاً منافع للغل والغش فإن النصيحة لا تتجامع الغل إذ هي حده فن نصح الأئمة والأمة فقد برىء من الغل . وقوله ولزوم جماعتهم هذا أيضاً مما يطهر القلب من الغل والغش فإن صاحبه للزومه جماعة المسلمين يجب لهم ما يجب لنفسه ويكره لهم ما يكره لها ويسوق ما يسوقهم ويسر ما يسرهم وهذا بخلاف من انحاز عنهم واشتغل باللعن

عليهم والعيب والذم لم كفعل الرافضة والخوارج والمعتزلة وغيرهم فان قلوبهم بمتلكة غلا وغشاً ولهذا تجد الرافضة أبعد الناس من الإخلاص وأعظمهم للآفة والآفة وأشدهم بئداً عن جماعة المسلمين هؤلاء أشد الناس غلا وغشاً بشهادة الرسول والآمة عليهم وشهادتهم على أنفسهم بذلك فانهم لا يكونون قط إلا أعواناً وظهراً على أهل الإسلام فأى عدو قام للسليين كانوا أعوان ذلك العدو وطلاته وهذا أمر قد شاهدته الآمة منهم ومن لم يشاهد فقد سمع منه ما يصم الآذان ويشجى القلوب . وقوله فان دعوتهم تحيط من ورائهم هذا من أحسن الكلام وأوجزه وأعظمه معنى شبه دعوة المسلمين بالسور والسياح المحيط بهم المانع من دخول عدوم عليهم فتلك الدعوة التى هى دعوة الإسلام وهم داخلونها لما كانت سوراً وسيجاً عليهم أخبر أن من لزوم جماعة المسلمين أحاطت به تلك الدعوة التى هى دعوة الإسلام كما أحاطت بهم فالدعوة تجمع شمل الآمة وتلم شعنها وتحيط بها فن دخل فى جماعتها أحاطت به وشمله . الوجه الثالث والחסون أن النبي صلى الله عليه وسلم أمر بتبليغ العلم عنه فى الصحيحين من حديث عبد الله بن عمرو قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم بلغوا عني ولو آية وحدثوا عن بني إسرائيل ولا حرج ومن كذب على متعمداً فليتبوأ مقعده من النار . وقال ليبلغ الشاهد منكم الغائب روى ذلك أبو بكره وابصة بن معبد وعمار بن ياسر وعبد الله بن عمر وعبد الله بن عباس وأسامة بنت يزيد بن السكن وحجير وأبو قريع وسرى بنت نهران ومعاوية بن حيدة القشيري وعم أبي حرة وغيرهم فأمر صلى الله عليه وسلم بالتبليغ عنه لما فى ذلك من حصول الهدى بالتبليغ وله صلى الله عليه وسلم أجر من بلغ عنه وأجر من قبل ذلك البلاغ وكما كثر التبليغ عنه تضاعف له الثواب فله من الأجر بمعدل مبلغ وكل مهتد بذلك البلاغ سوى ماله من أجر عمله المختص به فكل من هدى واهتدى بتبليغه فله أجره لأنه هو الداعي إليه ولو لم يكن فى تبليغ العلم عنه إلا حصول ما يحبه صلى الله عليه وسلم لكنى به فضلاً . وعلامة المحب الصادق أن يسعى فى حصول محبوب محبوه وينذل جهده وطاقته فنيا . ومعلوم أنه لأشبه أحب إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم من إيصاله الهدى إلى جميع الآمة فالمبلغ عنه ساع فى حصول محابه فهو أقرب الناس منه وأحبهم إليه وهو نائبه وخليفته فى أمته وكفى بهذا فضلاً وشرفاً للعلم وأهله . الوجه الرابع والחסون أن النبي صلى الله عليه وسلم قدم بالفضائل العلمية فى أعلا الولايات الدينية وأشرها وقدم بالعلم بالأفضل على غيره . فروى مسلم فى صحيحه من حديث أبي مسعود البدرى عن النبي صلى الله عليه وسلم يوم القوم أقرؤم لكتاب الله فان كانوا فى القراءة سواء فأعلمهم بالسنة فان كانوا فى السنة سواء فأقدمهم إسلاماً أو سنأ وذكر الحديث فقدم فى الإمامة تفضيله العلم على تقدم الإسلام والهجرة ، ولما كان

العلم بالقرآن أفضل من العلم بالسنة لشرف معلومه على معلوم السنة قدم العلم به ثم قدم العلم بالسنة على تقدم الحجرة وفيه من زيادة العمل ما هو متميز به لكن إنما راعى التقديم بالعلم ثم بالعمل وراعى التقديم بالعلم بالأفضل على غيره وهذا يدل على شرف العلم وفضله وإن أهله هم أهل التقدم إلى المراتب الدينية . الوجه الخامس والخمسون ما ثبت في صحيح البخارى من حديث عثمان بن عفان رضى الله عنه عن النبي ﷺ أنه قال خبركم من تعلم القرآن وعلمه وتعلم القرآن وتعليمه يتناول تعلم حروفه وتعليمها وتعلم معانيه وتعليمها وهو أشرف قسمي علمه وتعليمه فإن المعنى هو المقصود واللفظ وسيلة إليه فعلم المعنى وتعليمه تعلم الغاية وتعليمها وتعلم اللفظ المجرد وتعليمه تعلم الوسائل وتعليمها وبينهما كما بين الثابتات والوسائل . الوجه السادس والخمسون ما رواه الترمذى وغيره في نسخة عمرو بن الحارث عن دراج عن أبي الهيثم عن أبي سعيد عن النبي صلى الله عليه وسلم قال لن يشيع المؤمن من خير يسمعه حتى يكون متبهاً الجنة . قال الترمذى هذا حديث حسن غريب وهذه نسخة معروفة رواها الناس وساق أحمد في المسند أكثرها أو كثيراً منها ولهذا الحديث شواهد فجعل النبي صلى الله عليه وسلم النعمة في العلم وعدم الشيع منه من لوازم الإيمان وأوصاف المؤمنين وأخبر أن هذا لا يزال دأب المؤمن حتى دخوله الجنة ولهذا كان أئمة الإسلام إذا قيل لأحدهم إلى متى تطلب العلم فيقول إلى الممات . قال نعم ابن حماد سمعت عبد الله بن المبارك رضى الله عنه يقول وقد عابه قوم في كثرة طلبه للحديث فقالوا له إلى متى تسمع قال إلى الممات . وقال الحسين بن منصور الجصاص قلت لأحمد بن حنبل رضى الله عنه إلى متى يكتب الرجل الحديث قال إلى الموت . وقال عبد الله بن محمد البغوى سمعت أحمد بن حنبل رضى الله عنه يقول إنما أطلب العلم إلى أن أدخل القبر . وقال محمد بن اسماعيل الصائغ كنت أصوغ مع أبي يعقوب بن أحمد بن حنبل وهو يعدو ونعلاه في يديه فأخذ ابنى بجماع ثوبه فقال يا أبا عبد الله ألا تستحي إلى متى تعدو مع هؤلاء قال إلى الموت . وقال عبد الله بن بشر الطالقاني أرجو أن يأبىنى أمر اى والحجرة بين يدي ولم يفارقنى العلم والحجرة ، وقال حميد بن محمد بن زيد البصرى جاء ابن بطام الحافظ يسأئنى عن الحديث فقلت له ما أشد حرصك على الحديث فقال أو ما أحب أن أكون في قطار آل رسول الله صلى الله عليه وسلم وقيل لبعض العلماء متى يحسن بالمرء أن يتعلم قال ما حسنت به الحياة وسئل الحسن عن الرجل له ثمانون سنة أيحسن أن يطلب العلم قال ان كان يحسن به أن يعيش . الوجه السابع والخمسون ما رواه الترمذى أيضاً من حديث إبراهيم بن الفضل عن المقبرى عن أبي هريرة رضى الله عنه قال قال رسول الله ﷺ الكلمة الحكمة صالة المؤمن لحيث وجدها فهو أحق بها . قال الترمذى هذا

حديث غريب لانعرفه الا من هذا الوجه وابراهيم ابن الفضل المديني الخزومي يضعف في الحديث من قبل حفظه وهذا أيضاً شاهد لما تقدم وله شواهد والحكمة هي العلم فاذا قدم المؤمن فهو بمنزلة من فقد حذافة نقيصة من ثقاته فاذا وجد ما قر قلبه وفرحت نفسه بوجودها كذلك المؤمن اذا وجد حذافة قلبه وروحه التي هو دائماً في طلبها ونشدائها والتفتيش عليها وهذا من احسن الأمثلة فان قلب المؤمن يطلب العلم حيث وجده أعظم من طلب صاحب الضلالة لها . الوجه الثامن والخمسون . قال الترمذي حدثنا أبو كريب حدثنا خلف بن أيوب عن عوف عن ابن سيرين عن أبي هريرة رضى الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم خصلتان لا يجتمعان في مناقب حسن سمعت وقفه في الدين . قال الترمذي هذا حديث غريب ولا يعرف هذا الحديث من حديث عوف الا من حديث هذا الشيخ خلف بن أيوب العامري ولم أر أحداً يروى عنه غير أبي كريب محمد بن العلاء ولا أدري كيف هو وهذه شهادة بأن من اجتمع فيه حسن السمعت والفقه في الدين فهو مؤمن وأحري بهذا الحديث أن يكون حقاً وان كان استاده فيه جهالة فان حسن السمعت والفقه في الدين من أخص علامات الايمان ولن يجمعهما الله في مناقب فان التناقض يتأقفاهما ويتأقفاه الوجه التاسع والخمسون قال الترمذي حدثنا مسلم بن حاتم الأنصاري حدثنا أبو حاتم البصري حدثنا محمد بن عبد الله الأنصاري عن أبيه عن علي بن زيد عن سعيد بن المسيب . قال قال أنس بن مالك رضى الله عنه قال رسول الله ﷺ يا بني ان قدرت ان تصح وتمشي وليس في قلبك غش لأحد فافعل ثم قال يا بني وذلك من سقى ومن أحيا سقى فقد أحبنى ومن أحبني كان معي في الجنة وفي الحديث قصة طويلة . قال الترمذي هذا حديث حسن غريب من هذا الوجه ومحمد بن عبد الله الأنصاري صدوق وأبوه ثقة وعلي بن زيد صدوق إلا أنه ربما رفع الشيء الذي يوقفه غيره سمعت محمد بن بشارة يقول قال أبو الوليد قال شعبة حدثنا علي بن زيد وكان رقاعاً . قال الترمذي ولا يعرف لسعيد بن المسيب عن أنس رواية إلا هذا الحديث بطوله وقد روى عباد المتقري هذا الحديث عن علي بن زيد عن أنس ولم يذكر فيه عن سعيد بن المسيب وذكرنا به محمد بن اسمعيل فلم يعرفه ولم يعرف لسعيد بن المسيب عن أنس هذا الحديث ولا غيره . ومات أنس سنة ثلاث وتسعين وسعيد بن المسيب سنة خمس وتسعين بعده بستين . قلت ولهذا الحديث شواهد . منها ما رواه الدارمي عبد الله حدثنا محمد بن عينة عن مروان بن معاوية الفزاري عن كثير ابن عبد الله عن أبيه عن جده أن النبي صلى الله عليه وسلم قال لبلال بن الحارث اعلم قال ما أعلم يارسول الله قال اعلم يا بلال قال ما أعلم يارسول الله قال انه من أحيا سنة من سقى قد أُميت بعدى كان له من الأجر مثل من عمل بها من غير أن ينقص من أجورهم شيء ومن ابتدع .

بدعة ضلالة لا يرضاها الله ورسوله كان عليه مثل آثام من عمل بها لا ينقص ذلك من أوزار الناس شيئاً رواه الترمذى عنه وقال حديث حسن . قال ومحمد بن عيينة مصيصى شامى وكثير ابن عبد الله هو ابن عمرو بن عوف المزنى وفى حديثه ثلاثة أقوال لأهل الحديث منهم من يصححه ومنهم من يحسنه وهما الترمذى . ومنهم من يضعفه ولا يراه حجة كالإمام أحمد وغيره ولكن هذا الأصل ثابت من وجوه كحديث من دعا إلى هدى كان له من الأجر مثل أجور من اتبعه وهو صحيح من وجوه . وحديث من دل على خير فله مثل أجر فاعله وهو حديث حسن رواه الترمذى وغيره فهذا الأصل محفوظ عن النبي ﷺ فالحديث الضعيف به بمنزلة الشواهد المتناجيات فلا يضر ذكره . الوجه الستون أن النبي صلى الله عليه وسلم أوصى بطلبة العلم خيراً وما ذاك إلا لمصل مطلوبهم وشرفه . قال الترمذى حدثنا سفيان بن وكيع حدثنا أبو داود الحفري عن سفيان عن أبي هرون قال كنا نأتى أبا سعيد فيقول مرحباً بوصية رسول الله صلى الله عليه وسلم إن النبي ﷺ قال إن الناس لكم تبع وإن رجلاً يأتونكم من أطوار الأرض يتفقون فى الدين فإذا أتوكم فاستوصوا بهم خيراً حدثنا قتيبة حدثنا روح بن قيس عن أبي هرون البدي عن أبي سعيد الخدرى عن النبي صلى الله عليه وسلم قال يأتىكم رجال من قبل المشرق يتعلمون فإذا جاؤكم فاستوصوا بهم خيراً فكان أبو سعيد إذا رآنا قال مرحباً بوصية رسول الله صلى الله عليه وسلم . قال الترمذى هذا حديث لا نعرفه إلا من حديث أبي هرون البدي عن أبي سعيد قال أبو بكر الطخارقالى قال على ابن المدائنى قال يحيى بن سعيد كان شعبة يضعف أبا هرون البدي قال يحيى وما زال ابن عوف يروى عن أبي هرون حتى مات وأبو هرون اسمه عمارة بن جوين . الوجه الحادى والستون ما رواه الترمذى من حديث أبي داود عن عبد الله بن سنبرة عن سنبرة عن النبي صلى الله عليه وسلم قال من طلب العلم كان كفارة لما مضى هذا الأصل لم أجد فيه إلا هذا الحديث وليس بشئ . فان أبا داود هو قبيح الاعمى غير ثقة ولكن قد تقدم أن العالم يستغفر له من فى السموات ومن فى الأرض وقد رويت آثار عديدة عن جماعة من الصحابة فى هذا المعنى . منها ما رواه الثورى عن عبد الكريم عن مجاهد عن ابن عباس أن ملكاً موكلًا بطالب العلم حتى يرد من حيث أبداه مغفوراً له . ومنها ما رواه قطر بن خليفة عن أبي الطفيل عن علي ما اتعلم عبد قط ولا تحفظ ولا ليس ثوباً ليغفر فى طلب العلم إلا غفرت ذنوبه حيث يخطو عند بابيه وقد رواه ابن عدى مرفوعاً . وقال ليس يرويه عن قطر غير اسمعيل ابن يحيى التميمى . قلت وقد رواه اسمعيل بن يحيى هذا عن الثورى حدثنا محمد بن أيوب الجوزجاني عن مجاهد عن الشعبي عن الأسود عن عائشة مرفوعاً من اتعلم ليتعلم خيراً غفر له قبل أن

يخطو وقد رواه عبد الرحمن بن محمد الحارثي عن قطر عن أبي الطفيل عن علي وهذه الأسانيد وإن لم تكن بمفردها حجة فطلب العلم من أفضل الحسنات والحسنات يذهبن السيئات بخير أن يكون طلب العلم ابتغاء وجه الله يكفر ماضي من السيئات فقد ذلك النصوص أن اتباع السيرة الحسنة تحمونها فكيف بما هو من أفضل الحسنات وأجل الطاعات فالعمدة على ذلك لأعلى حديث أبي داود وإياه أعلم . وقد روى عن عمرو بن الخطاب رضى الله عنه أن الرجل ليخرج من منزله وعليه من الذنوب مثل جبال تهامة فإذا سمع العلم عاف ورجع وتاب فانصرف إلى منزله وليس عليه ذنب فلا تهاقروا مجالس العلماء . الوجه الثاني والستون مارواه ابن ماجه في سننه من حديث عبد الله بن عمرو بن العاص رضى الله عنهما قال خرج رسول الله ﷺ فإذا في المسجد مجلسان مجلس يتفقون ومجلس يدعون الله تعالى ويسألونه فقال كلا المجلسين إلى خير أما هؤلاء فيدعون الله وأما هؤلاء فيتعلمون ويفقهون الجاهل هؤلاء أفضل بالتعليم أرسلت ثم قد معهم . الوجه الثالث والستون أن الله تبارك وتعالى يباهى ملائكته بالقوم الذين يتذكرون العلم ويذكرون الله ويمجدونه على ما من عليهم به منه قال الترمذي حدثنا محمد بن بشار حدثنا مرحوم بن عبد العزيز الطائفي حدثنا أبو نعيم عن أبي عثمان عن أبي سعيد قال خرج معاوية إلى المسجد فقال ما يجلسكم قالوا جلسنا نذكر الله عز وجل قال الله ما أجلسكم إلا ذلك قالوا الله ما أجلسنا إلا ذلك قال أما أني لم استحقكم تهمة لكم وما كان أحد بمنزلة من رسول الله صلى الله عليه وسلم أقل حديثاً عنه مني أن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم خرج على حلقة من أصحابه قال ما يجلسكم قالوا جلسنا نذكر الله ونحمده لما هدانا للإسلام ومن علينا بك . قال الله ما أجلسكم إلا ذلك قالوا الله ما أجلسنا إلا ذلك قال أما أني لم استحقكم تهمة لكم أنه أتاني جبريل فأخبرني أن الله تعالى يباهى بكم الملائكة قال الترمذي هذا حديث حسن غريب لا نرفعه إلا من هذا الوجه وأبو نعيم السعدي اسمه عمرو بن عيسى وأبو عثمان التيمي اسمه عبد الرحمن بن مل فهؤلاء كانوا قد جلسوا يحمدون الله بذكر أوصافه وآلائه ويثنون عليه بذلك ويذكرون حسن الإسلام ويعترفون الله بالفضل العظيم إذ هداهم له ومن عليهم برسوله . وهذا أشرف علم على الإطلاق ولا يعني به إلا الراشخون في العلم فإنه يتضمن معرفة الله وصفاته وأفعاله ودينه ورسوله ومحبة ذلك وتظيمه والفرح به وأخرى بأصحاب هذا العلم أن يباهى الله بهم الملائكة وقد بشر النبي ﷺ الرجل الذي كان يحب سورة الإخلاص وقال أحبها لأنها صفة الرحمن عز وجل فقال حبك إياها أدخلك الجنة . وفي لفظ آخر أخبروه أن الله يحب من قل على أن من أحب صفات الله أحب الله وأدخله الجنة . والجمجمة أشد الناس نفرة وتنفيرا عن صفاته ونفوت كماله يساقبون وينمون من

يذكرها ويقرؤها ويحتملها ويعتني بها ولهذا لم يمتد عند الأمة وعلى لسان كل عالم من علماء الإسلام والله تعالى أشد بغضاً ومقتاً لم جزاء وفاقا . الوجه الرابع والستون . أن أفضل منازل الخلق عند الله منزلة الرسالة والتبوة فانه يصطنع من الملائكة رسلا ومن الناس وكيف لا يكون أفضل الخلق عند الله من جعلهم وسائط بينه وبين عبادته في تبليغ رسالاته وتبريف أسمائه وصفاته وأفعاله وأحكامه ومراضيه ومساخطه ونوابه وعقابه وخصمهم بوجه واختصمهم بتفضيله وارتضاهم لرسالته إلى عبادته وجعلهم أركن العالمين نفوساً وأشرفهم أخلاقاً وأكملهم علوماً وأعمالاً وأحسنهم خلقه وأعظمهم محبة وقبولاً في قلوب الناس وبراهم من كل وصم وعيب وكل خلق دنى . وجعل أشرف مراتب الناس بخدم مرتبة خلافتهم ونيابتهم في أمهم قائم يخلفونهم على متابعهم وطريقهم من نصيحتهم للأمة وإرشادهم الضال وتعليمهم الجاهل ونصرهم المظلوم وأخذهم على يد الظالم وأمرهم بالمعروف ونههم عن المنكر وتركه والدعوة إلى الله بالحكمة للتسجين والموعظة الحسنة للمرضين الغافلين والمجدال بالنبي هي أحسن للمعارضين . فهذه حال أتباع المسلمين وورثة النبيين . قال تعالى (قل هذه سبيلي أدعو إلى الله على بصيرة أنا ومن اتبعني) وسواء كان المعنى أنا ومن اتبعني على بصيرة وأنا أدعو إلى الله . أو المعنى أدعو إلى الله على بصيرة والقولان متلازمان فانه لا يكون من أتباعه حقاً إلا من دعا إلى الله على بصيرة كما كان متبوعه بفعل صلى الله عليه وسلم فهو لا خلفاء الرسول حقاً وورثتهم دون الناس وهم أولو العلم الذين قاموا بما جاء به علماً وعملاً وهداية وإرشاداً وصبراً وجهاداً وهؤلاء هم الصديقون وهم أفضل أتباع الأنبياء ورأسهم وإمامهم الصديق الأكبر أبو بكر رضي الله عنه . قال الله تعالى (ومن طمع الله والرسول فأولئك مع الذين أنعم الله عليهم من النبيين والصديقين والشهداء والصالحين وحسن أولئك رفيقاً ذلك الفضل من الله وكفى بالله علماً) فذكر مراتب السعداء وهي أربعة وبدأ بأعلام مرتبة ثم الذين يلونهم إلى آخر المراتب وهؤلاء الأربعة هم أهل الجنة الذين هم أهلها جملتهم منهم بينه وكرمه . الوجه الخامس والستون ان الإنسان إنما يميز على غيره من الحيوانات بفضيلة العلم والبيان وإلا فغيره من الدواب والسباع أكثر أكلاً منه وأقرب بطشاً وأكثر جماعاً وأولاداً وأطول أعماراً وإنما يميز على الدواب والحيوانات بعلمه وببأنه فإذا عدم العلم بقي معه القدر المشترك بينه وبين سائر الدواب وهي الحيوانية المحضة فلا يبقى فيه فضل عليهم بل قد يبقى شراً منهم كما قال تعالى في هذا الصنف من الناس (إن شر الدواب عند الله الصم البكم الذين لا يعقلون) فهو لا يميزهم الجاهل (ولو علم الله فيهم خيراً لأمسكهم) أي ليس عندهم عمل قابل للخير (ولو) كان عندهم قابلاً للخير (لأمسكهم) أي

لا يفهمهم والسمع هنا سمع فهم وإلا فسمع الصوت حاصل لهم وبه قامت حجة الله عليهم . قال تعالى (ولا تكونوا كالذين قالوا سمعنا وهم لا يسمعون) . وقال تعالى (ومثل الذين كفروا كمثل الذى ينعق بما لا يسمع إلا دعاء ونداء سم بهم عى فهم لا يعلقون) وسواء كان المعنى ومثل داعى الذين كفروا كمثل الذى ينعق بما لا يسمع من الدواب إلا أصواتا مجردة أو كان المعنى ومثل الذين كفروا حين ينادون كمثل دواب الذى ينعق بما فلا تسمع إلا صوت الدعاء والنداء قاله قولان متلازمان بل هما واحد وإن كان التقدير الثانى أقرب إلى اللفظ وأبلغ فى المعنى فعلى التقديرين لم يحصل لهم من الدعوة إلا الصوت الحاصل للأنعام فهو لا لم يحصل لهم حقيقة الإنسانية التى يميز بها صاحبها عن سائر الحيوان والسمع يراد به ادراك الصوت ويراد به فهم المعنى ويراد به القبول والإجابة والثلاثة فى القرآن فى الأول قوله (قد سمع الله قول الذى تجادلك فى زوجها وتشكى إلى الله والله يسمع تحاوركما إن الله سميع بصير) وهذا أصرح ما يكون فى إثبات صفة السمع ، ذكر الماضى والمضارع واسم الفاعل سميع ويسمع وهو سميع وله السمع كما قالت عائشة رضى عنها الحمد لله الذى وسع سمعه الأصوات لقد جاءت المجادلة تشكو إلى رسول الله ﷺ وأنا فى جانب البيت وأنه ليخفى على بعض كلامها فأبزل الله (قد سمع الله قول الذى تجادلك فى زوجها) . والثانى سمع الفهم كقوله (ولو علم الله فيهم خيراً لاسمعهم) أى لا يفهمهم (ولو أسمعهم لتولوا وهم معرضون) لما فى قلوبهم من الكبر والإعراض عن قبول الحق ففهم آقان إحداها أنهم لا يفهمون الحق لجهلهم ولو فهموه لتولوا عنه وهم معرضون عنه لكبرهم وهذا غاية النقص والعيب والثالث سمع القبول والإجابة كقوله تعالى (لو خرجوا فيكم ما زادوكم إلا خبالاً ولا وضعوا فلكاً لكم يفنونكم الفتنة وفيكم سماعون لهم) أى قائلون مستجيبون . ومنه قوله (سماعون للكذب) أى قائلون له مستجيبون لأهله . ومنه قول الفضل سمع الله لمن حمده أى أجاب الله حمد من حمده ودعاه من دعاه . وقول النبي ﷺ إذا قال الإمام سمع الله لمن حمده فقولوا ربنا ولك الحمد يسمع الله لكم أى يجيبكم . والمقصود أن الإنسان إذا لم يكن له علم بما يصلحه فى مآشه ومعاده كان الحيوان البهيماً خيراً منه لسلامته فى المعاد بما يهلكه دون الإنسان الجاهل . الوجه السادس والستون إن العلم حاكم على ما سواه ولا يحكم عليه شيء فكل شيء اختف فى وجوده وعدمه وصحته وفساده ومنفعته ومضرته ورجحانه ونقصانه وكآله ونقصه ومدحه وذمه ومرتبته فى الخير وجوده ووراءته وقربه وبعده وإفضائه إلى مطلوب كذا وعدم إفضائه وحصول المقصود به وعدم حصوله إلى سائر جهات المعلومات فإن العلم حاكم على ذلك كله فإذا حكم العلم انتطع النزاع ووجب الإتياع وهو الحاكم على الممالك والسياسات والأموال

والأقلام فلك لا يتأيد بعلم لا يقوم وسيف بلا علم يخراق لاعب وقلم بلا علم حركة عايت
والعلم مسلط حاكم على ذلك كله ولا يحكم شيء من ذلك على العلم وقد اختلف في تفضيل مداد
العلماء على دم الشهداء. وعكسه وذكر لكل قول وجوه من التراجيح والأدلة ونفس هذا
النزاع دليل على تفضيل العلم ومرتبته فإن الحاكم في هذه المسئلة هو العلم فيه واليه وعنده
يقع التمايز والتخاصم والمفضل منهما من حكم له بالفضل . فإن قيل فكيف يقبل حكمه لنفسه .
قيل وهذا أيضا دليل على تفضيله وعلو مرتبته وشرفه فإن الحاكم إنما لم يسغ أن يحكم نفسه
لأجل مظنة التهمة والعلم لا تلحقه تهمة في حكمه لنفسه فإنه إذا حكم حكم بما تشهد العقول
والنظر بصحته وتتفاء بالتبويل ويستحيل حكمه لتهمة فانه إذا حكم بها انزل عن مرتبته
وانحط عن درجته فهو الشاهد المزمك العدل والحاكم الذي لا يجوز ولا يزل . فإن قيل فإذا
حكمه في هذه المسئلة التي ذكرتموها . قيل هذه المسئلة كثر فيها الجدل واتسع المجال وأدلى
كل منهما بحجة واستلج برتبته والذي يفصل النزاع ويميد المسألة إلى مواقع الإجماع الكلام
في أنواع مراتب الكمال وذكر الأفضل منهما والنظر في أي هذين الأمرين أولى به وأقرب
إليه . فهذه الأصول الثلاثة تبين الصواب ويقع بها فصل الخطاب . فأما مراتب الكمال فاربع
النيرة والصدقية والشهادة والولاية وقد ذكرها الله سبحانه في قوله (ومن يطلع الله والرسول
فأولئك مع الذين أنعم الله عليهم من النبيين والصدقيين والشهداء والصالحين وحسن أولئك
رفيقا ذلك الفضل من الله وكفى بالله علما) وذكر تعالى هؤلاء الأربع في سورة الحديد فذكر
تعالى الإيمان به وبرسوله ثم ندب المؤمنين إلى أن تخضع قلوبهم لكتابه ووحيه ثم ذكر
مراتب الخلاق شقيهم وسعيهم . فقال (إن المصدقين والمصدقات وأقرضوا الله قرضا حسنا
يضاعف لهم ولهم أجر كريم والذين آمنوا بالله ورسله أولئك هم الصدوقون والشهداء عند
ربهم لهم أجرهم ونورهم والذين كفروا وكذبوا بآياتنا أولئك أصحاب الجحيم) . وذكر
المنافقين قبل ذلك فاستوعبت هذه الآية أقسام المباد شقيهم وسعيهم . والمقصود أنه ذكر
فيها المراتب الأربعة الرسالة والصدقية والشهادة والولاية فأعلا هذه المراتب النبوة والرسالة يليها
الصدقية فالصدوقون هم أئمة أتباع الرسل ودرجتهم أعلا الدرجات بعد النبوة فإن جرى قلم العالم
بالصدقية وسال مداده بها كان أفضل من دم الشهيد الذي لم يلحقه في رتبة الصدقية وإن سال دم
الشهيد بالصدقية وقطر عليها كان أفضل من مداد العالم الذي قصر عنها ففضلها صدقها فإن استويا
في الصدقية استويا في المرتبة والله أعلم . والصدقية هي كمال الإيمان بما جاء به الرسول علما
وتصديقا وقيامه به فبهي راجعة إلى نفس العلم فكل من كان أعلم بما جاء به الرسول وأكمل تصديقا
له كان أتم صدقية فالصدقية شجرة أصولها العلم وفروعها التصديق وثمرتها العمل فهذه كلمات

جامعة في مسئلة العالم والشهد وأيهما أفضل . الوجه السابع والستون أن النصوص النبوية قد تواترت بأن أفضل الأعمال إيمان بالله فهو رأس الأمر والأعمال بعده على مراتبها ومتنازلاً والإيمان له ركنان . أحدهما معرفة ما جاء بالرسول والعلم به والثاني تصديقه بالقول والعمل والتصديق بدون العلم والمعرفة محال فانه فرع العلم بالشيء المصدق به فإذا العلم من الإيمان بمنزلة الروح من الجسد ولا تقوم شجرة الايمان الا على ساق العلم والمعرفة فالعلم إذا أجل المطالب وأسنى المواهب . الوجه الثامن والستون أن صفات الكمال كلها ترجع إلى العلم والقدرة والإرادة والإرادة فرع العلم فانها تستلزم الشعور بالمراد فهي مفتقرة إلى العلم في ذاتها وحقيقتها والقدرة لا تؤثر إلا بواسطة الإرادة والعلم لا يفتقر في صفقه بالمعلوم إلى واحدة منهما وأما القدرة والإرادة فكل منها يفتقر في تعلقه بالمراد والمقدور إلى العلم وذلك يدل على فضيلته وشرف منزلته . الوجه التاسع والستون أن العلم أهم الصفات تعلقاً بمتعلقه وأوسعها فإنه يتعلق بالواجب والممكن والمستحيل والمازى والموجود والمعلوم فذات الرب سبحانه وصفاته وأسمائه معلومة له ويعلم العباد من ذلك ما علمهم العليم الخبير وأما القدرة والإرادة فكل منهما خاص بالتعلق أما القدرة فإنما تتعلق بالممكن خاصة لا بالمستحيل ولا بالواجب فهي أضيق من العلم من هذا الوجه وأعم من الإرادة فإن الإرادة لا تتعلق إلا ببعض الممكنات وهو ما أريد وجوده فالعلم أوسع وأعم وأشمل في ذاته ومتعلقه . الوجه السبعون أن الله سبحانه أخبر عن أهل العلم بأنه جعلهم أئمة يهدون بأمره ويأتى بهم من بعدهم . فقال تعالى (وجعلناهم أئمة يهدون بأمرنا لما صبروا وكافروا بآياتنا يوتون) وقال في موضع آخر (والذين يقولون ربنا هب لنا من أزواجنا وذرياتنا قرة أعين واجعلنا للتقين إماما) أى أئمة يقتدى بنا من بعدهنا . فأخبر سبحانه أن بالصبر واليقين ثلث الإمامة في الدين وهي أرفع مراتب الصديقين واليقين هو كمال العلم وغايته فيتمكيل مرتبة العلم تحصل لإمامة الدين وهي ولاية آلها العلم يختص الله بهما من يشاء من عباده . الوجه الحادى والسبعون أن حاجة العباد إلى العلم ضرورية فوق حاجة الجسم إلى الغذاء لأن الجسم يحتاج إلى الغذاء في اليوم مرة أو مرتين وحاجة الإنسان إلى العلم بسدد الألفاس لأن كل نفس من ألقاسه فهو يحتاج فيه إلى أن يكون مصاحباً لإيمان أو حكمة فإن قارقه الايمان أو حكمة في نفس من ألقاسه فقد عطب وقرب هلاكه وليس إلى حصول ذلك سبيل إلا بالعلم فالحاجة اليه فوق الحاجة إلى الطعام والشراب وقد ذكر الإمام أحمد هذا المعنى بيته فقال: الناس أحوج إلى العلم منهم إلى الطعام والشراب لأن الطعام والشراب يحتاج إليه في اليوم مرة أو مرتين والعلم يحتاج اليه كل وقت . الوجه الثاني والسبعون أن صاحب العلم أقل تعباً وعملأ وأكثر أجراً واعتبر هذا بالشاهد فإن الصناعات والأجرا يعانون

(٦ - مفتاح)

الأعمال الشاقة بأنفسهم والأساذ المعلم يجلس يامرهم وينهاهم ويربهم كيفية العمل ويأخذ أضعاف ما يأخذونه . وقد أشار النبي ﷺ إلى هذا المعنى حيث قال أفضل الأعمال إيمان بآفته ثم الجهاد فالجهاد فيه بذل النفس وغاية المشقة والإيمان علم القلب وعمله وتصديقه وهو أفضل الأعمال مع أن مشقة الجهاد فوق مشقته بأضعاف مضاعفة وهذا لأن العلم يعرف مقادير الأعمال ومراتبها وقاضلها من مفضولها وراجحها من مرجوحها فصاحبه لا يختار لنفسه إلا أفضل الأعمال والعامل بلا علم يظن أن الفضيلة في كثرة المشقة فهو يتحمل المشاق وإن كان ما يمانيه مفضولاً ورب عمل قاضل والمفضول أكثر مشقة منه واعتبر هذا بحال الصديق فانه أفضل الأمة . ومعلوم أن فهم من هو أكثر عملاً وحجاً وصوماً وصلاة وقراءة منه . قال أبو بكر بن عياش ماسبقكم أبو بكر بكثرة صوم ولا صلاة ولكن بنى . وقر في قلبه وهذا موضوع المثل المشهور .

من لم يمثل سيرك المدلل • تمتنى رويداً وتجي في الأول

الوجه الثالث والسبعون أن العلم إمام العمل وقائده والعمل تابع له ومؤتم به فكل عمل لا يكون خلف العلم مقتدياً به فهو غير نافع لصاحبه بل مضرة عليه . كما قال بعض السلف من عباده بغير علم كأن ما يفسد أكثر مما يصلح والأعمال إنما تتفاوت في القبول والرد بحسب موافقتها العلم ومخالفتها له فالعمل الموافق للعلم هو المقبول والمخالف له هو المردود فالعلم هو الميزان وهو المحك . قال تعالى (هو الذي خلق الموت والحياة ليبلوكم أيكم أحسن عملاً وهو العزيز الغفور) قال الفضيل بن عياض هو أخلص العمل وأصوبه قالوا يا أبا علي ما أخلصه وأصوبه قال إن العمل إذا كان خالصاً ولم يكن صواباً لم يقبل وإذا كان صواباً ولم يكن خالصاً لم يقبل حتى يكون خالصاً صواباً فالخالص أن يكون لله . والصواب أن يكون على السنة . وقد قال تعالى (فن كان يرجو لقاء ربه فليعمل عملاً صالحاً ولا يشرك بعبادة ربه أحداً) فهذا هو العمل المقبول الذي لا يقبل الله من الأعمال سواه وهو أن يكون موافقاً لسنة رسول الله ﷺ مراداً به وجه الله ولا يتمكن العامل من الاتيان بعمل يجمع هذين الوصفين إلا بالعلم فانه أن لم يعلم ما جاء به الرسول لم يمكنه قصده وإن لم يعرف معبوده لم يمكنه إرادته وحده فلولوا العلم لما كان عمله مقبولاً فالعلم هو الدليل على الإخلاص وهو الدليل على المتابعة . وقد قال الله تعالى (إنما يتقبل الله من المتقين) وأحسن ما قيل في تفسير الآية أنه إنما يتقبل الله عمل من اتقاه في ذلك العمل وتقواه فيه أن يكون لوجهه على موافقة أمره . وهذا إنما يحصل بالعلم وإذا كان هذا منزلة العلم وموقفه علم أنه أشرف شيء وأجله وأفضله والله أعلم . الوجه الرابع والسبعون أن العامل بلا علم كالساير بلادليل . ومعلوم أن عطب مثل هذا أقرب من سلامته

وان قدر سلامته اتفاقاً نادراً فهو غير محمود بل مذموم عند العقلاء ، وكان شيخ الإسلام ابن تيمية يقول من فارق الدليل ضل السبيل ولا دليل إلا بما جاء به الرسول . قال الحسن العامل على غير علم كالسالك على غير طريق والعامل على غير علم ما يفسد أكثر مما يصالح فاطلبوا العلم طلباً لا تضروا بالعباداة واطلبوا العباداة طلباً لا تضروا بالعلم فان قوما طلبوا العباداة وتركوا العلم حتى خرجوا بأسيا فهم على أمة محمد ﷺ ولو طلبوا العلم لم يدلم على ما فعلوا والفرق بين هذا وبين ما قبله ان العلم مرتبته في الوجه الاول مرتبة المطاع المتبوع المقتدى به التبع حكمه المطاع أمره ومرتبه في هذا الوجه مرتبة الدليل المرشد إلى المطلوب الموصل إلى الناية . الوجه الخامس والسبعون أن النبي ﷺ ثبت في الصحيحين عنه أنه كان يقول اللهم رب جبريل وميكائيل وإسرافيل فاطر السموات والأرض عالم الغيب والشهادة أنت تحكم بين عبادك فيما كانوا فيه يختلفون اهدني لما اختلف فيه من الحق باذنك انك تهدي من تشاء إلى صراط مستقيم . وفي بعض السنن أنه كان يكبر تكبيرة الاحرام في صلاة الليل ثم يدعو بهذا الدعاء . والهداية هي العلم بالحق مع قصده وإرشاده على غيره فالهدى هو العامل بالحق المرید له وهي أعظم نعمة لله على العبد ولهذا أمرنا سبحانه أن نسأله هداية الصراط المستقيم كل يوم و ليلة في صلواتنا الخس فإن العبد يحتاج إلى معرفة الحق الذي يرضى الله في كل حركة عاهرة وباطنة فاذا عرفها فهو محتاج إلى من يلهمه قصد الحق فيجعل إرادته في قلبه ثم إلى من يقدره على فعله ومعلوم ان ما يجهله العبد أضاعف أضاعف ما يعمله وان كل ما يعلم أنه حق لا تطاوعه نفسه على إرادته ولو أرادته لمجز عن كثير منه فهو مضطر كل وقت إلى هداية تتعلق بالماضي والحال والمستقبل أما الماضي فهو محتاج إلى محاسبة نفسه عليه وهل وقع على السداد فيشكر الله عليه ويستدعيه أم خرج فيه عن الحق فيتوب إلى الله تعالى منه ويستغفره ويمزم على أن لا يعود . وأما الهداية في الحال فهي مطلوبة منه فإنه ابن وقته فيحتاج أن يعلم حكم ما هو متلبس به من الأفعال هل هو صواب أم خطأ . وأما المستقبل فلحاجة في الهداية أظهر ليكون سيرة على الطريق . وإذا كان هذا شأن الهداية علم أن العبد أشد شيء اضطراباً إليها وأن ما يورده بعض الناس من السؤال الفاسد وهي انا إذا كنا مهتدين فأى حاجة بنا أن نسأل الله أن يهدينا وهل هذا الا تحصيل الحاصل أقصد سؤال وأبعد عن الصواب وهو دليل على أن صاحبه لم يحصل معنى الهداية ولا أحاط علماً بحقيقتها ومساها فذلك تكلف من تكلف الجواب عنه بأن المعنى يثبتنا على الهداية وأدما لنا ومن أحاط علماً بحقيقة الهداية وحاجة العبد إليها علم أن الذي لم يحصل له منها أضاعف ما حصل له وانه كل وقت محتاج إلى هداية بمنجدة لأسبابها والله تعالى خالق أفعال القلوب والجوارح فهو كل وقت محتاج أن يخلق الله له هداية

خاصة ثم ان لم يصرف عنه الموانع والصوارف التي تمنع موجب الهداية وتصرفها لم يتفجع بالهداية ولم يتم مقصودها له فإن الحكم لا يمكن فيه وجود مقتضيه بل لا يسمع ذلك من عدم مانعه ومناقضه . ومعلوم أن وساوس العبد وخواطره وشهوات التي في قلبه كل منها مانع وصول أثر الهداية إليه فإن لم يصرفها الله عنه لم يهدى هدى تاما لحالته إلى هداية الله له مقرونة بأنفسه وهي أعظم حاجة للعبد . وذكر النبي ﷺ في الدعاء العظيم القدر من أوصاف الله وربيته ما يناسب المطلوب فإن قطر السموات والأرض توسل إلى الله بهذا الوصف في الهداية للفطرة التي ابتدأ الخلق عليها فذكر كونه قاطر السموات والأرض والمطلوب تعليم الحق والتوفيق له فذكر علمه سبحانه بالغيب والشهادتوان من هو بكل شيء علم جدير أن يطلب منه عبده أن يعلمه ويرشده ويهديه وهو بمنزلة التوسل إلى الغنى بعتائه وسعة كرمه أن يعطى عبده شيئا من ماله والتوسل إلى الغفور بسعة مغفرته أن يغفر لعبده ويقفوه أن يعفو عنه وبرحمته أن يرحمه ونظائر ذلك وذكر ربيوته تعالى لجبريل وميكائيل وإسرافيل وهذا واقع أعلم لأن المطلوب هدى يحيا به القلب وهؤلاء الثلاثة الأملاك قد جعل الله تعالى على أيديهم أسباب حياة العباد أما جبريل فهو صاحب الوحي الذي يوحى الله إلى الأنبياء وهو سبب حياة الدنيا والآخرة . وأما ميكائيل فهو موكل بالقطر الذي به سبب حياة كل شيء . وأما إسرافيل فهو الذي يتفخ في الصور فيصيح الله الموتى بتفخه فاذا هم قيام لرب العالمين . والهداية لها أربع مراتب وهي مذكورة في القرآن . المرتبة الأولى الهداية العامة وهي هداية كل مخلوق من الحيوان والآدمي لمصالحه التي بها قام أمره قال الله تعالى (سبح اسم ربك الأعلى الذي خلق فسوى والذي قدر فهدى) فذكر أمورا أربعة : الخلق والقسوة والتقدير والهداية فسوى خلقه وأتقنه وأحكمه ثم قدر له أسباب مصالحه في معاشه وتقلبته وتصرفاته وهده إلهيا والهداية تعليم فذكر أنه الذي خلق وعلم كما ذكر نظير ذلك في أول سورة أنزلها على رسوله وقد تقدم ذلك . وقال تعالى حكاية عن عبده فرعون أنه قال لموسى (فن ربك يا موسى قال ربنا الذي أعطى كل شيء خلقه ثم هدى) وهذه المرتبة أسبق مراتب الهداية وأعما . المرتبة الثانية هداية البيان والدلالة التي أقام بها حجة على عباده وهذه لا تستلزم الاعتناء التام . قال تعالى (وأما نوح وفدينا فاستجروا العمي على الهدى) يعني يتنا لهم ودلتهم وعرفانهم فأثروا الضلالة والعمى . وقال تعالى (وعاداً ونمود وقد تبين لكم من مساكنهم وزين لهم الشيطان أعمالهم فصدم عن السيل وكانوا مستبصرين) . وهذه المرتبة أخص من الأولى وأعم من الثانية . وهي هدى التوفيق والإلهام . قال الله تعالى (والله يدعو إلى دار السلام ويهدى من يشاء إلى صراط مستقيم) فعم بالدعوة خلقه وخص بالهداية من شاء منهم . قال تعالى

(إنك لا تهدي من أحببت ولكن الله يهدي من يشاء) مع قوله (وإنك لتهدي إلى صراط مستقيم) فأثبت هداية الدعوة والبيان ونقى هداية التوفيق والالهام . وقال النبي ﷺ في تشهد الحاجة من يد الله فلا مضل له ومن يضلل فلا هادي له . وقال تعالى (إن نحصر على هدام فإن الله لا يهدي من يضلل) أى من يضله الله لا يهتدي أبداً وهذه الهداية الثالثة هى الهداية الموجبة المستلزمة للاعتناء . وأما الثانية فشرط لا موجب فلا يستحيل تخلف الهدى عنها بخلاف الثالثة فإن تخلف الهدى عنها مستحيل . المرتبة الرابعة الهداية فى الآخرة إلى طريق الجنة والنار . قال تعالى (احشروا الذين ظلموا وأزواجهم وما كانوا يعبدون من دون الله فاهدوهم إلى صراط الجحيم) . وأما قول أهل الجنة (الحمد لله الذى هدانا لهذا وما كنا لنهتدي لولا أن هدانا الله) فيحتمل أن يكونوا أرادوا الهداية إلى طريق الجنة وأن يكونوا أرادوا الهداية فى الدنيا التى أوصلتهم إلى دار النعم ولو قيل إن كلا الأمرين مراد لهم وإهم حمدوا الله على هدايته لهم فى الدنيا وهدايتهم إلى طريق الجنة كان أحسن وأبلغ وقد ضرب الله تعالى لمن لم يحصل له العلم بالحق واتباعه مثلاً مطابقاً لحاله : فقال تعالى (قل أندعوا من دون الله ما لا ينفعنا ولا يضرنا ونرد على أعقابنا بعد إذ هدانا الله كالذى استهوته الشياطين فى الأرض خيран له أصحاب يدعوهم إلى الهدى إننا قل إن هدى الله هو الهدى وأمرنا لنسلم لرب العالمين) . الوجه السادس والسبعون أن فضيلة الشيء وشرفه يظهر تارة من عموم حنفعه وتارة من شدة الحاجة اليه وعدم الاستغناء عنه وتارة من ظهور النقص والشر بفقده وتارة من حصول اللذة والسرور والبهجة بوجوده لكونه محبوباً ملائماً قادراً كه يعقب غاية اللذة وتارة من كمال الثمرة المترتبة عليه وشرف علة الغائية وافضاله إلى أجل المطالب وهذه الوجوه ونحوها تنشأ وتظهر من متعلقاته فإذا كان فى نفسه كلاً وشرفاً يقطع النظر عن متعلقاته جمع جهات الشرف والفضل فى نفسه ومتعلقاته . ومعلوم أن هذه الجهات بأسرها حاصلة العلم فانه أهم شيء . نعماً وأكثره وأدومه والحاجة اليه فوق الحاجة إلى الغذاء بل فوق الحاجة إلى التنفس إذ غاية ما يتصور من فقدهما فقد حياة الجسم . وأما فقد العلم فقيه فقد حياة القلب والروح فلا غنى للعبد عنه طرفة عين . ولهذا إذا فقد من الشخص كان شراً من الخير بل كان شراً من الدواب عند الله ولا شيء أقص منه حيثذ وأما حصول اللذة والبهجة بوجوده فلانه كمال فى نفسه وهو ملائم غاية الملازمة للنفوس فإن الجمل مريض وقص وهو فى غاية الإيذاء والإيلام للنفوس ومن لم يشعر بهذه الملازمة والمتافرة فهو لفقد حسه ونفسه . وما لجرح ميت إيلام . فحصوله للنفوس إدراك منها لغاية محبوها واتصال به وذلك غاية لذتها وفرحتها وهذا بحسب المعلوم فى نفسه ومحبة النفس له ولذتها بقربه والعلوم والمعلومات

مغاوطة في ذلك أعظم التفاوت وأبينه فليس علم النفوس بباطرها وباربها ومبدعها ومحبته والتقرب إليه كعلمها بالطبيعة وأحوالها وعوارضها وصحتها وفسادها وحركانها وهذا يتبين .
 بالوجه السابع والسبعين وهو أن شرف العلم تابع لشرف معلومه لو نوق النفس بأدلة وجوده وبراهينه ولشدته الحاجة إلى معرفته وعظم النفع بها ولا ريب أن أجل معلوم وأعظمه وأكبره هو الله الذي لا إله إلا هو رب العالمين وقيوم السموات والأرضين .
 الملك الحق المبين الموصوف بالكمال كله المنزه عن كل عيب وتقص وعن كل تمثيل وتشبيه في كماله . ولا ريب أن العلم به وبأسمائه وصفاته وأفعاله أجل العلوم وأفضلها ونسبته إلى سائر العلوم كنسبة معلومه إلى سائر المعلومات وكان العلم به أجل العلوم وأشرفها فهو أصلها كلها كما أن كل موجود فهو مستند في وجوده إلى الملك الحق المبين ومفتقر إليه في تحقق ذاته وأبينه وكل علم فهو تابع للعلم به مفتقر في تحقق ذاته إليه فالعلم به أصل كل علم كما أنه سبحانه رب كل شيء ومليكه وموجده ، ولا ريب أن كمال العلم بالسبب الثام وكونه سببا يستلزم العلم بمسببه كما أن العلم بالعلة التامة ومعرفة كونها علة يستلزم العلم بمعلوله وكل موجود سوى الله فهو مستند في وجوده إليه استناد المصنوع إلى صانعه والمفعول إلى فاعله فالعلم بذاته سبحانه وصفاته وأفعاله يستلزم العلم بما سواه فهو في ذاته رب كل شيء ومليكه والعلم به أصل كل علم ومنشؤه فمن عرف الله عرف ماسواه ومن جهل به فهو لما سواه أجهل قال تعالى (ولا تكونوا كالذين نسوا الله فأنساهم أنفسهم) ، فأمل هذه الآية تجد تحتها معنى شريفا عظيما وهو أن من نسي ربه أنساه ذاته ونفسه فلم يعرف حقيقته ولا مصالحه بل نسي ما به صلاحه وفلاحه في معاشه ومعهاده فصار معطلا مهملا بمنزلة الأنعام الساتية بل ربما كانت الأنعام أخبر بمصالحها منه لبقائها هداها الذي أعطاهم إياه خالقها وأما هذا فخرج عن فطرته التي خلق عليها فنسى ربه فأنساه نفسه وصفاتها وماتكل به وزكوه وتسعد به في معاشها ومعهادها قال الله تعالى (ولا تطع من أغفلنا قلبه عن ذكرنا واتبع هواه وكان أمره فرطا) فتفعل عن ذكر ربه فافترط عليه أمره وقلبه فلا التفات له إلى مصالحه وكأله وما تزكوه نفسه وقلبه بل هو مشقت القلب مضيقه مفرط الأمر حيران لا يهتدي سبيلا ، والمقصود أن العلم بالله أصل كل علم وهو أصل علم العبد بسمادته وكأله ومصالح دنياه وآخرته والجهل به مستلزم للجهل بنفسه ومصالحها وكألهما وما تزكوه وتفعل به فالعلم به سعادة العبد والجهل به أصل شقاوته يزيدة إيضا . الوجه الثامن والسبعون أنه لا شيء أطيب للعبد ولا أذل ولا أهنا ولا أنعم لقلبه وعيشه من محبة فاطره وباريه ودوام ذكره والسمي في مرضاته وهذا هو الكمال الذي لا كمال للعبد بدونه وله خلق الخلق ولأجله نزل الوحي وأرسلت الرسل وقامت السموات والأرض ووجدت الجنة والنار ولأجله شرعت الشرائع

ووضع البيت الحرام ووجب حجه على الناس إقامة لذكره الذي هو من توابع محبته والرضا به وعنه ولاجل هذا أمر بالجهاد وضرب أعناق من أباه وآثر غير عليه وجعل له في الآخرة دارالموتان خالداً مخلداً على هذا الأمر العظيم أسست الملة ونصبت القبة وهو قطب رضى الخلق والأمر الذي مدارهما عليه ولاسيلا إلى الدخول إلى ذلك إلا من باب العلم فان محبة الشيء فرج عن الشك وبه وأعرف الخلق بالله أشدهم حياء فكل من عرف الله أحبه ومن عرف الدنيا وأهلها زهد فيهم فالعلم يفتح هذا الباب العظيم الذي هو سر الخلق والأمر بكسب آي يانه إن شاء الله تعالى. الوجه التاسع والسبعون إن الله بالمحبوب تضعف وتقوى بحسب قوة الحب وضعفه فكلما كان الحب أقوى كانت الله أعظم ولهذا تعظم لذة الطمان بشرب الماء البارد بحسب شدة طلبه للماء وكذلك الجماع وكذلك من أحب شيئاً كانت لذته على قدر حبه إياه والحب تابع للعلم بالمحبوب ومعرفة جماله الظاهر والباطن فلهذا النظر إلى الله بعد لقائه بحسب قوة حبه وإرادته وذلك بحسب العلم به وبصفات كماله فإذا العلم هو أقرب الطرق إلى أعظم اللذات وسأيت تقرير هذا فيما بعد إن شاء الله تعالى. الوجه الثمانون إن كل ماسوى الله يفتقر إلى العلم لاقوام له بدونه فان الوجود وجودان وجود الخلق ووجود الأمر والخلق والأمر مصدرهما علم الرب وحكته فكل ما ضمنه الوجود من خلقه وأمره صادر عن علمه وحكته فقامت السموات والأرض وما بينهما إلا بالعلم ولا يثبت الرسل وأنزلت الكتب إلا بالعلم ولا عبد الله وحده وحمد وأثنى عليه ويحمد إلا بالعلم ولا عرف الحلال من الحرام إلا بالعلم ولا عرف فضل الإسلام على غيره إلا بالعلم. واختلف هنا في مسألة وهي أن العلم صفة فعلية أو انفعالية فقالت طائفة هو صفة فعلية لأنه شرط أو جزء وسبب في وجود المفعول فان الفعل الاختيارى يستدعى حياة الفاعل وعلمه وقدرته وإرادته ولا يتصور وجوده بدون هذه الصفات. وقالت طائفة هو انفعالى فإنه تابع للعلوم متعلق به على ما هو عليه فان العالم يدرك المعلوم على ما هو به فادراكه تابع له فكيف يكون متقدما عليه. والصواب أن العلم قسمان علم فعلى وهو علم الفاعل المختار بما يريد أن يفعله فانه موقوف على إرادته الموقوفة على تصوره المراد وعلمه به فهذا علم قبل الفعل متقدم عليه مؤثر فيه وعلم انفعالى وهو العلم التابع للمعلوم الذى لا تأثير له فيه كعلمنا بوجود الأنبياء والأئمة والملوك وسائر الموجودات فان هذا العلم لا يؤثر فى المعلوم ولا هو شرط فيه فكل من الطائفتين نظرت جزئيا وحكمت كلياً وهذا موضع يفلط فيه كثير من الناس وكلما القسمين من المسلم صفة كمال وعنده من أعظم النقص بوضعه. الوجه الحادى والثمانون أن فضيلة الشيء تعرف بعنده فالعند يظهر حسه الضد وبضدها تبين الأشياء ولا ريب أن الجهل أصل كل فساد وكل ضرر يلحق العبد فى دنياه وآخرها فهو نتيجة

الجهل والإفح العلم التام بأن هذا الطعام مثلاً مسموم من أكله قطع أمعاءه في وقت معين لا يقدم على أكله وإن قدر أنه قد علم عايه لفلة جوع أو استحبال وفاة فهو لمله بمراقبة أكله لمقصوده الذي هو أحب إليه من العذاب بالجوع أو بغيره . وهنا اختلف في مسئلة عظيمة وهي أن العلم هل يستلزم الاهتداء ولا يختلف عنه الهدى إلا لعدم العلم أو نقصه والإفح المعرفة المجازمة لا يتصور الضلال وأنه لا يستلزم الهدى فقد يكون الرجل عالماً وهو ضال على عمد هذا بما اختلف فيه المتكلمون وأرباب السلوك وغيرهم فتنازل فرقة من عرف الحق معرفة لا يشك فيها استحبال أن لا يهتدى وحيث ضل فلتقصان علمه واحتجوا من النصوص بقوله تعالى (لكن الراسخون في العلم منهم والمؤمنون يؤمنون بما أنزل إليك وما أنزل من قبلك) فشهد تعالى لكل راسخ في العلم بالإيمان . وبقوله تعالى (إنما يخشى الله من عباده العلماء) . وبقوله تعالى (ويرى الذين أوتوا العلم الذي أنزل إليك من ربك هو الحق) . وبقوله تعالى (شهد الله أنه لا إله الا هو والملائكة وأولو العلم) . وبقوله تعالى (أفمن يعلم أنما أنزل إليك من ربك الحق كن هو أعمى) قسم الناس قسمين . أحدهما العلماء بأن ما أنزل إليه من ربه هو الحق . والثاني العمى فدل على أنه لا واسطة بينهما . وبقوله تعالى في وصف الكفار (صم بكم عى فهم لا يعقلون) وبقوله (وطبع الله على قلوبهم فهم لا يعلمون) . وبقوله تعالى (ختم الله على قلوبهم وعلى سمعهم وعلى أبصارهم غشاوة) . وهذه مدارك العلم الثلاث قد قسمت عليهم . وكذلك قوله تعالى (أفرأيت من اتخذ إلهه هواه وأضله الله على علم وختم على سمعه وقلبه وجعل على بصره غشاوة فم يهديه من بعد الله أفلا تذكرون) . وقوله (وأضله الله على علم) قال سعيد بن جبير على علمه تعالى فيه . قال الزجاج أى على ما سبق في علمه تعالى أنه ضال قبل أن يخلفه (وختم على سمعه) أى طبع عليه فلم يسمع الهدى (وعلى قلبه) فلم يعقل الهدى (وعلى بصره غشاوة) فلا يبصر أسباب الهدى وهذا في القرآن كثير مما يبين فيه مناعة الضلال العلم . ومنه قوله تعالى (ومنهم من يستمع إليك حتى إذا خرجوا من عندك قالوا للذين أوتوا العلم ماذا قال آنفاً أولئك الذين طبع الله على قلوبهم) فلو كانوا علموا ما قال الرسول لم يسألوا أهل العلم ماذا قال ولما كان مطبوعاً على قلوبهم . وقال تعالى (والذين كذبوا بآياتنا صم وبكم في الظلمات) . وقال تعالى (قل آمنوا به أو لا تؤمنوا إن الذين أوتوا العلم من قبله إذا بنى عليهم يخرون للأذقان سجداً ويقولون سبحان ربنا إن كان وعد ربنا لمفعولاً) فهذه شهادة من الله تعالى لأولى العلم بالإيمان به وبكلامه . وقال تعالى عن أهل النار (وقالوا لو كنا نسمع أو نعقل ما كنا في أصحاب السعير) فدل على أن أهل الضلال لا سمع لهم ولا عقل وقال تعالى (وتلك الأمثال نضربها للناس وما يعقلها الا العالمون) أخبر تعالى أنه لا

يعقل أمثاله إلا العالمون والكفار لا يدخلون في مسمى العالمين فهم لا يعقلونها . وقال تعالى (بل اتبع الذين
 ظلموا أهواءهم بغير علم فمن يهدي من أضل الله) . وقال تعالى (وقال الذين لا يعلمون لولا يكلمنا
 الله أو تأتينا آية) . وقال تعالى (قل هل يستوى الذين يعلمون والذين لا يعلمون) ولو كان الضلال
 يجمع العلم لسكان الذين لا يعلمون أحسن حالا من الذين يعلمون والنص بخلافه . والقرآن مملوء
 بسلب العلم والمعرفة عن الكفار فتارة يصفهم بأنهم لا يعلمون وتارة بأنهم لا يعقلون وتارة
 بأنهم لا يشعرون وتارة بأنهم لا يفقهون وتارة بأنهم لا يسمعون . والمراد بالسمع المنى مع
 الفهم وهو سمع القلب لا إدراك الصوت وتارة بأنهم لا يصيرون فدل ذلك كله على أن الكفر
 مستلزم للجهل متاف للعلم لا بجماعه ولهذا يصف سبحانه الكفار بأنهم جاهلون . كقوله تعالى
 (وعباد الرحمن الذين يمشون على الأرض هونا وإذا خاطبهم الجاهلون قالوا سلاما) .
 وقوله تعالى (وإذا سمعوا اللغو أعرضوا عنه وقالوا لنا أعمالنا ولكم أعمالكم سلام عليكم
 لا نبغى الجاهلين) . وقوله تعالى (خذ العفو وأمر بالعرف وأعرض عن الجاهلين) . وقال
 النبي صلى الله عليه وسلم لما بلغ قومه من أذاه ذلك المبلغ ألهم اغفر لقومي فانهم لا يعلمون .
 وفي الصحيحين عنه من يرد الله به خيرا يفقهه في الدين فدل على أن الفقه مستلزم لإرادة الله
 الخير في العبد ولا يقال الحديث دل على أن من أراد الله به خيرا أفقه في الدين ولا يدل على أن
 كل من فقه في الدين فقد أراد به خيرا أو بينهما فرق . ودليلكم إنما يتم بالتقدير الثاني والحديث
 لا يقتضيه . لآنا نقول النبي صلى الله عليه وسلم جعل الفقه في الدين دليلا وعلامة على إرادة
 الله بصاحبه خيرا والدليل يستلزم المدلول ولا يتخلف عنه فإن المدلول لازمه وجود الملزوم
 بدون لازمه محال . وفي الترمذي وغيره عنه صلى الله عليه وسلم خصلتان لا يجتمعان في منافق
 حسن سمع وفقه في الدين لجعل الفقه في الدين متافيا للنفاق بل لم يكن السلف يطلقون اسم
 الفقه الاعلى العلم الذى يصحبه العمل كما سئل سعد بن إبراهيم عن أفقه أهل المدينة قال أقام
 وسأل فرقد السجى الحسن البصرى عن شئ . فأجابه فقال إن الفقهاء يخالفونك فقال
 الحسن ثكلتك أمك فريدق وهل رأيت بمينيك فقيها إنما الفقيه الزاهد في الدنيا الراغب
 في الآخرة البصير بدينه المداوم على عبادة ربه الذى لا يهزم من فوقه ولا يسخر بمن دونه .
 ولا يبتغى على علمه الله تعالى أجرا . وقال بعض السلف إن الفقيه من لم يقنط الناس
 من رحمة الله ولم يؤمنهم مكر الله ولم يدع القرآن رغبة عنه إلى مساواه . وقال ابن مسعود
 رضى الله عنه كفى بخشية الله علما وبالاغترار بأفقه جهلا . قالوا فهذا القرآن والسنة وإطلاق
 السلف من الصحابة والتابعين يدل على أن العلم والمعرفة مستلزم للهداية وأن عدم الهداية
 دليل على الجهل وعدم العلم . قالوا ويدل على أن الإنسان مادام عقله معه لا يؤثر هلاك

نفسه على نجاتها وعذابها العظيم الدائم على نعيمها المقيم والحس شاهد بذلك . ولهذا وصف الله سبحانه أهل معصيته بالجهل في قوله تعالى (إنما التوبة على الله للذين يعملون السوء بجهالة ثم يتوبون من قريب فأولئك يتوب الله عليهم وكان الله عليهما حكيم) . قال سفيان الثوري كل من عمل ذنباً من خلق الله فهو جاهل كان جاهلاً أو عالماً أن كان عالماً فمن أجهل منه وإن كان لا يعلم فثقل ذلك . وقوله (ثم يتوبون من قريب فأولئك يتوب الله عليهم وكان الله عليهما حكيم) . قال قبل الموت . وقال ابن عباس رضي الله عنهما ذنب المؤمن جاهل منه . قال قتادة أجمع أصحاب رسول الله ﷺ أن كل شيء عصى الله فيه فهو جهالة . وقال السدي كل من عصى الله فهو جاهل . قالوا ويدل على صحة هذا أن مع كمال العلم لا تصدر المعصية من العبد فإنه لو رأى صبياً يتطلع عليه من كوة لم تتحرك جوارحه لمواقفة الفاحشة فكيف يقع منه حال كمال العلم بنظر الله إليه ورويته له وعقابه على الذنب وتحريمه له وسوء عاقبه فلا بد من غفلة القلب على هذا العلم وغيبته عنه حيثئذ يكون وقومه في المعصية صادراً عن جهل وغفلة ونسيان مضاد للعلم والذنب محفوف بجهلين جهل بحقيقة الأسباب الصارقة عنه وجهل بحقيقة المفسدة المترتبة عليه وكل واحد من الجهلين تحت جهالات كثيرة فاعصى الله إلا بالجهل وما أطيع إلا بالعلم فهذا بعض ما احتجت به هذه الطائفة . وقالت الطائفة الأخرى العلم لا يستلزم الهداية وكثيراً ما يكون الضلال عن عمد وعلم لا يشك صاحبه فيه بل يؤثر الضلال والكفر وهو عالم بقبحه ومفسدته . قالوا وهذا شيخ الضلال وداعى الكفر وإمام الفجرة إبليس عدو الله قد علم أمر الله له بالسجود لآدم ولم يشك فيه نخالفة وعاند الأمر وباء . بلعنة الله وعذابه الدائم مع علمه بذلك ومعرفته به وأقسم له بعزته أنه يغوى خلقه أجمعين إلا عباد الله منهم المخلصين فكان غير شك في الله وفي وحدانيته وفي البعث الآخر وفي الجنة والنار ومع ذلك اختار الخلود في النار واحتمل لعنة الله وغضبه وطرده من سماته وجته عن علم بذلك ومعرفته لم يحصل لكثير من الناس . ولهذا (قال رب فأظنني إلى يوم يبعثون) وهذا اعتراف منه بالبعث وقرار به وقد علم قسم ربه ليلا أن جهنم منه ومن اتباعه فكان كفره كفر عناد محض لا كفر جهل . وقال تعالى إخباراً عن قوم نوح (وأما نوح فهدىناه فاستجبوا للسمى على الهدى) يعني بينا لهم وعرفناهم فعرفوا الحق ونيقوه وآثروا السمي عليه فكان كفر هؤلاء عن جهل . وقال تعالى حاكياً عن موسى إنه قال لفرعون (لقد علمت ما أنزل هؤلاء إلا رب السموات والأرض بصائر وإني لأظنك يافرعون مشبوراً) أي هالكا على قراءة من فتح التاء وهي قراءة الجمهور ومنها الكسائي وحده وقراءة الجمهور أحسن وأوضح وأغنى معنى وبها تقوم الدلالة ويتم الإلزام بتحقيق كفر فرعون وعنده ويشهد

لما قوله تعالى إخباراً عنه وعن قومه (قلنا جلادهم آياتنا مبصرة قالوا هذا سحريم وجحدوا بها واستيقنتها أنفسهم ظلماً وعلواً فانظر كيف كان عاقبة المفسدين) فأخبر سبحانه أن تكذيبهم وكفرهم كان عن يقين وهو أقوى العلم ظلماً منهم وعلواً لا جهلاً وقال تعالى لرسوله (قد نعلم أنه ليحزنك الذي يقولون فإنهم لا يكذبونك ولكن الظالمين بآيات الله يجحدون) يعني أنهم قد عرفوا صدقك وأنت غير كاذب فيما تقول ولكن عاندوا وجحدوا بالمعركة قاله ابن عباس رضي الله عنهما والمفسرون . قال قتادة يملون أنك رسول ولكن يجحدون . قال تعالى (وجحدوا بها واستيقنتها أنفسهم ظلماً وعلواً) . وقال تعالى (يا أهل الكتاب لم تكفرون بآيات الله وأنتم تشهدون بأهل الكتاب لم تلبسون الحق بالباطل وتكتمون الحق وأنتم تعلمون) يعني تكفرون بالقرآن وبمن جاء به وأنتم تشهدون بصحته وبأنه الحق فكفرتم كفر عناد ووجود عن علم وشهود لا عن جهل وخفاء . وقال تعالى عن السحرة من اليهود (ولقد علواً لمن اشتراه ماله في الآخرة من خلاق) أي علواً من أخذ السحر وقبلة لا نصيب له في الآخرة ومع هذا العلم والمعركة فهم يشترونه ويقبلونه ويتملونه . وقال تعالى (الذين آتيناكم الكتاب يعرفونه كما يعرفون أبناءهم) ذكر هذه المعركة عن أهل الكتاب في القبله كما في سورة البقرة وفي التوحيد كقولته في الأنعام (أنتم لتشهدون أن مع الله آلهة أخرى قل لا أشهد قل إنما هو إله واحد وإنني بريء مما تشركون الذين آتيناكم الكتاب يعرفونه كما يعرفون أبناءهم) وفي الكتاب أنه منزل من عند الله لقوله تعالى (والذين آتيناكم الكتاب يعلمون أنه منزل من ربك بالحق) وقال تعالى (كيف يهدي الله قوما كفروا بعد إيمانهم وشهدوا أن الرسول حق وجاءهم البينات والله لا يهدي القوم الظالمين) . قال ابن عباس رضي الله عنهما هم قريظة والتصير ومن دان بدينهم كفروا بالنبي ﷺ بعد أن كانوا قبل مبعثه مؤمنين به وشهدوا له بالنبوة وإنما كفروا بغياً وحساداً . قال الزجاج أعلم الله عز وجل أنه لاجبة لهدايتهم لأنهم قد استحقوا أن يضلوا بكفرهم لأنهم كفروا بعد البينات ومعنى كيف يهديهم أي أنه لا يهديهم لأن القوم عرفوا الحق وشهدوا به وتيقنوه وكفروا عمداً فمن أين تأتيت الهداية فإن الذي ترجمي هدايته من كان ضالاً ولا يدرى أنه ضال بل يظن أنه على هدى فإذا عرف الهدى اهتدى وأما من عرف الحق وتيقنه وشهد به قلبه ثم اختار الكفر والضلال عليه فكيف يهدي الله مثل هذا . وقال تعالى عن اليهود (قلنا جاءهم ما عرفوا كفروا به فلعنة الله على الكافرين) . ثم قال (بثما اشتروا به أنفسهم أن يكفروا بما أنزل الله بغياً أن ينزل الله من فضله على من يشاء من عباده) . قال ابن عباس رضي الله عنهما لم يكن كفرهم شكاً ولا اشتهاً ولكن بغياً منهم حيث صارت التوبة في ولد اسماعيل . ثم قال بعد ذلك (ولما جاءهم رسول

عن عند الله مصدق لما معهم نبيذ فريق من الذين أتوا الكتاب كتاب الله وراء ظهورهم كأنهم لا يعلمون) فلما شبههم هذا بمن لا يعلم دل على أنهم ينفوه عن علم كفضل من لا يعلم . تقول إذا خاطبت من عصاك عمداً كأنك لم تعلم ما فعلت أو كأنك لم تعلم ينهى إياك ومنه على أحد القولين . قوله تعالى (فان تولوا فاعلموا عليكم البلاغ المبين يعرفون نعمه الله ثم ينكرونها وأكثرهم الكافرون) . قال السدي يعني عمداً صلى الله عليه وسلم واختاره الزجاج . فقال يعرفون أن أمر محمد صلى الله عليه وسلم حتى ثم ينكرون ذلك وأول الآية يشهد لهذا القول . وقال تعالى (وانزل عليهم نبأ الذي آتيناه آياتنا فانسلخ منها فأتبعه الشيطان فكان من الغاوين ولو شئنا لرفعناه بها ولكنه أخلد إلى الأرض واتبع هواه فله ككل الكلب) . قالوا قبل بعد هذه الآية بيان فان هذا آناه الله آياته فانسلخ منها وآثر الضلال والغنى . وقصته معروفة حتى قيل إنه كان أرق الاسم الاعظم ومع هذا فلم يتفهمه عليه وكان من الغاوين فلو استلزم العلم والمعرفة الهداية لاستلزمه في حق هذا . وقال تعالى (وعاداً وثمود وقد تبين لكم من مساكنهم وزين لهم الشيطان أعمالهم فصدم عن السيل وكانوا مستبصرين) وهذا يدل على ان قولهم (يهود ماجئتنا ببينة وما نحن بتاركى آلتنا عن قولك وما نحن لك بمؤمنين) إما بهت منهم وجود وإما نفي لآيات الاقتراح والعنت ولا يجب الايمان بها وقد وصف سبحانه ثمود بأنها كفرت عن علم وبصيرة بالحق ولهذا قال . (وآتيناه ثمود الناقة مبصرة فظلوا بها) يعنى بيئة مضئنة . وهذا كقوله تعالى (وجعلنا آية النهار مبصرة) أى مضئنة وحقيقة اللفظ أنها تجعل من رآها مبصراً فهى توجب له البصر فتبصره أى تجعله ذا بصر فهى موضحة مبينة يقال بصر به إذا رآه كقوله تعالى (فبصرت به عن جنب) . وقوله (بصرت بما لم يبصروا به) وأما أبصره فله معنيان . أحدهما جملة باصراً بالشيء . أى ذا بصر به كآية النهار وآية ثمود والثاني بمعنى رآه كقولك أبصرت زيدا وفى حديث أبى شريح العدوى أحدك قولاً قال به رسول الله صلى الله عليه وسلم يوم الفتح فسمعت أذنانى ووعاه قلبي وأبصرته عيناى حين تسلم به . ومنه قوله تعالى (قول عنهم حتى حين وأبصرهم فسوف يبصرون) قيل المعنى أبصرهم وما يقضى عليهم من الأسر والقتل والعذاب فى الآخرة فسوف يبصرونك وما يقضى لك من النصر والتأييد وحسن العاقبة والمراد تقريب البصر من المخاطب حتى كأنه نصب عينيه ورأى ناظره ، والمقصود ان الآية أوجبت لهم البصيرة فأثروا الضلال والكفر عن علم ويقين ولهذا والله أعلم ذكر قصتهم من بين قصص سائر الأمم فى سورة والشمس وضحاها لأنه ذكر فيها اقسام النفوس إلى الزكية الراشدة المتبتدية وإلى الفاجرة الضالة الغاوية وذكر فيها الاصلين القدر والشرع ، فقال (فاعلمها لجورها

وتقوما) فهذا قدره وقضاؤه ثم قال (قد أفلح من زكاهما وقد غاب من دسماها) فهذا أمره ودينه وثمود هدام فاستجوا العمى على الهدى . فذكر قصتهم ليعين سوء عاقبة من آثر الفجور على التقوى والتدبى على التزكية والله أعلم بما أراد ، قالوا ويكفى في هذا اخباره تعالى عن الكفار أنهم يقولون بعد ما عابوا العذاب ووردوا القيامة ورأوا ما أخبرت به الرسل (يا ليتنا نرد ولا نكذب بآيات ربنا ونكون من المؤمنين بل بدأ لهم ما كانوا يخفون من قبل ولو ردوا لعادوا لما نهوا عنه وإنهم لكاذبون) فأي علم أبين من علم من ورد القيامة ورأى ما فيها وذاق عذاب الآخرة ثم لو ورد إلى الدنيا لاختار الضلال على الهدى ولم ينفعه ما قد عاينه ورآه . وقال تعالى (ولو أننا نزلنا إليهم الملائكة وكلمهم الموتى وحشرنا عليهم كل شيء قبلا ما كانوا ليؤمنوا إلا أن يشاء الله ولكن أكثرهم يجهلون) فهل بعد نزول الملائكة عيانا وتكليم الموتى لهم وشهادتهم للرسل بالصدق وحشر كل شيء في الدنيا عليهم من بيان وإيضاح الحق وهدى ومع هذا فلا يؤمنون ولا يتقادون الحق ولا يصدقون الرسول ومن نظر في سيرة رسول الله صلى الله عليه وسلم مع قومه ومع اليهود علم أنهم كانوا جلازمين بصدقه ﷺ لا يشكون أنه صادق في قوله أنه رسول الله ولكن اختاروا الضلال والكفر على الإيمان . قال المسور بن عزمرة رضى الله عنه لأبي جهل وكان خاله أى خال هل كنتم تهمون محمداً بالكذب قبل أن يقول مقالته التي قالها قال أبو جهل لئنه الله تعالى يا ابن أخي والله لقد كان محمد فينا وهو شاب يدعى الامين ماجربنا عليه كذباً قط فلما وخطه الشيب لم يكن ليكذب على الله قال يا خال فلم لا تتبعونه قال يا ابن أخي تنازعنا نحن وبنو هاشم الشرف فاطعموا وأطعمنا وسقوا وسقينا وأجلوا وأجرونا فلما تهايننا على الركب وكنا كفرى رهان قالوا منا نبي فتي تدرك هذه وهذا أمية بن أبي الصلت كان ينتظره يوماً بيوم وعنده قبل مبعثه . وقصته مع أبي سفيان لما سافرا معا معروفة واخباره برسول الله ﷺ ثم لما نيقته وعرف صدقه قال لا أؤمن بنبي من غير تعقيب أبداً وهذا هرقل يثق أنه رسول الله ﷺ وسلم ولم يشك فيه وآثر الضلال والكفر استبقاء للملكة . ولما سأله اليهود عن التسع آيات البينات فأخبرهم بها قبلوا بده وقالوا تشهد أنك نبي قال فما يمنعكم أن تتبعوني قالوا إن داود عليه السلام دعا أن لا يزال في ذريته نبي وإننا نخشى أن تقتلنا يهود فؤلا . قد تحقروا نبوته وشهدوا له بها ومع هذا فأتوا الكفر والضلال ولم يصيروا مسلمين بهذه الشهادة قليل لا يصير الكافر مسلماً بمجرد شهادة أن محمداً رسول الله صلى الله عليه وسلم حتى يشهد به بالوحدانية وقيل يصير بذلك مسلماً وقيل إن كان كفره بتكذيب الرسول كاليهود صار مسلماً بذلك وإن كان كفره بالشرك مع ذلك لم يصير مسلماً إلا بالشهادة بالتوحيد .

كالنصارى والمشركون . وهذه الأقوال الثلاثة في منذهب الإمام أحمد وغيره وعلى هذا فما لم يحكم هؤلاء اليهود الذين شهدوا له بالرسالة بحكم الإسلام لأن مجرد الإقرار والإخبار بصحة رسالته لا يوجب الإسلام إلا أن يلتزم طاعته ومتابعته والا فلو قال أنا أعلم أنه نبي ولكن لا أتبعه ولا أدبني بدينه كان من أكفر الكفار كحال هؤلاء المذكورين وغيرهم وهذا متفق عليه بين الصحابة والتابعين وأئمة السنة أن الإيمان لا يكفي فيه قول اللسان بمجرد ولا معرفة القلب مع ذلك بل لابد فيه من عمل القلب وهو حبه لله ورسوله واتباعه لدينه والتزام طاعته ومتابعته ورسوله وهذا خلاف من زعم أن الإيمان هو مجرد معرفة القلب وإقراره وفيما تقدم كفاية في إبطال هذه المقالة ومن قال أن الإيمان هو مجرد اعتقاد صدق الرسول فيها جاء به وإن لم يلتزم متابعته وعاداه وأبغضه وقائمه أن يكون هؤلاء كلهم مؤمنين وهذا إلزام لا يحيد عنه ولهذا اضطرب هؤلاء في الجواب عن ذلك لما ورد عليهم وأجابوا بما يستحي العاقل من قوله كقول بعضهم إن إبليس كان مستهزئاً ولم يكن يضر بوجود الله ولا بأن الله ربه وخالقه ولم يكن يعرف ذلك وكذلك فرعون وقومه لم يكونوا يعرفون صحة نبوة موسى ولا يستقدون وجود الصانع وهذه فضاخ نموذ بالله من الوقوع في أمثاله ونصرة المقالات وتقليد أربابها تحمل على أكثر من هذا ونموذ بالله من الخذلان . قالوا وقد بين القرآن أن الكفر أقسام : أحدها كفر صادر عن جهل وضلال وتقليد الأسلاف وهو كفر أكثر الانبعاث والعوام . الثاني كفر جحود وعناد وقصد مخالفة الحق ككفر من تقدم ذكره وغالب ما يقع هذا النوع فيمن لم يربطه عليه في قومه من الكفار أو رياسة سلطانة أو من له مآكل وأموال في قومه فيخاف هذا على رياسته وهذا على ماله وما كله فيؤثر الكفر على الإيمان عدا . الثالث كفر إعراض محض لا ينظر فيما جاء به الرسول ولا يحبه ولا يبغضه ولا يواليه ولا يعاديه بل هو معرض عن متابعته ومعاداته وهذان القسمان أكثر المتكلمين ينكرونهما ولا يثبتون من الكفر إلا الأول ويحصلون الثاني والثالث كفراً لدلائله على الأول لآلته في ذاته كفر فليس عندهم الكفر إلا مجرد الجهل . ومن تأمل القرآن والسنة وسير الانبياء في أنهم ودعوتهم لهم وما جرى لهم معهم جزم بخطأ أهل الكلام فيما قالوه وعلم أن عامة كفر الامم عن يقين وعلم ومعرفة بصدق أنبيائهم وصحة دعواهم وما جاؤا به وهذا القرآن ملأه من الأخيار عن المشركين عباد الأصنام أنهم كانوا يقرون بالله وأنه هو وحدهمهم وخالقهم وأن الأرض وما فيها له وحده وأنه رب السموات السبع ورب العرش العظيم وأنه يبدى ملكوت كل شيء وهو يجير ولا يجار عليه وأنه هو الذى سخر الشمس والقمر وأنزل المطر وأخرج النبات والقرآن مناد عليهم بذلك محتج بما أقروا به من ذلك على صحة مادعتهم إليه رسوله

فكيف يقال إن القوم لم يكونوا مقرين قط بأن لهم رباً وخالقاً وهذا بهتان عظيم فالكفر أمر وراه مجرد الجهل بل الكفر الاغظ هو ما أنكروه هؤلاء وزعموا أنه ليس بكفر . قالوا والقلب عليه واجبان لا يصير مؤمناً إلا بهما جميعاً واجب المعرفة والعلم وواجب الحب والاعتقاد والاستسلام فكيف لا يكون مؤمناً إذا لم يأت بواجب العلم والاعتقاد لا يكون مؤمناً إذا لم يأت بواجب الحب والاعتقاد والاستسلام بل إذا ترك هذا الواجب مع علمه ومعرفة به كان أعظم كفراً وأبعد عن الإيمان من الكافر جهلاً فإن الجاهل إذا عرف وعلم فهو قريب إلى الاعتقاد والانبياء وأما المعاند فلا دواء فيه . قال تعالى (كيف يهدي الله قوماً كفروا بعد إيمانهم وشهدوا أن الرسول حق وجاءهم البينات والله لا يهدي القوم الظالمين) ، قالوا أحب الله ورسوله بل كون الله ورسوله أحب إلى العبد من سواهما لا يكون العبد مسلماً إلا به ولا ريب أن الحب أمر وراه العلم فكل من عرف الرسول أحبه كما تقدم قالوا وهذا الحاسد يحمله بغض المحسود على معاداته والسعى في أذاه بكل ممكن مع علمه بفضله وعلمه وأنه لا شيء فيه يوجب عداوته إلا عاصته وفنائه . ولهذا قيل الحاسد عمو للنعم والمكارم فالحاسد لم يحمله على معاداة المحسود بهله بفضله وكأله وإنما حمله على ذلك لإفساد قصده وإرادته كما هي حال الرسل وورثتهم مع الرؤساء الذين سلهم الرسل ووارثوهم رئاستهم الباطلة فسادهم وصدوا النفوس عن متابعتهم ظناً أن الرياسة تبقى لهم وينفردون بها وستة الله في هؤلاء أن يسلمهم رياسة الدنيا والآخرة ويصرفهم في عيون الخلق مقابلة لهم بنقيض قصدهم (وما ربك بظلام للمبيد) فهذا موارد احتجاج الفريقين وموقف أقسام الطائفتين فاجلس أيها النصف منهما مجلس الحكومة وتوخ بعلمك وعدلك فصل هذه الخصومة فقد ادلى كل منهما بحجج لا تعارض ولا تمنع وجاء بينات لا ترد ولا تدافع فهل عندك شيء غير هذا يحصل به فصل الخطاب وينكشف به لطالب الحق وجه الصواب فيرضى الطائفتين ويذول به الاختلاف من اليمين والإلغل المظلي وحاديها واعط النفوس بارئها :

دع الهوى لأناس يعرفون به قد كابدوا الحب حتى لان أصعبه

ومن عرف قدره وعرف لذى الفضل فضله فقد قرع باب التوفيق والله الفتح العليم فتقول وبالله التوفيق .

كلا الطائفتين ما خرجت عن موجب العلم ولا عدلت عن سنن الحق وإنما الاختلاف والتباين بينهما من عدم التوارد على محل واحد ومن اطلاق ألفاظ بحجة بتفصيل معانها يذول الاختلاف ويظهر أن كل طائفة موافقة الأخرى على نفس قولها . ويبان هذا أن مقتضى قياس

مقتضى لا يتخلف عنه موجه ومقتضاء لقصوره في نفسه بل يستلزمه استلزام العلة السابعة
لمعلولها ومقتضى غير تام يتخلف عنه مقتضاء لقصوره في نفسه عن التمام أو لقوات شرط
اقتضائه أو قيام مانع منع تأثيره فإن أريد بكون العلم مقتضياً للاعتداء والاقتضاء التام الذي
لا يتخلف عنه أثره بل يلزمه الاعتداء بالفعل . فالصواب قول الطائفة الثانية وإنه لا يلزم
من العلم حصول الاعتداء المطلوب وإن أريد بكونه موجباً أنه صالح للاعتداء مقتضى له وقد
يتخلف عنه مقتضاء لقصوره أو لقوات شرط أو قيام مانع . فالصواب قول الطائفة الأولى
وتفصيل هذه الجملة أن العلم بكون الشيء سبباً لمصلحة المبد ولذاته وسروره قد يتخلف عنه
عمله بمقتضاء لأسباب عديدة . السبب الأول ضعف معرفته بذلك . السبب الثاني عدم الأهلية
وقد تكون معرفته به تامة لكن يكون مشروطاً بركة المحل وقبوله للتزكية فإذا كان المحل غير
زكي ولا قابل للتزكية كان كالأرض الصلبة التي لا يخالطها الماء فإنه يتمتع النبات منها لعدم أهليتها
وقبولها فإذا كان القلب قاسياً حجرياً لا يقبل تزكية ولا تؤثر فيه النصائح لم ينفع بكل علم يعلمه
كما لا تنبت الأرض الصلبة ولو أصابها كل مطر وبذر فيها كل بذر كما قال تعالى في هذا الصنف
من الناس (إن الذين حقت عليهم كلمة ربك لا يؤمنون ولو جاءتهم كل آية حتى يروا العذاب
الآليم) وقال تعالى (ولو أننا زلنا إليهم الملائكة وكلمهم الموتى وحشرنا عليهم كل شيء قبلاً
ما كانوا ليؤمنوا إلا أن يشاء الله) وقال تعالى (قل انظروا ماذا في السموات والأرض
وما تنفي الآيات والنذر عن قوم لا يؤمنون) وهذا في القرآن كثير فإذا كان القلب قاسياً
غليظاً جافياً لا يعمل فيه العلم شيئاً وكذلك إذا كان مريضاً مريضاً مائياً لا صلاحية فيه ولا قوة
ولا عزيمة لم يؤثر فيه العلم . السبب الثالث قيام مانع وهو إما حسد أو كبر وذلك مانع
إبليس من الاقنياد للأمر وهو داء الأولين والآخرين إلا من عصم الله وبه تخلف الإيمان
عن اليهود الذين شاهدوا رسول الله ﷺ وعرفوا صحة نبوته ومن جرى مجراه وهو الذي
منع عبد الله بن أبي من الإيمان وبه تخلف الإيمان عن أبي جهل وسائر المشركين فإنهم
لم يكونوا يرتابون في صدقه وأن الحق معه لكن حملهم الكبر والحسد على الكفر وبه تخلف
الإيمان عن أمية وأضرابه ممن كان عنده علم بنبوة محمد ﷺ . السبب الرابع مانع الرياسة
والملك وإن لم يرق بصاحبه حسد ولا تكبر عن الاقنياد للحق لكن لا يمكنه أن يجتمع له
الاقنياد وملكه ورياسته فيضن بملكه ورياسته كحال هرقل وأضرابه من ملوك الكفار
الذين علوا نبوته وصدقه وأقروا بها باطناً وأحبوا الدخول في دينه لكن خافوا على ملكهم
وهذا داء أرباب الملك والولاية والرياسة وقل من نجا منه إلا من عصم الله وهو داء فرعون
وقومه . ولهذا قالوا (أتؤمن لبشرين مثلنا وقومهما لنا عابدون) أقفوا أن يؤمنوا ويتبعوا

موسى وهرون وينقادوا لهما وبنو إسرائيل عبيد لهم . ولهذا قيل إن فرعون لما أراد متابعة موسى وتصديقه شاور هامان وزيره فقال بينا أنت إله تعبد تصير عبداً تعبد غيرك فأبى العبودية واختار الرياسة والإلهية المحال . السبب الخامس مانع الشهوة والمال وهو الذى منع كثيراً من أهل الكتاب من الإيمان خوفاً من بطلان ما كلهم وأموالهم التى تصير إليهم من قومهم وقد كانت كفار قريش يصدون الرجل عن الإيمان بحسب شهوته فيدخلون عليه منها فكانوا يقولون لمن يحب الزنا إن عمداً يحرم الزنا ويحرم الخروب صلوا الأعشى الشاعر عن الإسلام وقد فاضت غير واحد من أهل الكتاب فى الإسلام وصحته فكان آخر ما كلنى به أحدم أنا لا أترك الخمر وأشربها أمنأ فاذا أسلت حلتى بينى وبينها وطلعتونى على شربها . وقال آخر منهم بعد أن عرف ماقلت له لى أقارب أرباب أموال يورانى إن أسلت لم يصل إلى منها شيء وأنا أقول أن أرثهم أو كما قال . ولأرب أن هذا القدر فى قوس خلق كثير من الكفار فتفتق قوة داعى الشهوة والمال وضعف داعى الإيمان فيجيب داعى الشهوة والمال ويقول لا أرغب بنفسى عن آبائى وولدى . السبب السادس حبة الأهل والأقارب والعشيرة يرى أنه إذا انزع الحق وخالفهم أبعدوه وطردوه عنهم وأخرجوه من بين أظهرهم . وهذا سبب بقاء خلق كثير على الكفر بين قومهم وأهالهم وعشائهم . السبب السابع حبة الدار والوطن وإن لم يكن لها عشيرة ولا أقارب لكن يرى أن فى متابعة الرسول خروجه عن داره ووطنه إلى دار الغربة والنوى فيضن بوطنه . السبب الثامن تخيل أن فى الإسلام ومتابعة الرسول إزراء وطمعاً منه على آباءه وأجداده وذمأ لهم وهذا هو الذى منع أبا طالب وأمثاله عن الاسلام استعظموا آباءهم وأجدادهم أن يشهدوا عليهم بالكفر والضلال وأن يختاروا خلاف ما اختار أولئك لأنفسهم ورأوا أنهم إن أسلبوا سفهوا أحلام أولئك وضلوا عقولهم ورموم بأفقيح القبايح وهو الكفر والشرك . ولهذا قال أعداء الله لأنى طالب عند الموت أترغب عن ملة عبد المطلب فكان آخر ما كلهم به هو على ملة عبد المطلب فلم يدعه أعداء الله إلا من هذا الباب لعلهم بتعظيمه آباء عبد المطلب وأنه إنما حاز الفخر والشرف به فكيف يأتى أمراً يلزم منه غاية تنقيته وذمه . ولهذا قال لولا أن تكون مسبة على نبي عبد المطلب لأقررت بها عينك أو كما قال . وهذا شعره يصرح فيه بأنه قد علم وتحقق نبوة محمد صلى الله عليه وآله وسلم وصدقه كقوله :

ولقد علمت بأن دين محمد من خير أديان البرية دينا

لولا الملامة أو حذار مسبة لوجدتني سمحاً بذلك مينا

(وفي قصيدته الالامية)

فوالله لولا أن تكون مسبة تجر على أشياخنا في المحافل
لكنا اتبعناه على كل حاله من الدهر جداً غير قول التهازل
لقد علموا أن ابقالا مكذب لدينا ولا يعنى بقول إلا باطل

والمسبة التي زعم أنها تجر على أشياخه شهادته عليهم بالكفر والضلال وتسفيه الأحلام وتضليل العقول فهذا هو الذي منه من الإسلام بعد تيقنه السبب التاسع متابعة من يعاديه من الناس الرسول وسبقه إلى الدخول في دينه وتخصسه وقربه منه وهذا القدر منع كثيرا من اتباع الهدى يكون للرجل عدو ويغضب مكانه ولا يحب أرضاً يمشى عليها ويقصد مخالفته ومناقضته فيراه قد اتبع الحق فيحمله قصد مناقضته ومعاداته على معاداة الحق وأمله وإن كان لا عداوة بينه وبينهم وهذا كما جرى لليهود مع الأنصار فانهم كانوا أعدائهم وكانوا يتواعدونهم بخروج النبي صلى الله عليه وسلم وأنهم يتبعونه ويقالونهم معه فلما بدرهم إليه الأنصار وأسلموا حللهم معاداتهم على البقاء على كفرهم ويهوديتهم . السبب العاشر مانع الآلف والعادة والمنشأ فان المادة قد تقوى حتى تغلب حكم الطبيعة ولهذا قيل هي طبيعة ثانية فيربي الرجل على المقالة وينشأ عليها صغيرا فيترى قلبه ونفسه عليها كما يترى لحمه وعظمه على الغذاء المتناول ولا يقل نفسه إلا عليها ثم يأتيه العلم وهلة واحدة يريد إزالتها وإخراجها من قلبه وأن يكن موضعها فيصر عليه الانتقال ويعصب عليه الزوال وهذا السبب وإن كان أضعف الأسباب معنى فهو أغلبها على الأمم وأرباب المقالات والتحل ليس مع أكثرهم بل جميعهم إلا ما عسى أن يشذ الاعادة ومربي ترى عليه طفلا لا يعرف غيرها ولا يحسن به فدين العوايد هو الغالب على أكثر الناس فالانتقال عنه كالانتقال عن الطبيعة إلى طبيعة ثانية فصولات الله وسلامه على أنبيائه ورسله خصوصاً على خاتمهم وأفضلهم محمد صلى الله عليه وسلم كيف غيروا عوائد الأمم الباطلة وتقلوهم إلى الإيمان حتى استحدثوا به طبيعة ثانية خرجوا بها عن عادتهم وطبيعتهم الفاسدة ولا يعلم مشقة هذا على النفوس إلا من زاول نقل رجل واحد عن دينه ومقاتله إلى الحق فجزى الله المرسلين أفضل ما جزى به أحداً من العالمين . إذا عرف أن المقتضى نوعان فالهدى المقتضى وحده لا يوجب الاهتداء والهدى التام يوجب الاهتداء . فالاول هدى البيان والدلالة والتعليم ولهذا يقال هدى فما اهتدى . والثاني هدى البيان والدلالة مع إعطاء التوفيق وخلق الارادة فهذا الهدى الذي يستلزم الاهتداء ولا يتخلف عنه موجه فحق وجد السبب وانفتحت الموانع لزم وجود حكمه . وههنا دقيقة بها يتفصل النزاع وهي أنه هل ينحطف من قيام المانع وعدم الشرط

على مقتضى أمر يضعفه في نفسه ويسلب اقتضاه وقوته أو الاقتضاء بحاله وانما غلب المانع فكان التأثير له . ومثال ذلك في مسئلتنا أنه بوجود هذه الموانع المذكورة أو بعضها هل يضعف العلم حتى لا يصير مؤثراً البتة أو العلم بحاله ولكن المانع بقوته غلب فكان الحكم له . هذا سر المسألة وقيها فأما الأول فلا شك فيه ولكن الشأن في القسم الثاني وهو بقاء العلم بحاله والتحقيق أن الموانع تحجبه وتعميه وربما قلبت حقيقته من القلب والقرآن قد دل على هذا . قال تعالى (وإذ قال موسى لقومه يا قوم لم تؤذوني وقد تعلمون أني رسول الله إليكم فلا زاغوا أزاغ الله قلوبهم والله لا يهدي القوم الفاسقين) فما فهم سبحانه بازاعة قلوبهم عن الحق لما زاغوا عنه ابتداء . ونظيره قوله تعالى (ونقلب أئنتهم وأبصارهم كما لم يؤمنوا به أول مرة ونذرهم في طغيانهم يعمهون) ولهذا قيل من عرض عليه حق فرده فلم يقبله عوقب بفساد قلبه وعقله ورأيه . ومن هنا قيل لا رأى لصاحب هوى فان هواه يحمله على رد الحق فيفسد الله عليه رأيه وعقله . قال تعالى (فيما نقصهم ميثاقهم وكفرهم بآيات الله وقلمهم الانبياء بغير حق وقولهم قلوبنا غلف) أخبر سبحانه أن كفرهم بالحق بعد أن علوه كان سبباً لطبع الله على قلوبهم (بل طبع الله عليها بكفرهم) حتى صارت غلفاً والغلف جمع أغلف وهو القلب الذي قد غشيه غلاف كالسيف الذي في غلافه وكل شيء في غلافه فهو أغلف وجمعه غلف يقال سيف أغلف وقوس غلام ورجل أغلف وأقلف إذا لم يفتح ، والمعنى قلوبنا عليها غشاوة وغطاء فلا نفقه ما نقول يا محمد صلى الله عليه وسلم ولم تع شيئاً من قال أن المعنى أنها غلف للعلم والحكمة أى أوعية لها فلا يحتاج إلى قولك ولا تقبله استثناء بما عندهم لوجود أحدها أن غلف جمع أغلف كغلف وأقلف وحر وأحمر وجرى وأجرى وغلب وأغلب وظأثره والأغلف من القلوب هو الداخل في الغلاف هذا هو المعروف من اللغة الثاني أنه ليس من الاستعمال السائع المشهور أن يقال قلب فلان غلاف لكذا وهذا لا يكاد يوجد في شيء من نثر كلامهم ولا نظم ولا نظير له في القرآن فيحمل عليه ولا هو من التشبيه البديع المستحسن فلا يجوز حمل الآية عليه . الثالث أن نظير قول هؤلاء قول الآخرين من الكفار . قلوبنا في أكنة مما ندعونا إليه والأكنة هنا هي الغلف التي قلوب هؤلاء فيها والأكنة كالأوعية والأغطية التي تغطي المتاع ومنه الكتابة الغلاف السهام الرابع أن سياق الآية لا يحسن مع المعنى الذي ذكره ولا يحسن مقابلته بقوله (بل طبع الله عليها بكفرهم) وانما يحسن مع هذا المعنى أن يسلب عنهم العلم والحكمة التي ادعوا كما قيل لهم لما ادعوا ذلك (وما أوتيتم من العلم إلا قليلا) . وأما هنا فلما ادعوا أن قلوبهم في أغطية وأغشية لا نفقه قوله قلوبوا بأن عرفهم أن كفرهم ونقصهم ميثاقهم وقلمهم الانبياء كان سبباً

لأن طبع على قلوبهم . ولا ريب أن القلب إذا طبع عليه أظلمت صورة العلم فيه وانطمست وربما ذهب أثرها حتى يصير السبب الذي يهتدى به الملتدون سبباً لضلال هذا كما قال تعالى .
(يضل به كثيراً ويهتدى به كثيراً وما يضل به إلا الفاسقين الذين ينقضون عهد الله من بعد ميثاقه ويقطعون ما أمر الله به أن يوصل ويفسدون في الأرض أولئك هم الخاسرون) فأنظر تعالى أن القرآن سبب لضلال هذا الصنف من الناس وهو هداه الذي هدى به رسوله وعباده المؤمنين ولهذا أخبر سبحانه أنه إنما يهتدى به من اتبع رضوان الله . قال تعالى (وهذا ما أنزلت سورة فمنهم من يقول زادته هذه إيماناً فإما الذين آمنوا فزادتهم إيماناً وهم يستبشرون وأما الذين في قلوبهم مرض فزادتهم رجساً إلى رجسهم وماتوا وهم كافرون) ولا شيء أعظم فساداً لمحل العلم من ضروره بحيث يضل بما يهتدى به فنسبته إلى الهدى والعلم نسبة القم الذي قد استحسنت فيه المראה إلى الماء العذب كما قيل :

ومن يك ذا قم مر مريض * يجد مرابه الماء الزلالا

وإذا فسد القلب فسد إدراكه وإذا فسد القم فسد إدراكه كذلك إذا فسد العين وأهل المعرفة من الصيارة يقولون إن من خاف في قده نسي التقدير وسلبه فاشبه عليه الخالص بالزغل . ومن كلام بعض السلف كيف العلم بالعمل فإن أجابه حل والارتمل . وقال بعض السلف كنا نستمع على حفظ العلم بالعمل به فترك العمل بالعلم من أقوى الأسباب في ذهابه ونسيانه . وأيضاً فإن العلم يراد للعمل فانه بمنزلة الدليل السائر فإذا لم يسخف الدليل لم يتفجع بدلالته فنزل منزلة من لم يعلم شيئاً لأن من علم ولم يعمل بمنزلة الجاهل الذي لا يعلم كما أن من ملك ذهباً وفضة وجامع وعري ولم يشتر منها ما يأكل ويلبس فهو بمنزلة الفقير العادم كما قيل :

ومن ترك الإلتحاق عند احتياجه غداً فقر فالذي فعل الفقر (١)

والعرب تسمى الفحش والبذاء جهلاً أما لكونه ثمرة الجهل فيسمى باسم سببه وموجبه وأما لأن الجهل يقال في جانب العلم والعمل قال الشاعر :

ألا لا يجهل أحد علينا فنجهل فوق جهل الجاهلينا
ومن هذا قول موسى لقومه وقد قالوا (اتخذنا هزواً قال أعوذ بالله أن أكون من الجاهلين)
فجعل الاستهزاء بالمؤمنين جهلاً . ومنه قوله تعالى حكاية عن يوسف أنه قال (وإلا تصرفه عني كيدهن أصب إليهن وأكن من الجاهلين) . ومن هذا قوله تعالى (خذ العفو وأمر

(١) هكذا في الأصل والصواب :

ومن يفتق الساعات في جمع ماله غداً فقر فالذي فعل الفقر

بالعرف وأعرض عن الجاهلين) ليس المراد إعراضه عن لا علم عنده فلا يعلم ولا يرشده وإنما المراد إعراضه عن جهل من جهل عليه فلا يقا له ولا يمانه . قال مقاتل وعروة والضحاك وغيرهم من تفكك عن مقابلتهم على سفهم وهذا كثير في كلامهم ومنه الحديث إذا كان صوم أحدكم فلا يصبخ ولا يجهل ومن هذا تسمية المعصية جهلا . قال قتادة أجمع أصحاب محمد أن كل من عصى الله فهو جاهل وليس المراد أنه جاهل بالتحريم إذ لو كان جاهلا لم يكن عاصيا فلا يرتب الحد في الدنيا والعقوبة في الآخرة على جاهل بالتحريم بل نفس الذنب يسمى جهلا وإن علم مرتكبه بتحريمه إمانه لا يصدر إلا عن ضعف العلم ونقصانه وذلك جهل قسمي باسم سببه وإما تزيلا لفاعله منزلة الجاهل به . الثاني أنهم لما ردوا الحق ورغبوا عنه عوقبوا بالطبع والرين وسلب العقل والفهم كما قال تعالى عن المنافقين (ذلك بأنهم آمنوا ثم كفروا فطبع على قلوبهم فهم لا يفقهون) . الثالث أن العلم الذي ينتفع به ويستلزم النجاة والفلاح لم يكن حاصلًا لهم فسلب عنهم حقيقته والثى . قد يفتى لثنى ثمرته والمراد منه . قال تعالى في ساكن النار (فإن له نارا جهنم لا يموت فيها ولا يبعث) نفي الحياة لا نفاء فائتتها والمراد منها ويقولون لا مال إلا ما اتفق ولا علم إلا ما نفع . ولهذا نفي عنه سبحانه عن الكفار الأسماح والأبصار والعقول المالم ينتفعوا بها . وقال تعالى (وجعلناهم سمما وأبصارا فأغنى عنهم سمهم ولا أبصارهم ولا أفنتهم من شيء إذ كانوا يجحدون بآيات الله) وقال تعالى (ولقد خذنا لنهم كثيرا من الجن والإنس لم يفلحوا فهم لا يفقهون بها ولم أعين لا يصرون بها ولم آذان لا يسمعون بها) ولما لم يحصل لهم الهدى المطلوب بهذه الخواص كانوا بمنزلة فاقديها . قال تعالى (صم بكم عى فهم لا يعقلون) فالقلب يوصف بالبصر والعى والسمع والصم والتطنى والبكم بل هذه له أصلا وللعين والاذن واللسان تبعاً فإذا عديم القلب فصاحبه أعمى مفتوح العين أصم ولا آفة بأذنه أبكم وإن كان فصيح اللسان . قال تعالى (قلنا لا تسمى الأبصار ولكن تسمى القلوب التي في الصدور) فلا تنافى بين قيام الحجة بالعلم وبين سلبه وتقيه بالطبع والتمم والتفعل على قلوب من لا يعمل بموجب الحجة وينقاد لها . قال تعالى (وإذا قرأت القرآن جعلنا بينك وبين الذين لا يؤمنون بالآخرة حجابا مستورا وجعلنا على قلوبهم أكنة أن يفقهوه وفي آذانهم وقرا وإذا ذكرت ربك في القرآن وحده ولوا على آذانهم تقورا) . فاجبر سبحانه أنه منهم فقه كلامه وهو الإدراك الذى ينتفع به من فقهه ولم يكن ذلك مانعا لهم من الإدراك الذى تقوم به الحجة عليهم فأنهم لو لم يفهموه جملة ماووا على آذانهم تقورا عند ذكر توحيد الله فلما ولوا عند ذكر التوحيد دل على أنهم كانوا يفهمون الخطاب وأن الذى غشى قلوبهم كالذى غشى آذانهم . ومعلوم أنهم لم يسموا السمع جملة وبصروا كالأصم ولذلك

ينفي سبحانه عنهم السمع تارة ويثبت أخرى قال الله تعالى (ولو علم الله فيهم خيراً لآسمعهم) ومعلوم أنهم قد سمعوا القرآن وأمر الرسول بإسماعهم إياه . وقال تعالى (وقالوا لو كنا نسمع أو نعقل ما كنا في أصحاب السعير) فهذا السمع المنقى عنهم سمع القدم والفقه والمعنى ولو علم الله فيهم خيراً لآسمعهم سمعاً ينتفعون به وهو فقه المعنى وعقله والا فقد سمعوه سمعاً تقوم به عليهم الحجة ولكن لما سمعوه مع شدة بغضه وكراهته ونفرتهم عنه لم يفهموه ولم يعقلوه والرجل إذا اشتدت كراهته للكلام ونفرت عنه لم يفهم ما يراد به فينزل منزلة من لم يسمعه . قال تعالى (ما كانوا يستطيعون السمع وما كانوا يبصرون) نفى عنهم استطاعة السمع مع صحة حواسهم وسلامتها وإنما لفرط بغضهم ونفرتهم عنه وعن كلامه صاروا بمنزلة من لا يستطيع أن يسمعه ولا يراه وهذا استعمال معروف للخاصة والعامة يقولون لا أطيق أنظر إلى فلان ولا أستطيع أن أسمع كلامه من بغضه ونفرت عنه وبعض الجبرية يتجح بهذه الآية وشبهها على منهم ولا دلالة فيها إذ ليس المراد لديهم السمع والبصر الذي تقوم به الحجة قطعاً وإنما المراد سلب السمع الذي يرتب عليه فائدته وثمرته والقدحى ولكن الواجب تنزيل القرآن منازلته ووضع الآيات مواضعها واتباع الحق حيث كان ومثل هذا إذا لم يحصل له فهم الخطاب لا بمنزلة ذلك لأن الآلة منه وهو بمنزلة من سد أذنيه عند الخطاب فلم يسمعه فلا يكون ذلك عنراً له . ومن هذا (قولهم قلوبنا في أكنة مما تدعونا إليه وفي آذاننا وقر ومن بيننا وبينك حجاب) يعنون أنهم في ترك القبول منه ومحبة الاسماع لما جاء به وإثارة الأعراض عنه وشدة النفار عنه بمنزلة من لا يعقل ولا يسمعه ولا يبصر المخاطب لهم به فهذا هو الذي يقولون لا خلود في النار (ولو كنا نسمع أو نعقل ما كنا في أصحاب السعير) ولهذا جعل ذلك مقدوراً لهم وذنباً اكتسبوه . فقال تعالى (فاعترفوا بذنهم فسحقاً لأصحاب السعير) والله تعالى ينفي تارة عن هؤلاء العقل والسمع والبصر فإنها مدارك العلم وأسباب حصوله وتارة ينفي عنهم السمع والعقل وتارة ينفي عنهم السمع والبصر وتارة ينفي عنهم العقل والبصر وتارة ينفي عنهم وحده فنفي الثلاثة نفي لمدارك العلم بطريق المطابقة ونفي بعضها نفي له بالمطابقة والآخر بالزوم فان القلب إذا فقد فسد السمع والبصر بل أصل فسادهما من فساد وإذا فسد السمع والبصر فسد القلب فإذا أعرض عن سماع الحق وأبغض قائله بحيث لا يحب رؤيته امتنع وصول الهدى إلى القلب ففسد وإذا فسد السمع والعقل تبهما فساد البصر فكل مدرك من هذه يصح بصحة الآخر ويقصد بفساده . فلهاذا يحجى في القرآن نفي ذلك صريحاً ولو ما . وهذا التفصيل يعلم اتفاق الأدلة من الجانبيين وفي استدلال الطائفة الثانية بقوله (الذين آتيناهم الكتاب يعرفونه كما يعرفون أبناءهم) وتظاهراً نظر فإن الله تعالى حيث قال (الذين آتيناهم الكتاب) لم يكونوا إلا بمخوذين مؤمنين وإذا أراد ذمهم والاخبار عنهم بالعناد وإثارة الضلال أتى بلفظ

الذين أوتوا الكتاب مبنياً للفعول . فالأول كقوله تعالى (الذين آتيناكم الكتاب من قبله هم به يؤمنون وإذا يتلى عليهم قالوا آمنا به انه الحق من ربنا انا كنا من قبله مسلمين أولئك يؤتون أجرهم مرتين بما صنعوا) الآيات . وكقوله تعالى (أفتير الله أبتنى حكما وهو الذي أنزل اليكم الكتاب مفعلاً والذين آتيناكم الكتاب يعلمون أنه منزل من ربك بالحق فلا تكونن من المعترين) فهذا في سياق مدحهم والاستشهاد بهم ليس في سياق ذمهم والاختيار ببناءهم وجحودهم كما استشهدهم في قوله تعالى (قل كفى بالله شهيداً بيني وبينكم ومن عنده علم الكتاب) . وفي قوله (فاسألوا أهل الذكر ان كنتم لا تعلمون) . وقال تعالى (الذين آتيناكم الكتاب يتلوه حق تلاوته أولئك يؤمنون به ومن يكفر به فأولئك هم الخاسرون) . واختلف في الضمير في يتلونه حتى تلاوته ف قيل هو ضمير الكتاب الذي أوتوه قال ابن مسعود يحلون حلاله ويعرمون سرامه ويقروونه كما أنزل ولا يحرفونه عن مواضعه قالوا وأزالت في مؤمنى أهل الكتاب وقيل هذا وصف للسليين والضمير في يتلونه للكتاب الذي هو القرآن وهذا بعيد إذا عرف أن القرآن بأباه ولا يرد على ما ذكرنا قوله تعالى (الذين آتيناكم الكتاب يعرفونه كما يعرفون أبناءهم وأن فريقاً منهم ليكتمون الحق وهم يعلمون) بل هذا حجة لنا أيضاً لما ذكرنا فانه أخبر في الأول عن معرفتهم برسوله صلى الله عليه وسلم ودينه وقبلته كما يعرفون أبناءهم استنباداً بهم على من كفر وثاء عليهم ولهذا ذكر المفسرون أنهم عبد الله بن سلام وأصحابه وخص في آخر الآية بالذم طائفة منهم قتل على أن الأولين غير مذمومين وكونهم دخلوا في جملة الأولين بلفظ المضمر لا يوجب أن يقال آتيناكم الكتاب عند الاطلاق فانهم دخلوا في هذا اللفظ ضمناً وتبناً فلا يلزم تناوله لهم قصداً واختياراً . وقال تعالى في سورة الأنعام (قل أنتمكم لتشهدون أن مع الله آلهة أخرى قل لا أشهد قل إنما هو إله واحد وإنني بريء مما تشركون الذين آتيناكم الكتاب يعرفونه كما يعرفون أبناءهم) قيل الرسول وصديقه وقيل المذكور هو التوحيد والتعاون متلازمان إذ ذلك في معرض الاستشهاد والاحتجاج على المشركين لافي معرض ذم الذين آتاهم الكتاب فان السورة مكية والحجاج كان فيها مع أهل الشرك والسباق يدل على الاحتجاج لاذم المذكورين من أهل الكتاب . وأما الثاني فكقوله (وأن الذين أوتوا الكتاب ليعلمون أنه الحق من ربهم وما الله بغافل عما يعملون ولئن أنيت الذين أوتوا الكتاب بكل آية ما تبعوا قبلتك) فهذا شهادته سبحانه للذين أوتوا الكتاب . والأول شهادته للذين آتاهم الكتاب بأنهم يؤمنون . وقال تعالى (يا أيها الذين أوتوا الكتاب آمنوا بما نزلنا مصداقاً لما معكم من قبل أن نطمس وجوهاً فردعنا على إدارها) وقال تعالى (قل للذين أوتوا الكتاب والأمينين آسلمتم) وهذا خطاب لمن لم يسلم منهم وإلا ظم يؤمر عليه السلام

أن يقول هذا لمن أسلم منهم وصدق به ولهذا لا يذكر سبحانه الذين أوتوا نصيباً من الكتاب إلا بالإنصاف أيضاً كقوله (ألم تر إلى الذين أوتوا نصيباً من الكتاب يؤمنون بالجبت والطاغوت) الآية . وقال تعالى (ألم تر إلى الذين أوتوا نصيباً من الكتاب يشترون الصلاة ويريدون أن تضلوا السبيل) . وقال (ألم تر إلى الذين أوتوا نصيباً من الكتاب يدعون إلى كتاب الله ليحكم بينهم ثم يتولى فريق منهم وهم معرضون) فالأقسام أربعة الذين آتيتهم الكتاب وهذا لا يذكره سبحانه إلا في معرض المدح والذين أوتوا نصيباً من الكتاب لا يكون قط إلا في معرض الذم والذين أوتوا الكتاب أعم منه فانه قد يتناولهما ولكن لا يفرد به الممدوحون قط ويأهل الكتاب يعم الجنس كله ويتناول الممدوح منه والممدوم كقوله (من أهل الكتاب أمة قائمة يتلون آيات الله آناء الليل وهم يسجدون يؤمنون بأهله واليوم الآخر) الآية . وقال في الذم (لم يكن الذين كفروا من أهل الكتاب والمشركين منفكين) وهذا الفصل ينفع به جداً في أكبر مسائل أصول الإسلام وهي مسئلة الإيمان واختلاف أهل القبلة فيه وقد ذكرنا فيه نكتاً حسناً يتضح بها الحق في المسألة والله أعلم . الوجه الثاني والثمانون أن الله سبحانه قاوت بين النوع الإنساني أعظم تفاوت يكون بين المخلوقين فلا يعرف اثنان من نوع واحد بينهما من التفاوت ما بين خير البشر وشرم والله سبحانه خلق للملائكة عقولاً بلا شهوات وخلق الحيوانات ذوات شهوات بلا عقول وخلق الإنسان مركباً من عقل وشهوة فمن غلب عقله شهوته كان خيراً من الملائكة ومن غلبت شهوته عقله كان شراً من الحيوانات وقاوت سبحانه بينهم في العلم لجعل عالمهم مع الملائكة ، كما قال تعالى (يا آدم أنبئهم بأسمائهم) وذلك مرتبة لمرتبة فوقها وجعل جاهلهم بحيث لا يرضى الشيطان به ولا يصلح له كما قال الشيطان لجاهلهم الذي أطاعه في الكفر إني برى منك وقال لجهلهم الذين غضوا رسوله إني برى منكم فله ما أشد هذا التفاوت بين شخصين أحدهما تسجد له الملائكة ويعلمها بما الله عليه والآخر لا يرضى الشيطان به ولها وهذا التفاوت العظيم إنما حصل بالعلم ونعمته ولو لم يكن في العلم إلا القرب من رتب العالمين والالتحاق بعالم الملائكة وصحبة الملا الأعلى لكنني به فضلاً وشرافاً فكيف عجز الدنيا والآخرة منوط به ومشروط بحصوله . الوجه الثالث والثمانون أن أشرف ما في الإنسان محل العلم منه وهو قلبه وسمعه وبصره . ولما كان القلب هو محل العلم والسمع رسوله الذي يأتيه به والعين طليعته كان ملكاً على سائر الأعضاء بأمرها قائماً لأمره وبصرها فتقادله طائفة بما خص به من العلم دونها فذلك كان ملكها والمطالع فيها وهكذا العالم في الناس كالقلب في الأعضاء . ولما كان صلاح الأعضاء بصلاح ملكها ومطاعها فسادها بفسادها كانت هذه حال الناس مع علماتها

وملوكم . كما قال بعض السلف صنفان إذا صلحا صلح سائر الناس وإذا فسد سائر الناس العلماء والأمراء . قال عبد الله بن المبارك :

وهل أفسد الدين إلا الملو ك وأجبار سوء وورهبانها

ولما كان السمع والبصر من الإدراك مالم يس لغيرهما من الأعضاء كانا في أشرف جزء من الإنسان وهو وجهه وكانا من أفضل ما في الإنسان من الأجزاء والأعضاء والمنافع . واختلف في الأفضل منهما فقالت طائفة منهم أبو المعالي وغيره السمع أفضل قالوا لأن به تنال سعادة الدنيا والآخرة فاتها إنما تحصل بمتابعة الرسل وقبول رسالاتهم وبالسمع عرف ذلك فان من لا يسمع له لا يعلم ما جازا به . وأيضاً فان السمع يدرك به أجل شيء وأفضله وهو كلام الله تعالى الذي فضله على الكلام كفضل الله على خلقه ، وأيضاً فان العلوم إنما تنال بالتفاهم والتخاطب ولا يحصل ذلك إلا بالسمع . وأيضاً فان مدركه أهم من مدرك البصر فانه يدرك الكلليات والجزئيات والشاهد والغائب والموجود والمعدوم والبصر لا يدرك إلا بعض المشاهدات والسمع يسمع كل علم فأن أحدهما من الآخر ولوفرشنا شخصين أحدهما يسمع كلام الرسول ولا يرى شخصه والآخر يصير يراه ولا يسمع كلامه لصممه هل كانا سواء . وأيضاً ففاعة البصر إنما يفقد إدراك بعض الأمور الجزئية المشاهدة ويمكنه معرفتها بالصفة ولو تقريباً وأما فاقد السمع فالذي فاته من العلم لا يمكن حصوله بحاسة البصر ولو قريباً . وأيضاً فان ذم الله تعالى للكفار بعدم السمع في القرآن أكثر من ذمه لم بعدم البصر بل إنما يذمهم بعدم البصر تبعاً لعدم العقل والسمع . وأيضاً فان الذي يورده السمع على القلب من العلوم لا يلحقه فيه كلال ولا سامة ولا تعب مع كثرة وعظمته والذي يورده البصر عليه يلحقه فيه الكلال والضعف والنقص وربما خشي صاحبه على ذهابه مع قتله ونزاعته بالنسبة إلى السمع . وقالت طائفة منهم ابن تقيية بل البصر أفضل فان أعلا النعم وأفضله وأعظمه لذة هو النظر إلى الله في الدار الآخرة وهذا إنما ينال بالبصر وهذه وحدها كافية في تفضيله . . قالوا وهو مقدمة القلب وطليعت ورائده فنزله منه أقرب من منزلة السمع ولهذا كثيراً ما يقرن بينهما في الذكر بقوله (فاعتبروا يا أولى الأبصار) فالاعتبار بالقلب والبصر بالعين . وقال تعالى (وتقلب أفئدتهم وأبصارهم كما لم يؤمنوا به أول مرة) ولم يقل وأسماهم . وقال تعالى (فلنأينا لا نسمى الأبصار ولكن نسمى القلوب التي في الصدور) وقال تعالى (قلوب يومئذ واجفة أبصارها غاشمة) وقال تعالى (يعلم غائنة الأعين وما تخفي الصدور) وقال في حق رسوله (ما كذب الفؤاد ما رأى) ثم قال (ما زاغ البصر وما طغى) وهذا يدل على شدة الوصلة والارتباط بين القلب والبصر ولهذا يقرأ الإنسان ما في قلب

الآخر من عينه وهذا كثير في كلام الناس نظمه وثره وهو أكثر من أن نذكره هنا . ولما كان القلب أشرف الأعضاء كان أشدها ارتباطاً به وأشرف من غيره . قالوا ولهذا يأتمنه القلب ما لا يأتمن السمع عليه بل إذا ارتاب من جهة عرض ما يأتيه به على البصر ليزكبه أم يرده فالبصر حاكم عليه مؤتمن عليه . قالوا ومن هذا الحديث الذي رواه أحمد في مسنده . مرفوعاً ليس الخبر كالمعين . قالوا ولهذا أخبر الله سبحانه موسى أن قومه اقتنوا من بعده وعبدوا العجل فلم يلحقه في ذلك مالحقه عند رؤية ذلك ومعايته من إلقاء الألواح وكسرها لقوت المماينة على الخبر . قالوا وهذا إبراهيم خليل الله يسأل ربه أن يريه كيف يحيى الموتى وقد علم ذلك بخبر الله له ولكن طلب أفضل المنازل وهي طمأنينة القلب . قالوا واليقين ثلاث مراتب أولها للسمع وثانيها للعين (١) وهي المساءة بين اليقين وهي أفضل من المرتبة الأولى وأكل . قالوا وأيضاً فالبصر يؤدي إلى القلب ويؤدي عنه فإن العين مرآة القلب يظهر فيها ما يحجب من المحبة والبغض والموالة والمعاداة والسرور والحزن وغيرها . وأما الأذن فلا تؤدي عن القلب شيئاً البتة وإنما مرتبتها الإيهال إليه حسب قالمين أشد تعلقاً به . والصواب أن كلاهما له خاصية فضل بها الآخر فالمذكور بالسمع أعم وأشمل والمذكور بالبصر أتم وأكمل فالسمع له العموم والشمول والبصر له الظهور والتمام وكال الإدراك وأما نعم أهل الجنة فتبتان . أحدهما النظر إلى الله . والثاني سماع خطابه وكلامه كما رواه عبد الله بن أحمد في المسند وغيره كأن الناس يوم القيامة لم يسمعوا القرآن إذا سمعوه من الرحمن عز وجل ومعلوم أن سلامه عليهم وخطابه لهم ومحاضرتهم إيام كما في الترمذي وغيره لا يشبهها شيء قط ولا يكون أطيب عندهم منها ولهذا يذكر سبحانه في وعيد أعدائه أنه لا يكلمهم كما يذكر احتجابه عنهم ولا يرويه فكلامه أعلأ نعم أهل الجنة والله أعلم . الوجه الرابع والثمانون أن الله سبحانه في القرآن يحدد على عباده من نعمه عليهم أن اعطاهم آلات العلم فيذكر الفؤاد والسمع والأبصار ومرة يذكر اللسان الذي يترجم به عن القلب . فقال تعالى في سورة النعم وهي سورة التحل التي ذكر فيها أصول النعم وفروعها ومتناتها ومكملاتها فعدد نعمه فيها على عباده وتعرف بها اليهم واقتضاهم شكرها وأخبر أنه يتما عليهم ليعرفوها ويذكروها ويشكروها فأولها في أصول النعم وآخرها في مكملاتها . قال تعالى (والله أخرجكم من بطون أمهاتكم لاتعلمون شيئاً وجعل لكم السمع والأبصار والالفة لعلكم تشكرون) فذكر سبحانه نعمته عليهم بأن أخرجهم لاعلم لهم ثم اعطاهم الاسماع والأبصار والالفة التي قالوا بها من العلم ما نالوه وأنه فعل بهم ذلك .

(١) هكذا في الأصل بدون أن يذكر للرتبة الثالثة .

ليشكروه . وقال تعالى (وجعلنا لهم سمياً وأبصاراً وأفئدة فآغى عنهم سمهم ولا أبصارهم . ولا أفئدتهم من شيء) . وقال تعالى (ألم نجعل له عينين ولساناً وشفقتين وهديناه النجدين) فقد ذكر هاتين العينين التي يصير بها فإلم المشاهدات وذكر هداية النجدين وهما طريقا الخير والشر وفي ذلك حديث مرفوع ومرسل وهو قول أكثر المفسرين وتدل عليه الآية الأخرى (إنا هديناه السبيل إما شاكراً وإما كفوراً) والهداية تكون بالقلب والسمع فقد دخل السمع في ذلك لزوماً وذكر اللسان والشفقتين اللتين هما آلة التعليم فهـ كر آلات العلم والتعليم وجعلها من آياته الدالة عليه وعلى قدرته ووحدانيته ونعمه التي تعرف بها إلى عبادته ولما كانت هذه الأعضاء الثلاثة التي هي أشرف الأعضاء وملوكها والمنصرف فيها والحاكمة عليها خصها سبحانه وتعالى بالذكر في السؤال عنها . فقال (إن السمع والبصر والفؤاد كل أولئك كان عنه مسؤولاً) فسماعة الإنسان بصحة هذه الأعضاء الثلاثة وشقاوته بفسادها . قال ابن عباس يسأل الله العباد فيما استعملوا هذه الثلاثة السمع والبصر والفؤاد والله تعالى أعطى العبد السمع لسمع به أوامر ربه ونواهيه وعهوده والقلب ليعقلها ويفقهها والبصر ليرى آياته فيستدل بها على وحدانيته وربوبيته فالمقصود باعطائه هذه الآلات العلم وثمرته ومقتضاه . الوجه الخامس والثامنون إن أنواع السعادة التي تؤثرها النفوس ثلاثة سعادة خارجية عن ذات الإنسان بل هي مستارة له من غيره تزول باسترداد العارية وهي سعادة المال والحياة فيينا المرء بها سعيداً ملحوظاً بالعناية مرموقاً بالأبصار إذ أصبح في اليوم الواحد أذل من وتد بقاع يشج رأسه بالفرواحي فالسعادة والفرح بهذه كفرح الأقرع بحمة ابن عمه والجمال بها كجمال المرء بشيا به وبزيته فإذا جاوز بصره كسوته فليس وراء عبادان قرية . ويحكى عن بعض العلماء أنه ركب مع تجار في مركب فانكسرت بهم السفينة فأصبخوا بعد عز الفنى في ذل الفقر ووصل العالم إلى البلد فأكرم وقصد بأنواع التحف والكرامات فلما أرادوا الرجوع إلى بلادهم قالوا له هل لك إلى قومك كتاب أو حاجة فقال نعم تقولون لهم إذا اتخذتم مالا لا يفرق إذا انكسرت السفينة فاتخذوا العلم تجارة . واجتمع رجل ذو هيئة حسنة ولباس جميل ورواء برجل عالم نجس المخاضة فلم ير شيئاً فقالوا كيف رأيته فقال رأيته داراً حسنة مزخرفة ولكن ليس بها ساكن . السعادة الثانية سعادة في جسمه وبدنه كصحة واعتدال مزاجه وتناسب أعضائه وحسن تركيبه وصفاء لونه وقوة أعضائه فهذه ألصق به من الأولى ولكن هي في الحقيقة خارجة عن ذاته وحقيقته فإن الإنسان لإنسان بروحه وقلبه لا بجسمه وبدنه .

كما قيل :

يا خادم الجسم كى يشقى بخدمة فأنت بالروح لا بالجسم إنسان (١)
 . فقتبسة هذه إلى روحه وقلبه كنسبة ثيابه ولباسه إلى يده فان البدن أيضا عارية للروح وآلة
 لها ومركب من مراكبها فسادتها بصحة وجمالها وحسنه سعادة خارجة عن ذاتها وحقيقتها .
 السعادة الثالثة هى السعادة الحقيقية وهى سعادة نفسانية روحية قلبية وهى سعادة العلم النافع
 ثمرته فانها هى الباقية على قلب الأحوال والمصاحبة للعبد فى جميع أسفاره وفى دوره الثلاثة
 أعنى دار الدنيا ودار السبرخ ودار القرار وبها يترقى معارج الفضل ودرجات الكمال .
 أما الأولى فانها تصعب فى البقعة التى فيها ماله وجاهه . والثانية تعرضه للزوال والتبدل بنكس
 الخلق والرد إلى الضعف فلا سعادة فى الحقيقة إلا فى هذه الثالثة التى كلما طال الأمد ازدادت
 قوة وعلاوا وإذا عدم المال والجاه فهى مال العبد وجاهه وتظهر قوتها وأثرها بعد مفارقة
 الروح البدن إذا انقطعت السعادتان الأوليتان وهذه السعادة لا يعرف قدرها ويبعث على
 طلبها إلا العلم بها فعادت السعادة كلها إلى العلم وما يقتضيه الله يوفق من يشاء لا مانع لما
 أعطى ولا معطى لما منع . وإنما رغب أكثر الخلق عن اكتساب هذه السعادة وتحصيلها
 وعورة طريقها ومرارة مبادئها وتعب تحصيلها وانها لا تقال إلا على جسد من التمس فانها لا تحصل
 إلا بالجد المحض بخلاف الأولين فانهما حظ قد يحوزه غير طالبه ويخت قد يحوزه غير جالبه
 من ميراث أرمية أو غير ذلك . وأما سعادة العلم فلا يورثك إياها إلا بذل الوسع وصدق
 الطلب وصحة النية . وقد أحسن القائل فى ذلك :

فقل لمرجى معالى الأمور بغير اجتهاد رجوت المحالا

(وقال الآخر)

ولا المشقة ساد الناس كلهم الجود بفقر والإقدام قتال

ومن طمعت همه الى الأمور العالية فواجب عليه أن يشد على حجة الطرق الدينية وهى
 السعادة وإن كانت فى ابتدائها لا تنفك عن ضرب من المشقة والكراهة والتأذى وانها متى
 أكرهت النفس عليها وسيقت طائفة وكراهة اليها وصبرت على لاوائها وشدتها أفضت منها
 الى رياض موقفة ومقاعد صدق ومقام كريم تجدد كل لذة دونها لعب الصبي بالمصفور بالنسبة
 الى لذات الملوك حينئذ حال صاحبها كما قيل :

وكننت أرى أن قد تاهى فى الهوى الى غاية ما بعد ما لي منه

(١) هكذا بالأصل والبيت مختص من يبين وهما :

يا خادم الجسم كى يشقى بخدمة
 أنشئ بالروح واستكمل فضائلها
 فأنشئ بالروح لا بالجسم إنسان

فلما تلاقينا وعايشت حسنا تيقنت أني إنما كنت ألبس
فالمكارم منوطة بالمسكرة والسعادة لا يمر إليها إلا على جسر المشقة فلا تقطع مساقبتها
إلا في سفينة الجد والاجتهاد . قال مسلم في صحيحه قال يحيى بن أبي كثير لا ينال العلم براحة
الجسم . وقد قيل من طلب الراحة ترك الراحة .

فيا وصل الحبيب أما إليه بنير مشقة أبداً طريق
ولولا جهل الآكثرين بخلابة هذه اللذة وعظم قدرها لتجادلوا عليها بالسيوف ولكن
حفت بحجاب من المكاره وحجبوا عنها بحجاب من الجهل لينتص الله لها من يشاء من
عباده والله ذو الفضل العظيم ، الوجه السادس والثمانون إن الله تعالى خلق الموجودات وجعل
لكل شيء منها كلاً لا يتخص به هو غاية شرفه فإذا عدم كماله انتقل إلى الرتبة التي دونه
واستعمل فيها فكان استعماله فيها كمال أمثاله فإذا عدم تلك أيضاً نقل إلى مادونها ولا تعطل
وهكذا أبداً حتى إذا عدم كل فضيلة صار كالشوك والكلحطب الذي لا يصلح إلا للوقود
فالفرس إذا كانت فيه فروسيته التامة أعد لمراكب الملوك وأكرام إكرام مثله فإذا نزل عنها
قليلاً أعد لمن دون الملك فإن ازداد تقصيره فيها أعد لآحاد الأجناد فإن تقاصر عنها جملة
استعمل استعمال الخمار إما حول المدار وإما لتقل الزبل ونحوه فإن عدم ذلك استعمل
استعمال الأغنام للذبح والاعدام . كما يقال في المثل أن فرسين اتقيا أحدهما تحت ملك والآخر
تحت الروايا فقال فرس الملك أما أنت صاحبي وكنت أنا وأنت في مكان واحد فأنت الذي
نزل بك إلى هذه المرتبة فقال ما ذاك إلا أنك حملت قليلاً وتكسعت أنا . وهكذا السيف
إذا نبأ عما هي له ولم يصلح له ضرب منه قاس أو منشار ونحوه وهكذا الدور العظام
الحسان إذا خربت وتهدمت اتخفت حظائر للغم أو الإبل وغيرها . وهكذا الآدي إذا كان
صالحاً لاصطفاة الله له بركاته ونبوته اتحنه رسولاً ونبيّاً . كما قال تعالى (الله أعلم حيث
يجعل رسالته) فإذا كان جوهره قاصراً عن هذه الدرجة صالحاً لخلافة النبوة وميراثها
رشحه لذلك وبلغه إياه فإذا كان قاصراً عن ذلك قابلاً لدرجة الولاية رشح لها وإن كان ممن
يصلح للعمل والعبادة دون المعرفة والعلم جعل من أهله حتى ينتهي إلى درجة عموم المؤمنين
فإن نقص عن هذه الدرجة ولم تكن نفسه قابلة لشيء من الخير أصلاً استعمل خطياً ووقوداً
لنار . وفي أثر إسرائيل أن موسى سأل ربه عن شأن من يعذبهم من خلقه . فقال يا موسى
ازرع ذرعا فزرعه فأوحى إليه أن احصد ثم أوحى إليه أن انسفه وذره ففعل وخلص الحب
وحده والعيدان والعصف وحده فأوحى إليه أني لأجعل في النار من العباد من لا خير فيه بمنزلة
العيدان والشوك التي لا يصلح إلا للنار . وهكذا الإنسان يرقى في درجات الكمال درجة بعد

درجة حتى يبلغ نهاية ما يناله أمثاله منها فكم بين حاله في أول كونه نطفة وبين حاله والرب
يسلم عليه في داره وينظر إلى وجهه بكرة وعشياً والنبي صلى الله عليه وسلم في أول أمره
لما جاءه الملك فقال له اقرأ فقال ما أنا بقارىء وفي آخره أمره بقول الله له (اليوم أكملت
لكم دينكم وأتممت عليكم نعمتي) وبقوله له خاصة (وأزّل عليك الكتاب والحكمة
وهلك ما لم تكن تعلم وكان فضل الله عليك عظيماً) : وحكى أن جماعة من النصارى
تحدثوا فيما بينهم فقال قائل منهم ما أقل عقول المسلمين يزعمون أن نبيهم كان راعى الغنم
فكيف يصلح راعى الغنم للنبوّة . فقال له آخر من بينهم أما هم فواقه أعقل منا فإن الله
يحكمه يسترعى النّبي الحيوان البهيّم فاذا أحسن رعايته والقيام عليه نقله منه إلى رعاية الحيوان
الناطق حكمة من الله وتدرجاً لعبده ولكن نحن جئنا إلى مولود خرج من امرأة يا كل
ويشرب ويبول ويبيك قتلنا هذا الهنا الذى خلق السموات والأرض فأمسك القوم عنه .
فكيف يحسن بنى همة قد أزاح الله عنه غلله وعرفه السعادة والشقاوة أن يرضى بأن يكون
حيواناً وقد أمكنه أن يصير إنساناً وبأن يكون إنساناً وقد أمكنه أن يكون ملكاً وبأن
يكون ملكاً وقد أمكنه أن يكون ملكاً في مقعد صدق عند مليك مقتدر فتقوم الملائكة في
خدمته وتدخل عليهم من كل باب سلام عليكم بما صبرتم فنعم عقبى الدار . وهذا السكّال
إنما ينال بالعلم ورعايته والقيام بموجبه فماد الأمر إلى العلم وثمرته والله تعالى الموفق . وأعظم
التقصّر وأشدّ الحسرة نقص القادر على القيام وحسرتة على تفويته . كما قال بعض السلف إذا
كثرت طرق الخير كان الخارج منها أشدّ حسرة وصدق القائل :

ولم أر في عيوب الناس عيباً كنقص القادرين على القيام

ثبت أنه لا شيء أفصح بالإنسان من أن يكون غافلاً عن الفضائل الدينية والعلوم النافعة
والأعمال الصالحة فمن كان كذلك فهو من المجمع الرعاع الذين يكبدون الماء ويغفون
الأسعار إن عاش عاش غير حميد وإن مات مات غير فقيد فقد هم راحة البلاد والعباد ولا
تبيك عليهم السماء ولا تستوحش لهم الغبراء . الوجه السابع والثمانون أن القلب يمرضه
مرضان يتواردان عليه إذا استحكاه كان هلاكه وموته وهما مرض الشهوات ومرض
الشبهات هذان أصل داء الخلق إلا من عافاه الله . وقد ذكر الله تعالى هذين المرضين
في كتابه . أما مرض الشبهات وهو أصعبهما وإقربهما للقلب ففي قوله في حق المنافقين (في
قلوبهم مرض فزادهم الله مرضاً) وقوله (وليقول الذين في قلوبهم مرض والكافرون
ماذا أراد الله بهذا مثلاً) . وقال تعالى (ليحمل ما يلقى الشيطان فتنة للذين في قلوبهم مرض
والعاسية قلوبهم) فهذه ثلاثة مواضع المراد بمرض القلب فيها مرض الجهل والشبهة وأما مرض

الشهوة في قوله (يا نساء التي لستن كأحد من النساء إن اتقيتن فلا تخضعن بالقول فيطمع الذي
 في قلبه مرض) أى لا تلن في الكلام فيطمع الذى في قلبه فجور وزنا . قالوا والمرأة يبنى
 لها إذا خاطبت الاجانب أن تلتظ كلامها وتقويه ولا تلبسه وتكره فان ذلك أبعد من الرية
 والطمع فهما القلب أمراض أخر من الرياء والكبر والعجب والحسد والفخر والخيلاء وحب
 الرياسة والعلو في الأرض وهذا المرض مركب من مرض الشبهة والشهوة فانه لا بد فيه من
 تخيل فاسد وإرادة باطلة كالعجب والفخر والخيلاء والكبر المركب من تخيل عظمتة وفضله
 وإرادة تعظيم الخلق له ومحمدتهم فلا يخرج مرضه عن شهوة أو شبهة أو مركب منهما . وهذه
 الأمراض كلها متولدة عن الجهل ودواؤها العلم كما قال النبي صلى الله عليه وسلم في حديث صاحب
 الشجرة الذي اقنوه بالنسل فات قلوه قتلهم الله ألا سألوا إذ لم يعلموا إنما شفاء العي السؤال
 فجعل العي وهو عي القلب عن العلم واللسان عن التطق به مرضاً وشفاؤه سؤال العلماء فأمراض
 القلوب أصعب من أمراض الابدان لأن غاية مرض البدن أن يفضى بصاحبه إلى الموت . وأما
 مرض القلب فيفضى بصاحبه إلى الشقاء الأبدى ولا شفاء لهذا المرض إلا بالعلم ولهذا سمي
 الله تعالى كتابه شفاء لأمراض الصدور . وقال تعالى (يا أيها الناس قد جاءكم موعظة من
 وشفاء لما في الصدور وهدى ورحمة للمؤمنين) ولهذا السبب نسبة العلماء إلى القلوب كنسبة
 الأطباء إلى الابدان وما يقال للعلماء أطباء القلوب فهو لقدر ما جامع بينهما وإلا فالأمر
 أعظم فان كثيراً من الأمم يستغنون عن الأطباء ولا يوجد الأطباء إلا في اليسير من البلاد
 وقد يعيش الرجل عمره أو برهة منه لا يحتاج إلى طبيب . وأما العلماء بالله وأمره فهم حياة
 الموجود وروحه ولا يستغنى عنهم طريقة عين حاجة القلب إلى العلم ليست كالحاجة إلى التنفس
 في الهواء بل أعظم وبالجمله فالعلم للقلب مثل الماء للسمك إذا فقد مات ففسد العلم إلى القلب
 كنسبة ضوء العين اليها وكنسبة سمع الأذن وكنسبة كلام اللسان إليه فاذا عدمه كان كالمعين
 العمياء والأذن الصماء واللسان الأخرس ولهذا يصف سبحانه أهل الجهل بالعمى والصم والبكم
 وذلك صفة قلوبهم حيث فقدت العلم النافع بقيت على عماها وصمها وبكمها . قال تعالى (ومن
 كان في منه أعمى فهو في الآخرة أعمى وأضل سبيلاً) والمراد عى القلب في الدنيا . وقال تعالى
 (ونحشرهم يوم القيامة على وجوههم عمياً وبكياً وصماً أو أمامهم) لأنهم هكذا كانوا في الدنيا
 والعبد يبعث على ما مات عليه . واختلف في هذا المعنى في الآخرة فقيل هو عى البصيرة
 بدليل إخباره تعالى عن رؤية الكفار ما في القيامة ورؤية الملائكة ورؤية النار وقيل هو عى
 البصر ورجح هذا بأن لا إطلاق ينصرف إليه وبقوله (قال رب لم حشرتني أعمى وقد كنت
 بصيراً) وهذا عى العين فان الكافر لم يكن بصيراً بحجته . وأجاب هؤلاء عن رؤية الكفار

في القيامة بأن الله يخرجهم من قبورهم إلى موقف القيامة بصراء ويحشرون من الموقف إلى النار عمياً قاله الفراء وغيره . الوجه الثامن والثمانون أن الله سبحانه يحكمه سبط على العبد عدواً عاماً بطرق هلاكه وأسباب الشر الذي يأتيه فيه متفتاً فيها خيراً بها حريصاً عليها لا يفتقر يقظة ولا مناماً ولا بدله من واحدة من ست يثاقل منه . أحدها وهي غاية مراده منه أن يحول بينه وبين العلم والإيمان فيلقيه في الكفر فإذا ظفر بذلك فرغ منه واستراح فان فاتته هذه هدى للإسلام حرص على تلو الكفر وهي البدعة وهي أحب إليه من المعصية فان المعصية يثاب منها والبدعة لا يثاب منها لأن صاحبها يرى أنه على هدى . وفي بعض الآثار يقول إيليس أهلكك بني آدم بالنوب وأهلكوني بالاستغفار ويللا إله الا الله فلما رأيت ذلك بثبت فيهم الأهواء فهم يذنبون ولا يتوبون لأنهم يحسبون أنهم يحسنون صنعا فإذا ظفر منه بهذه صيره من رعايته وأمراه فان أعجزته شغله بالعمل المفضول عما هو أفضل منه ليرتج عليه الذي بينهما وهي الخامسة فان أعجزه ذلك صار إلى السادسة وهي تسليط حزبه عليه يؤذنه ويشتمونه ويبهتونه ويرمونه بالعظائم ليحزنه ويشغل قلبه عن العلم والارادة وسائر أعماله فكيف يمكن أن يحترز منه من لا علم له بهذه الامور ولا بعده ولا بما يحسنه منه فانه لا ينجو من عدوه إلا من عرفه وعرف طريقه التي يأتيه منها وجيشه الذي يستعين به عليه وعرف تداخله وتغاريه وكيفية عمارته وبأى شيء يحاربه وبماذا يداوى جراحته وبأى شيء يستمد القوة لقتاله ودفعه وهذا كله لا يحصل إلا بالعلم فالجاهل في غفلة وعى عن هذا الامر العظيم والخطب الجسم . ولهذا جاء ذكر العدو وشأنه وجنوده ومكايده في القرآن كثيراً جداً لحاجة النفوس إلى معرفة عدوها وطرق عمارته ومجاهدته فلولاً أن العلم يكشف عن هذا لما نجا من نجا منه فالعلم هو الذي تحصل به النجاة . الوجه التاسع والثمانون أن أعظم الاسباب التي يحرم بها العبد خير الدنيا والآخرة ولذة النعيم في الدارين ويدخل عليه عدو منها هو الغفلة المضادة للعلم والكسل المضاد للارادة والمزمنة هذان أصل بلاد العبد وحرمانه منازل السعداء وهما من عدم العلم . أما الغفلة فمضادة للعلم متافية له وقد ذم سبحانه أهلها ونهى عن الكون منهم وعن طاعتهم والقبول منهم . قال تعالى (ولا تكن من الغافلين) . وقال تعالى (ولا تطع من أغفلنا قلبه عن ذكرنا) . وقال تعالى (ولقد ذرأنا لجهنم كثيراً من الجن والانس لهم قلوب لا يفقهون لهم أعين لا يبصرون بها ولهم آذان لا يسمعون بها أولئك كالأنعام بل هم أضل وأولئك هم الغافلون) . وقال النبي صلى الله عليه وسلم في وصيته لنساء المؤمنين لا تنقلن فتنسين الرحمة وسل بعض العلماء عن عشق الصور فقال قلوب غفلت عن ذكر الله فابتلاها الله بعبودية غيره فالقلب الغافل مأوى

الشیطان فانه وسواس خناس قد اتعم قلب الغافل یقرأ علیه أنواع الوسواس والخیالات الباطلة فإذا تذكر وذكر الله انجم وخنس وتضاءل فذكر الله فهو دائماً بین الوسوسة والخنس . وقال عروة بن روم إن المسيح ﷺ سأل ربّه أن یریه موضع الشیطان من ابن آدم فجلی له فاذا رأسه رأس الحیة واضع رأسه علی ثمرة القلب فاذا ذکر العبد ربّه خنس وإذا لم یذكر وضع رأسه علی ثمرة قلبه ففناه وحده . وقد روى فی هذا المعنی حدیث مرفوع فهو دائماً یترقب غفلة العبد فینزل فی قلبه بذر الآمانی والشهوات والخیالات الباطلة فیشر کل حنظل وكل شوك وكل بلاء ولا یرزال یمده بسقیه حتی یضلی القلب ویسمیه . وأما الکسل فیتولد عنه الاضاعة والتغریط والحرمان وأشد التدامة وهو منافق للارادة والمزعة التي هی ثمرة العلم فان من علم أن کماله ونصیبه فی شیء طلبه بجهده وعزم علیه بقلبه کله فان کل أحد یسمى فی تکمیل نفسه ولذته ولكن أکثرهم أخطأ الطريق لعدم علمه بما ینبغی أن یطلبه فالارادة مسبوقة بالعلم والتصور فتخلفها فی الغالب انما یكون لتخلف العلم والادراك وإلا فبح العلم التام بأن سعادة العبد فی هذا المطلب ونجاة وفوزه کیف یلحقه کسل فی التهوؤ الیه ولهذا استعاض الذي ﷺ من الکسل . ففی الصحیح عنه انه کان یقول اللهم انی أعوذ بك من الهم والحزن والعجز والکسل والجبن والبخل وضلع الدین وغلبة الرجال فاستعاذ من ثمانية أشياء . کل شیئين منها قرینان والفرق بینهما ان المكروه الوارد علی القلب اما أن یكون علی مامعی أو لا یستقبل . فالأول هو الحزن والثانی الهم . وان شئت قلت الحزن علی المكروه الذی فات ولا یتوقع دفعه والهم علی المكروه المنتظر الذی یتوقع دفعه وتأماله والعجز والکسل قرینان فان تخلف مصلحة العبد وکماله ولذته وسروره عنه أما أن یكون مصدره عدم القدرة فهو العجز أو یكون قادراً علیه لكن تخلف لعدم إرادته فهو الکسل وصاحبه یلام علیه ما لا یلام علی العجز وقد یكون العجز ثمرة الکسل فیسلام علیه أيضاً فكثیراً ما یکسل المرء عن الشيء الذی هو قادر علیه وتضعف عنه ارادته فیفضی به الی العجز عنه وهذا هو العجز الذی یلوم الله علیه فی قول النبی صلی الله علیه وسلم إن الله یلوم علی العجز والا فالعجز الذی لم تتحاق له قدرة علی دفعه ولا یدخل مجزؤه . تحت القدرة لا یلام علیه . قال بعض الحكماء فی وصیه إیاك والکسل والضجر فان الکسل لا ینهض لمكرمة والضجر إذا نهض الیها لا یصبر علیها والضجر متولد عن الکسل والعجز فلم یفرده فی الحدیث یلغظ ثم ذکر الجبن والبخل فان الاحسان المتوقع من العبد اما بماله وإما بیده فالبخیل مانع لتفیع ماله والجبان مانع لتفیع بدنه والشهور عند الناس أن البخل مستلزم الجبن من غیر عکس لأن من یبخل بماله فهو بنفسه أبخل والشجاعة تستلزم الکرم من غیر عکس لأن من جلد بنفسه فهو بماله أسمح وأجود وهذا الذی

(٨—مفتاح ١)

قالوه ليس بلازم أكثره فان الشجاعة والكرم واخذادها أخلاق وغرائز قد تجتمع في الرجل وقد يعطى بعضها دون بعض وقد شاهد الناس من أهل الاقدام والشجاعة والبأس من هو أبخل الناس وهذا كثيراً ما يوجد في أمة الترك يكون أشجع من ليث وأبخل من كلب قال رجل قد يسمح بنفسه ويضرب باله ، ولهذا يقاتل عليه حتى يقتل فيبدأ بنفسه دونه فن الناس من يسمح بنفسه وماله ومنهم من يتخل بنفسه ومنهم من يسمح بماله ويتخل بنفسه وعكسه والاقسام الأربعة موجودة في الناس ثم ذكر ضلع الدين وغلبة الرجال فان القهر الذي ينال العبد نوعان . أحدهما قهر بحق وهو ضلع الدين . والثاني قهر بباطل وهو غلبة الرجال فصولات الله وسلامه على من أوفى جوامع الكلم واقتبست كنوز العلم والحكمة من الفاظة والمقصود أن الغفلة والكسل اللذين هما أصل الحرمان سببهما عدم العلم فماد النقص كله إلى عدم العلم والمزمنة . والكمال كله إلى العلم والمزمنة والناس في هذا على أربعة أضرب الضرب الأول من رزق علماً وأعين على ذلك بقوة المزمنة على العمل وهذا الضرب خلاصة الخلق وهم الموصوفون في القرآن بقوله (الذين آمنوا وعملوا الصالحات) . (وقوله أولى الألبان والأبصار) . ويقولوه أفن كان ميتاً فأحييناه وجعلنا له نوراً يمشى به في الناس كمن مثله في الظلمات ليس بخارج منها) فبالحياة تنال المزمنة وبالتوريتال العلم وأتمه هذا الضرب هم أولو العزم من الرسل الضرب الثاني من حرم هذا وهذا وهم الموصوفون بقوله (إن شر الدواب عند الله الصم البكم الذين لا يعقلون) ويقولوه (أم نجسب أن أكثرهم يسمعون أو يعقلون إن هم الا كالأنعام بل هم أضلوا سبيلاً) ويقولوه (لأنك لا تسمع الموتى ولا تسمع الصم اصعاء) وقوله (وما أنت بمسمع من في القبور) وهذا الصنف شر البرية يضيقون الديار ويغلون الأسعار وعند أنفسهم أنهم يعلمون ولكن ظاهراً من الحياة الدنيا وهم عن الآخرة هم غافلون ويعلمون ولكن ما يضرهم ولا ينفعهم وينطقون ولكن عن الهوى ينطقون ويتكلمون ولكن بالجهل يتكلمون ويؤمنون ولكن بالجبن والطاغوت ويعبدون ولكن يعبدون من دون الله مالا يضرهم ولا ينفعهم ويجادلون ولكن بالباطل ليدحضوا به الحق ويتفكرون ويبيتون ولكن مالا يرضى من القول يبيتون ويدعون ولكن مع الله إلها آخر يدعون ويدكرون ولكن إذا ذكروا لا يذكرون ويصلون ولكنهم من المصلين الذين هم عن صلاتهم ساهون الذين هم راؤون ويمنعون الماعون ويمحكون ولكن حكم المجاهلية يعنون ويكتبون ولكن يكتبون الكتاب بأيديهم ثم يقولون هذا من عند الله ليشتروا به ثمناً قليلاً فويل لهم عما كتبت أيديهم وويل لهم عما يكتبون ويقولون إننا نحن مصلحون ألا إنهم هم المفسدون ولكن لا يشعرون . فهذا الضرب ناس بالصورة وشياطين بالحقيقة وجلهم إذا فكرت فهم حير أو كلاب أو ذئاب وصدق البحري في قوله :

لم يبق من جل هذا الناس باقية ينالها الوم إلا هذه الصور

(وقال الآخر)

لا تخدعنك اللحاء والصور تسعة أعمار من ترى بقر

في شجر السدر منهم مثل لها رواء وما لها ثمر

وأحسن من هذا كله قوله تعالى (وإذا رأيتم تعجبك أجسامهم وإن يقولوا تسمع لقولهم كأنهم خشب مستندة) عالمهم كما قيل فيه :

زوامل للأسفار لا علم عندهم بجميعها إلا كعلم الأباقر

لعمرك ما يدري البعير إذا غدا بأوساة أو راح ما في القرائر

وأحسن من هذا وأبلغ وأوجز وأفصح قوله تعالى (كمثل الخمار يحمل أسفاراً بئس مثل القوم الذين كذبوا بآيات الله واهل لا يهدي القوم الظالمين) . الضرب الثالث من فتح له باب العلم وأغلق عنه باب العزم والعمل فهذا في رتبة الجاهل أو شر منه . وفي الحديث المرفوع أشد الناس عذاباً يوم القيامة عالم لم يتفقه الله بعلومه غيره فهذا جهله كل خيراً له وأخبر لعذابه من علمه فما زاده العلم إلا وبالاً وعذاباً وهذا لا مطمع في صلاحه فان التائه عن الطريق يرجي له العود إليها إذا أبصرها فإذا عرفها وحاد عنها عمداً فحق ترجي هدايته . قال تعالى (كيف يهدي الله قوما كفروا بعد إيمانهم وشهدوا أن الرسول حق وجاءهم البينات والله لا يهدي القوم الظالمين . الضرب الرابع من رزق حظاً من العزيمة والإرادة ولكن قل نصيبه من العلم والمعرفة فهذا إذا وفق له الاقتداء بداع من دعاة الله ورسوله كان من الذين قال الله فيهم (ومن يطع الله والرسول فأولئك مع الذين أنعم الله عليهم من النبيين والصديقين والشهداء والصالحين وحسن أولئك رفيقاً ذلك الفضل من الله وكفى باقة علياً) رزقنا الله من فضله ولا أحرمتنا بسوء أعمالنا انه غفور رحيم . الوجه التسعون ان كل صفة مدح الله بها العبد في القرآن فهي ثمرة العلم ونتيجته وكل ذم ذمه فهو ثمرة الجهل ونتيجته فمدح بالإيمان وهو رأس العلم ولبه ومدحه بالعمل الصالح الذي هو ثمرة العلم النافع ومدحه بالشكر والصبر والمساورة في الحيرات والحب له والخوف منه والرجاء والإجابة والحلم والوقار واللب والعقل والعفة والكرم والإيثار على النفس والتضيعة لعباده والرحمة بهم والرافة وخفض الجناح والمغفو عن سيئهم والصفع عن جانيهم وبذل الإحسان لكافهم ودفع السيئة بالحسنة والأمر بالمعروف والنهي عن المنكر والصبر في مواطن الصبر والرضا بالقضاء واللين للأولياء والشدّة على الأعداء والصدق في الوعد والوفاء بالعهد والإعراض

عن الجاهلين والقبول من الناصحين واليقين والتوكل والطمأنينة والسكينة والتواضع والتعاطف والعدل في الأقوال والأفعال والأخلاق والقوة في أمره والبصيرة في دينه والقيام بأداء حقه واستخراجه من المسامين له والدعوة إليه وإلى مرضاته وحبته والتحذير عن سبيل أهل الضلال وتبيين طرق النقي وحال سالكيها والتواصي بالحق والتواصي بالصبر والحض على طعام المسكين وبر الوالدين وصلة الأرحام وبذل السلام لكافة المؤمنين إلى سائر الأخلاق المحمودة والأفعال المرضية التي أقسم الله سبحانه على عظمها . فقال تعالى (رب والقلم وما يسطرون ما أنت بنعمة ربك بمجنون وإن لك لأجراً غير ممنون وإنك لملى خلق عظيم) . قالت عائشة رضي الله عنها وقد سئلت عن خلق رسول الله ﷺ فقالت كان خلقه القرآن فاكفني بذلك السائل وقال فهمت أن أقوم ولا أسأل عن شيء بعدها فهذه الأخلاق ونحوها هي ثمرة شجرة العلم . وأما شجرة الجهل فثمر كل ثمرة قبيحة من الكفر والفساد والشرك والظلم والبغى والعنوان والجور والحلم والكنود والسجلة والطيش والحدة والفحش والبذاء والاشح والبخل ولهذا قيل في حد البخل جهل مقرون بسوء الفطن ومن ثمرة الغش للخلق والكبر عليهم والفخر والخيلاء والعجب والرياء والسمة والفساق والكذب وإخلاف الوعد والتلفظ على الناس والانتقام ومقاولة الحسنه بالسبّة والأمر بالشكر والنهي عن المعروف وترك القبول من الناصحين وحب غير الله ورجائه والتوكل عليه وإثارة رضاه على رضا الله وتقديم أمره على أمر الله والتماوت عند حق الله والوئوق بما عند حق نفسه والفضب لها والانتصار لها فإذا انتهكت حقوق نفسه لم يقم لفضبه شيء حتى ينتقم بأكثر من حقه وإذا انتهكت محارم الله لم ينبض له عرق غضبا ففلا قوة في أمره ولا بصيرة في دينه ومن ثمرتها الدعوة إلى سبيل الشيطان وإلى سلوك طرق البغى واتباع الهوى وإثارة الشهوات على الطاعات وقيل وقال وكثرة السؤال وإضاعة المال ووأذنبات وعقوق الأمهات وقطيعة الأرحام وإساءة الجوار وركوب مركب الخزي والعار . وبالجمله فالحخير بمجموعه ثمر يحتاج من شجرة العلم والشر بمجموعه شوك يحتاج من شجرة الجهل فلو ظهرت صورة العلم للأبصار لزاد حسنها على صورة الشمس والقمر ولو ظهرت صورة الجهل لكان منظرها أقيح منظر بل كل خير في العالم فهو من آثار العلم الذي جلبت به الرسل ومسبب عنه . وكذلك كل خير يكون إلى قيام الساعة وبعدها في القيامة وكل شر وفساد حصل في العالم ويحصل إلى قيام الساعة وبعدها في القيامة فسيب مخالفه ما جلبت به الرسل في العلم والعمل ولولم يكن للعلم أب ومرب وسائس ووزير إلا العقل الذي به عمارة الدارين وهو الذي أرشد إلى طاعة الرسل ومسلم

القلب والجوارح ونفسه إلههم واتقاد لحكمه وعزل نفسه وسلم الأمر إلى أهله لكي به شرفا
 وفضلا وقد مدح الله سبحانه العقل وأهله في كتابه في مواضع كثيرة منه وذنم من لا عقل له
 وأخبر أنهم أهل النار الذين لا سمع لهم ولا عقل فهو آله كل علم وميزانه الذي به يعرف
 صحيحه من سقيمه وواجهه من مرجوحه والمرأة التي يعرف بها الحسن من القبيح . وقد
 قيل العقل ملك والبدن روحه وحواشه وحركاته كلها رعية له فإذا ضعف عن القيام عليها
 وتعمدها وصل الخلل إليها كلها . ولهذا قيل من لم يكن عقله أغلب خصال الخير عليه كان خفه
 في أغلب خصال الشر عليه . وروى أنه لما هبط آدم من الجنة أناه جبريل . فقال إن الله
 أحضرك العقل والدين والحياة لتختار واحدا منها فقال أخذت العقل فقال الدين والحياة
 أمرنا أن لا تفارق العقل حيث كان فأنماز إليه والعقل عقلان عقل غريزة وهو أب العلم
 ومريه ومشعره وعقل مكتسب مستفاد وهو ولد العلم وثمرته ونتيجته فإذا اجتمعاً في العبد
 فذلك فضل الله يؤتيه من يشاء واستقام له أمره وأقبلت عليه جيوش السعادة من كل جانب
 وإذا فقد أحدهما فالحيوان البهم أحسن حالا منه وإذا انقرض انتقص الرجل بنقصان أحدهما
 ومن الناس من يرجع صاحب العقل الفريزي . ومنهم من يرجع صاحب العقل المكتسب .
 والتحقق أن صاحب العقل الفريزي الذي لا علم ولا تجربة عنده آفته التي يؤتي منها الإحجام
 وترك انتهاز الفرصة لأن عقله يعقله عن انتهاز الفرصة لعدم علمه بها وصاحب العقل
 المكتسب يؤتي من الإقدام فإن علمه بالفرص وطرقها يلقيه على المبادرة إليها وعقله الفريزي
 لا يطبق رده عنه فهو غالبا يؤتي من إقدامه والأول من إحجامه فإذا رزق العقل الفريزي عقلا
 إيمانيا مستفادا من مشكاة النبوة لا عقلا معيشيا نقافيا يظن أربابه أنهم على شيء ألا إنهم
 هم الكاذبون فانهم يرون العقل أن يرضوا الناس على طبقاتهم ويسالموهم ويستجلبوا مودتهم
 وعجبتهم وهذا مع أنه لا سبيل إليه فهو إثارة للراحة والدعة ومؤنة الأذى في الله والمحوالة
 فيه والمعاداة فيه وهو وإن كان أسلم عاجلة فهو المهلك في الآجلة فانه ماذا طعم الإيمان
 من لم يوال في الله ويساد فيه فالعقل كل العقل ما أوصل إلى رضا الله ورسوله والله الموفق
 للمعين . وفي حديث مرغوع ذكره ابن عبد البر وغيره أوحى الله إلى نبي من أنبياء بني إسرائيل
 غل لفلان العابد أما زهدك في الدنيا فقد تمجلت به الراحة وأما انقطاعك إلى فقد اكتسبت
 به العزفا علمت فيما لي عليك قال وما لك على قال هل واليت في وليا أو عديت في عدوا
 وذكر أيضا أنه أوحى الله إلى جبريل أن اخسف بقربة كذا وكذا قال يارب إن فيهم فلانا
 العابد قال به فابداً إنه لم يتمر وجهه في يوما قط . الوجه الحادي والتسمون حديث ابن عمر
 عن النبي ﷺ إذا مرتهم برياض الجنة فارتعوا قالوا يا رسول الله وما رياض الجنة قال

خلق الذكر فان الله سارات من الملائكة يطلبون خلق الذكر فاذا اتوا عليهم صفوا بهم . قال عطاء مجالس الذكر مجالس الحلال والحرام كيف يشتري ويبيع ويصوم ويصل ويتصدق وينكح ويطلق ويحج ذكره الخطيب في كتاب الفقيه والمتفقه وقد تقدم بيانه . الوجه الثاني والتسعون ما رواه الخطيب أيضا عن ابن عمر يرفعه مجلس فقه خبير من عبادة ستين سنة وفي رفته نظر . الوجه الثالث والتسعون ما رواه أيضا من حديث عبد الرحمن بن عوف يرفعه يسير الفقه خبير من كثير من العبادة ولا يثبت رفته . الوجه الرابع والتسعون ما رواه أيضا من حديث أنس يرفعه فقيه أفضل عند الله من ألف عابد وهو في الترمذي من حديث روح ابن جناح عن مجاهد عن ابن عباس مرفوعاً وفي ثبوتها مرفوعين نظر والظاهر أن هذا من كلام الصحابة فن دونهم . الوجه الخامس والتسعون ما رواه أيضا عن ابن عمر يرفعه أفضل العبادة الفقه . الوجه السادس والتسعون . ما رواه أيضا من حديث نافع عن ابن عمر يرفعه ما عبد الله بشيء أفضل من فقه في دين . الوجه السابع والتسعون . ما رواه عن علي أنه قال العالم أعظم أجراً من الصائم القائم الغازی في سبيل الله . الوجه الثامن والتسعون . ما رواه المخلص عن ساعد حدثنا القاسم بن الفضل بن بزيع حدثنا حجاج بن نصير حدثنا هلال بن عبد الرحمن الجعفي عن عطاء بن أبي ميمونة عن أبي هريرة وأبي ذرأنهما قالاباب من العلم يتعلمه أحب اليانا من ألف ركة تطوعاً وباب من العلم فعله عمل به أو لم يعمل أحب اليانا من مائة ركة تطوعاً ولا سمعنا رسول الله ﷺ يقول إذا جاء الموت طالب العلم وهو على هذه الحال مات شهيداً ورواه ابن أبي داود عن شاذان عن حجاج به . قلت وشاهدنا ما من حديث الترمذي عن أنس يرفعه من خرج في طلب العلم فهو في سبيل الله حتى يرجع الوجه التاسع والتسعون ما رواه الخطيب أيضاً عن أبي هريرة قال لأن أعلم باباً من العلم في أمر أو نهى أحب إلى من سبعين غزوة في سبيل الله وهذا ان صح فضاء أحب إلى من سبعين غزوة بلا علم لأن العمل بلا علم فساد أكثر من صلاحه أو يريد علماً يتعلمه ويعلمه فيكون له أجر من عمل به إلى يوم القيامة وهذا لا يحصل في الغزو المجرد . الوجه المائة ما رواه الخطيب أيضا عن أبي الدرداء أنه قال مذاكرة العلم ساعة خير من قيام ليلة . الوجه الحادي والمائة ما رواه عن الحسن قال لأن أعلم باباً من العلم فاعله مسلماً أحب إلى من أن يكون لي الدنيا في سبيل الله . الوجه الثاني والمائة قال مكحول ما عبد الله بأفضل من الفقه . الوجه الثالث والمائة قال سعيد بن المسيب ليست عبادة الله بالصوم والصلاة ولكن بالفقه في دينه وهذا الكلام يراد به أمران . أحدهما أنها ليست بالصوم والصلاة الخاليتين عن العلم ولكن بالفقه الذي يعلم به كيف الصوم والصلاة . والثاني أنها ليست الصوم والصلاة

فقط بل الفقه في دينه من أعظم عباداته . الوجه الرابع والمائة قال اسحاق بن عبد الله بن أبي فروة أقرب الناس من درجة النبوة العلماء وأهل الجهاد والعلماء دلوا الناس على ما جاءت به الرسل وقد تقدم الكلام في تفضيل العالم على الشهيد وعكسه . الوجه الخامس والمائة قال سفيان بن عيينة أرفع الناس عند الله منزلة من كان يبر الله وبين عباده وهم الرسل والعلماء الوجه السادس والمائة قال محمد بن شهاب الزهري ما عبد الله بمثل الفقه وهذا الكلام ونحوه يراد به أنه ما يعبد الله بمثل أن يتعبد بالفقه في الدين فيكون نفس التفقه عبادة . كما قال معاذ بن جبل عليكم بالعلم فإن طلبه لله عبادة وسيأتي أن شاء الله ذكر كلامه بتمامه وقد يراد به أنه ما عبد الله بعبادة أفضل من عبادة يصحبها الفقه في الدين لعل الفقيه في دينه بمراتب العبادات ومفسداتها وواجباتها وسننها وما يكملها وما ينقصها وكلا المعنيين صحيح . الوجه السابع والمائة قال سهل بن عبد الله التستري من أراد النظر إلى مجالس الأنبياء فلينظر إلى مجالس العلماء وهذا لأن العلماء خلفاء الرسل في أمهم ووارثهم في علمهم فجالسهم مجالس خلافة النبوة ، الوجه الثامن والمائة أن كثيراً من الأئمة صرحوا بأن أفضل الأعمال بعد الفرائض طلب العلم . فقال الشافعي ليس شيء بعد الفرائض أفضل من طلب العلم وهذا الذي ذكر أصحابه عنه أنه مذهبه . وكذلك قال سفيان الثوري وحكاه الحنفية عن أبي حنيفة . وأما الإمام أحمد فحكى عنه ثلاث روايات أحدها أن العلم فانه قيل له أي شيء أحب إليك أجلس بالليل انسح أو أصلي تطوعاً قال نستخك تعلم به أمور دينك فهو أحب إلي . . وذكر الخلال عنه في كتاب العلم نصوصاً كثيرة في تفضيل العلم ، ومن كلامه فيه الناس إلى العلم أخرج منهم إلى العلم والشراب وقد تقدم والرواية الثانية أن أفضل الأعمال بعد الفرائض صلاة التطوع واحتج لهذه الرواية بقوله ﷺ واعلموا أن خير أعمالكم الصلاة وبقوله في حديث أبي ذر وقد سأله عن الصلاة فقال خير موضوع وبأنه أوصى من سأله موافقته في الجنة بكثره السجود وهو الصلاة . وكذلك قوله في الحديث الآخر عليك بكثره السجود فانك لا تسجد لله بحمد إلا رفعك الله بها درجة وحط عنك بها خطيئة وبالأحاديث الدالة على تفضيل الصلاة والرواية الثالثة أنه الجهاد فانه قال لا أعدل بالجهاد شيئاً ومن ذا يطيقه . ولا ريب أن أكثر الأحاديث في الصلاة والجهاد : وأما مالك فقال ابن القاسم سمعت مالكا يقول ان أقرأ ما ابتغوا العبادة وأضاعوا العلم فخرجوا على أمه محمد ﷺ بأسياهم ولو ابتغوا العلم لحجزهم عن ذلك . قال مالك وكتب أبو موسى الأشعري إلى عمر بن الخطاب أنه قرأ القرآن عندنا عدد كذا وكذا فكتب إليه عز أن أفرض لهم من بيت المال فلما كان في العام

الثاني كتب إليه أنه قد قرأ القرآن عندنا عدد كثير لأكثر من ذلك فكتب إليه عمر أن
 اعلمهم من الديوان فأتى أخاف من أن يسرع الناس في القرآن أن يتفقهوا في الدين فيتأولوه
 على غير تأويله . وقال ابن وهب كنت بين يدي مالك بن أنس فوضعت ألوحي وقت إلى
 الصلاة فقال . ما الذي قت إليه بأفضل من الذي تركته . قال شيخنا وهذه الأمور الثلاثة
 التي فضل كل واحد من الأئمة بعضها وهي الصلاة والعلم والجهاد هي التي قال فيها عمر بن
 الخطاب رضي الله عنه لولا ثلاث في الدنيا لما أحيت البقاء فيها لولا أن أحل أو أجهز
 جيشا في سبيل الله ولولا مكابدة هذا الليل ولولا مجالسة أقوام يقتنون أطايب الكلام كما
 يقتنى أطايب التمر لما أحيت البقاء . فالأول الجهاد . والثاني قيام الليل . والثالث مذاكرة
 العلم فاجتمعت في الصحابة بكاملهم وتفرقت فيمن بعدهم . الوجه التاسع والمائة مذكركه أبو
 نعيم وغيره عن بعض أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم أنه قال فضل العلم خير من
 ثقل العمل وخير دينكم الورع وقد روى هذا مرفوعا من حديث عائشة رضي الله عنها وفي
 رفعه نظر وهذا الكلام هو فصل الخطاب في هذه المسئلة فانه إذا كان كل من العلم
 والعمل فرضا فلا بد منهما كالصوم والصلاة فإذا كانا فضلين وهما الثقلان المطروح بهما
 ففضل العلم ونقله خير من فضل العبادة ونقلها لأن العلم يعم تقمه صاحبه والناس معه والعبادة
 يختص قفها بصاحبها ولأن العلم تبقى فائدته وعلوه بعد موته والعبادة تنقطع عنه ولما مر من
 الوجوه السابقة . الوجه العاشر بعد المائة مآرأه الخطيب وأبو نعيم وغيرهما عن معاذ بن
 جبل رضي الله عنه قال تعلموا العلم فإن تعلمه لله خشية وطلبه عبادة ومدارسة تسييح والبحث
 عنه جهاد وتعليمه لمن لا يحسنه صدقة وبذله لأهله قرينة به يعرف الله ويعبد به يؤحد به يعرف
 الحلال من الحرام وتوصل الأرحام وهو الأنيس في الوحدة والصاحب في الخلة والدليل على
 السراء والمعين على الضراء والوزير عند الأخلاء والقريب عند القرباء . ومنارسيد الجنة
 يرفع الله به أقواما فيجعلهم في الخير قادة وسادة يقتدى بهم أدلة في الخير تقتص آثارهم
 وترمق أفعالهم وترغب الملائكة في خطتهم وبأجنتهم تسمعون يستغفر لهم كل رطب ويابس
 حتى حيتان البحر وهوامه وسباع البر وأتنامه والباء ونجومها والعلم حياة القلوب من المعنى
 ونور الأبصار من الظلم وقوة للأبدان من الضعف يبلغ به العبد منازل الأبرار والدرجات
 العلى التي تنفكر فيه يبدل بالصيام ومدارسته بالقيام وهو إمام للعمل والعمل تابعه يلهمه السعداء
 ويحرمه الأشقياء هذا الأثر معروف عن معاذ ورواه أبو نعيم في المعجم من حديث معاذ
 مرفوعا إلى النبي صلى الله عليه وسلم ولا يثبت وحسبه أن يصل إلى معاذ . الوجه الحادى

عشر بعد المائة مارواه يونس بن عبد الأعلى عن ابن أبي قديك حدثني عمرو بن كثير عن أبي العلاء عن الحسن عن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال من جاءه الموت وهو يطلب العلم ليحيى به الإسلام فينته وبين الأنياء في الجنة درجة النبوة . وقد روى من حديث علي بن زيد بن جدعان عن سعيد بن المسيب عن ابن عباس عن النبي ﷺ وهذا وإن كان لا يثبت استناده فلا يبعد مناه من الصحة فإن أفضل الدرجات النبوة وبهها الصديقية وبهها الشهادة وبهها الصلاح . وهذه الدرجات الأربع التي ذكرها الله تعالى في كتابه في قوله (ومن يطع الله والرسول فأولئك مع الذين أنعم الله عليهم من النبيين والصديقين والشهداء والصالحين وحسن أولئك رفيقاً) فن طلب العلم ليحيى به الإسلام فهو من الصديقين ودرجته بعد حوجة النبوة . الوجه الثاني عشر بعد المائة قال الحسن في قوله تعالى (ربنا آتانا في الدنيا حسنة) هي العلم والعبادة (وفي الآخرة حسنة) هي الجنة وهذا من أحسن التفسير فإن أجل حسنات الدنيا العلم النافع والعمل الصالح . الوجه الثالث عشر بعد المائة قال ابن مسعود عليكم بالعلم قبل أن يرفع ورفسه هلاك العلماء فوالذي نفسي بيده ليودن رجال قتلوا في سبيل الله شهداء أن يعيشهم الله علماء لما يرون من كرامتهم وإن أحدا لم يولد عالماً وإنما العلم بالتعلم . الوجه الرابع عشر بعد المائة قال ابن عباس وأبو هريرة وبههما أحمد بن حنبل تذكر العلم بعض ليلة أحب إلينا من إحيائهما . الوجه الخامس عشر بعد المائة قال عمر رضي الله عنه أيها الناس عليكم بالعلم فإن الله سبحانه رداً . يحبه فن طلب باباً من العلم رداً الله برداته فإن أذنب ذنباً استعته ثلاثاً يسلبه رداه ذلك حتى يموت به . قلت ومعنى استعاب الله عبده أن يطلب منه أن يعتبه أي يزيل عبه عليه بالثوبة والاستغفار والإجابة فإذا أناب إليه رفع عنه عبه فيكون قد أعتب به أي أزال عبه عليه والرب تعالى قد استعته أي طلب منه أن يعتبه . ومن هذا قول ابن مسعود وقد وقعت زلزلة بالكوفة إن ربكم يستعيتكم فاعتبوه وهذا هو الاستعاب الذي فاه سبحانه في الآخرة في قوله (فالיום لا يخرجون منها ولا هم يستعتبون) أي لا تطلب منهم إزالة عبتنا عليهم فإن إزالته إنما تكون بالثوبة وهي لا تنفع في الآخرة وهذا غير استعاب المبدية كما في قوله تعالى (فإن صبروا فالتأثموا لهم وإن يستعتبوا فامم من المعتبين) فهذا معناه أن يطلبوا إزالة عبتنا عليهم والمغو فامم من المعتبين أي مامم عن يزال العتب عليهم وهذا الاستعاب ينفع في الدنيا دون الآخرة . الوجه السادس عشر بعد المائة ، قال عمر رضي الله عنه موت ألف عابد أمون من موت عالم بصير بحلال الله وحرامه ووجه قول عمران هذا العالم يهزم على إبليس كل ما يبتيه بعله وإرشاده وأما العابد فنفسه مقصور على نفسه . الوجه السابع عشر بعد المائة قول بعض السلف إذا أتى على يوم

لأزداد فيه علماً يقربني إلى الله فلا يورك لي في شمس ذلك اليوم وقد رفع هذا إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم ورفضه إليه باطل وحسبه أن يصل إلى واحد من الصحابة أو التابعين . وفي مثله قال القائل إذا مر في يوم ولم أستفد هدى ولم أكتسب علماً فاذا ذلك من عمري . الوجه الثامن عشر بعد المائة قال بعض السلف الإيماء عريان ولباس التقوى وزينة الحياة وعمرة العلم وقد رفع هذا أيضاً ورفضه باطل . الوجه التاسع عشر بعد المائة إنه في بعض الآثار بين العالم والمابد مائة درجة بين كل درجتين حضر الجواد المضمر سبعين سنة وقد رفع هذا أيضاً وفي رفضه نظر . الوجه العشرون بعد المائة مارواه حرب في مسأله مرفوعاً إلى النبي صلى الله عليه وسلم يجمع الله تعالى العلماء يوم القيامة ثم يقول يا معشر العلماء إن لم أضع على فيكم إلا لعل فيكم ولم أضع على فيكم لأعذبكم اذهبوا فقد غفرت لكم وهذا وإن كان غريباً فله شواهد حسان ، الوجه الحادي والعشرون بعد المائة . قول ابن المبارك وقد سئل من الناس قال العلماء قيل فن الملوك قال الزهاد قيل فن السفلة قال الذي يأكل بدينه . الوجه الثاني والعشرون بعد المائة ان من أدرك العلم لم يضره ما فاته بعد ادراكه اذ هو أفضل الحفظ والمطايا ومن فاته العلم لم ينفعه ما حصل له من الحفظ بل يكون وبالاعليه وسبباً لهلاكه وفي هذا قال بعض السلف أى شيء أدرك من فاته العلم وأى شيء فاته من أدرك العلم الوجه الثالث والعشرون بعد المائة . قال بعض العارفين أليس المريض إذا منع الطعام والشراب والدواء يموت قالوا بلى قالوا فكذلك القلب إذا منع عنه العلم والحكمة ثلاثة أيام يموت وصدق فان العلم طعام القلب وشرابه ودواؤه وحياته موقوفة على ذلك فاذا فقد القلب العلم فهو موت ولكن لا يشعر بموته كما أن السكران الذي قد زال عقله والخائف الذي قد انتهى خوفه إلى غايته والمحب والمفكر قد يطل احساسهم بألم الجراحات في تلك الحال فاذا صحوا وعادوا إلى حال الاعتدال أدركوا آلامها هكذا العبد إذا حط عنه الموت أحمال الدنيا وشواغلها اختص بهلاكه وخسرانه .

لحتم لا تصحو وقد قرب المدى وحتم لا يتجاف عن قلبك السكر

بل سوف تصحو حين يكشف النطا وتذكر قولى حين لا ينفع الذكر

فاذا كشف الغطاء وبرج الخفاء وبليت السرائر وبنت الضائر وبشر ما في القبور وحصل ما في الصدور حينئذ يكون الجهل ظلة على الجاهلين والعلم حسرة على الباطلين . الوجه الرابع والعشرون بعد المائة قال أبو الدرداء من رأى أن الضو إلى العلم ليس بمجاهد فقد قص في رأيه وعقله وشاهد هذا قول معاذ وقد تقدم . الوجه الخامس والعشرون بعد المائة قول أبي الدرداء أيضاً لأن أعلم مسألة أحب إلى من قيام ليلة . الوجه السادس والعشرون

بعد المائة قوله أيضا العالم والمتعلم شريكان في الأجر وسائر الناس همج لآخر فهم . الوجه السابع والعشرون بعد المائة مارواه أبو حاتم بن حبان في صحيحه من حديث أبي هريرة أنه سمع رسول الله ﷺ يقول من دخل مسجدا هذا ليتعلم خيرا أو ليعلمه كان كالمجاهد في سبيل الله ومن دخله لتغير ذلك كان كالناظر إلى ما ليس له . الوجه الثامن والعشرون بعد المائة مارواه أيضا في صحيحه من حديث الثلاثة الذين انتهوا إلى رسول ﷺ وهو جالس في حلقة فأعرض أحدهم واستحى الآخر لجلس خلفهم وجلس الثالث في فرجة في الحلقة فقال النبي صلى الله عليه وسلم أما أحدهم فأوى إلى الله فأواه الله وأما الآخر فاستحى فاستحيا الله منه وأما الآخر فأعرض فأعرض الله عنه فلم يكن لطالب العلم إلا أن الله يؤويه إليه ولا يعرض عنه لكنني به فضلا ، الوجه التاسع والعشرون بعد المائة مارواه كميل بن زياد النخعي قال أخذ علي بن أبي طالب رضي الله عنه يبنى فأخرجني ناحية العجالة فلما أصغر جعل يتنفس ثم قال يا كميل بن زياد القلوب أوعية تغيرها أوعاها احفظ عني ما أقول لك الناس ثلاثة فعالم رباني ومتعلم على سبيل نجاه وهمج رطاع أتباع كل ناعق يميلون مع كل ريح لم يستضيئوا بنور العلم ولم يلجئوا إلى ركن وثيق العلم خير من المال العلم يحررك وأنت تحرمس المال العلم يذكرك على الاتفاق وفي رواية على العمل والمال تنقصه التفقة العلم حاكم والمال محكوم عليه ومجة العلم دين يدان بها العلم يكسب العالم الطاعة في حياته وجميل الأحداث بعد وفاته وصنيعة المال يزول بزواله مات خزان الأموال وهم أحياء والعلماء باقون ما بقي الدهر أعيانهم مفقودة وأمثالهم في القلوب موجودة هاهنا إن ههنا علما وأشار بيده إلى صدره لو أصبت له حلة بل أصبت لقتنا غير مأمون عليه يستعمل آلة الدين للدنيا يستظهر حجج الله على كتابه وبنعمه على عباده أو متقادراً لأهل الحق لا بصيرة له في أحيائه ينقدح الشك في قلبه بأول عارض من شبهة لا ذاولا ذاك أو منهوماً للذات سلس القياد للشهوات أو مغرماً بجمع الأموال والإدغار ليسا من دعاة الدين أقرب شيئا بهم الأنعام السائمة لذلك يموت العلم بموت حامله اللهم بك لن تخلو الأرض من قائم لله بحجته لكيلا تبطل حجج الله وبياناته أولئك الآفلون عدداً الأعظمون عند الله قتيلا بهم يدفع الله عن حججه حتى يؤديها إلى نظرائهم ويزرعوها في قلوب أشباههم هجم بهم العلم على حقيقة الأمر فاستلنوا ما استوعر منه المتزفون وأنسوا بما استوحش منه الجاهلون صحبوا الدنيا بأبدان أرواحها معلقة بالملا إلا على أولئك خلفاء الله في أرضه ودعائه إلى دينه هاهنا . شوقاً إلى رؤيتهم واستغفر الله لي ولك إذا شئت فقم ذكره أبو نعيم في الحلية وغيره . قال أبو بكر الخطيب هذا حديث حسن من أحسن الأحاديث معنى وأشرها لفظاً وتقسيم أمير

المؤمنين للناس في أوله تقسيم في غاية الصحة ونهاية السداد لأن الإنسان لا يخطو من أحد الأقسام التي ذكرها مع كمال العقل وإزاحة العلال إما أن يكون عالما أو متعلما أو مغفلا للعلم وطلبه ليس بعالم ولا طالب له فالعالم الرباني هو الذي لا زيادة على فضله لفاضل ولا منزلة فوق منزلته لمجتهد وقد دخل في الوصف له بأنه رباني وصفه بالصفات التي يقتضيها العلم لأهله ويمنع وصفه بما خالفها . ومعنى الرباني في اللغة الرقيع الدرجة في العلم العالي المنزلة فيه . وعلى ذلك حملوا قوله تعالى (لولا فيهمم الربانيون) وقوله (كونوا ربانيين) قال ابن عباس حكما فقهاء . وقال أبو رزين فقهاء علماء . وقال أبو عمر الزاهد سألت ثعلباً عن هذا الحرف وهو الرباني فقال سألت ابن الأعرابي فقال إذا كان الرجل عالماً عاملاً معلماً قيل له هذا رباني فإن خرم عن خصلة منها لم يقل له رباني .

قال ابن الأباري عن التحوين أن الربانيين منسوبون إلى الرب وأن الآلف والثون زيدتا للبالغة في النسب كما تقول لحياي وجهاي إذا كان عظيم اللحية والجمجمة . وأما التعلم على سبيل النجاة فهو الطالب بعلومه والقاصد به نجاته من التفریط في تضييع الفروض الواجبة عليه والرغبة بنفسه عن إهمالها وإطراحها والآفة من مجانسة البهايم . ثم قال وقد نفي بعض المتقدمين عن الناس من لم يكن من أهل العلم . وأما القسم الثالث فهم المهملون لأن قسمهم الراضون بالمنزلة الدنية والحال الخسيسة التي هي في الحضيض الأسفل والهبوط الأسفل التي لا منزلة بعدها في الجهل ولا دونها في السقوط . وما أحسن ما شبههم بالجمع الرعاع وبه يشبه دناءة الناس وأراذلهم والرعاع المتبدد المتفرق وللتألق الصائح وهو في هذا الموضع الراعي يقال نعى الراعي بالغنم ينعى إذا صاح بها . ومنه قوله تعالى (ومثل الذين كفروا كمثل الذي يذمق بما لا يسمع الا دعاء ونداء صم بكى عى فهم لا يعقلون) . ونحن نشير إلى بعض ما في هذا الحديث من الفوائد . فقولوه رضى الله عنه القلوب أوعية يشبه القلب بالوعاء والإياء والوادي لأنه وعاء للخير والشر . وفي بعض الآثار إن الله في أرضه آنية وهى القلوب فخيرها أرقها وأصلها وأصفاها فهى أواني علوة من الخير وأواني علوة من الشر كما قال بعض السلف قلوب الأبرار تغلى بالبر وقلوب الفجار تغلى بالفجور . وفي مثل هذا قيل في المثل . وكل إناء بالذى فيه ينضح وقال تعالى (أنزل من السماء ماء فسالت أودية بقدرها) شبه العلم بالماء . التازل من السماء والقلوب في سمتها وضيقها بالأودية قلب كبير واسع يسع علماً كثيراً كوادر كبير واسع يسع ماء كثيراً وقلب صغير ضيق يسع علماً قليلاً كوادر صغير ضيق يسع ماء قليلاً . ولهذا قال النبي صلى الله عليه وسلم لا تسموا العنب الكرم فإن الكرم قلب المؤمن فإنهم كانوا يسمون شجر العنب الكرم لكثرة منافعه وخيره والكرم كثيرة الخير والمتافع فأخبرهم أن قلب

الزمن أولى هذه التسمية لكثرة ما فيه من الخير والمنافع وقوله فخيرها أوعاها يراد به أوسعها وعيا وأثبتها وعيا ويراد به أيضا أحسنها وعيا فيكون حسن الوعي الذي هو إيعاء لما يقال له في قلبه هو سرعته وكثرته ونباهه والوعاء من مادة الوعي فإنه آلة ما يوعى فيه كالغطاء والفراش والبساط ونحوها ويوصف بذلك القلب والأذن كقوله تعالى (إنا لما طغى الماء حملناكم في الجارية لنجعلها لكم ذكرًا ونهيًا أذن واعية) . قال قتادة أذن سمعت وعقلت عن الله ما سمعت . وقال القراء لتخفظها كل أذن فتكون عظة لمن يأتي بعد قالوعي توصف به الأذن كما يوصف به القلب يقال قلب واع وأذن واعية لما بين الأذن والقلب من الارتباط فالعلم يدخل من الأذن إلى القلب فينبى بابه والرسول الموصل إليه العلم كما أن اللسان رسوله المؤدى عنه ومن عرف ارتباط الجوارح بالقلب علم أن الأذن أحقها أن توصف بالوعي وأنها إذا وعت وعى القلب . وفي حديث جابر في المثل الذي ضربته الملائكة للنبي صلى الله عليه وسلم ولأمته وقول الملك له اسمع سمعت أذنتك وعقل قلبك فلما كان القلب وعاءًا والأذن مدخل ذلك الوعاء وبابه كان حصول العلم موقوفًا على حسن الاستماع وعقل القلب والعقل هو ضبط ما وصل إلى القلب وإمسأكه حتى لا يتفكث منه . ومنه عقل البعير والغبابة والعقال لما يعقل به وعقل الإنسان يسمى عقلًا لأنه يعقله عن اتباع النوى والهلاك ولهذا يسمى حجرًا لأنه يمنع صاحبه كما يمنع الحجر ماحواه فعقل الشيء أخص من علمه ومعرفة لأن صاحبه يعقل ما علمه فلا يدعه يذهب كما تعقل الغابة التي يخاف شرودها . وللادراك مراتب بعضها أقوى من بعض فأولها الشعور ثم الفهم ثم المعرفة ثم العلم ثم العقل ومرادنا بالعقل المصدر لا القوة الغريزية التي ركبها الله في الإنسان غير القلوب ما كان واعيًا للخير ضابطًا له وليس كالقلب القاسى الذي لا يقبله . فهذا قلب جبرى ولا كالمائع الآخرق الذي يقبل ولكن لا يحفظ ولا يضبط فتفهم الأول كالرسم في الحجر وتفهم الثاني كالرسم على الماء بل خير القلوب ما كان لدينا صلبًا يقبل بليته ما ينطبع فيه ويحفظ صورته بصلايته فهذا تفهمه كالرسم في الشمع وشبهه . وقوله الناس ثلاثة فعالم رباني ومتعلم على سبيل النجاة وهمج رعاع هذا تقسيم خاص للناس وهو الواقع فإن العبد إما أن يكون قد حصل كاله من العلم والعمل أولاً فالأول العالم الرباني والثاني إما أن تكون نفسه متحركة في طلب ذلك الكمال ساعية في إدراكه أولاً والثاني هو المتعلم على سبيل النجاة الثالث وهو المهجج الرعاع فالأول هو الواصل والثاني هو الطالب والثالث هو المحروم . والعالم الرباني . قال ابن عباس رضى الله عنهما هو المعلم أخذه من التربة أي ربي الناس بالعلم ويربهم به كما يربي الطفل أبوه . وقال سعيد بن جبير هو الفقيه العليم الحكيم قال سيويه زادوا ألفًا ونونًا في الرباني إذا أرادوا تخصيصًا بعلم الرب تبارك وتعالى كما قالوا شراقي ولحيافي ومعنى قول سيويه رحمه الله إن هذا العالم لما نسب إلى علم الرب تعالى الذى بعث به رسوله

وتخصص به نسب اليه دون سائر من علم علما . قال الواحدى قالرباني على قوله منسوب إلى الرب على معنى التخصيص يعلم الرب أى يعلم الشريعة وصفات الرب تبارك وتعالى . وقال المبرد الرباني الذي يرب العلم ويرب الناس به أى يعلمهم ويصلحهم . وعلى قوله قالرباني من رب يرب رباً أى يريه فهو منسوب إلى التربية يربى عليه ليكمل ويتم بقيامه عليه وتعاهده إياه كما يربى صاحب المال ماله ويربى الناس به كما يربى الأطفال أولياؤهم . وليس هذا من قوله (وكأين من نبى قاتل معه ربيون كثير) قالريون هنا الجماعات بإجماع المفسرين قيل لأنه من الربة بكسر الراء وهى الجماعة . قال الجوهري الربى واحد الربيين وهم الآكوف من الناس . قال تعالى (وكأين من نبى قاتل معه ربيون كثير فاهتوا لما أصابهم) ولا يوصف العالم بكونه ربانياً حتى يكون عاملاً بعلمه معلماً له فهذا قسم . والقسم الثانى متعلم على سبيل نجاة أى قاصداً بعلمه النجاة وهو المخلص فى تعلمه المتعلم ما ينفعه العامل بما عليه فلا يكون المتعلم على سبيل نجاة إلا بهذه الأمور الثلاثة فانه إن تعلم ما يضره ولا ينفعه لم يكن على سبيل نجاة وإن تعلم ما ينفع به لا للنجاة فكذلك وإن تعلمه ولم يعمل به لم يحصل له النجاة ولهذا وصفه بكونه على السبيل أى على الطريق التى تنجيه وليس حرف على وما عمل فيه متعلماً بمتعلم إلا على وجه التضمين أى مفتش متطلع على سبيل نجاته فهذا فى الدرجة الثانية وليس من تعلمه ليبارى به السفهاء أو يجارى به العلماء أو يصرف وجوه الناس اليه فان هذا من أهل النار كما جاء فى الحديث وثبت أبو نعيم أيضاً . قوله ﷺ من تعلم علماً بما يبتغى به وجه الله لا يتعلمه إلا ليصيب به عرضاً من الدنيا لم يجد رائحة الجنة . قال وثبت أيضاً قوله ﷺ أشد الناس عذاباً يوم القيامة عالم لم ينفعه الله بعلمه فقوله ليس فيهم من هو على سبيل نجاة بل على سبيل الملحة نفوذ بالله من الخذلان . القسم الثالث المحروم المعارض فلا عالم ولا متعلم بل ممتع رعاى والممتع من الناس محقاؤهم وجهلهم وأصله من الممتع جمع ممتعة وهو ذباب صغير كالبعوض يسقط على وجوه النعم والذواب وأعيناها فثبه جمع الناس به والممتع أيضاً مصدر قال الراجز :

قد هلكت جارتنا من الممتع وإن تجمع نأكل عوداً أو تلج

والممتع هنا مصدر ومعناه سوء التدبير فى أمر المعيشة . وقولهم جمع حاج مثل ليل لابل والرعاى من الناس الخفى الذين لا يستدبهم . وقوله اتباع كل نافع أى من صاح بهم ودعاهم تبعوه سواء . دعاهم إلى هدى أو إلى ضلال فانهم لا علم لهم بالذى يدعون اليه أحق هو أم باطل فهم مستجيبيون لدعوته وهؤلاء من أضر الخلق على الأديان فانهم الأكثرون عدداً الأقلون

عند الله قدراً وهم حطب كل فتنة بهم توقد ويشتب ضرابها فإنها يهترها أولو الدين ويتولاهم الجمع الرعاع وسعى داعيهم ناعفاً تشبها لهم بالأنعام التي ينق بها الراعي فتذهب معه أين ذهب . قال تعالى (ومثل الذين كفروا كمثل الذي ينعق بما لا يسمع إلا دعاء ونداء صم بكم صمى فهم لا يعقلون) وهذا الذي وصفهم به أمير المؤمنين هو من عدم علمهم وظلمة قلوبهم فليس لهم نور ولا بصيرة يفرقون بها بين الحق والباطل بل الكل عندهم سواء . وقوله رضى الله عنه يميلون مع كل ريح وفي رواية مع كل صائح شبه عقولهم الضعيفة بالفتن الضعيف وشبه الأهوية والآراء بالرياح والفتن يميل مع الريح حيث مالت وعقول هؤلاء تميل مع كل هوى وكل داع ولو كانت عقولاً كاملة كانت كالشجرة الكثيرة التي لا تتلاعب بها الرياح . وهذا بخلاف المثل الذي ضربه النبي ﷺ للمؤمنين بالحمامة من الزرع تقيته الريح مرة وتقيته أخرى والمتناق كَشَجَرَةِ الْأَرْضِ التي لا تقطع حتى تستحصد فإن هذا المثل ضرب للمؤمن وما يلقاه من عواصف البلاء والأوجاع والأوجال وغيرها فلا يزال بين عافية وبلاء ومحنة ومنحة وصحة وسقم وأمن وخوف وغير ذلك فيقع مرة ويقوم أخرى ويميل تارة ويعتدل أخرى فيكفر عنه بالبلاء ويمحص به ويخلص من كدره والكافر كله خبت ولا يصلح إلا للوقود فليس في إصابته في الدنيا بأنواع البلاء من الحكمة والرحمة مافي لإصابة المؤمن فهذه حال المؤمن في الابتلاء . وأما مع الأهواء ودعاة الفتن والضلال والبعد فكما قيل :

نزول الجبال الراسيات وقلبه على العهد لا يلوى ولا يتغير

وقوله رضى الله عنه لم يستغيثوا بشور العلم ولم يلجئوا إلى ركن وثيق بين السبب الذي جعلهم بتلك المثابة وهو أنه لم يحصل لهم من العلم نور يفرقون به بين الحق والباطل . كما قال تعالى (يا أيها الذين آمنوا اتقوا الله وآمنوا برسوله يؤتكم كفلين من رحمته ويجعل لكم نورا تمشون به) . وقال تعالى (أو من كان ميتاً فأحييناه وجعلنا له نورا يمشى به في الناس كمن مثله في الظلمات ليس بخارج منها) . وقوله تعالى (يهدي به الله من اتبع رضوانه سبل السلام ويخرجه من الظلمات إلى النور) الآية . وقوله (ولكن جعلناه نورا نهدي به من نشاء من عبادنا) فإذا عدم القلب هذا النور صار بمنزلة الخيران الذي لا يدرى أين يذهب فهو لحيرته وجهه يطريق مقصوده يؤم كل صوت يسمعه ولم يسكن قلوبهم من العلم ما تتمتع به من دعاة الباطل فإن الحق متى استقر في القلب قوى به وامتنع بما يضره ويهلكه . ولهذا سمى الله الحجة العلمية سلطاناً وقد تقدم ذلك فالعبد يؤتى من ظلمة بصيرته ومن ضعف قلبه فإذا

استغرقه العلم النافع استنارت بصيرته وقوى قلبه وهذا الإعلان مما يطلب السعادة أغنى العلم والقوة وقد وصف بهما سبحانه المعلم الأول جبريل صلوات الله وسلامه عليه فقال (إن هو إلا وحى يوحى عليه شديد القوى) . وقال تعالى في سورة التكاوير (إنه لقول رسول كريم ذى قوة عند ذى العرش مكين) فوصفه بالعلم والقوة وفيه معنى أحسن من هذا وهو الأشبه بمراد على رضى الله عنه وهو أن هؤلاء أيسوا من أهل البصائر الذين استضاءوا بنور العلم ولا لجشوا إلى عالم مستبصر فقلوه ولا متبعين لمستبصر فإن الرجل إما أن يكون بصيراً أو أعمى متمسكا ببصير بقوده أو أعمى يسير بلا قائد . وقوله رضى الله عنه العلم خير من المال العلم يحرسك وأنت تحرس المال . يبنى أن العلم يحفظ صاحبه ويحميه من موارد الهلكة ومواقع الخطب فإن الإنسان لا يلقى نفسه في هلكة إذا كان عقله معه ولا يمرضها لثقل إلا إذا كان جاهلاً بذلك لا علم له به فهو كمن يأكل طعاماً مسموماً فالعالم بالسم وضرره يحرسه عليه ويمتنع به من أكله والجاهل به يقتله جهله فهذا مثل حراسة العلم للعالم وكذا الطيب الحاذق يمتنع بعلمه عن كثير مما يجلب له الأمراض والأسقام وكذا العالم يخاف طريق سلوكه ومعاطيلها يأخذ حذره منها فيحرسه عليه من الهلاك وهكذا العالم بالله وبأمره وبعنده ومكانته ومدخله على العبد يحرسه عليه من وساوس الشيطان وخطراته وإلقاء الشك والريب والكفر في قلبه فهو بعلمه يمتنع من قبول ذلك فعليه يحرسه من الشيطان فكلياً جاء ليأخذه صاحبه حرس العلم والإيمان فيرجع غائباً غائباً . وأعظم ما يحرسه من هذا العدو المبين العلم والإيمان فهذا السبب الذى من العبد والله من وراء حفظه وحراسته وكلاءته ففى وكله إلى نفسه طرفة عين تحطفه عدوه . قال بعض المارفين أجمع المارفون على أن التوفيق أن لا يكلك الله إلى نفسك وأجمعوا على أن الخذلان أن يخلى بينك ونفسك . وقوله العلم يزكو على الإيفاق والمال تنقصه النفقة العالم كلما بذل عليه للناس وأتق منه تفجرت نيابته فإزداد كثرة وقوة وظهوراً فيكتسب بتعليمه حفظ ما عليه ويحصل له به علم مالم يكن عنده وربما تكون المسئلة في نفسه غير مكشوفة ولا عارضة من حيز الإشكال فإذا تكلم بها وعليها انضحت له وأضامت واقفح لهما علوم آخر . وأيضاً فإن الجزاء من جنس العمل فكما علم الخلق من جهالتهم جزاء الله بأن عليه من جهالة كما في صحيح مسلم من حديث عياض بن حمار عن النبي ﷺ أنه قال في حديث طويل وإن الله قال لي أتق الله أتق عليك وهذا يتناول نفقة العلم إما بلفظه وإما بتنبه وإشارته وغواه ولزكاه العلم ونحوه طريقان أحدهما تعالجها الثاني العمل به فإن العمل به أيضاً ينمي ويكره ويفتح لصاحبه أبواباً وخبايا به وقوله والمال تنقصه النفقة لا يتنافى قول النبي صلى الله عليه وسلم ما نقصت صدقة من مال فإن المال إذا تصدقت منه وأتقت ذهب ذلك القدر

وخلفه غيره . وأما العلم فكالقيس من النار لو اقتبس منها العالم لم ينهب منها شيء . بل يزيد العلم بالاعتباس منه فهو كالعين التي كلما أخذ منها قوى يبقوها وجاش معينها وفضل العلم على المال يعلم من وجوه أحدها أن العلم ميراث الأنبياء والمال ميراث الملوك والأغنياء والثاني أن العلم يحرس صاحبه وصاحب المال يحرس ماله . والثالث أن المال تنهبه التفقات والعلم يزكو على النفقة . الرابع أن صاحب المال إذا مات فآرقه ماله والعلم يدخل معه قبره . الخامس أن العلم حاكم على المال والمال لا يحكم على العلم . السادس أن المال يحصل للؤمن والكافر والبر والفاجر والعلم النافع لا يحصل إلا للؤمن . السابع أن العالم يحتاج إليه الملوك فن دونهم وصاحب المال إنما يحتاج إليه أهل العدم والفاقة . الثامن أن النفس تشرف وتزكو بجمع العلم وتحصيله وذلك من كمالها وشرفها والمال يزكيا ولا يكلمها ولا يزيد ما حصة كمال بل النفس تنقص وتضع وتبخل بجمعه والحرص عليه فحرصا على العلم عين كمالها وحرصا على المال عين نقصها التاسع أن المال يدعوها إلى الطغيان والفخر والخيلاء والعلم يدعوها إلى التواضع والقيام بالعبودية فالمال يدعوها إلى صفات الملوك والعلم يدعوها إلى صفات العبيد . العاشر أن العلم جاذب موصلها إلى سعادتها التي خلقت لها والمال حجاب بينها وبينها . الحادى عشر أن غنى العلم أجل من غنى المال فإن غنى المال غنى بأمراض جى عن حقيقة الإنسان لو ذهب في ليلة أصبح فقيرا معدا وغنى العلم لا يخشى عليه الفقر بل هو في زيادة أبداً فهو الغنى العالى حقيقة كما قيل .

غنىت بلا مال عن الناس كلهم وإن الغنى العالى عن الشيء لا به

الثاني عشر أن المال يستعبد محبه وصاحبه فيجعله عبداً له كما قال النبي صلى الله عليه وسلم تس عبد الدينار والدرهم الحديث والعلم يستعبد له وبه وخالقه فهو لا يدعو إلا إلى عبودية الله وحده . الثالث عشر أن حب العلم وطلبه أصل كل طاعة وحب الدنيا والمال وطلبه أصل كل سيئة . الرابع عشر أن قيمة الغنى ماله وقيمة العالم علمه فهذا متقوم بماله فإذا عدم ماله عدمت قيمته وبقي بلا قيمة والعالم لا تزول قيمته بل هي في تضاعف وزيادة دائماً . الخامس عشر أن جوهر المال من جنس جوهر البدن وجوهر العلم من جنس جوهر الروح كما قال يونس بن حبيب عليك من ذر وحك وما لك من بدنك والفرق بين الأمرين كالفرق بين الروح والبدن . السادس عشر أن العالم لو عرض عليه بحظه من العلم الدنيا بما فيها لم يرضها عوضاً من علمه والغنى العاقل إذا رأى شرف العلم وفضله وابتهاجه بالعلم وكآله به يود لو أن له علمه بقاء أجمع . السابع عشر أنه ما أطاع الله أحفظ إلا بالعلم وعامة من يعصيه إنما يعصيه بالمال . الثامن عشر أن العالم يدعو الناس إلى الله بعلمه وحاله وجامع المال يدعوهم إلى الدنيا بحاله وماله . التاسع عشر أن غنى المال قد يكون سبب هلاك صاحبه كثيراً فانه معشوق النفوس فإذا رأت من يستأثر بمشوقها عليها سمت في هلاكه كما هو الواقع وما غنى

(٩ - مفتاح ١)

العلم فسبب حياة الرجل وحياة غيره به والناس إذا رأوا من يستأثر عليهم به ويطلبه أحبه وخشموه وأكرموا المشرون إن اللذة الحاصلة من غنى إما لذوقهية وإما لذوقهية فإن صاحب اللذة بنفس جمه وتحصيله تلك لذوة وهمية خيالية وإن اللذة بانقائه في شهوراته فهي لذوة بهيمية وأما لذوة العلم فلذوة عقلية. روحانية وهي تشبه لذوة الملائكة وبهجتها وفرق ما بين اللذتين ، الحادى والمشرون إن عقلاء الأمم مطبقون على ذم الشراء في جمع المال الحرص عليه وتقصدوا الإزراء به ومطبقون على تعظيم الشراء في جمع العلم وتحصيله ومدحه وعجته ورويته بين الكمال الثانى والمشرون أنهم مطبقون على تعظيم الزاهد في المال الممرض عن جمه الذى لا يلتفت إليه ولا يجعل قلبه عبداً له ومطبقون على ذم الزاهد في العلم الذى لا يلتفت إليه ولا يحرص عليه الثالث والمشرون أن المال يمدح صاحبه بتخليه منه وإخراجه والعلم إنما يمدح بتخليه به واتصافه به الرابع والمشرون أن غنى المال مقرون بالخوف والحزن فهو حزين قبل حصوله خائف بعد حصوله وكلما كان أكثر كان الخوف أقوى وغنى العلم مقرون بالآمن والفرح والسرور . الخامس والمشرون أن الغنى بماله لا بد أن يفارقه غناه ويتعذب ويتألم بفراقه والغنى بالعلم لا يزول ولا يتعذب صاحبه ولا يتألم فلذوة الغنى بالمال لذوة زائلة منقطعة بعقبها الآلة ولذوة الغنى بالعلم لذوة باقية مستمرة لا يلحقها ألم . السادس والمشرون إن استلذاذ النفس وكأها بالغنى استكمال بما روية مؤداة فتجملها بالمال تجعل ثوب مستعار لا بد أن يرجع إلى مالكه يوماً ما وأما تجملها بالعلم وكأها به فتجمل بصفة ثابتة لها واسعة فيها لا تفارقها . السابع والمشرون أن الغنى بالمال هو عين فقر النفس والغنى بالعلم هو عين فقر النفس والغنى بالعلم هو غناها الحقيقية فتعناها بعلها هو الغنى وغناها بما لها هو الفقر . الثامن والمشرون أن من قدم وأكرم لماله إذا زال ماله زال تقديمه وإكرامه ومن قدم وأكرم لعلمه لا يزداد الا تقديمه وإكرامه . التاسع والمشرون أن تقديم الرجل لماله هو عين ذمه فانه نداء عليه بنفسه وانه لو لا ماله لكان مستحقاً للتأخر والإهانة وأما تقديمه وإكرامه لعلمه فانه عين كآله اذ هو تقديم له بنفسه وبصفته القائمة به لا بأمر خارج عن ذاته . الوجه الثلاثون أن طالب الكمال بغنى المال كالجامع بين الضدين فهو طالب ما لا يسيل له اليه (ويان ذلك) ان القدرة صفة كمال وصفة الكمال محبوبة بالذات والاستغناء عن الغير أيضاً صفة كمال محبوبة بالذات فاذا مال الرجل طبعه الى السخاوة والجهود فعمل المكرمات فهذا كمال مطلوب للعقلاء محبوب للفوس واذا التفت الى أن ذلك يقتضى خروج المال من يده وذلك يوجب نقصه واحتياجه الى الغير وزوال قدرته فقرت نفسه عن السخاوة والكرم والجهود واصطناع المعروف وظن أن كآله فى إمساك المال وهذه البلية أمر ثابت لعامة الخلق لا ينفكون عنها فلاجل ميل الطبع الى حصول المدح والثناء والتعظيم بحب الجود والسخاوة

والمكارم ولأجل قوت القدرة الحاصلة بسبب إخراجها والحاجة المتأنية لكمال الغنى يجب إبقاء ماله ويكره السخاء والكرم والجود في قلبه وأتقاً بين هذين الداعين يتجاوزانه ويمتوران عليه فيبقى القلب في مقام المعارضة بينهما فمن الناس من يرجح عنده جانب البذل والجود والكرم فيؤثره على الجانب الآخر . ومنهم من يرجح عنده جانب الإمساك وبقاء القدرة والغنى فيؤثره فهذان نظران المغلاد . ومنهم من يبلغ به الجهل والحمالة إلى حيث يريد الجمع بين الوجهين فيعد الناس بالجود والسخاء والمكارم طمعاً منه في فوزه بالمدرح والثناء على ذلك وعند حضور الوقت لا يفي بما قال فيستحق الذم وينذل بلسانه ويمسك بقلبه ويده فيقع في أنواع القبايح والفضائح . وإذا تأملت أحوال أهل الدنيا من الأغنياء رأيتهم تحت أسر هذه البلية وهم غالباً ييكون ويشكون . وأما غنى العلم فلا يمرض له شيء من ذلك بل كلما بذله ازداد يبنله فرحاً وسروراً وابتهاجاً وإن فاته لذة أهل الغنى وتمتعهم بأموالهم فهم أيضاً قد فاتهم لذة أهل العلم وتمتعهم بعلومهم وابتهاجهم بما فع صاحب العلم من أسباب اللذة ما هو أعظم وأقوى وأدوم من لذة الغنى وتعبه في تحصيله وجمعه وضبطه أقل من تعب جامع المال لجمعه وألمه دون ألمه كما قال تعالى للثومنين تسليهم بما ينالهم من الألم والتعب في طاعته ومرضاه (ولا تنهوا في ابتغاء القوم إن تكونوا تألمون فإنهم يألمون كما تألمون وترجون من الله مالا يرجون وكان الله عليماً حكيماً) . الحادى والثلاثون أن اللذة الحاصلة من المال والغنى إنما هي حال تجدد فقط . وأما حال دوامه فأما أن تذهب تلك اللذة وإما أن تنقص ويدل عليه أن الطبع يبقى طالباً لغنى آخر حريصاً عليه فهو يحاول تحصيل الزيادة دائماً فهو في فقر مستمر غير منقضى ولو ملك خزائن الأرض فققره وطلبه وحرصه باق عليه فانه أحد المنهزمين الذين لا يشبعان فهو لا يقارقه ألم الحرص والطلب . وهذا بخلاف غنى العلم والإيمان فان لذته في حال بقاءه مثلاً في حال تجدد بل أزيد وصاحبها وإن كان لا يزال طالباً للزيد حريصاً عليه فطلبه وحرصه مستمر معبب للذة الحاصل ولذة المرجو المطلوب ولذة الطلب وابتهاجه وفرحه به . الثانى والثلاثون أن غنى المال يستدعى الإنعام على الناس والإحسان إليهم فصاحبه إما أن يسد على نفسه هذا الباب وإما أن يفتح عليه فان سده على نفسه اشتهر عند الناس بالبعد من الخير والنزع فأبغضوه وذموا واحقره وكل من كان يفضلاً عند الناس حقيراً لديهم كان وصول الآفات والمضرات إليه أسرع من النار في الحطب اليابس ومن السيل في منحدته وإذا عرف من الخلق أنهم يمتنونه ويقتضونه ولا يقيمون له وزناً تألم قلبه غاية التألم وأحضر الموم والغموم والأحزان . وإن فتح باب الإحسان والطلا . فانه لا يمكنه إيصال الخير . والإحسان إلى كل أحد فلا بد من إيصاله إلى البعض وإمساكه عن البعض وهذا

يفتح عليه باب العداوة والمنفعة من المحروم والمزحوم . أما المحروم فيقول كيف جاد على غيري وبخل على وأما المحروم فانه يلتذ ويضرح بما حصل له من الخير والنفع فيبقى طامعاً مستشرفاً لتظيره على الدوام وهذا قد يتعدى غالباً فيفضي ذلك إلى العداوة الشديدة والمنفعة . ولهذا قيل اتق شر من أحسنت إليه وهذه الآفات لا تعرض في غنى العلم فان صاحبه يمكنه بذله للعالم كلهم واشتراهم فيه والقدر المبذول منه باق لا أخذه لا يزول بل يتجر به فهو كالغني إذا أعطى الفقير رأس مال يتجر به حتى يصير غنياً مثله . الوجه الثالث والثلاثون إن جمع المال مقرون بثلاثة أنواع من الآفات والمحن نوع قبله ونوع عند حصوله ونوع بعد مفارقه . فأما النوع الأول فهو المشاق والانعكاد والآلام التي لا يحصل إلا بها . وأما النوع الثاني فتسقة حفظه وحراسته وتعلق القلب به فلا يصبح إلا مبهوماً ولا يمس إلا مغموماً فهو بمنزلة عاشق مفرط المحبة قد ظفر بمعشوقة والعيون من كل جانب ترمقه والألسن والقلوب ترشقه فأى عيش ولذة لمن هذه حاله وقد علم أن أعداءه وحساده لا يفترون عن سعيهم في التفريق بينه وبين معشوقه وإن لم يظفروا به به دونه ولكن مقصودهم أن يزيلوا اختصاصه به دونهم فان فازوا به وإلا استوا في الحرمان فزال الاختصاص المؤلم للنفوس ولو قدروا على مثل ذلك مع العالم لفعلوه ولكنهم لما علوا أنه لا سبيل إلى سلب عليه عمدوا إلى جدهه وانكاره ليزيلوا من القلوب محبة وتقديعه والثاء عليه فان بهرعله وامتنع عن مكابرة الجحود والانكار رموه بالعظام ونسبوه إلى كل قبيح ليزيلوا من القلوب محبة ويسكنوا موضعها النفرة عنه وبغضه وهذا شغل السحرة بعينه فهؤلاء سحرة بالسنتهم فان يجزوا له عن شيء من القبايح الظاهرة رموه بالتليس والتدليس والدوكة والرياء وحس الترفع وطلب الجاه وهذا القدر من معاداة أهل الجمل والظلم العلماء مثل الحر والبرد لا بد منه فلا ينبغي لمن له مسكة عقل أن يتأذى به إذ لا سبيل له إلى دفعه بحال فليوطن نفسه عليه كما يوطنها على برد الشتاء وحر الصيف . والنوع الثالث من آفات الغنى ما يحصل للعبد بعد مفارقه من تعلق قلبه به وكونه قد حيل بينه وبينه والمطالبة بحقوقه والمحاسبة على مقبوضه ومصرفه من أين اكتسبه وفيما ذا أتقنه وغنى العلم والإيمان مع سلامته من هذه الآفات فهو كفيلاً بكل لذة وفرحة وسرور ولكن لا ينال إلا على جسر من التعب والصبر والمشقة . الرابع والثلاثون إن لذة الغنى بالمال مقرونة بخطة الناس ولو لم يكن إلا خنمه وأزواجه وسراريه وأتباعه إذ لو اقررد الغنى بماله وحده من غير أن يتعلق بخادم أو زوجة أو أحد من الناس لم يكمل انتفاعه بماله ولا اتذانه به وإذا كان كمال لذته بثناء موقوفا على اتصاله بالخير فذلك منشأ الآفات والآلام ولو لم يكن إلا اختلاف الناس وطبائعهم وأرادتهم فسيح هذا حسن ذاك ومصلحة ذاك مفسدة

هذا ومنفعة هذا مضرة ذلك وبالعكس فهو مبتلى بهم فلا بد من وقوع النفرة والتباغض والتماضى بينهم وبينه فان إرضاءهم كلهم محال وهو جموح بين الضدين وأرضاء بعضهم واستخاط غيرهم سبب الشر والمعاداة وكلما طالت المخالطة ازدادت أسباب الشر والعداوة وقويت وبهذا السبب كان الشر الحاصل من الأقارب والمشرء أضعاف الشر الحاصل من الأجانب والبعداء وهذه المخالطة انما حصلت من جانب الغنى بالمال أما إذا لم يكن فيه فضيلة لهم فاتهم يتجنبون مخالطه ومعاشرته فيستريح من أذى الخلقة والعشرة وهذه الآفات معدودة في الغنى بالعلم . الخامس والثلاثون إن المال لا يراد لذاته وعينه فانه لا يحصل بذاته شيء من المنافع أصلا فانه لا يشبع ولا يروى ولا يبدؤ ولا يتبع وإنما يراد لهذه الأشياء فانه لا كان طريقا إليها أريد اعادة الوسائل . ومعلوم أن الغايات أشرف من الوسائل فهذه الغايات إذا أشرف منه وهى مع شرفها بالنسبة إليه ناقصة دينية وقد ذهب كثير من العقلاء إلى أنها لا حقيقة لها وانما هى دفع الألم فقط فان لبس الثياب مثلا انما فائدته دفع التألم بالحر والبرد والريح وليس فيها لذة زائدة على ذلك وكذلك الأكل إنما فائدته دفع ألم الجوع ولهذا لو لم يجد ألم الجوع لم يستطع الأكل وكذلك الشرب مع العطش والراحة مع التعب . ومعلوم أن في مزاوله ذلك وتحصيله ألما وضرا ولكن ضرره وألمه أقل من ضرر ما يدفع به وألمه فيحتمل الإنسان أخف الضررين دفعا لأعظمهما . وحكى عن بعض العقلاء أنه قيل له وقد تناول قدحا كريما من البواء كيف حاله معه قال أصبحت في دار بليات أذافع آفات بآفات . وفي الحقيقة فلذات الدنيا من المآكل والمشارب واللبس والمسكن والمنكح من هذا الجنس واللذة التى يباشرها الحس ويتحرك لها الجسد وهى الغاية المطلوبة له من لذة المنكح والمآكل شهوة البطن والفرج ليس لهما ثالث البتة إلا ما كان وسيلة اليهما وطريقا إلى تحصيلهما وهذه اللذة منغصة من وجوه عديدة . منها أن تصور زوالها وانقضائها وفنائها يوجب تنفصها . ومنها أنها ممزوجة بالآفات ومعجونة بالآلام محتاطة بالمخاوف وفي الغالب لأننى آلامها بطيها كما قيل :

قايت بين جمالها وقهاها فاذا الملاحه بالقباحة لانتى

ومنها أن الاراذل من الناس وسقطهم يشاركون فيها كبراءهم وعقلاءهم بل يزيدون عليهم فيها أعظم زيادة وأخشى قسيتهم فيها إلى الأفاضل كنسبة الحيوانات البهيمية اليهم فشاركه الاراذل وأهل الخسة والدناءة فيها وزيادتهم على العقلاء فيها عما يوجب النفرة والاعراض عنها وكثير من الناس حصل له الزهد فى المحبوب والمعشوق منها بهذه الطريق وهذا كثير فى أشعار الناس ونثرهم كما قيل

شارك فيها من غير بعض ولكن لكثرة الشركاء فيه
إذا وقع الذباب على طعام رضى يذى وقضى تشبهه
وتجنب الاسود ورود ماء إذا كان الكلاب يلغى فيه

وقيل لراشد مالذى زهدك فى الدنيا فقال خسة شركاتها وقلة وفاتها وكثرة جفاتها
وقيل لآخر فى ذلك فقال مامدحت يذى إلى شىء منها إلا وجدت غيرى قد سبقنى إليه
فأتركه له . ومنها أن الالتئاذ بموقعها إنما هو بقدر الحاجة اليها والتألم بمطالبة النفس لتناولها
وكما كانت شهوة الظفر بالشىء أقوى كانت اللذة الحاصلة بوجوده أكل فلما لم تحصل تلك
الشهوة لم تحصل تلك اللذة فقدر اللذة الحاصلة فى الحال مساو لمقدار الحاجة والالام والمضرة فى
الماضى وحينئذ يتقابل اللذة الحاصلة والالام المتقدم فيتساقلان فتصير اللذة كأنها لم توجد ويصير
بمنزلة من شق بطن رجل ثم خاطه وداواه بالمراهم أو بمنزلة من ضربه عشرة أسواط وأعطاه
عشرة دراهم ولا يخرج لذات الدنيا غالباً عن ذلك ومثل هذا لا يعد لذة ولا سعادة ولا كمالاً
بل هو بمنزلة قضاء الحاجة من البول والغائط فان الإنسان يتضرر بثقله فإذا قضى حاجته
استراح منه فاما أن يعد ذلك سعادة وبهجة ولذة مطلوبة فلا . ومنها أن هاتين اللذتين اللتين
هما أثر الذات عند الناس ولا سبيل إلى نيلهما إلا بما يقترن بهما قبلهما وبعدهما من مباشرة
التأذورات والتألم الحاصل عقيبهما مثال لذة الأكل فان العاقل لو نظر إلى طعامه حال غائلته
ريقه وعجنه به لنفرت نفسه منه ولو سقت تلك القمة من فيه لفر طبعه من أعادتها إليه ثم
إن لذته به إنما تحصل فى مجرى نحو الأربع الأصابع فإذا فصل عن ذلك المجرى زال تلذذه
به فإذا استقر فى معدته وخاطله الشراب وما فى المعدة من الأجزاء الفضلية فانه حينئذ يصير
فى غاية الخسة فان زاد على مقدار الحاجة أورث الادواء المختلفة على تنوعها ولولا أن
بقاءه موقوف على تناوله لكان تركه والحالة هذه البقي به كآل بعضهم :

لولا قضاءه جرى زهت أتملى عن أن تلم بما كول ومشروب

وأما لذة الواقع فقدردا أين من أن تذكر آفاته ويدل عليه أن أعضاء هذه اللذة هى
صورة الإنسان التى يستحيا من رؤيتها وذكرها وسرها أمر فطر الله عليه عباده ولا تتم
لذة المواقعة إلا بالإحلال عليها وإبرازها والتلطف بالمرطوبات المستفردة المتولدة منها ثم إن
تمامها إنما يحصل باتصال اللطفة وهى اللذة المقصودة من الواقع وزمنها يشبه الآن الذى
لا ينقسم فصوبة تلك الزاولة والمحاولة والمطاولة والمراوحة والتعب لأجل لذة لحظة كد
الطرف فأين مقايضة بين هذه اللذة وبين التعب فى طريق تحصيلها . وهذا يدل على أن هذه

اللذة ليست من جنس الخيرات والسعادات والكمال الذي خلق له العبد ولا كمال له بدونه بل ثم أمر وراء ذلك كله قديمي له العبد وهو لا يفعل له لئلا يفتنه عن التفتيش على طريقته حتى يصل اليه يسوم نفسه مع الانعام السائمة :

قد هيؤك لأمر لو قطنت له قارباً تفك أن ترعى مع الحمل

وموقع هذه اللذات من النفس كوقع لذة البراز من وجل احتبس في موضع لا يمكنه القيام إلى الخلاص وصار مضطراً إليه فانه يجد مشقة شديدة وبلاء عظيماً فإذا تمكن من الذهاب إلى الخلاه وقدر على دفع ذلك الخبيث المؤذي وجد لذة عظيمة عند دفعه وإرساله ولا لذة هناك إلا راحته من حل ما يؤذي حله . فلم أن هذه اللذات إما أن تكون دفع الآلام وإما أن تكون لذات ضعيفة خسية مقترنة بأفات ترى مضرتها عليه وهذا كما يعقب لذة الوقاع من ضعف القلب وخفقان العزود وضعف القوى البدنية والقلبية وضعف الارواح واستيلاء العفونة على كل البدن واسرع الضعف والخور اليه واستيلاء الاخلاط عليه لضعف القوة عن دفعها وقهرها . . . وبما يدل على أن هذه اللذات ليسب خيرات وسعادات وكألا أن العقلاء من جميع الأمم مطبقون على ذم من كانت هيئته وشغلهم مصرف همته وإرادته والازراء به وتحقير شأنه والحاقه بالهائم ولا يقيمون له وزناً ولو كانت خيرات وكألا لكان من صرف إليها همته أكل الناس . وبما يدل على ذلك أن القلب الذي قد وجه قصده وإرادته إلى هذه اللذات لا يزال مستغرقاً في الموموم والغموم والاحزان وما يناله من اللذات في جنب هذه الآلام كقطرة في بحر كاقيل سروره وزن حبة وحزنه قطار فإن القلب يجرى مجرى امرأة منصوبة على جدار وذلك الجدار من أنواع المشتبهات والمليذات والمكروهات وكل ما مر به شيء من ذلك ظهر فيه أثره فإن كان محبوباً مشتته مال طبعه إليه فإن لم يقدر على تحصيله تألم وتذبذب بفقده وإن قدر على تحصيله تألم في طريق الحصول بالتعب والمشقة ومنازعة الغير له ويتألم حال حصوله خوفاً من فراقه وبعد فراقه خوفاً على ذهابه وإن كان مكروهاً لم ولم يقدر على دفعه تألم بوجوده وإن قدر على دفعه اشتغل بدفعه فقائه مصلحة راجحة الحصول فتألم لفواتها فلم أن هذا القلب أبداً مستغرق في بحار الموموم والغموم والاحزان وإن نفسه تضحك عليه وترضيه بوزن ذرة من لذته فيخيب بها عن شهوده القناطير من ألمه وعذابه فإذا حيل بينه وبين تلك اللذة ولم يبق له إليها سبيل تجرد ذلك الآلام وأحاط به واستولى عليه من كل جهاته قل ماشئت في حال عبد قد غيب عنه سعده وحظوظه وأفراحه وأحضر شقوته ومومومه وغومومه وأحزانه وبين العبد وبين هذه الحال أن ينكشف الغطاء ويرفع الستر وينجلي الغبار ويحصل

ما في الصدور فإذا كانت هذه غاية اللذات الحيوانية التي هي غاية جمع الأموال وطلبها فالظن بقدر الوسيلة . وأما غنى العلم والإيمان فذاتهما اللذة متصلان القرحة مقتضيان لأنواع المسرة والبهجة لا يزول فيحزن ولا يفارق فيؤلم بل أحبابه كما قال الله تعالى فيهم (لاخوف عليهم ولا هم يحزنون) . السادس والثلاثون إن غنى المال يفيض الموت ولفاء الله فانه لحيه لماه يكره مفارقه ويجب بقاءه ليشبع به كما شهد به الواقع . وأما العلم فانه يجب للعبد لقاء ربه ويزدهد في هذه الحياة النسكة الثانية . السابع والثلاثون إن الأغنياء يموت ذكرهم بموتهم والعلماء يموتون ويبقى ذكرهم كما قال أمير المؤمنين في هذا الحديث مات خزان الأموال وهم أحياء والعلماء باقون ما بقي الدهر غزان الأموال أحياء كاموات والعلماء بعد موتهم أموات كاحياء . الثامن والثلاثون إن نسبة العلم إلى الروح كنسبة الروح إلى البدن فالروح مية حياتها بالعلم كما أن الجسد ميت حياته بالروح فالنقى بالمال غاية أن يزيد في حياة البدن وأما العلم فهو حياة القلوب والأرواح كما تقدم تقريره . التاسع والثلاثون إن القلب ملك البدن والعلم زينة وعدته وماله وبه قوام ملكه والملك لا بد له من عدد وعدة ومال وزينة فالعلم هو مركبه وعدته وجماله . وأما المال فغايته أن يكون زينة وجمالا للبدن إذا أنفق في ذلك فإذا خزنه ولم ينفقه لم يكن زينة ولا جمالا بل قصاً ووبالا . ومن المعلوم أن زينة الملك به ومابه قوام ملكه أجل وأفضل من زينة رعيته وجماله قوام القلب بالعلم كما أن قوام الجسم بالغذاء . الوجه الأربعون أن القدر المقصود من المال هو ما يكفي العبد ويقم به ويدفع ضرورته حتى يتمكن من قضاء جهازه ومن التزود لسفره إلى ربه عز وجل فإذا زاد على ذلك شغله وقطعه عن السفر وعن قضاء جهازه وتعبه زاده فكان ضرره عليه أكثر من مصلحته وكلما ازداد غناه به ازداد تبطلاً وتخلفاً عن التجهز لما أمامه . وأما العلم النافع فكما ازداد منه ازداد في تسمية الزاد وقضاء الجهاز وإعداد عدة المسير والله الموفق وبه الاستعانة ولا حول ولا قوة إلا به فعند هذا السفر هو العلم والعمل وعدة الإقامة جمع الأموال والادخار ومن أراد شيئاً هياً له عدته . قال تعالى (ولو أرادوا الخروج لأعدوا له عدة ولكن كره الله انبعاثهم فسطمهم وقيل اقصوا مع القاعدین) . قوله بحبة العلم أو العالم دين يبدان بها لأن العلم ميراث الأنبياء والعلماء ورثتهم فحبة العلم وأهله بحبة لميراث الأنبياء وورثتهم وبغض العلم وأهله بغض لميراث الأنبياء وورثتهم فحبة العلم من علامات السعادة وبغض العلم من علامات الشقاوة وهذا كله إما هو في علم الرسل الذي جازوا به وورثوه للامة لا في كل ما يسمى علماً . وأيضاً فإن حبة العلم تحمل على تعلمه واتباعه وذلك هو الدين وبغضه ينهى عن تعلمه واتباعه

وذلك هو الشقاء والضلال وأيضاً فإن الله سبحانه علم يجب كل علم وإنما يضع علمه عند من يحبه فمن أحب العلم وأهله فقد أحب ما أحب الله وذلك ما يدان به . قوله العلم يكسب العالم الطاعة في حياته وجميل الأحداث بعد ماته يكسبه ذاك أى يحصله كسبه له ويورثه إياه ويقال كسبه ذلك عزاً وطاعة وأكسبه لفتان ومنه حديث خديجة رضى الله عنها إنك لتصل الرحم وتصدق الحديث وتحمل الكل وتكسب المعلوم روى بفتح التاء وضماً ومعناه تكسب المال والغنى هذا هو الصواب وقالت طائفة من رواه بضمها فنلك من أكسبه مالا وعزاً ومن رواه بفتحها فقناه تكسب أنت المال المعلوم بمعرفتك وحظك بالتجارة ومعاذ الله من هذا الفهم وخديجة أجل قدرأ من تكلمها بهذا في هذا المقام العظيم أن تقول لرسول الله صلى الله عليه وسلم أبشر فواقة لا يخرىك الله إنك تكسب الدرهم والدينار وتحسن التجارة ومثل هذه التحريفات إنما تذكر لتلا يقتربها في تفسير كلام الله ورسوله . والمقصود أن قوله العلم يكسب العالم الطاعة في حياته أى يحصله مطاعاً لأن الحاجة إلى العلم عامة لكل أحد للولك فمن دونهم فكل أحد محتاج إلى طاعة العالم فإنه يأمر بطاعة الله ورسوله فيجب على الخلق طاعته . قال تعالى (يا أيها الذين آمنوا أطيعوا الله وأطيعوا الرسول وأولى الأمر منكم) وفسر أولى الأمر بالعلماء قال ابن عباس هم الفقهاء والعلماء أهل الدين الذين يعلمون الناس دينهم أوجب الله تعالى طاعتهم . وهذا قول مجاهد والحسن والضحاك واحدى الروایتين عن الإمام أحد وفسروا بالأمراء وهو قول ابن زيد وإحدى الروایتين عن ابن عباس وأحد والآية تتناولها جميعاً فطاعة ولاية الأمر واجبة إذا أمروا بطاعة الله ورسوله وطاعة العلماء كذلك فالعالم بما جله به الرسول العامل به أطوع في أهل الأرض من كل أحد فإذا مات أحيا الله ذكره ونشره في العالمين أحسن الناء فالعالم بعد وفاته ميت وهو حى بين الناس والجاهل في حياته حى وهو ميت بين الناس . كما قيل

وفى الجبل قبل الموت موت لأهله وأجسامهم قبل القبور قبور
وأرواحهم فى وحشة من جسومهم وليس لهم حتى النشور نشور
(وقال الآخر)

قد مات قوم وما مات مكرهم وعاش قوم وهم فى الناس أموات
(وقال آخر)

وما دام ذكر العبد بالفضل باقياً فذلك حى وهو فى القرب . هالك

ومن تأمل أحوال أئمة الإسلام كائنة الحديث والفقه كيف هم تحت التراب وهم في العالمين كأنهم أحياء بينهم لم يفتقدوا منهم إلا صورهم وإلا فذكركم وحديثهم وانشاء عليهم غير منقطع وهذه هي الحياة حقاً حتى عد ذلك حياة ثانية . كما قال المتني .

ذكر الفتى عيشه الثاني وحاجته مافاته وقضول العيش أشغال

قوله وصنيعة المال تزول بزواله يعني أن كل صنيعة صنعت للرجل من أجل ماله من إكرام ومحبة وخدمة وقضاء حوائج وتقديم واحترام وتولية وغير ذلك فإنها إنما هي مراعاة لماله فإذا زال ماله وفارقه زالت تلك الصنائع كلها حتى إنه ربما لا يسلم عليه من كان يدأب في خدمته ويسعى في مصالحه . وقد أكثر الناس من هذا المعنى في أشعارهم وكلامهم وفي مثل قولهم .
من ودك لأمر ملك عند اقتضائه . قل بعض العرب .

ومن هذا ما قيل إذا أكرمك الناس لمال أو سلطان فلا يعجبك ذلك فإن زوال الكرامة بزوالها ولكن ليحببك إن أكرموك لم أودين وهذا أمر لا يشكر في الناس حتى أنهم ليكرموا الرجل لثيابه فإذا نزعوا لم ير منهم تلك الكرامة وهو قال مالك بلغني أن أبا هريرة دعى إلى وليمة فأتى لحجب فرجع فلبس غير تلك الثياب فادخل فلما وضع الطعام أدخله في الطعام فغضب في ذلك فقال إن هذه الثياب هي التي أدخلت فهي تأكل حكاة ابن مزين الطليطي في كتابه وهذا بخلاف صنيعة العلم فإنها لا تزول أبداً بل كل ما لها في زيادة المالم يسلب ذلك العالم علمه وصنيعة العلم والدين أعظم من صنيعة المال لأنها تكون بالقلب واللسان والجوارح فهي صادرة عن حب وإكرام لأجل ما أودعه الله تعالى إياه من علمه وفضله به على غيره . وأيضاً فصنيعة العلم تابعة لنفس العالم وذاته وصنيعة المال تابعة لماله المنفصل عنه . وأيضاً فصنيعة المال صنيعة معاوضة وصنيعة العلم والدين صنيعة حب وتقرب وديانة . وأيضاً فصنيعة المال تكون مع البر والفاجر والمؤمن والكافر وأما صنيعة العلم والدين فلا تكون إلا مع أهل ذلك وقد يراد من هذا أيضاً معنى آخر وهو أن من اصطفت عنده صنيعة بمالك إذا زال ذلك المال وفارقه عذمت صنيعة عنده وأما من اصطفت إليه صنيعة علم وهدي فإن تلك الصنيعة لا تفارقه أبداً بل ترى في كل وقت كأنك أسديتها إليه حيثنذ . قوله مات خزان الأموال وهم أحياء قد تقدم بيانه . وكذا قوله والعلماء باقون ما بقى الدهر . وقوله أعيانهم مفقودة وأمثالهم في القلوب موجودة المراد بأمثالهم صورهم العلمية ووجودهم المثالي أي وإن فقدت ذواتهم فصورهم وأمثالهم في القلوب لا تفارقها وهذا هو الوجود النعني العلمي لأن محبة الناس لهم واقتداءهم بهم وانتفاعهم بعلومهم

يوجب أن لا يزالوا نصب عيونهم وقبلة قلوبهم فهم موجودون معهم وحاضرون عندهم وان غابت عنهم أعيانهم . كما قيل :

ومن عجب أني أحسن إليهم وأسأل عنهم من لقيت وهم معي
وتطلبهم عيني وهم في سوادها ويشتاقهم قلبي وهم بين أضلعي

(وقال آخر)

ومن عجب أن يشكو البعد عاشق وهل غاب عن قلب المحب حبيب
خيالك في عيني وذكرك في فمي ومثواك في قلبي فأين تغيب

قوله آه إن هاهنا علماً وأشار إلى صدره يدل على جواز إخبار الرجل بما عنده من العلم والخير ليقبض منه وليتضع به . ومنه قول يوسف الصديق عليه السلام اجعلني على خزائن الأرض إني خفيظ علم فمن أخبر عن نفسه بمثل ذلك ليكثر به ما يحبه الله ورسوله من الخير فهو محمود وهذا غير من أخير بذلك ليكثر به عند الناس ويتعظم وهذا مجاز به الله بمقت الناس له وصغره في عيونهم والأول يكثره في قلوبهم وعيونهم وإنما الأعمال بالنيات وكذلك إذا أتى الرجل على نفسه ليخلص بذلك من مظلة وشر أو ليستوفي بذلك حقاً له يحتاج فيه إلى التعريف بماله أو ليقطع عنه أطماع السفلة فيه أو عند خطبته إلى من لا يعرف حاله والأحسن في هذا أن يوكل من يعرف به وبماله فان لسان ثناء المرء على نفسه قصير وهو في الغالب منعم لما يقترن به من الفخر والتعظيم . ثم ذكر أصناف حملة العلم الذين لا يصاحبون خلقه وهم أربعة أحدهم من ليس هو بمؤمن عليه وهو الذي أوتي ذكاء وحفظاً ولكن مع ذلك لم يؤت ذكاء فهو يتخذ العلم الذي هو آلة الدين آلة الدنيا يستعملها به ويتوسل بالعلم إليها ويجعل البضاعة التي هي متجر الآخرة متجر الدنيا وهذا غير أمين على ما حملة من العلم ولا يحمله الله إماماً فيه قط فان الأمين هو الذي لا غرض له ولا إرادة لنفسه إلا اتباع الحق وموافقته فلا يدعوا إلى إقامة رياسته ولا دنياه وهذا الذي قد اتخذ بضاعة الآخرة ومتجرها متجراً للدنيا قد غان الله وغان عباده وغان دينه . فلماذا قال غير مأمون عليه . وقوله يستظهر بحجج الله على كتابه وبمنه على عباده هذه صفة هذا الخائن إذا أنعم الله عليه استظهر بذلك النعمة على الناس وإذا تلم علماً استظهر به على كتاب الله ومعنى استظهاره بالعلم على كتاب الله تحكيمه عليه وتقديمه وإقامته دونه وهذه حال كثير ممن يحصل له علم فانه يستغنى به ويستظهر به ويحكمه ويجعل كتاب الله تبعاً له يقال استظهر فلان على كذا بكذا أي ظهر عليه به وتقدم وجمله وراء ظهره وليست هذه حال العلماء فان العالم

حقاً يستظهر بكتاب الله على كل ما سواه فيقدمه ويحكمه ويحمله عياراً على غيره ميمناً عليه كما جعله الله تعالى كذلك فالمستظهر به موفق سعيد والمستظهر عليه مغلول شقي فن استظهر على الشيء فقد جعله خلف ظهره مقدماً عليه ما استظهر به وهذا حال من اشتغل بغير كتاب الله عنه واكتفى بغيره منه وقدم غيره . وأخره . والصف الثاني من حملة العلم المنقاد الذي لم يطلع له صدره ولم يطمئن به قلبه بل هو ضعيف البصيرة فيه لكنه متقاد لأهله وهذه حال اتباع الحق من مقلديهم وهؤلاء وإن كانوا على سبيل نجاة فليسوا من دعاة الدين وإنما هم من مكثرى سواد الجيش لا من أمرائه وفرسانه والمنقاد متفعل من قاده بقوده وهو مطاوع الثالث وأصله منقاد كمنكب ثم أعلت الياء ألفاً لحركتها بعد فتحة فصار منقاد تقول قدته خافقاده أى لم يمتنع والإحناء جميع حنو بوزن علم وهى الجوانب والتواحي والعرب تقول أجزر احناء طيرك أى أمسك نواحي خفتك وطيشك يمينا وشمالا وأماما وخلفا . قال لبيد فقلت ازدهر احناء طيرك واعلم بانك ان قدمت رجلك عائر

والطير هنا الخفة والطيش . وقوله ينقدح الشك فى قلبه بأول عارض من شبهة هذا لضعف علمه وقلة بصيرته إذا وردت على قلبه أدنى شبهة قدحت فيه الشك والرب بخلاف الراسخ فى العلم لو وردت عليه من الشبه بعدد أمواج البحر ما أزال يقينه ولا قدحت فيه شكاً لأنه قد رسخ فى العلم فلا تستغزه الشبهات بل إذا وردت عليه ردها حرس العلم وجيشه مغلول مغلوله والشبهة وارد يرد على القلب يحول بينه وبين انكشاف الحق له فتى باشر القلب حقيقة العلم لم تؤثر تلك الشبهة فيه بل بقوى علمه ويقينه ردها ومعركة بطلانها ومتى لم يباشر حقيقة العلم بالحق قلبه قدحت فيه الشك بأول وهلة فإن تداركها وإلا تابعت على قلبه أمثالها حتى يصير شاكاً مرتاباً والقلب يتوارده جيشان من الباطل جيش شهوات النوى وجيش شبهات الباطل فأما قلب صفا إليها وركن إليها تشربها وامتلا بها فينضج لسانه وجوارحه بموجبها فإن أشرب شبهات الباطل فنجرت على لسانه الشكوك والشبهات والارادات فيظن الجاهل أن ذلك لسة علمه وإنما ذلك من عدم علمه ويقينه . وقال نى شيخ الإسلام رضى الله عنه وقد جعلت أورد عليه إيراداً بعد إيراد لا تجعل قلبك للارادات والشبهات مثل السفنجة فيتشربها فلا ينضج إلا بها ولكن اجعله كالزجاجة المصمتة تمر الشبهات بظاهرها ولا تستقر فيها فيراها بصفاته ويدفعها بصلابته وإلا فاذأ أشربت قلبك كل شبهة تمر عليها صار مقرأاً للشبهات أوكاً قال فما أعلم أنى انتفعت بوصية فى دفع الشبهات كاتفاعى بذلك . وإنما سميت الشبهة شبهة لاشتباه الحق بالباطل فيها فاتها تلبس ثوب الحق على جسم الباطل وأكثر الناس أصحاب حسن ظاهر فينظر الناظر فيما ألبسه من اللباس فيعتقد صحتها . وأما صاحب العلم واليقين

فانه لا يتبر بذلك بل يجاوز نظره إلى باطنها وما تحت لباسها فيتكشف له حقيقتها ومثال هذا الدم الزائف فانه يتبر به الجاهل بالتد نظراً إلى ما عليه من لباس النضة والناقد البصير يجاوز نظره إلى ما وراء ذلك فيطلع على زيفه فاللفظ الحسن الفصيح هو الشبهة بمنزلة لباس من النضة على الدم الزائف والمعنى كالتحاس الذي تحته وكما قد قل هذا الاعتذار من خلق لا يحصيهم إلا الله . وإذا تأمل العاقل الفطن هذا القدر وتدبره رأى أكثر الناس يقبل المنصب والمقالة بلفظ ويردعها ببيتها بلفظ آخر . وقد رأيت أنا من هذا في كتب الناس ما شاء الله وكما رد من الحق بتشبيهاه لباس من اللفظ قبيح . وفي مثل هذا قال أئمة السنة منهم الإمام أحمد وغيره لانزيل عن الله صفة من صفاته لأجل شناعة شمت فهو لاء الجهمية يسمون إثبات صفات الكمال لله من حياته وعلمه وكلامه وسمعه وبصره وسائر ما وصف به نفسه تشبيهاً وتجبساً ومن أثبت ذلك مشبهاً فلا يتفر من هذا المعنى الحق لأجل هذه التسمية الباطلة إلا العقول الصغيرة القاصرة خفافيش البصائر وكل أهل نخلة ومقالة يكونون تحتهم ومقاتلهم أحسن ما يقدرون عليه من الألفاظ ومقالة مخالفهم أقبح ما يقدرون عليه من الألفاظ ومن رزقه الله بصيرة فهو يكشف بها حقيقة ما تحت تلك الألفاظ من الحق والباطل ولا تقتصر باللفظ . كما قيل في هذا المعنى .

تقول هذا جنى النحل تمدحه وإن نشأ قلت ذا قى الزناير

مدحاً وذمّاً وما جاوزت وصفها والحق قد يعتريه سوء تعبير

فاذا أردت الاطلاع على كنه المعنى هل هو حق أو باطل فجرده من لباس العبارة وجرد قلبك عن الثغرة والميل ثم أعط النظر حقه ناظراً بعين الانصاف ولا تكن ممن ينظر في مقالة أصحابه ومن يحسن ظنه نظراً تاماً بكل قلبه ثم ينظر في مقالة خصومه ومن يسيء ظنه به كنظر الثرور والملاحظة فالناظر بعين العداوة يرى المحاسن مساوياً والناظر بعين المحبة عكسه وما سلم من هذا إلا من أراد الله كرامته وارتضاء لقبول الحق . وقد قيل :

وعين الرضا عن كل عيب كلية كما أن عين السخط تبدي المساويا

(وقال آخر)

نظروا بعين عداوة لو أنها عين الرضا الاستحسنوا ما استبحوا

فاذا كان هذا في نظر العين الذي يدرك الحسوسات ولا يتمكن من المكابرة فيها فالظن ينظر القلب الذي يدرك المعاني التي هي عرصة المكابرة والله المستعان على معرفة الحق وقبوله ورد الباطل وعدم الاعتراض به . وقوله بأول عارض من شبهة هذا دليل ضعف عقله ومعرفة إذ

تؤثر فيه البداآت ويستغز بأوائل الأمور بخلاف الثابت الثام العاقل فانه لا تستغزه البداآت ولا تزججه وتقلقه فان الباطل له دهشة وروعة في أوله فاذا ثبت له القلب رد على عقبيه وانه يجب من عنده العلم والایانة فلا يعجل بل يثبت حتى يعلم ويستيقن ما ورد عليه ولا يعجل بأمر من قبل استحكامه فالمجلة والطيش من الشيطان فن ثبت عند صدمة البداآت استقبل أمره بلم وجزم ومن لم يثبت لها استقبله بجلة وطيش وعاقبه الندامة وعاقبة الأول حمد أمره ولكن للأول آفة متى قرنت بالحزم والعزم نجا منها وهي الفتور فانه لا يخاف من التثبیت إلا الفتور فاذا اقترن به العزم والحزم تم أمره . ولهذا في الدعاء الذي رواه الإمام أحمد والنسائي عن النبي صلى الله عليه وسلم اللهم إني أسألك الثبات في الأمور والعزيمة على الرشد وما نال الكلمات هما جماع الفلاح وما أتى العبد إلا من تضييعهما أو تضييع أحدهما فإني أشهد إلا من باب المجلة والطيش واستغزاز البداآت له أو من باب التهاون والتفات وتضييع الفرصة بعد موافاتها فاذا حصل الثبات أولا والعزيمة ثانيا أطلع كل الفلاح واقهوى التوفيق . الصنف الثالث رجل نهته في نيل لذته فهو متقاد لداعي الشهوة أين كان ولا ينال درجة وراثة النبوة مع ذلك ولا ولا ينال العلم إلا بهجر اللذات وتطبيق الراحة قال مسلم في صحيحه قال يحيى بن أبي كثير لا ينال العلم براحة الجسم . وقال إبراهيم الحري أجمع عقلاء كل أمة أن التعم لا يدرك بالتمتع ومن أثر الراحة فاته الراحة فإنا لصاحب اللذات وما لدرجة وراثة الأنبياء

فدع عنك الكتابة لست منها ولو سودت وجهك بالمداد

فإن العلم صناعة القلب وشغله فلم تفرغ لصناعته وشغله لم تتلها وله وجهة واحدة فاذا وجهت وجهه إلى اللذات والشهوات انصرف عن العلم ومن لم يقبل لذة إدراكه العلم وشهوته على لذة جسمه وشهوته نفسه لم ينل درجة العلم أبدا فاذا صارت شهوته في العلم ولذته في كل إدراك كرجي له أن يكون من جملة أهله ولذة العلم لذة عقلية وروحانية من جنس لذة الملائكة ولذته شهوات الآكل والشراب والتكاح لذة حيوانية يشارك الإنسان فيها الحيوان ولذة الشر والظلم والفساد والعلوى في الأرض شيطانية يشارك صاحبها فيها إبليس وجنوده وسائر اللذات تبطل بمفارقة الروح البدن إلا لذة العلم والإيمان فانها تكمل بعد المفارقة لأن البدن وشواغله كان ينقصها ويقلها ويحجبها فاذا انطوت الروح عن البدن التذت لذة كاملة بما حصله من العلم النافع والعمل الصالح فن طلب اللذة العظمى وأثر التعم والمقيم فهو في العلم والإيمان اللذين بهما كمال سعادة الإنسان وأيضا فان تلك اللذات سرية الزوال وإذا انقضت أعقبت هما وغما ولا يحتاج صاحبها أن يدأويه بمثلهما فدعا لآله وربما كان معاودة لها مؤلما له كرها إليه لكن يحمله عليه مدواة ذلك الغم والهم فأين هذا من لذة العلم ولذة الإيمان بالله ومحبة والاقبال عليه والتعم بذكره فهذه هي اللذة الحقيقية

الصف الرابع من حرصه وهمة في جمع الأموال وشمعها وادخارها فقد صارت لذته في ذلك
وقتي بها عما سواه فلا يرى شيئاً أطيب له مما هو فيه فمن أين هذا ودرجة العلم في هؤلاء الأصناف
الأربعة ليسوا من دعاة الدين ولا من آتمة العلم ولا من طلبته الصادقين في طلبه ومن تلقى
منهم بشيء منه فهو من المتسلفين عليه المتشبهين بحمكه وأهله المدعين لوصاله المبتوتين من حباله
وقته هؤلاء فئة لكل مفتون فإن الناس يتشبهون بهم لما يظنون عندهم من العلم ويقولون لسنا خيراً منهم
ولا نرغب بأنفسنا عنهم فهم حجة لكل مفتون ولهذا قال فيهم بعض الصحابة الكرام احذروا
فئة العالم الفاجر والمابد الجاهل فإن فئتيهما فئة لكل مفتون . وقوله أقرب شيئا بهم الأنعام
السائمة وهذا التشبيه مأخوذ من قوله تعالى (إنهم كالأنعام بل هم أضل سبيلاً) فما أقصر سبحانه على
تشبيههم بالأنعام حتى جعلهم أضل سبيلاً منهم والسائمة الراعية وشبه أمير المؤمنين هؤلاء بها لأنهم
في سعى الدنيا وحطامها والله تعالى يشبه أهل الجمل والتي تارة بالأنعام وتارة بالخر وهذا تشبيه لمن تعلم
علماً ولم يعقله ولم يعمل به فهو كالخار الذي يحمل أسفاراً وتارة بالسكب وهذا لمن انسلخ عن العلم
وأخلد إلى الشهوات والهوى . وقوله كذلك يموت العلم يموت حامله هذا من قول النبي ﷺ
في حديث عبد الله بن عمر وعائشة رضي الله عنهم وغيرهما أن الله لا يقبض العلم انزعاً يتزعه
من صدور الرجال ولكن يقبض العلم بقبض العلماء فإذا لم يبق عالم اتخذ الناس رؤساء جهالاً
فستلوا فأفتوا بغير علم فضلوا وأضلوا ورواه البخاري في صحيحه فذهاب العلم إنما هو بذهاب
العلماء . قال ابن مسعود يوم مات عمر رضي الله عنه إنني لأحسب تسعة أعشار العلم اليوم قد
ذهب وقد تقدم قول عمر رضي الله عنه موت ألف عابد أهون من موت عالم يصير بحلال الله
وحرامه . وقوله اللهم إني لن تغلو الأرض من مجتهد قائم لله بحجج الله ويدل عليه الحديث
الصحيح عن النبي ﷺ لا تزال طائفة من أمتي على الحق لا يضرم من خذلهم ولا من خالفهم
حتى يأتي أمر الله وهم على ذلك . ويدل عليه أيضاً ما رواه الترمذي عن قتيبة حدثنا حماد بن
يحيى الأيحي عن ثابت عن أنس قال قال رسول الله ﷺ مثل أمتي مثل المطر لا يدرى أوله
خير أم آخره قال هذا حديث حسن غريب . ويروى عن عبد الرحمن بن مهيدي أنه كان يثبت
حماد بن يحيى الأيحي وكان يقول هو من شيوينا وفي الباب عن عمار وعبد الله بن عمرو قولم
يكن في أواخر الأمة قائم بحجج الله مجتهد لم يكونوا موصوفين بهذه الخيرية . وأيضاً فإن هذه
الأمة أكل الأمم وخير أمة أخرجت للناس ونبيها خاتم النبيين لأنبي بعده لجلل الله العلماء
فيها كلها ملك عالم خلقه عالم لتلاطمس معالم الدين ونحى أعلامه . وكان بنو إسرائيل كلما
هلك نبي خلقه نبي فكانت تسوسهم الأنبياء والعلماء لهذه الأمة كالأنبياء في بني إسرائيل .
وأيضاً في الحديث الآخر يحمل هذا العلم من كل خلف عدوه ينفون عنه تحريف الغالين

واتصال المبطلين وتأويل الجامعين وهذا يدل على أنه لا يزال محمولا في القرون قرنا بعد قرن. وفي صحيح أبي حاتم من حديث الخولاني قال قال رسول الله ﷺ لا يزال الله يفرس في هذا الدين غرسا يستعملهم في طاعته وغرس الله هم أهل العلم والعمل فلو خلت الأرض من عالم خلت من غرس الله . ولهذا القول حجج كثيرة لها موضع آخر وزاد الكذابون في حديث على إما ظاهراً مشهوراً وإما خفياً مستوراً وظنوا أن ذلك دليل لهم على القول بالمنتظر ولكن هذه الزيادة من وضع بعض كذائهم والحديث مشهور عن على لم يقل أحد عنه هذه المقالة إلا كذاب وحجج الله لا تقوم بخفي مستور لا يقع العالم له على خبر ولا ينتفعون به في شيء أصلاً فلا جاهل يتعلم منه ولا ضال يهتدى به ولا خائف يأمن به ولا دليل يتمرّز به فأى حجة لله قامت بمن لا يرى لشخص ولا يسمع منه كلمة ولا يعلم له مكان ولا سبيل على أصول القائلين به فإن الذي دعاهم إلى ذلك أنهم قالوا لا بد منه في اللطف بالمكلفين واقتطاع حجّتهم عن الله فيا لله العجب أى لطف حصل بهذا المعلوم لا المصوم وأى حجة أثبت للخلق على ربهم بأصلكم الباطل فإن هذا المعلوم إذا لم يكن لهم ميل قط إلى لقائه والاعتناء به فهل في تكليف ما لا يطاق أبغى من هذا وهل في المنز والحنة أبغى من هذا فالذى فرّسهم منه وقسم في شر منه وكتم في ذلك كما قيل :

المستجير بعمره عند كربته كللتستجير من الرمضاء بالنار

ولكن أبي الله إلا أن يفضح من تقص بالصحابة الأخيار وبسادة هذه الأمة وأن يرى الناس عورته ويفريه بكشفها ونمّوذا بالله من الخذلان ولقد أحسن القائل :

ما آن للرداب أن يلد الذي حملتموه بزعمكم ما أنا
فعل عقولكم العفاء فانكم نثتم العفاء والغيلانا

ولقد بطلت حجج استدوعها مثل هذا الغائب وضاعت أعظم ضياع فانتهم أطلعت حجج الله من حيث زعمتم حفظها وهذا تصريح من أمير المؤمنين رضي الله عنه بأن حامل حجج الله في الأرض بحيث يؤديها عن الله ويلبثها إلى عبادته مثله رضي الله عنه ومثل إخوانه من الخلفاء الراشدين ومن اتبعهم إلى يوم القيامة . وقوله لكيلا تبطل حجج الله وبيناته أى لكيلا تذهب من بين يدي الناس وتبطل من صدورهم وإلا فالبطالان محال عليها لأنها ملزوم ما يستحيل عليه البطلان . فإن قيل فما الفرق بين الحجج والبينات . قيل الفرق بينهما أن الحجج هي الأدلة العلمية التي يعقلها القلب وتسمع بالأذن قال تعالى في مناظرة إبراهيم لقومه وتبيين بطلان ما هم عليه بالدليل العلمي (وتلك حجتنا آتيناكم إبراهيم على قومه نرفع درجات من نشاء) قال ابن زيد بعل الحجة وقال تعالى (فإن حاجوك فقل أسلت وجهي لله ومن اتبعني) وقال .

تعالى (والذين يحاجون في الله من بعد ما استجيب له حجهم داحضة عند ربهم) والحجة هي اسم لما يحتاج به من حق وباطل قال تعالى (لتلا يكون للناس عليكم حجة الا الذين ظلموا منهم) فانهم يحتاجون عليكم بحجة باطلة (فلا تخشونهم واخشوني) وقال تعالى (واذا تلى عليهم آياتنا بينات ما كان حجهم الا أن قالوا اتوا بآياتنا إن كنتم صادقين) والحجة المضادة إلى الله هي الحق وقد تكون الحجة بمعنى المخاصمة ومنه قوله تعالى (فلذلك فادع واستقم كما أمرت ولا تتبع أهواءهم وقل آمنت بما أنزل الله من كتاب وأمرت لأعدل بينكم الله ربنا وربكم لنا أعمالنا ولكم أعمالكم لا حجة بيننا وبينكم) أي قد وضع الحق واستبان وظهر فلا خصومة بيننا بعد ظهوره ولا مجادلة فإن الجدال شرعية موضوعة للتعاون على إظهار الحق فإذا ظهر الحق ولم يبق به خفاء فلا فائدة في الخصومة والجدال على بصيرة مخاصمة المنكر ومجادلته عناء لاغنى فيه هذا معنى هذه الآية وقد يقع في وهم كثير من الجهال أن الشريعة لا احتجاج فيها وأن المرسل بها صلوات الله وسلامه عليه لم يكن يحتاج على خصومه ولا بمجادلهم ويظن جهال المنطقيين وفروخ اليونان أن الشريعة خطاب للجمهور ولا احتجاج فيها وأن الانبياء دعوا الجمهور بطريق الخطابة والحجج للنواصير وأهل البرهان يعنون تقوسهم ومن سلك طريقهم وكل هذا من جهلهم بالشريعة والقرآن فإن القرآن مملوء من الحجج والأدلة والبراهين في مسائل التوحيد وإنبيات الصانع والمعاد وإرسال الرسل وحدثت العالم فلا يذكر المتكلمون وغيرهم دليلاً صحيحاً على ذلك إلا وهو في القرآن بأفصح عبارة وأوضح بيان وأتم معنى وأبعد عن الإيراد والأسئلة وقد اعترف بهذا حذائق المتكلمين من المتقدمين والمتأخرين . قال أبو حامد في أول الأحياء فإن قلت فلم يورد في أقسام العلم الكلام والفلسفة ونبيين أنهما مذمومان أو ممنوحان فاعلم أن حاصل ما يشتمل عليه الكلام من الأدلة التي ينتفع بها فالقرآن والأخبار مشتملة عليه وما خرج عنهما فهو إما مجادلة مذمومة وهي من البدع كما سيأتي بيانه وأما مشاغبة بالمتعلق بمناقضات الفرق وتطويل بنقل المقالات التي أكثرها ترهات وهذبات تزدريها الطباع وتمجها الأسماع وبعضها خوض فيما لا يتعلق بالدين ولم يكن شيء منه مألوفاً في العصر الأول ولكن تغير الآن حكمه إذا حدثت البدع الصارقة عن مقتضى القرآن والسنة لفقت لها شياً ورببت لها كلاماً مؤلفاً فصار ذلك المخطور بحكم الضرورة مأذوناً فيه . وقال الرازي في كتابه أقسام الفئات لقد تأملت الكتب الكلامية والمنهاج الفلسفية فما رأيتها تروى غليلاً ولا تشفى غليلاً ورأيت أقرب الطرق طريقة القرآن اقرباً في الإنبيات (إليه يصعد الكلم الطيب) (الرحمن على العرش استوى) وأقرأ في الثاني (ليس كمثل شيء) ومن جرب مثل تجربتي عرف مثل معرفتي وهذا الذي أشار إليه بحسب ما فتح له من (١٠ - مفتاح ١)

دلالة القرآن بطريق الخبر وإلا فدلالة البرهانية العقلية التي يثيرها ويرشد إليها فتكون دليلاً سمعياً عقلياً أمر تميز به القرآن وصار العالم به من الراسخين في العلم وهو العلم الذي يطمئن إليه القلب وتسكن عنده النفس ويذكر به العقل وتستدير به البصيرة وتقوى به الحجة ولا سبيل لأحد من العالمين إلى قطع من حاج به بل من غاصم به فليجت حجة وكسر شبهة خصمه وبه فتحت القلوب واستجيب لله ولرسوله ولكن أهل هذا العلم لا تكاد الأعصار تسمع منهم إلا بالواحد بعد الواحد فدلالة القرآن سمعية عقلية قطعية يقينية لا تعرضها الشبهات ولا تتداولها الاحتمالات ولا ينصرف القلب عنها بعد فهمها أبداً وقال بعض المتكلمين أفيت عمري في الكلام أطلب الدليل وأنا لا أزداد إلا بعداً عن الدليل فريجت إلى القرآن أتدبره وأفكر فيه وإذا أنا بالدليل حقاً معي وأنا لا أشعر به فقلت والله ماثلي إلا كما قال القائل :

ومن العجائب والعجائب جمة قرب الحبيب وما إليه وصول

كالعيش في البداء يقتلها الظما والماء فوق ظهورها محمول

قال فلما رجعت إلى القرآن إذا هو الحكم والدليل ورأيت فيه من أدلة الله وحججه وبراهينه وبيناته ما لو جمع كل حق قاله المتكلمون في كتبهم لكانت سورة من سور القرآن وأقية بمضمونه مع حسن البيان وفصاحة اللفظ وتطبيق المفصل وحسن الاحتراز والتنبه على مواقع الشبه والإرشاد إلى جوابها وإذا هو كما قيل بل فوق ما قيل :

كني وشني ما في العواء فلم يدع لذي أرب في القول جداً ولا هزلاً

وجعلت جيوش الكلام بعد ذلك فقد إلى كما كانت وتزاحم في صدري ولا يأذن لها القلب بالدخول فيه ولا تلقى منه إقبالا ولا قبولاً فترجع على ادبارها . والمقصود أن القرآن علموه بالاحتجاج وفيه جميع أنواع الأدلة والأقضية الصحيحة وأمر الله تعالى رسوله صلى الله عليه وسلم فيه بإقامة الحجة والمجادلة . فقال تعالى (وجادلهم بالتي هي أحسن) وقال (ولا تجادلوا أهل الكتاب إلا بالتي هي أحسن) وهذه مناظرات القرآن مع الكفار موجودة فيه وهذه مناظرات رسول الله صلى الله عليه وسلم وأصحابه لخصومهم وإقامة الحجج عليهم لا ينكر ذلك إلا جاهل مفرط في الجهل . والمقصود الفرق بين الحجج والبيانات . فنقول الحجج الأدلة العلمية والبيانات جمع بيته وهي صفة في الأصل يقال آية بيته وحجة بيته والبيته اسم لكل ما يبين الحق من علامة منصوبة أو أمانة أو دليل على . قال تعالى (لقد أرسلنا رسلنا بالبينات وأنزلنا معهم الكتاب والميزان) فالبيانات الآيات التي أقامها الله دالة على صدقهم من المعجزات والكتاب هو الدعوة وقال تعالى (إن أول بيت وضع للناس للذي ببكة مباركا وهدى للعالمين فيه آيات بينات مقام إبراهيم) ومقام إبراهيم آية جزئية مرتبة بالابصار

هو من آيات الله الموجودة في العالم . ومنه قول موسى لفرعون وقومه (قد جئكم بيته من
وبكم فأرسل معي بنى اسرائيل قال إن كنت جئت بآية فأت بها إن كنت من الصادقين فألقى عصاه
وكان الفاء الصاروا انقلاباً حياً هو البينة . وقال قوم هود يا هود ما جئتنا بيته يريدون آية الاقتراح
ولا قوة قد جاءهم بما يعرفون به أنه رسول الله إليهم فطلب الآية بعد ذلك فتمت واقتراح
لا يكون لم عرف في عدم الإجابة إليه وهذه هي الآيات التي قال الله تعالى فيها (وما منعنا
أن ترسل بالآيات إلا أن كذب بها الأولون) فقدم إجابته سبحانه إليها إذ طلبها الكفار
رحمة منه وإحسان فانه جرت سنته التي لا تبدل لها انهم إذا طلبوا الآية واقرحوها وأجيبوا
ولم يؤمنوا عولجوا بعذاب الاستئصال فلما علم سبحانه أن هؤلاء لا يؤمنون ولو جاءهم كل
آية لم يجهلوا إلى ما طلبوا فلم يعصمهم بعذاب لما أخرج من بينهم وأصلابهم من عبادة المؤمنين
وإن أكثرهم آمن بعد ذلك بغير الآيات التي اقرحوها فكان عدم إزال الآيات المطلوبة
من تمام حكمة الرب ورحمته واحسانه بخلاف الحجج فانها لم تزل متابعة يتلو بعضها بعضا
وهي كل يوم في مزيد وتوفى رسول الله صلى الله عليه وسلم وهي أكثر ما كانت وهي باقية
إلى يوم القيامة ، وقوله أولئك الآفلون عدداً الأعظمون عند الله قدرا يعني هذا الصنف
من الناس أقل الخلق عدداً وهذا سبب غربتهم فانهم قليلون في الناس والناس على خلاف
طريقهم فلم يبا للناس نبأ . قال النبي صلى الله عليه وسلم بدأ الإسلام غربياً وسيعود غربياً
كما بدأ فطوبى للغرباء فالؤمنون قليل في الناس والعلماء قليل في المؤمنين وهؤلاء قليل في العلماء
وإياك أن تغتر بما يغتر به الجاهلون فانهم يقولون لو كان هؤلاء على حق لم يكونوا أقل الناس
عدداً والناس على خلافهم . فاعلم أن هؤلاء هم الناس ومن خالفهم فمسيئون بالناس وليسوا
بناس فإنا مع الناس لا أهل الحق وإن كانوا أقلهم عدداً . قال ابن مسعود لا يكن أحدكم إمعة
يقول أنا مع الناس ليوطن أحدكم نفسه على أن يؤمن ولو كفر الناس . وقد ذم سبحانه
الأكثرين في غير موضع كقوله (وإن طلع أكثر من في الأرض بضلوك عن سبيل الله)
وقال : (وما أكثر الناس ولو حرصت بمؤمنين) . وقال : (وقليل من عبادي الشكور)
وقال : (وإن كثيراً من الخطاء لينبئ بعضهم على بعض إلا الذين آمنوا وعملوا الصالحات
وقليل ما هم) . وقال بعض المارفين اقرئك في طريق طلبك دليل على صدق الطلب .

مت بداء الهوى والاغاطر واطرق الحيم والعيون نواظر

لا تخف وحشة الطريق اذا سررت وكن في خفارة الحق سائر

وقوله بهم يدفع الله عن حجيجه حتى يؤدوا الى نظراتهم ويزرعوها في قلوب أشباههم
وهذا لأن الله سبحانه ضمن حفظ حجيجه وينائه وأخبر رسول الله صلى الله عليه وسلم أنه

لا تزال طائفة من أمته على الحق لا يضرهم من خذلهم ولا من خالفهم الى قيام الساعة فلا يزال غرس الله الذين غرسهم في دينه يفرسون العلم في قلوب من أهدى الله لذلك وارتضاهم فيكونوا ورتة لهم كما كانوا ورتة لمن قبلهم فلا تقطع حجج الله والقائم بها من الأرض . وفي الآثار المشهورة لا يزال الله يفرس في هذا الدين غرساً يستعملهم بطاعته . وكان من دعاه بعض من تقدم اللهم اجعلني من غرسك الذين تستعملهم بطاعتك ولهذا ما أقام الله لهذا الدين من يحفظه ثم قبضه إليه إلا وقد زرع ما عليه من العلم والحكمة أما في قلوب أمثاله وأما في كتب ينفع بها الناس بعده وبنا وبغيره فضل العلماء العباد فان العالم إذا زرع عليه عند غيره ثم مات جرى عليه أجره وبقي له ذكره وهو عمرتان وحياة أخرى وذلك أحق ما تنافس فيه المتنافسون ورغب فيه الراغبون . وقوله هجم بهم العلم على حقيقة الأمر فاستلنا ما استوعره المتفرون وأنسوا بما استوحش منه الجاهلون . الهجوم على الرجل الدخول عليه بلا استئذان ولما كانت طريق الآخرة وعرة على أكثر الخلق لخالفها الشهواتهم ومبايبتها لإرادتهم ولما لو فاتهم قل سالكم ما وزا هدم فيها قلة عليهم أو عدهم بحقيقة الأمر وعاقبة العباد ومصيرهم وما هيئوا له وهيء لهم قتل عليهم بذلك واستلنا ما ركب الشهوة والهوى على مركب الاخلاص والتقوى وتوعدت عليهم الطريق وبعثت عليهم الشقة وصعب عليهم مرتقى عقابها وهبوط أوديتها وسلوك شعابها فأخذوا الى الدعة والراحة وآثروا العاجل على الآجل وقالوا عيشنا اليوم نقد وموعدنا نسيته فنظروا الى عاجل الدنيا وأغضوا العيون عن آجلها ووقفوا مع ظاهرها . ولم يتأملوا باطنها وذائقوا حلاوة مبادئها وغاب عنهم مرارة عواقبها ودرلم ثديها فطاب لهم الارتضاع واشتغلوا به عن التفكير في الطعام ومرارة الانقطاع وقال مفرهم بالله وجاحدهم لعظمته وربوبيته متمثلاً في ذلك :

• خذ ما تراه ودع شيئاً سمعت به •

وأما القائمون لله بحجته خلفاء نبيه في أمته قائمهم لكمال عليهم وقوته فقد بهم الى حقيقة الأمر وهجم بهم عليه فما ينو ايصاثرهم ما عثيت عنه بصائر الجاهلين قاطماً أنت قلوبهم به وعملوا على الوصول اليه لما يشرها من روح اليقين رفع لهم علم السعادة فشمروا اليه وأصمهم منادى الايمان النداء فاستبقوا اليه واستيقنت أقسمهم ما وعدهم به ربهم فزهدوا فيما سواه ورغبوا فيما لديه علوا أن الدنيا دار عمر لا دار مقر ومزل عبور لا مقصد عبور وأنها خيال طيف أو سحابة صيف وإن من فيها كراكب قال تحت ظل شجرة ثم راح عنها وتركها ويتقنوا أنها أحلام نوم أو كظل زائل :

• إن اليبس بمثلها لا ينجح •

وأن وصفها صدق في وصفها إذ يقول

أرى أشقياء الناس لا يسأمونها على أنهم فيها عراة وجوع

أراها وإن كانت تحب قاتها سحابة صيف عن قليل تقشع

فرحلت عن قلوبهم مدبرة كما ترحلت عن أهلها موليه وأقبلت الآخرة إلى قلوبهم مسرعة كما
أسرعت إلى الخلق مقبلة فامتطوا ظهور العزائم وهجروا لذة المنام وما ليل المحب بتائم علوا
طول الطريق وقلة المقام في منزل التزود فسارعوا في الجهاز وجد بهم السير إلى منازل الأحباب
فقطعوا المراحل وطورا المفاوز . وهذا كله من ثمرات اليقين فإن القلب إذا استيقن ما أمامه
من كرامة الله وما أعد لأولياته بحيث كأنه ينظر إليه من وراء حجاب الدنيا ويعلم أنه إذا زال
الحجاب رأى ذلك عيانا زالت عنه الوحشة التي يجدها المتخلفون ولأن لها استوعره المترفون
وهذه المرتبة هي أول مراتب اليقين وهي انكشاف المعلوم للقلب بحيث
يشاهده ولا يشك فيه كأنه كشف المرقى البصر ثم يليها المرتبة الثانية وهي مرتبة عين اليقين ونسبتها
إلى العين كنسبة الأول إلى القلب ثم يليها المرتبة الثالثة وهي حق اليقين وهي مباشرة المعلوم
وإدراك الإدراك التام فالأولى كملكك بأن في هذا الوادي ماء والثانية كرويته والثالثة كالشرب
منه . ومن هذا ما يروى في حديث حارثة . وقول النبي ﷺ كيف أصبحت باحارثة قال أصبحت
مؤمنا حقا قال إن لكل قول حقيقة فاحقيقة إيمانك قال عرفت نفسي عن الدنيا وشهواتها فأسهرت
ليلي وأظلمات هاري وكأني أنظر إلى عرش ربي بارزا وكأني أنظر إلى أهل الجنة يتزاورون
فيها وإلى أهل النار يتماورون فيها . فقال عبد نور الله قلبه فهذا هو هجوم العلم بصاحبه على
حقيقة الأمر ومن وصل إلى هذا استلان ما يستوعره المترفون وأنس بما يستوحش منه الجاهلون
ومن لم يثبت قدم إيمانه على هذه الدرجة فهو إيمان ضعيف وعلامة هذا انشراح الصدر للمنازل
الإيمان واتساحه وطمأنينة القلب لأمر الله والإنابة إلى ذكر الله ومحبه والفرح ببقائه
والتجافي عن دار القرور كما في الأثر المشهور إذا دخل النور القلب انقشع وانشرح قيل وما
علامة ذلك قال التجافي عن دار القرور والإنابة إلى دار الخلود والاستعداد للوئد قبل نزوله
وهذه هي الحال التي كانت تحصل للصحابه عند النبي ﷺ إذا ذكرهم الجنة والنار كما في الترمذي وغيره
من حديث الجريري عن أبي عثمان النهدي عن حفظة الأسدي . وكان من كتاب النبي ﷺ أنه
مر بأبي بكر رضي الله عنه وهو يبكي فقال مالك يا حفظة فقال نافق حفظة بأبأ بكر تكون
عند رسول الله ﷺ بذكرنا الجنة والنار كأننا رأى عين فإذا رجعنا إلى الأزواج والضيعة
نسبنا كثيرا قال فواحه إنا لكذلك انطلق بنا إلى رسول الله ﷺ فاطلقتنا فلما رآه رسول الله
ﷺ قال مالك يا حفظة قال نافق حفظة يا رسول الله تكون عندك تذكرنا بالنار والجنة كأننا

رأى عين فاذا رجعنا غافنا الأزواج والضيعة ونسينا كثيرا . قال فقال رسول الله ﷺ لو
تدومون على الحال التي تقومون بها من عندي لصاحكم الملائكة في مجالسكم وفي طرقكم
وعلى فرشكم ولكن باحظة ساعة وساعة ساعة وساعة . قال الترمذي هذا حديث حسن صحيح
وفي الترمذي أيضاً نحوه من حديث أبي هريرة . والمقصود أن الذي بهجم بالقلب على حقيقة
الايان ويدين له ما يستوعره غير موثوق به بما يستوحش منه سواء العلم التام والمحبة الخالص
والحب تبع للعلم بقوى بقوته ويضعف بضعفه والمحبة لا يستوعر طريقاً توصله إلى محبته ولا
يستوحش فيها . وقوله صحبوا الدنيا بآبدان أرواحها معلقة بالمال الأعلى وفي رواية بالمحل
الأعلى الروح في هذا الجسد بدار غربة ولها وطن غيره فلا تستقر إلا في وطنها وهي جوهر
علوي مخلوق من مادة علوية وقد اضطرت إلى مساكنة هذا البدن الكثيف فهي دائماً تطلب
وطنها في المحل الأعلى وتحن إليه حنين الطير إلى أوكارها وكل روح فيها ذلك ولكن لفرط
اشتغالها بالبدن وبالمحسوسات المألوفة أدخلت إلى الأرض ونسيت محلها ووطنها الذي لا راحة
لها في غيره فانه لا راحة للؤمن دون لقاء ربه والدنيا سجنه حقا فلهذا تجد المؤمن بدنه في الدنيا
وروحه في المحل الأعلى . وفي الحديث المرفوع إذا نام العبد وهو ساجد بأمر الله به الملائكة
فيقول انظروا إلى عبدی بدنه في الأرض وروحه عندي رواء تمام وغيره . وهذا معنى قول
بعض السلف القلوب جوارح القلب حول الحشر وقلب يطوف مع الملائكة حول العرش فأعظم
عذاب الروح انقاسها ونسيها في أعماق البدن واشتغالها بملذاته وانقطاعها عن ملاحظة ما خلقت
له وهيئت له وعن وطنها ومحلى أنسها ومنزل كرامتها ولكن سكر الشهوات يحجبها عن
مطالعة هذا الألم والعذاب فاذا صحت من سكرها وأفاق من غمرتها أقبلت عليها جيوش
الحشرات من كل جانب تحيّد تقطع حشرات على ماقاتها من كرامة الله وقربه والانس به
والوصول الى وطنها الذي لا راحة لها الا فيه كما قيل :

صحبك اذ عني عليها غشاوة قلما انجلت قطعت نفسي ألومها

ولو تنقلت الروح في المواطن كلها والمتازل لم تستقر ولم تطمئن الا في وطنها ومحلى الذي خلقت
له كما قيل :

قل فؤادك حيث شئت من الهوى ما الحب الا للحبيب الأول

كم منزل في الأرض يألفه الفتى وحنينه أبدا لأول منزل

واذا كانت الروح تحن أبدا إلى وطنها من الأرض مع قيام غيره مقامه في السكنى وكثيرا ما يكون
غير وطنها أحسن وأطيب منه وهي دائماً تحن إليه مع أنه لا ضرر عليها ولا عذاب في مفارقتها
إلى مثله فكيف يحجبها إلى الوطن الذي يفراقها له عذابها وآلامها وحسرتها التي لا تنقضي فالعبد

المؤمن في هذه الدار سبي من الجنة إلى دار التعب والمناء ثم ضرب عليه الرق فيها فكيف يلام على خيئته إلى داره التي سبي منها وفرق بينه وبين من يحب وجمع بينه وبين عدوه فروحه دائماً معلقة بذلك الوطن وبدته في الدنيا . ولي من آيات في ذلك :

وحى إعلى جنات عن فاتها منازل الأولى وفيها الخيم
ولكننا سبي العدو فهل ترى نعود إلى أوطاننا ونسلم
وكذا أراد منه العدو نسيان وطنه وضرب الذكر عنه صفحا وإبلاغه وطنه غيره أبت ذلك روحه وقلبه كما قيل :

يراد من القلب نسيانكم وتأني الطباع على الناقل
ولهذا كان المؤمن غريباً في هذه الدار أين حل منها فهو في دار غربة . كما قال النبي صلى الله عليه وسلم كن في الدنيا كأنك غريب أو عابر سبيل ولكنها غربة تنقضي ويصير إلى وطنه ومنزله وإنما الغربة التي لا يرجى انقطاعها فهي غربة في دار الهوان ومفارقة وطنه الذي كان قد هيء وأعد له وأمر بالتجيز إليه والقدوم عليه فاقب إلا اغترابه عنه ومفارقه له فذلك غربة لا يرجى أياها ولا يجر مصابها ولا يبادر إلى انكار كون البدن في الدنيا والروح في الملا الأعلى فلروح شأن والبدن شأن والنبي صلى الله عليه وسلم كان بين أظهر أصحابه وهو عند ربه يطعمه ويسقيه فبدنه بينهم وروحه وقلبه عند ربه . وقال أبو الدرداء إذا نام العبد عرج بروحه إلى تحت العرش فإن كان طاهراً أذن لها بالسجود وإن لم يكن طاهراً لم يؤذن لها بالسجود فهذه والله أعلم هي الملة التي أمر الجنب لأجلها أن يتوضأ إذا أراد التوم وهذا الصعود إنما كان لتجرد الروح عن البدن بالثوم فإذا تجردت بسبب آخر حصل لها من الترقى والصعود بحسب ذلك التجرد وقد يقوى الحب بالمحب حتى لا يشاهد منه يبر الناس إلا جسمه وروحه في موضع آخر عند محبوه وفي هذا من أشعار الناس وحكاياتهم ما هو معروف . وقوله أولئك خلفاء الله في أرضه ودعائه إلى دينه هذا حجة أحد القولين في أنه يجوز أن يقال فلان خليفة الله في أرضه واحتج أصحابه أيضاً بقوله تعالى لللائكة (اني جعل في الأرض خليفة) . واحتجوا بقوله تعالى (وهو الذي جعلكم خلائف في الأرض) وهذا خطاب لنوع الانسان ويقول تعالى (أمن يجب المضطر إذا دعاه ويكشف السوء ويجعلكم خلفاء الأرض) ويقول موسى لقومه (عسى ربكم أن يهلك عدوك ويستخلفكم في الأرض فينظر كيف تعملون) . ويقول النبي صلى الله عليه وسلم ان الله يمكن لكم في الأرض ومستخلفكم فيها فانظر كيف تعملون فاتقوا الدنيا واتقوا النساء . واحتجوا بقول الراعي يخاطب أبا بكر رضي الله عنه :

خليفة الرحمن انا معشر خفاء نسجد بكرة وأصيلا

عرب نرى الله في أموالنا حتى الزكاة منزلا منزلا

ومنعت طائفة هذا الاطلاق وقالت لا يقال لأحد أنه خليفة الله فان الخليفة انما يكون عن يغيب ويخلفه غيره والله تعالى شاهد غير غائب قريب غير بعيد واه وسامع فحال أن يخلفه غيره بل هو سبحانه الذى يخلف عبده المؤمن فيكون خليفة . كما قال النبي صلى الله عليه وسلم فى حديث الدجال أن يخرج وأنا فيكم فاناحججه دونكم وان يخرج ولست فيكم فامرو جميع نفسه والله خليفة على كل مؤمن والحديث فى الصحيح . وفى صحيح مسلم أيضا من حديث عبد الله بن عمرو أن رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يقول اذا سافر اللهم أنت الصاحب فى السفر والخليفة فى الأهل والحضر الحديث . وفى الصحيح ان النبي صلى الله عليه وسلم قال اللهم اغفر لابى سلة وارفع درجته فى المهدين واخلفه فى أهله فانه تعالى هو خليفة البعد لأن البعد يموت فيحتاج الى من يخلفه فى أهله . قالوا ولهذا أنكر الصديق رضى الله عنه على من قال له يا خليفة الله قال لست بخليفة الله ولكنى خليفة رسول الله وحسبى ذلك . قالوا وأما قوله تعالى (انى جاعل فى الأرض خليفة) فلا خلاف ان المراد به آدم وذريته وجمهور أهل التفسير من السلف والخلف على أنه جملة خليفة عن كان قبله فى الأرض . قيل عن الجن الذين كانوا سكانها . وقيل عن الملائكة الذين سكنوها بعد الجن وقسمهم مذكورة فى التفاسير . وأما قوله تعالى (وهو الذى جعلكم خلائف فى الأرض) فليس المراد به خلافت عن الله وانما المراد به أنه جعلكم يخلف بعضهم بعضكم فكلما ملك قرن خلفه قرن الى آخر الدهر . ثم قيل ان هذا خطاب لامة محمد صلى الله عليه وسلم خاصة أى جعلكم خلائف من الامم الماضية فهاكوا وورثتم أتم الأرض من بعدهم . ولا ريب ان هذا الخطاب للامة والمراد نوع الانسان الذى جعل الله أباهم خليفة عن قبله وجعل ذريته يخلف بعضهم بعضا لقيام الساعة ولهذا جعل هذا آية من آياته كقوله تعالى (أمن يحيب المضطر اذا دعاه ويكشف السوء ويجعلكم خلفاء الأرض) وأما قول موسى لقومه (ويستخلفكم فى الأرض) فليس ذلك استخلافه وانما هو استخلاف عن فرعون وقومه أهلهم وجعل قوم موسى خلفاء من بعدهم وكذا قول النبي صلى الله عليه وسلم ان الله مستخلفكم فى الأرض أى من الامم التى تهلك وتكونون أتم خلفاء من بعدهم . قالوا وأما قول الراعى فقول شاعر قال قصيدة فى غيبة الصديق لا يدري ابلىأت أبا بكر أم لا ولو بلغت فلا يعلم انه أقره على هذه اللفظة أم لا . قلت ان أريد بالاضافة الى الله أنه خليفة عنه فالصواب قول الطائفة المانسة منها وإن أريد بالاضافة أن الله استخلفه عن غيره ممن كان قبله فهذا لا يمتنع فيه الاضافة وحقيقتها خليفة الله الذى جعله الله خلفا عن غيره وبهذا يخرج الجواب عن قول أمير المؤمنين أولئك خلفاء الله فى أرضه . فان قيل هذا لا مدح فيه لان هذا

الاستخلاف عام في الامة وخلافة الله التي ذكرها أمير المؤمنين خاصة بخواص الخلق .
 فالجواب أن الاختصاص المذكور أفاد اختصاص الاخافة فالاخافة منا للترهيب والتخصيص
 كما يضاف اليه عباده . كقوله تعالى (إن عبادي ليس لك عليهم سلطان) وعباد الرحمن الذين
 يمشون على الأرض هونا) ونظائرهما . ومعلوم أن كل الخلق عباد له خلفاء الأرض كالعباد في قوله
 (والله بصير بالعباد . وما الله يريد ظلما للعباد) وخلفاء الله في قوله (إن عبادي ليس لك
 عليهم سلطان) ونظائره وحقيقة اللفظة أن الخليفة هو الذي يخلف الذاهب أى يحى . بعده
 يقال خلف فلان فلانا وأصلها خليف بصير هاء لأنها فعليل بمعنى فاعل كالعلم والقدير فدخلت
 التاء للبالغة في الوصف كراوية علامة . ولهذا جمع جمع فصيل فقيل خلفاء كشراف وشرقاء
 وكريم وكرماء ومن راعى لفظه بعد دخول التاء عليه جمعه على فاعل فقال خلافت كعقبة
 وعقائل وظريفة وظرائف وكلامها ورد به القرآن هذا قول جماعة من النحاة . والصواب
 أن التاء إنما دخلت فيها للعدل عن الوصف إلى الاسم فإن الكلمة صفة في الأصل ثم أجريت
 مجرى الاسماء فألحقت التاء لذلك كما قالوا فليحة بالتاء فاذا أجروها صفة قالوا شاة فليح كما
 يقولون كف خضيب وإلا فلا معنى للبالغة في خليفة حتى تلحقها تاء المبالغة والله أعلم .
 وقوله ودعائه إلى دينه الدعاة جمع داع كقاض وقضاة ورام ورماة وإضافتهم إلى الله
 للاختصاص أى الدعاة المخصوصون به الذين يدعون إلى دينه وعبادته ومعرفته وعجبه
 وهؤلاء هم خواص خلق الله وأفضلهم عند الله منزلة وأعلام قدراً . يدل على ذلك (الوجه
 الثلاثون بعد المائة) وهو قوله تعالى (ومن أحسن قولاً ممن دعا إلى الله وعمل صالحاً وقال
 إنني من المسلمين) . قال الحسن هو المؤمن أجاب الله في دعوته ودعا الناس إلى ما أجاب
 الله فيه من دعوته وعمل صالحاً في إجابته فهذا حبيب الله هذا ولي الله فقام الدعوة إلى الله
 أفضل مقامات العبد . قال تعالى (وانه لما قام عبد الله يدعوه كادوا يكونون عليه لبداً) .
 وقال تعالى (ادع إلى سبيل ربك بالحكمة والموعظة الحسنة وجادلهم بالتي هي أحسن) جعل
 سبحانه مراتب الدعوة بحسب مراتب الخلق فالمستجيب القابل الذكي الذي لا يعاند الحق
 ولا ياباه بدعى بطريق الحكمة . والقابل الذي عنده نوع غفلة وتأخير يدعى بالموعظة الحسنة
 وهي الأمر والنهي المقرون بالرغبة والرهبة . والمعاند الجاحد يجادل بالتي هي أحسن هذا
 هو الصحيح في معنى هذه الآية لا ما يزعم أسير منطق اليونان أن الحكمة قياس البرهان وهي
 دعوة الخواص . والموعظة الحسنة قياس الخطابة وهي دعوة العوام . والمجادلة بالتي هي أحسن
 القياس الجدل وهو رد شغب المشاغب بقياس جنلي مسلم المقدمات وهذا باطل وهو مبنى على أصول

الفلسفة وهو مناف لأصول المسلمين وقواعد الدين من وجوه كثيرة ليس هذا موضع ذكرها. وقال تعالى (قل هذه سبيلي أدعو إلى الله على بصيرة أنا ومن اتبعني) . قال القراء وجاعة ومن اتبعني معطوف على الضمير في أدعو يعني ومن اتبعني يدعو إلى الله كما أدعو وهذا قول الكلبي قال حق على كل من اتبعه أن يدعو إلى مادعا إليه ويذكر بالقرآن والموعظة ويقوى هذا القول من وجوه كثيرة . قال ابن الأنباري ويجوز أن يتم الكلام عند قوله إلى الله ثم يتدىء بقوله على بصيرة أنا ومن اتبعني فيكون الكلام على قوله جملتين أخبر في أولهما أنه يدعو إلى الله وفي الثانية بأنه من أتباعه على بصيرة والقولان متلازمان فلا يكون الرجل من أتباعه حقاً حتى يدعو إلى مادعا إليه وقول القراء أحسن وأقرب إلى الفصاحة والبلاغة وإذا كانت الدعوة إلى الله أشرف مقامات العبد وأجلها وأفضلها فهي لا تحصل إلا بالعلم الذي يدعو به وإلى بل لا بد في كمال الدعوة من البلوغ في العلم إلى حد يصل إليه السعي ويكفي هذا في شرف العلم أن صاحبه يجوز به هذا المقام والله يؤثقه فضله من يشاء . (الوجه الحادي والثلاثون بعد المائة) . أنه لو لم يكن من فوائد العلم إلا أنه يثمر اليقين الذي هو أعظم حياة القلب وبه طمأنينة وقوته ونشاطه وسائر لوازم الحياة ولهذا مدح الله سبحانه أهله في كتابه وأثنى عليهم بقوله (وبالأخرة هم يوقنون) وقوله تعالى (كذلك فصل الآيات لقوم يوقنون) . وقوله في حق خليله إبراهيم (وكذلك نرى إبراهيم ملكوت السموات والأرض وليكون من الموقنين) وذهب من لا يقين عنده فقال (إن الناس كانوا بأياتنا لا يوقنون) . وفي الحديث المرفوع من حديث سفیان الثوري عن سليمان التيمي عن خيشمة عن عبد الله بن مسعود برفقه لا ترضين أحداً بسخط الله ولا تحمدن أحداً على فضله ولا تلمن أحداً على ما لم يؤثرك الله فان رزق الله لا يسوقه حرص حريص ولا يرده عنك كراهية كاره وأن الله يبدله وقسطه جعل الروح والراحة والفرح في الرضا واليقين وجعل الهم والحزن في الشك والسخط فإذا باشر القلب اليقين امتلأ نوراً واتفق عنه كل ريب وشك وعوفي من أمراضه القائلة وامتلاً شكراً لله وذكراً له ومجبة وخوقاً لحي عن بينة واليقين والمجبة هما ركنتا الإيمان وعليهما يبنى وهما قوامه وهما يمدان سائر الأعمال القلبية والبدينية وعندهما تصدر وبضعفهما يكون ضعف الأعمال وبطوئتهما قوتها وجميع منازل السائرين ومقامات العارفين إنما تفتح بهما وهما يشيران كل عمل صالح وعلم نافع وهدى مستقيم . قال شيخ العارفين المجيد اليقين هو استقرار العلم الذي لا يتقلب ولا يتحول ولا يتغير في القلب . وقال سهل حرام على قلب أن يشم رائحة اليقين وفيه سكون إلى غير الله وقيل من علاماته الالتفات إلى الله في كل نازلة والرجوع إليه في كل أمر والاستعانة به في كل حال وإرادة وجهه بكل حركة وسكون

وقال السرى اليقين السكون عند جولان الموارد في صدرك ليتقنك أن حركتك فيها لا تنفك ولا ترد عنك مقضيا . قلت هذا إذا لم تكن الحركة مأمورا بها فإذا كانت مأمورا بها فاليقين في بذل الجهد فيها واستفراغ الوسع . وقيل إذا استكمل العبد حقيقة اليقين صار البلاء عنده نعمة والمحنة منحة فالعلم أول درجات اليقين . ولهذا قيل العلم يستملك واليقين يحملك فاليقين أفضل مواهب الرب لعبده ولا تثبت قدم الرضاء إلا على درجة اليقين . قال تعالى (ما أصاب من مصيبة إلا يأتنا الله ومن يؤمن بالله يهد قلبه) . قال ابن مسعود هو العبد تصيبه المصيبة فيعلم أنها من الله فيرضى ويسلم فلذلك لم يحصل له هداية القلب والرضا والتسليم إلا بقيته قال في الصالح اليقين العلم وزوال الشك يقال منه يقنت الأمريقنا واستيقنت وأيقنت وتيقنت كله بمعنى واحد وأنا على يقين منه وإنما صارت الياء واوا في موقن للضمة قبلها وإذا صغرنا تردده إلى الأصل فقلت ميقن وربما عبروا عن الظن باليقين وبالظن عن اليقين قال :

تحسب هواس وأيقن أني بها مفتد من واحد لأغامره

يقول تشتم الأسد ناقى يظن أني أفتدى بها منه واستحى قسى فأتركها له ولا اتحم الممالك بلسانته . قلت هذا موضع اختلاف فيه أهل اللغة والتفسير هل يستعمل اليقين في موضع الظن والظن في موضع اليقين فرأى ذلك طائفة منهم الجوهري وغيره واحتجوا بسوى ما ذكر بقوله تعالى (الذين يظنون أنهم ملأوا ربهم وأنهم إليه راجعون) ولو شكوا في ذلك لم يكونوا موقنين فضلا عن أن يمدحوا بهذا المدح وبقوله (قال الذين يظنون أنهم ملأوا الله كم من فئة قليلة غلبت فئة كثيرة يآذن الله) . وبقوله تعالى (ورأى المجرمون النار فظنوا أنهم مواقعوها) ويقول الشاعر

فقلت لهم ظنوا بألني مقاتل سرائهم في الفارسي المسرد

أى استيقنوا بهذا العدد وأبى ذلك طائفة وقالوا لا يكون اليقين إلا للعلم وأما الظن ففهم من وافق على أنه يكون الظن في موضع اليقين وأجابوا عما احتج به من جواز ذلك بأن قالوا هذه المواضع التي زعمتم أن الظن وقع فيها موقع اليقين كلها على بابها فإننا لم نجد ذلك إلا في علم بمنيب ولم نجد من يقولون لمن رأى الشيء أظنه ولمن ذاقه أظنه وإنما يقال لغائب قد عرف بالسمع والعلم فإذا صار إلى المشاهدة امتنع إلى إطلاق الظن عليه قالوا وبين الميان والخبر مرتبة متوسطة باعتبارها أوقع على العلم بالغائب الظن لفقد الحال التي تحصل المدركة بالمشاهدة وعلى هذا أخرجه تسانر الأدلة التي ذكرتموها ولا يرد على هذا قوله (ورأى المجرمون النار فظنوا أنهم مواقعوها) لأن الظن إنما وقع على مواضعها وهي غيب حال الرؤية فإذا واقفوها لم يكن ذلك ظنا بل حق يقين قالوا وأما قول الشاعر : وأيقن أني بها مفتد . فعلى باب لأنه ظن أن الأسد ليتقنه شجاعته .

وجراءه موقن بأن الرجل يدع له ناقته يقتدى بها من نفسه قالوا وعلى هذا يخرج معنى الحديث نحن أحرى بالشك من إبراهيم وفيه أجوبة لكن بين الميان والخير رتبة طلب إبراهيم زوالها بقوله ولكن ليطمن قلبي فبعد عن تلك الرتبة بالشك واقه أعلم . (الوجه الثاني والثلاثون بعد المائة) ما رواه أبو يعلى الموصلي في مسنده من حديث أنس بن مالك برقه إلى النبي ﷺ قال طلب العلم فريضة على كل مسلم وهذا وإن كان في مسنده حفص بن سليمان وقد ضف فنهاه صحيح فإن الإيمان فرض على كل واحد وهو مائة مركبة من علم وعمل فلا يتصور وجود الإيمان إلا بالعلم والعمل . ثم شرائع الإسلام واجبة على كل مسلم ولا يمكن أداؤها إلا بعد معرفتها والعلم بها واقه تعالى أخرج عبادته من بطون أمهاتهم لا يعلمون شيئاً فطلب العلم فريضة على كل مسلم وهل يمكن عبادة الله التي هي حقه على العباد كلهم إلا بالعلم وهل ينال العلم إلا بطلبه ثم إن العلم المفروض نفعه ضربان ضرب منه فرض عين لا يسع مسلماً جهله وهو أنواع النوع الأول علم أصول الإيمان الخمسة الإيمان بالله وملائكته وكتبه ورسله واليوم الآخر فإن من لم يؤمن بهذه الخمسة لم يدخل في باب الإيمان ولا يستحق اسم المؤمن . قال الله تعالى (ولكن البر من آمن بالله واليوم الآخر والملائكة والكتاب والنبين) وقال (ومن يكفر بالله وملائكته وكتبه ورسله واليوم الآخر فقد ضل ضلالاً بعيداً) . ولما سأل جبريل رسول الله صلى الله عليه وسلم عن الإيمان فقال أن تؤمن بالله وملائكته وكتبه ورسله واليوم الآخر قال صدقت قال الإيمان بهذه الأصول فرع معرفتها والعلم بها . النوع الثاني علم شرائع الإسلام وللإيمان منها علم ما يخص العبد من فعلها كعلم الوضوء والصلاة والصيام والحج والزكاة وتوابعها وشروطها ومبطلاتها . النوع الثالث علم المحرمات الخمسة التي اتفقت عليها الرسل والشرائع والكتب الإلهية وهي المذكورة في قوله تعالى (قل إنما حرم ربي الفواحش ما ظهر منها وما بطن والاثم والبغى بغير الحق وأن تشرکوا بالله ما لم ينزل به سلطاناً وأن تقولوا على الله ما لا تعلمون) فهذه محرمات على كل واحد في كل حال على لسان كل رسول لاتباع قط ولهذا أتى فيها بأنما المفيدة للحصر مطلقاً وغيرها محرم في وقت مباح في غيره كالنية والدم ولحم الخنزير ونحوه فهذه ليست محرمة على الإطلاق والدوام فلم تدخل تحت التحريم المحصور المطلق . النوع الرابع علم أحكام المعاشرة والمعاملة التي تحصل بينه وبين الناس خصوصاً وعموماً والواجب في هذا النوع يختلف باختلاف أحوال الناس ومنازلهم فليس الواجب على الإمام مع رعيته كالواجب على الرجل مع أهله وجيرته وليس الواجب على من نصب نفسه لأنواع التجارات من تعلم أحكام البياعات كالواجب على من لا يبيع ولا يشتري إلا ما تدعو الحاجة إليه وتفصيل هذه الجملة لا يفضيلاً بعد لاختلاف الناس في أسباب العلم الواجب وذلك يرجع

إلى ثلاثة أصول اعتقاد وفعل وترك فالواجب في الاعتقاد مطابقتها للحق في نفسه والواجب في العمل معرفته وموافقة حركات البدن الظاهرة والباطنة الاختيارية للشرع أمراً وإباحة والواجب في الترك معرفة موافقة الكف والسكون لمَرْضَاتِ الله وأن المطلوب منه إبقاء هذا الفعل على عدمه المستصحب فلا يتحرك في طلبه أو كف النفس عن فعله على الطريقتين . وقد دخل في هذه الجملة علم حركات القلوب والأبدان وأما فرض الكفاية فلا أعلم فيه ضابطاً صحيحاً فإن كل أحد يدخل في ذلك ما يظنه فرضاً فيدخل بعض الناس في ذلك علم الطب وعلم الحساب وعلم الهندسة والمساحة وبعضهم يزيد على ذلك علم أصول الصناعة كالفلاحة والحياكة والحداثة والحياطة ونحوها وبعضهم يزيد على ذلك علم المنطق وربما جعله فرض عين وبناء على عدم صحة إيمان المقلد وكل هذا هوس وخبط فلا فرض إلا ما فرضه الله ورسوله فياسبحان الله هل فرض الله على كل مسلم أن يكون طبيباً حجاجاً حاسباً مهنتاً أو حائكاً أو فلاحاً أو نجاراً أو خياطاً بأن فرض الكفاية كفر فرض العين في تعلقه بعموم المكلفين وإنما يخالفه في سقوطه بفعل البعض ثم على قول هذا القائل يكون الله قد فرض على كل أحد جملة هذه الصنائع والعلوم فإنه ليس واحد منها فرضاً على معين والآخر على معين آخر بل عموم فرضيتها مشتركة بين العموم فيجب على كل أحد أن يكون حاسباً حائكاً خياطاً نجاراً فلاحاً طبيباً مهنتاً فإن قال المجموع فرض على المجموع لم يكن قولك إن كل واحد منها فرض كفاية صحيحاً لأن فرض الكفاية يجب على العموم . وأما المنطق فلو كان علماً صحيحاً كان غاية أن يكون كالمساحة والهندسة ونحوها فكيف وباطله أضعاف حقه وفساده وتناقض أصوله واختلاف مبانيه توجب مراعاتها للذهن أن يزيغ في فكره ولا يؤمن بهذا إلا من قد عرفه وعرف فساده وتناقضه ومتناقضة كثير منه للعقل الصريح وأخبر بعض من كان قد قرأه وعنى به أنه لم يزل متعجباً من فساد أصوله وقواعده ومبانيها لصريح المعقول وتضمنها لدعوى محضة غير مدلول عليها وتفرقة بين متساويين وجمعه بين مختلفين فيحكم على الشيء بحكم وعلى نظيره بنقض ذلك الحكم أو يحكم على الشيء بحكم ثم يحكم على مضاده أو مناقضه به قال إلى أن سألت بعض رؤسائه وشيوخ أهله عن شيء من ذلك فأفكر فيه ثم قال هذا علم قد صدقته الأذهان ومرت عليه من عهود القرون الأولى أو كما قال فينبغي أن تسلم من أهله وكان هذا من أفضل ما رأيت في المنطق . قال إلى أن وقتت على رد متكلمي الإسلام عليهم وتبين فسادهم تناقضه فوقتت على مصنف لابن سميع السيرافي النحوي في ذلك وعلى رد كثير من أهل الكلام والعربية عليهم كالفاضل أبي بكر بن الطيب والقاضي عبد الجبار والجبائي وابنه وأبي المال وأبي القاسم الأنصاري .

وخلق لايحصون كثرة ورأيت استكالات فضلائهم ورؤسائهم لمواضع الاشكال ومخالفاتها ما كان يتفقد لي كثير منه ورأيت آخر من تجرد لرد عليهم شيخ الإسلام قدس الله روحه فانه أتى في كتابيه الكبير والصغير بالعجب العجيب وكشف أسرارهم وفتح أسرارهم فقلت في ذلك :

واعجباً لمنطق اليونان كم فيه من إفك ومن بهتان
مخبط لجيد الانعان ومفسد لفطرة الإنسان
مضطرب الأصول والمباني على شفا هار بناء الباني
أحوج ما كان إليه العاني يخونه في السر والإعلان
يعنى به اللسان في الميدان متى مقيد على صفوان
متصل الثائر والتواني كأنه السراب بالقيعان
بدل لعين الظلم الحيراني فأمنه بالظن والحسبان
يرجو شفاء غلة الظلمآن فلم يجد ثم سوى الحرمان
فعاد بالخيبة والخسران يقرع من نادم حيران
قد ضاع منه العمر في الأمان وعان الخفة في الميزان

وما كان من هوس النفوس بهذه المنزلة فهو بأن يكون جهلا أولى منه بأن يكون علماً تعلمه فرض كفاية أو فرض عين وهذا الشافعي وأحد وسائر أئمة الإسلام وتصانيفهم وسائر أئمة العربية وتصانيفهم وأئمة التفسير وتصانيفهم لمن نظر فيها هل راعوا فيها حدود المنطق وأوضاعه وهل صح لهم عليهم بدونه أم لا بل هم كانوا أجل قدراً وأعظم عقولاً من أن يشغلوا أفكارهم بهذين المنطقيين وما دخل المنطق على علم إلا أفسده وغير أوضاعه وشوش قواعده . ومن الناس من يقول أن علوم العربية من التصريف والنحو واللغة والمعاني والبيان ونحوها تعلمها فرض كفاية لتوقف فهم كلام الله ورسوله عليها . ومن الناس من يقول تعلم أصول الفقه فرض كفاية لأنه العلم الذي يعرف به الدليل ومرتبته وكيفية الاستدلال وهذه الأقوال وإن كانت أقرب إلى الصواب من القول الأول فليس وجوبها عاماً على كل أحد ولا في كل وقت وإنما يجيب وجوب الوسائل في بعض الأزمان وعلى بعض الأشخاص بخلاف الفرض الذي يسم وجوبه كل أحد وهو علم الإيمان وشرائع الإسلام فهذا هو الواجب وأما ما عده فإن توقفت معرفته عليه فهو من باب ما لا يتم الواجب إلا به ويكون الواجب منه القدر الموصول إليه دون المسائل التي هي فضلة لا يفتر معرفة الخطاب وفهمه إليها فلا

يطلق القول بأن علم العريية واجب على الإطلاق إذ الكثير منه ومن مسائله وبحونه لا يتوقف فهم كلام الله ورسوله عليها وكذلك أصول الفقه القدر الذي يتوقف فهم الخطاب عليه منه يجب معرفته دون المسائل المقررة والأبحاث التي هي فصلة فكيف يقال أن تعلمها واجب وبالجملة فالمطلوب الواجب من العبد من العلوم والأعمال إذا توقف على شيء منها كان ذلك الشيء واجباً وجوب الوسائل . . ومعلوم أن ذلك التوقف يختلف باختلاف الأشخاص والأزمان والألسنة والأذهان فليس لنلك حد مقدر والله أعلم (الوجه الثالث والثلاثون بعد المائة) ما رواه ابن حبان في صحيحه من حديث أبي هريرة ريفه إلى النبي ﷺ قال سأل موسى ربه عن ست خصال كان يظن أنها له خالصة والسابعة لم يكن موسى يحبها قال يارب أى عبادك أتقى قال الذى يذكر ولا ينسى قال فأى عبادك أهدى قال الذى يتبع الهدى قال فأى عبادك أحكم قال الذى يحكم للناس ما يحكم لنفسه قال أى عبادك أعلم قال عالم لا يشيع من العلم يجمع علم الناس إلى علمه قال فأى عبادك أعز قال الذى إذا قدر عفا قال فأى عبادك أغنى قال الذى يرضى بما أوتى قال فأى عبادك أفقر قال صاحب منقوص فأخبر فى هذا الحديث أن أعلم عباده الذى لا يشيع من العلم فهو يجمع علم الناس إلى علمه لنهت فى العلم وحرصه عليه ولا ريب أن كون العبد أعظم عباد الله من أعظم أوصاف كماله وهذا هو الذى حل موسى على الرحلة إلى عالم الأرض ليعلمه بما علمه الله . هذا وهو كليم الرحمن وأكرم الخلق على الله فى زمانه وأعلم الخلق خفله حرصه ونهت فى العلم على الرحلة إلى العالم الذى وصف له فلولاً أن العالم أشرف ما بذلت فيه الميج وأققت فيه الأنفاس لاشتغل موسى عن الرحلة إلى الحضر بما هو بصده من أمر الأمة وعن مقاساة التعب والتعب فى رحلته وتلقفه للحضر فى قوله (هل أتبعك على أن تعلمن بما علمت رشداً) فلم ير اتباعه حتى استأذنه فى ذلك وأخبره أنه جاء متعلماً مستفيداً فهذا النبي الكريم كان عالماً بقدر العلم وأهله صلوات الله وسلامه عليه (الوجه الرابع والثلاثون بعد المائة) أن الله سبحانه وتعالى خلق الخلق لعبادته الجامعة لمحبة وإثارة مرضاته المستلزمة لمعرفة ونصب للعباد علماً لا كمال لهم إلا به وهو أن تكون حركاتهم كلها موافقة على وفق مرضاته ومحبة ولذلك أرسل رسله وأنزل كتبه وشرع شرائعه فكل العبد الذى لا كمال له إلا به أن تكون حركاته موافقة لما يحبه الله منه ومرضاه له ولهذا جعل اتباع رسوله دليلاً على محبة . قال تعالى (قل إن كنتم تحبون الله فاتبعونى يحبك الله ويغفر لكم ذنوبكم والله غفور رحيم) فالعبد الصادق يرى خياة منه محبوبه أن يتحرك بحركة اختيارية فى غير مرضاه وإذا فعل فلا ما أيسر له بموجب طبيعته وشهوته تاب منه كما يتوب من الذنب ولا يزال هذا الأمر يقوى عنده حتى تنقلب

مباحاته كلها طاعات فيحتسب ثوبه وفطره وراحته كما يحتسب قومه وصومه واجتهاده وهو دائم بين سر الله يشكر الله عليها وضراء يصبر عليها فهو سائر إلى الله دائما في ثوبه ويقطعه . قال بعض العلماء الاكياس عبادات الحق والحق عبادتهم عادات وقال بعض السلف حبذا نوم الاكياس وفطرهم يغفون به سهر الحق وصومهم فالحب الصادق ان نطق نطقه وباقه وان سكنت سكنته وان تحرك فبأمر الله وان سكن فسكره استماعة على مرضات الله فهو ثوب باق موع الله معلوم ان صاحب هذا المقام أحوج خلق الله إلى العلم فانه لا تميز له الحركة المحبوبة لله من غيرها ولا السكون المحبوب لمن غيره إلا بالعلم فليست حاجة إلى العلم كحاجة من طلب العلم لذاته ولانه في نفسه صفة كال بل حاجته إليه كحاجته إلى ما به قوام نفسه وذاته ولهذا اشتدت وصاة شيوخ العارفين لمريدتهم بالعلم وطلبه وانه من لم يطلب العلم لم يفلح حتى كانوا يعلمون من لا علم له من السفلة . قال ذو الثون وقد سئل من السفلة فقال من لا يعرف الطريق إلى الله تعالى ولا يعرفه وقال أبو يزيد لو نظرتم إلى الرجل وقد أعطى من الكرامات حتى يترعب في الهواء فلا تتفروا به حتى تنظروا كيف تجدونه عند الأمر والنهي وحفظ الحدود ومعرفة الشريعة . وقال أبو حمزة البراز من علم طريق الحق سهل عليه سلوكه ولا دليل على الطريق الا متابعة الرسول في أقواله وأفعاله وأحواله . وقال محمد بن الفضل الصوفي الزاهد ذهاب الإسلام على يدي أربعة أصناف من الناس صنف لا يعملون بما يعلمون وما يعلمون بما لا يعملون وصنف لا يعملون ولا يعلمون وصنف يعلمون الناس من العلم قلت . الصنف الأول من له علم بلا عمل فهو أضر شيء على العامة فانه حجة لهم في كل قضية ومنحسة . والصنف الثاني العابد الجاهل فان الناس يحسبون الفطن به لعبادته وصلاحه فيفتنون به على جهله وهذان الصنفان هما اللذان ذكرهما بعض السلف في قوله احذروا فتنة العالم الفاجر والعابد الجاهل فان فتنتهما فتنة لكل مفتون فان الناس إنما يقتدون بعلمائهم وعبادهم فاذا كان العلماء فجرة والعباد جهلة عمت المهية بهما وعظمت الفتنة على الخاصة والعامة والصنف الثالث الذين لا علم لهم ولا عمل وإنما هم كالأنعام السائمة . والصنف الرابع نواب إبليس في الأرض وهم الذين يبطون الناس عن طلب العلم والتفقه في الدين فهولاء أضر عليهم من شياطين الجن فانهم يحولون بين القلوب وبين هدى الله وطريقه فهولاء الأربعة أصناف هم الذين ذكرهم هذا العارف رحمة الله عليه وهولاء كلهم على شفا جرف هار وعلى سبيل الملكة وما يلقى العالم الداعي إلى الله ورسوله ما يلقاه من الأدنى والمخاربة إلا على أيديهم والله يستعمل من يشاء في سخطه كما يستعمل من يحب في مرضاته إنه بعباده خير بصير ولا ينكشف سر هذه الطوائف وطريقتهم إلا بالعلم فماد الخير بخلافه إلى العلم وموجبه والشر

بمخافته إلى الجهل وموجبه (الوجه الخامس والثلاثون بعد المائة) أن الله سبحانه جل
 العلماء وكلاء وأمناء على دينه وروحه وارتضاهم لحفظه والقيام به والذب عنه وناهيك بها
 منزلة شرفة ومنقبة عظيمة . قال تعالى (ذلك هدى الله لهدى به من يشاء من عباده ولو
 أشركوا لحبط عنهم ما كانوا يعملون أولئك الذين آتيناهم الكتاب والحكم والنبوة فإن
 يكفر بها هؤلاء فقد وكلنا بها قوما ليسوا بها بكافرين) وقد قيل إن هؤلاء القوم هم الأنبياء
 وقيل أصحاب وسول الله صلى الله عليه وسلم وقيل كل مؤمن . هذه أمهات الأقوال بعد
 أقوال متفرعة عن هذه كقول من قال هم الأنصار أو المهاجرون والأنصار أو قوم من
 أبناء فارس وقال آخرون هم الملائكة . قال ابن جرير وأولى هذه الأقوال بالصواب أنهم
 الأنبياء الثمانية عشر الذين ساءم في الآيات قبل هذه الآية . قال وذلك إن الخبر في الآيات
 قبلها عنهم مضى وفي التي بعدها عنهم ذكر فإليها بان يكون خيراً عنهم أولى وأحق بان
 يكون خبراً عن غيرهم فالتأويل فإن يكفر قومك من قريش يا محمد بآياتنا وكذبوا بها
 وجحدوا حقيقتها فقد استغفناها واسترعينا القيام بها رسلنا وأنبياءنا من قبلك الذين
 لا يصحلون حقيقتها ولا يكذبون بها ولكنهم يصدقون بها ويؤمنون بصحتها . قلت
 السورة مكية والإشارة بقوله هؤلاء إلى من كفر به من قومه أصلاً ومن عداهم تبعاً فيدخل
 فيها كل من كفر بما جاء به من هذه الأمة والقوم الموكلون بها هم الأنبياء أصلاً والمؤمنون
 بهم تبعاً فيدخل كل من قام بحفظها والذب عنها والدعوة إليها ولا ريب أن هذا للأنبياء أصلاً
 وللمؤمنين بهم تبعاً وأحق من دخل فيها من اتباع الرسول خلفاؤه في أمته وورثته فهم
 الموكلون بها وهذا يذم في الأقوال التي قبلت في الآية . وأما قول من قال أنهم الملائكة
 فضعيف جداً لا يدل عليه السياق وتأباه لفظة قوما إذ الغالب في القرآن . بل المطرد تخصيص
 القوم ببنى آدم دون الملائكة . وأما قول إبراهيم لهم قوم مشركون فإنما قاله لما ظنهم من
 الإنس وأيضاً فلا يقتضيه غفامة المعنى ومقصوده ولهذا لو أظهر ذلك وقيل فإن يكفر بها
 كفار قومك فقد وكلنا بها الملائكة فإنهم لا يكفرون بها لم نجد منه من التسلية وتخفيف شأن
 الكفرة بها وبيان عدم تأهلهم لها والإنعام عليهم وإيثار غيرهم من أهل الإيمان الذين
 سبقت لهم الحسن عليهم لكونهم أحق بها وأهلها والله أعلم حيث يضع هذه ويختص به من
 يشاء وأيضاً فإن تحت هذه الآية إشارة وبشارة بحفظها وأنه لا ضيعة عليها وأن هؤلاء وإن
 ضيعوها ولم يقبلوها فإن قوماً غيرهم يقبلونها ويحفظونها ويرعونها ويذبون عنها فكفر
 هؤلاء بها لا يضيئها ولا يذهبها ولا يضرها شيئاً فإن لها أهلاً ومستحقاً سوام قائل شرف
 هذا المعنى وجلالة وما تضمنه من تحريض عباده المؤمنين على المبادرة إليها والمسايرة إلى

قبولها وما تحته من تفهيمهم على عبيته لهم وإثارة إياهم بهذه النعمة على أعدائه الكافرين وما تحته من احتقارهم وازدراءهم وعدم المبالاة والاحتفال بهم وإنكم وإن تؤمنوا بها فعبادى المؤمنون بها المولكون بها سواكم كثير كما قال تعالى . (قل آمنوا به أولا تؤمنوا إن الذين أتوا العلم من قبله إذا تبلى عليهم يخرون للأذقان سجدا ويقولون سبحان ربنا إن كان وعد ربنا لمفعولا) وإذا كان الملك عبيد قد عصوه وخالفوا أمره ولم يلتفتوا إلى عهده وله عبيد آخرون سامعون له مطيعون قابلون مستجيون لأمره فنظر إليهم وقال إن يكفر هؤلاء فمضى ويمصروا أمرى ويضعوا عهدى فإن لى عبيدا سواهم وهم أتم طيعون أمرى وتحفظون عهدى وتودون حتى فإن عبيده المطيعين يجدون فى أنفسهم من الفرح والسرور والنشاط وقوة العزيمة ما يكون موجبا لهم المزيد من القيام بحق العبودية والمزيد من كرامة سيدهم وما لكهم وهذا أمر يشهد به الحس والعيان . وأما توكيلهم بها فهو يتضمن توفيقهم للإيمان بها والقيام بحقوقها ومراعاتها والذب عنها والضيعة لها كما يوكل الرجل غيره بالشيء . يقوم به ويعمده ويحافظ عليه وبها الأولى متعلقة بوكلتها وبها الثانية متعلقة بكافرين والباء فى بكافرين لتأكيد النفي . فإن قلت فهل يصح أن يقال لأحد هؤلاء الموكلين أنه وكيل الله بهذا المعنى كما يقال لى الله . قلت لا يلزم من اطلاق فعل التوكيل المقيد بأمر ما إن يصاغ منه اسم فاعل مطلق كما أنه لا يلزم من اطلاق فعل الاستخلاف المقيد أن يقال خليفة الله لقوله (ويستخلفكم فى الأرض) . وقوله (وعد الله الذين آمنوا منكم وعملوا الصالحات ليستخلفنهم فى الأرض كما استخلف الذين من قبلهم) فلا يوجب هذا الاستخلاف أن يقال لكل منهم أنه خليفة الله لأنه استخلاف مقيد ولما قيل للصدىق يا خليفة الله قال لست بخليفة الله ولكنى خليفة رسول الله وحسى ذلك ولكن يسوغ أن يقال هو وكيل بذلك كما قال تعالى (فقد وكلنا بها قوما) والمقصود أن هذا التوكيل خاص بمن قام بها علما وعلا وجهاداً لأعدائهم وذبا عنها ونفيا لتحريف الغالين واتحالي المبطلين وتأويل الجاهلين . وأيضا فهو توكيل رحمة وإحسان وتوفيق واختصاص لا توكيل حاجة كما يوكل الرجل من يتصرف عنه فى غيبته لحاجة إليه . ولهذا قال بعض السلف (فقد وكلنا بها قوما) بقول رزقناها قوما فلها لا يقال لمن رزقها ورحم بها أنه وكيل لله وهذا بخلاف اشتقاق لى الله من الموالاة فانها المحبة والقرب فكما يقال عبد الله وحبيه يقال ليه والله تعالى يوالى عبده إحسانا إليه وجبرا له ورحمة بخلاف المخلوق فانه يوالى المخلوق لتعززه به وتكثره بموالاته لذل العبد وحاجته وأما العزيز العزى فلا يوالى أحداً من ذل ولا حاجة . قال تعالى (قل الحمد لله الذى

ثم يتخذ ولداً ولم يكن له شريك في الملك ولم يكن له ولي من الدن وكبره تكبيراً) فلم ينف الولي نفيًا عامًا مطلقاً بل نفي أن يكون له ولي من الدن وأثبت في موضع آخر أن له أولياء بقوله (إلا إن أولياء الله لا خوف عليهم ولا هم يحزنون) وقوله (الله ولي الذين آمنوا) فهذا موالاة رحمة وإحسان وجبر والموالاة المنفية موالاة حاجة وذلك . يوضح هذا الوجه السادس والثلاثون بعد المائة () وهو ما روى عن النبي ﷺ من وجوه متعددة أنه قال يعمل هذا العلم من كل خلف عدوله ينفون عنه تحريف الغالين وانتحال المبطلين وتأويل الجاهلين فهذا الحل المشار إليه في هذا الحديث هو التوكل المذكور في الآية فأخبر ﷺ أن العلم الذي جاء به يحمله عدول أمته من كل خلف حتى لا يضيع وينهب وهذا يتضمن تعديله صلى الله عليه وسلم لحلة العلم الذي بعث به وهو المشار إليه في قوله هذا العلم فكل من حل العلم المشار إليه لا بد وأن يكون عدلاً ولهذا اشتهر عند الأمة عدالة قتله وحمله اشتهاراً لا يقبل شكاً ولا امتراء ولا ريب أن من عدله رسول الله ﷺ لا يسمع فيه جرح فالأمة الذين اشتهروا عند الأمة بنقل العلم النبوي وميراثه كلهم عدول بتعديل رسول الله ﷺ ولهذا لا يقبل قبح بعضهم في بعض وهذا بخلاف من اشتهر عند الأمة بجرحه والقبح فيه كأئمة البدع ومن جرى مجراه من المتهمين في الدين فانهم ليسوا عند الأمة من حلة العلم فما حمل علم رسول الله ﷺ إلا عدل ولكن قد يغلط في مسمى العدالة فيظن أن المراد بالعدل من لا ذنب له وليس كذلك بل هو عدل مؤتمن على الدين وإن كان منه ما يتوب إلى الله منه فان هذا لا ينافي العدالة كما لا ينافي الإيمان والولاية .

فصل

وهذا الحديث له طرق عديدة منها ما رواه ابن عدي عن موسى بن اسمعيل بن موسى بن جعفر عن أبيه عن جده جعفر بن محمد عن أبيه عن علي بن النبي ﷺ . ومنها ما رواه العوام بن حوشب عن شهر بن حوشب عن معاذ بن النبي ﷺ ذكره الخطيب وغيره . ومنها ما رواه ابن عدي من حديث الليث بن سعد عن يزيد بن أبي حبيب عن سالم عن ابن عمر عن النبي ﷺ . ومنها ما رواه محمد بن جرير الطبري من حديث ابن أبي كريمة عن معاذ بن رفاعة السلمي عن أبي عثمان التهدي عن أسامة بن زيد عن النبي ﷺ . ومنها ما رواه حماد بن زيد عن بقية بن الوليد عن معاذ بن رفاعة عن إبراهيم بن عبد الرحمن العنزي قال قال رسول الله ﷺ . قال الدارقطني حدثنا أحمد بن الحسن بن زيد حدثنا هاشم بن القاسم حدثنا مثنى ابن بكر ومبشر وغيرهما من أهل العلم كلهم يقولون حدثنا معاذ بن رفاعة عن إبراهيم بن عبد الرحمن

عن النبي ﷺ يعني أن المفوظ من هذا الطريق مرسل لأن إبراهيم هذا لا صحبة له . وقال
 الخلال في كتاب الملل قرأت على زهير بن صالح بن أحمد حدثنا معنا قال سألت أحمد عن
 حديث معاذ بن رفاعه عن إبراهيم بن عبد الرحمن العنزي قال قال رسول الله ﷺ يعمل
 هذا العلم من كل خلف عدوله يتفون عنه تحريف الغالين وانتحال المبطلين وتأويل الجاهلين
 فقلت لأحمد كأنه موضوع قال لا هو صحيح فقلت ممن سمعته أنت فقال من غير واحد
 قلت من هم قال حدثني به مسكين إلا أنه يقول عن معاذ عن القاسم بن عبد الرحمن قال أحمد
 ومعاذ بن رفاعه لا بأس به . ومنها ما رواه أبو صالح حدثنا الليث بن سعد عن يحيى بن
 سعيد عن سعيد بن المسيب عن عبد الله بن مسعود قال سمعت النبي ﷺ يقول يرث هذا العلم
 من كل خلف عدوله . ومنها ما رواه أبو أحمد بن عدي من حديث زريق بن عبد الله الأمازي
 عن القاسم بن عبد الرحمن عن أبي أمامة الباهلي قال قال رسول الله ﷺ رواه عنه بقية . ومنها ما
 رواه بن عدي أيضاً من طريق مروان الفزاري عن يزيد بن كيسان عن أبي حازم عن أبي هريرة
 قال قال رسول الله ﷺ . ومنها ما رواه تمام في فوائده من حديث الليث عن يزيد بن أبي حبيب
 عن أبي الخير عن أبي قبيل عن عبد الله بن عمرو وأبي هريرة رواه عنه خالد بن عمرو . ومنها
 ما رواه القاضي اسماعيل من حديث علي بن مسلم البلوي عن أبي صالح الأشمري عن أبي هريرة
 عن النبي ﷺ (الوجه السابع والثلاثون بعد المائة) إن بقاء الدين والدنيا في بقاء العلم
 وبذهاب العلم تذهب الدنيا والدين تقوم الدين والدنيا إنما هو بالعلم قال الأوزاعي قال ابن
 شهاب الزهري الاعتصام بالسنة نجاة العلم يقبض قبضاً سريعاً فتعش العلم ثبات الدين والدنيا
 وذهاب العلم ذهاب ذلك كله . وقال ابن وهب أخبرني يزيد عن ابن شهاب قال بلغنا عن رجاله
 من أهل العلم أنهم كانوا يقولون الاعتصام بالسنة نجاة العلم يقبض قبضاً سريعاً فتعش العلم
 ثبات الدين والدنيا وذهاب العلم ذهاب ذلك كله (الوجه الثامن والثلاثون بعد المائة) أن
 العلم يرفع صاحبه في الدنيا والآخرة مالا يرفعه الملك ولا المال ولا غيرهما قال العلم يزيد الشريف شرفاً
 ويرفع العبد المملوك حتى يجلسه مجلس الملوك كما ثبت في الصحيح من حديث الزهري عن أبي
 الطفيل أن نافع بن عبد الحارث أتى عمر بن الخطاب بعصفان وكان عمر استعمله على أهل مكة فقال
 له عمر من استخلفت على أهل الوادي قال استخلفت عليهم ابن أزي قال من ابن أزي؟ فقال رجل
 من موالي قال عمر استخلفت عليهم مولى فقال إنه قاري . لكتاب الله عالم بالقرآن فقال عمر
 أما أن نبيكم ﷺ قد قال إن الله يرفع بهذا الكتاب أقواماً ويضع به آخرين قال أبو العالية كنت
 آتي ابن عباس وهو على سريرته وحوله قريش فيأخذ بيدي فيجلسني معه على السرير فتعازن
 في قريش ففطن لهم ابن عباس فقال كذا هذا العلم يزيد الشريف شرفاً ويجلس المملوك على الأسرة

وقال إبراهيم الحربي كان عطاء ابن أبي رباح عبداً أسود لامرأة من مكة وكان أفعه كأنه باغلاة
قال وجاء سليمان بن عبد الملك أمير المؤمنين إلى عطاء هو وابناه جلسوا إليه وهو يصلي فقام على
أفقتل إليهم فزالوا يسألونه عن مناسك الحج وقد حول قضاء إليهم ثم قال سليمان لابنه قوما
تقاما فقال يا بني لا تنفيا في طلب العلم فإني لا أنسى ذلنا بين يدي هذا العبد الأسود قال الحربي
وكان محمد بن عبد الرحمن إلا وقص عنقه داخل في بدنه وكان منكباً خارجين كأنهما زجان فقالت
أمه يا بني لا تكون في مجلس قوم إلا كنت المضحك منه المسخوب به فمليك بطلب العلم فانه يرفعك
فولي قضاء مكة عشرين سنة قال وكان الخصم إذا جلس إليه بين يديه يرعد حتى يقوم قال وموت
به امرأة وهو يقول اللهم اعتن رقبتي من النار فقالت له يا ابن أخي وأي رقبة لك وقال يحيى
ابن أكرم قال الرشيدى ما أنبل المراتب قلت ما أنت فيه يا أمير المؤمنين قال تصرف أجل منى
قلت لا قال لكنى أعرفه رجل في حلقة يقول حدثنا فلان عن فلان عن رسول الله ﷺ قال
قلت يا أمير المؤمنين أهذا خير منك وأنت ابن عم رسول الله ﷺ وولى عهد المؤمنين قال
نعم وبلك هذا خير منى لأن اسمه مقرون باسم رسول الله صلى الله عليه وسلم لا يموت أبداً ونحن نموت
ونفنى والعلماء باقون ما بقى الدهر وقال خيشمة بن سليمان سمعت أبي الختاج يقول كنت في مجلس
ابن هارون والثاس قد اجتمعوا إليه فرأى أمير المؤمنين فوقف علينا في المجلس وفي المجلس ألوف
فالتفت إلى أصحابه وقال هذا الملك وفي تاريخ بغداد النخيل حدثني أبو التيجيب عبد الغفار
ابن عبد الواحد قال سمعت الحسن بن علي المقرئ يقول سمعت أبا الحسن بن فارس يقول
سمعت الأستاذ ابن العميد يقول ما كنت أظن أن في الدنيا حلاوة أذل من الرياسة والوزارة التي
أنا فيها حتى شهدت مذاكرة سليمان بن أيوب بن أحمد الطبراني وأبي بكر الجماعى بمحضرق فكان
الطبراني يثلب بكثرة حفظه وكان الجماعى يثلب الطبراني بقطته وزكا أهل بغداد حتى
ارتفعت أصواتهم ولا يكاد أحدهما يثلب صاحبه فقال الجماعى عندى حديث ليس في الدنيا
إلا عندى فقال هاهنا فقال حدثنا أبو خليف حدثنا سليمان بن أيوب وحدث بالحديث فقال
الطبراني أنبأنا سليمان بن أيوب ومنى سمع أبو خليفة فسمع منى حتى يطلو اسنادك فانك تروى
عن أبي خليفة عنى فثجل الجماعى وغلبه الطبراني قال ابن العميد فوددت في مكانك أن الوزارة
والرياسة ليتها لم تكن لى وكنت الطبراني وفرحت مثل الفرح الذى فرح الطبراني لأجل
الحديث أوكما قال وقال المزي سمعت الشافعى يقول من تعلم القرآن عظمت قيمته ومن
نظر في الفقه نبيل مقداره ومن تعلم اللغة وق طبعه ومن تعلم الحساب جزل رأيه ومن
كتب الحديث قويته ومن لم يصن نفسه لم ينفعه عليه وقد روى هذا الكلام عن
الشافعى من وجوه متعددة وقال سفيان الثوري من أراد الدنيا والآخرة فعليه بطلب العلم وقال عبد

الله بن داود سمعت سفيان الثوري يقول ان هذا الحديث عز فن أراد به الدنيا وجدها ومن أراد به الآخرة وجدها وقال النضر بن شميل من أراد أن يشرف في الدنيا والآخرة فليتعلم العلم وكفى بالمرء سعادة أن يوتى به في دين الله ويكون بين الله وبين عبادته وقال حمزة بن سعد المصري لما حدث أبو مسلم النخعي أول يوم حدث قال لانه كم فضل عندنا من أئمان غلاتنا قال ثلاثمائة دينار قال فرقمها على أصحاب الحديث والفقراء شكرا ان أباك اليوم شهد على رسول الله ﷺ فقبلت شهادته وفي كتاب المجلس والأنيس لابن القريج المعافى بن زكرياء الجريري حدثنا محمد بن الحسين بن دريد حدثنا أبو حاتم عن العتي عن أبيه قال ابنتي معاوية بالابطح مجلسا لمجلس عليه ومعه ابنته قرظة فاذا هو بجماعة على رجال لهم واذا شاب منهم قد رفع عقيرته يتغنى :

من يساجلي يساجل ماجدا
ملا اللو الى عقد الكرب

قال من هذا قالوا عبد الله بن جعفر قال خلوا له الطريق ثم إذا هو بجماعة فيهم غلام يتغنى :

بينما يذكركتي أبصرتني
عند قيد الميل يسمى في الآخر

قلن تعرفن الفتى قلن نعم
قد عرفناه وهل يخفى القمر

قال من هذا قالوا عمر بن أبي ربيعة قال خلوا له الطريق فليذهب قال ثم إذا هو بجماعة وإذا فيهم رجل يسئل فيقال له رميت قبل أن أحلق وحلفت قبل أن أرى في أشياء أشكلت عليهم من مناسك الحج فقال من هذا قالوا عبد الله بن عمر فالتفت إلى ابنه قرظة وقال هذا وأليك الشرف هذا والله شرف الدنيا والآخرة . وقال سفيان بن عيينة أرفع الناس منزلة عند الله من كان بين الله وبين عبادته وهم الأنبياء والعلماء وقال سهل التستري من أراد أن ينظر إلى مجالس الأنبياء فلينظر إلى مجالس العلماء يجيء الرجل فيقول يا فلان أيش تقول في رجل حلف على امرأته بكذا وكذا فيقول طلقته امرأته ويجيء آخر فيقول حلفت بكذا وكذا فيقول ليس يحتمل بهذا القول وليس هذا إلا لثبي أو عالم فاعرفوا لهم ذلك (الوجه التاسع والثلاثون بعد المائة) ان النفوس الجاهلة التي لا علم عندها قد ألست توب النذل والازراء عليها والانتقص بها أسرع منه إلى غيرها وهذا أمر معلوم عند الخاص والعام قال الأعشى اني لأرى الشيخ لا يروى شيئا من الحديث فاشتبه أن أطمه وقال معاوية سمعت الأعشى يقول من لم يطلب الحديث أشتبه أن أصفه بنعلى وقال هشام بن علي سمعت الأعشى يقول إذا رأيت الشيخ لم يقرأ القرآن ولم يكتب الحديث فاصفع له فانه من شيوخ القمراء قال أبو صالح قلت لأبي جعفر ما شيوخ القمراء قال شيوخ دهريون يجتمعون في ليالي القمر يتذاكرون أيام الناس ولا يحسن أحدهم أن يتوضأ للصلاة وقال المزني كان الشافعي إذا رأى شيخا سأله عن الحديث والفقهاء فان كان عنده شيء والا قال له لا جزاك الله خيرا عن نفسك ولا عن الاسلام قد

ضيقت نفسك وضيقت الاسلام وكان بعض خلفاء بني العباس يلعب بالشرطنج فاستأذن عليه
عنه فأذن له وغطى الرقعة فلما جلس قال له يا عم هل قرأت القرآن قال لا قال هل كتبت شيئاً
من السنة قال لا قال فهل نظرت في الفقه واختلاف الناس قال لا قال فهل نظرت في العريّة
وأيام الناس قال لا قال فقال الخليفة اكشف الرقعة ثم أتم اللعب وزال احتشامه وحيأوه
منه وقال له ملاعبه يا أمير المؤمنين تكشفها ومعنا من تحتهم منه قال اسكت فاما أحد .
وهذا لأن الانسان انما يميز عن سائر الحيوانات بما خسر به من العلم والعقل والفهم فاذا عدم
ذلك لم يبق فيه إلا القدر المشترك بينه وبين سائر الحيوانات وهي الحيوانية البهيمية ومثل هذا
لا يستحي منه الناس ولا يمتنعون بحضوره وشهوده مما يستحي منه من أولى الفضل والعلم (الوجه
الأربعون بعد المائة) ان كل صاحب بضاعة سوى العلم إذا علم ان غير بضاعته خير منها زهد
في بضاعته ورغب في الأخرى وزود أنها له عوض بضاعته إلا صاحب بضاعة العلم فانه ليس
يجب أن له بمحضه منها حظ أصلاً وكان سفيان الثوري إذا رأى الشيخ لم يكتب الحديث قال
لا جوارك الله عن الاسلام خيراً قال أبو جعفر الطحاوي كتبت عند أحمد بن أبي عمران فربنا
رجل من بني الدنيا فنظرت اليه وشغلته به عما كنت فيه من المذاكرة فقال لي كأتني بك قد
فكرت فيما أعطى هذا الرجل من الدنيا قلت له نعم قال هل أدلك على خلة هل لك أن
يحول الله إليك ما عنده من المال ويحول اليه ما عندك من العلم فتعيش أنت غنيا جاهلاً ويعيش
هو عالماً فقيراً فقلت ما أختار أن يحول الله ما عندي من العلم إلى ما عنده فالعلم غني بلا مال
وعز بلا عشيرة وسلطان بلا رجال وفي ذلك قيل :

العلم كثر وذخر لا تفاده نعم القرين إذا ما صاحب صحبا
قد يجمع المرء مالا ثم يجرمه عما قليل فيلقى النذل والحربا
وجامع العلم مغبوط به أبداً ولا يجاذر منه الفتور والسلبا
يا جامع العلم نعم الذخر تجتمع لا تمدان به درأ ولا ذهباً

(الوجه الحادي والأربعون بعد المائة) أن الله سبحانه أخبر أنه يجزي المحسنين أجرهم بأحسن
ما كانوا يعملون وأخبر سبحانه أنه يجزي على الاحسان بالعلم وهذا يدل على أنه من أحسن
الجزاء أما المقام الأول ففي قوله تعالى (والذي جاء بالصدق وصدق به أولئك هم المتقون لم
ما يشاءون عند ربهم ذلك جزاء المحسنين ليكفر الله عنهم أسوأ الذي عملوا ويمجزهم أجرهم
بأحسن الذي كانوا يعملون) وهذا يتناول الجزاء من الدينوى والأخروى وأما المقام الثاني
ففي قوله تعالى (ولما بلغ أشده آتيته حكماً وعلاً وكذلك نجزي المحسنين) قال الحسن بن
أحسن عبادة الله في شيبته لقاء الله الحكمة عند كبر سنه وذلك قوله (ولما بلغ أشده آتيته

حكما وعلما وكذلك نجزى المحسنين) ومن هذا قال بعض العلماء تقول الحكمة من التمسق فلم يجدنى فليعمل باحسن مايعلم وليترك أقبح ما يعلم فاذا فعل ذلك فانامه وإن لم يرقق (الوجه الثاني والأربعون بعد المائة) إن الله سبحانه جعل العلم للقلوب كالعلم للارض فكما أنه لا حياة للارض إلا بالمطر فكذلك لا حياة للقلب إلا بالعلم . وفي الموطأ قال لقمان لابنه يا بني جالس العلماء وزاحمهم بركبتك فإن الله تعالى يحيي القلوب الميتة بنور الحكمة كما يحيي الارض بوابل المطر ولهذا فإن الارض إنما تحتاج إلى المطر في بعض الاوقات فاذا تابع عليها احتاجت إلى انقطاعه وأما العلم فيحتاج اليه بعدد الانفس ولا تزيد كثرة إلا صلاحا وقعا (الوجه الثالث والأربعون بعد المائة) ان كثيرا من الاخلاق التي لا تحمد في الشخص بل ينم عليها تحمد في طلب العلم كاللغى وترك الاستيعاء والذل والتردد إلى أبواب العلماء ونحوها . قال ابن قتيبة جاء في الحديث ليس الملق من أخلاق المؤمنين إلا في طلب العلم وهذا أثر عن بعض السلف . وقال ابن عباس ذلك طالبا فمزرت مطلوبا وقال وجدت عامة علم رسول الله ﷺ عند هذا الحى من الأنصار إن كنت لأقبل عند باب أحدهم ولو شئت أذن لي ولكن أبغى بذلك طيب نفسه . وقال أبو اسحاق قال على كتابات لو رحلت المطى فيهن لأقتنموهن قبل أن تدركوا مثلهن لا يرجون عبد إلا ربه ولا يخافن إلا ذنبه ولا يستحي من لا يعلم أن يتعلم ولا يستحي إذا سئل عما لا يعلم أن يقول لا أعلم واعلموا أن منزلة الصبر من الإيمان كنزلة الرأس من الجسد فاذا ذهب الرأس ذهب الجسد وإذا ذهب البصر ذهب الإيمان . ومن كلام بعض العلماء لا ينال العلم مستحي ولا متكبر هذا يمنه حياؤه من التعلم وهذا يمنه كبره وإنما حدث هذه الأخلاق في طلب العلم لأنها طريق إلى تحصيله فكانت من كمال الرجل ومفضية إلى كماله . ومن كلام الحسن من استر عن طلب العلم بالحياء ليس للجهل سر باله فاقطعوا سرايل الحياء فانه من رق وجهه رق علمه وقال الخليل منزلة الجهل بين الحياء والآفة . ومن كلام علي رضي الله تعالى عنه قرنت الهية بالحية والحياء بالحرمان . وقال ابراهيم منصور سل مسألة الحق واحفظ حفظ الأكياس وكذلك سؤال الناس هو عيب ونقص في الرجل وذلة تنافي المروءة إلا في العلم فانه عين كماله ومروءة وعزه كما قال بعض أهل العلم خير خصال الرجل السؤال عن العلم . وقيل إذا جلست إلى عالم فسل تفقه لا تمتنا . وقال ربيعة بن العجاج أتيت النسابة البكرى فقال من أنت قلت أنا ابن العجاج قال قصرت وعرفت لملك كقوم إن سكت لم يسألوني وإن تكلمت لم يسأعننى قلت أوجو أن لا أكون كذلك قال ما أعداء المروءة قلت تخبرني قال بنوعم السوء إن رأوا حسنا سمروه وإن رأوا سيئا أذاعوه ثم قال إن للم آفة ونكدا وهجنة فأفقه

فسياه ونكده الكذب فيه وهجت شره عند غير أهله . وأشد ابن الأعرابي :

ما أقرب الأشياء حين يسوقها قدروا بعدما إذا لم تقدر
فصل الفقيه تكن قريبا مثله من يسع في علم بذل يمر
قدبر العلم الذي تقى به لاخير في علم بغير تدبر
ولقد يجد المرء وهو مقصر ويخيب جد المرء غير مقصر
ذهب الرجال المقتدى بضعاهم والمنكرون لكل أمر منكر
وبقيت في خلف يدين بعضهم بعضا ليدفع معور عن معور

والعلم ست مراتب . أولا حسن السؤال . الثانية حسن الانصات والاستماع . الثالثة حسن الفهم . الرابعة الحفظ . الخامسة التعليم . السادسة وهي ثمرته وهي العمل به ومراعاة حدوده فن الناس من يحرم لعدم حسن سؤاله إما لأنه لا يسأل بحال أو يسأل عن شيء وغيره أهم إليه منه كن يسأل عن فضله التي لا يضر جهله بها ويدع ما لا غنى له عن معرفته وهذه حال كثير من الجهال المتعلمين ومن الناس من يحرمه لسوء انصاته فيكون الكلام والمعارات آثر عنده وأحب إليه من الانصات وهذه آفة كامة في أكثر النفوس الطالبة للعلم وهي تمنعهم علما كثيرا ولو كان حسن الفهم . ذكر ابن عبد البر عن بعض السلف أنه قال من كان حسن الفهم ردى الاستماع لم يقم غيره بشره وذكر عبد الله بن أحمد في كتاب اللطال له قال كان عروة بن الزبير يحب مارة ابن عباس فكان يخزن عليه عنه وكان عبيد الله بن عبد الله بن عتبة يطلع له في السؤال فيعز به بالعلم عزاء . وقال ابن جرير لم أستخرج العلم الذي استخرجت من عطاء إلا يرفق به . وقال بعض السلف إذا جالست العالم فكُنْ على أن تسمع أحرص منك على أن تقول وقد قال الله تعالى (إن في ذلك لذكرى لمن كان له قلب أو ألقى السمع وهو شهيد) فتأمل ماتحت هذه الألفاظ من كنوز العلم وكيف تفتح مراعاتها العبد أبواب العلم والهدى وكيف يخلق باب العلم عنه من امثالها وعدم مراعاتها فانه سيحانه أمر عباده أن يتدبروا آياته المثورة المسموعة والمرئية المشهودة بما تكون تذكرة لمن كان له قلب فان من عدم القلب الواعي عن الله لم ينتفع بكل آية تمر عليه ولو مرت به كل آية ومرور الآيات عليه كطلوع الشمس والقمر والنجوم ومرورها على من لا بصر له فاذا كان له قلب كان بمنزلة البصير إذا مرت به المرئيات فانه يراها ولكن صاحب القلب لا ينتفع بقلبه إلا بأمرين أحدهما أن يحضره ويشهده لما يلقي إليه فان كان غائبا عنه مسافرا في الأمان والشهوات والخيالات لا ينتفع به فاذا حضره وحاشده لم ينتفع إلا بأن يلقي سمعه وبصني بجليته إلى ما يوعظ به ويرشد إليه . وهاتنا ثلاثة

أمر . أحدا سلامة القلب وصحته وقبوله . الثاني احضاره وجمعه ومنعه من الشرود والفرق . الثالث لقاء السمع وإصفاؤه والإقبال على الذكر فذكر الله تعالى الأمور الثلاثة في هذه الآية . قال ابن عطية القلب هنا عبارة عن العقل إذ هو محل والمخى لمن كان له قلبواع يتنفع به . قال وقال الشبلى قلب حاضر مع الله لا يغفل عنه طرقة عين وقوله (أو ألقى السمع وهو شهيد) معناه صرف سمعه إلى هذه الأنباء الواعظلة وأثبت في سمعه فذلك اللقاء له عليها ومنه قوله (وألقيت عليك محبة مني) أى أنبتها عليك وقوله وهو شهيد قال بعض المتأولين معناه وهو شاهد مقبل على الأمر غير معرض عنه ولا مفكر في غير ما يسمع . قال وقال قتادة هي إشارة إلى أهل الكتاب فكانه قال ان هذه العبر لتذكرك لمن له فهم فتدبر الأمر أو لمن سمعها من أهل الكتاب فتشهد بصحتها لعله بها من كتابه التوراة وسائر كتب بني اسرائيل قال فتشهد على التأويل الأول من المشاهدة وعلى التأويل الثاني من الشهادة وقال الزجاج معنى من كان له قلب من شرف قلبه إلى التفهم ألا ترى أن قوله صم بكم عمى أنهم لم يستمعوا استماع مستفهم مسترشد لجمعوا بمنزلة من لم يسمع كما قال الشاعر : صم عما ساءه سميع . ومعنى أو ألقى السمع استمع ولم يشغل قلبه بغير ما يسمع والعرب تقول ألقى إلى سمعك أى استمع منى وهو شهيد أى قلبه فيما يسمع وجاء في التفسير أنه يعنى به أهل الكتاب الذين عندهم صفة النبي ﷺ فالمعنى أو ألقى السمع وهو شهيد أشاهد أن صفة النبي ﷺ في كتابه وهذا هو الذى حكاه ابن عطية عن قتادة وذكر أن شهيدا فيه بمعنى شاهد أى خبر . وقال صاحب الكشف لمن كان له قلب واع لأن من لا يعنى قلبه فكانه لا قلب له ولقاء السمع الإصفاء وهو شهيد أى حاضر بقطته لأن من لا يحضر ذهنه فكانه غائب أو هو مؤمن شاهد على صحته وأنه وحى من الله وهو بعض الشهداء في قوله لتكونوا شهداء على الناس وعن قتادة وهو شاهد على صدقه من أهل الكتاب لوجود نته عنده فلم يختلف في أن المراد بالقلب القلب الواعى وأن المراد بالقاء السمع إصفاؤه وإقباله على الذكر وتزويج سمعه له . واختلف في الشهيد على أربعة أقوال أحدها أنه من المشاهدة وهى المحصور وهذا أصح الأقوال ولا يلىق بالآية غيره . الثاني أنه شهيد من الشهادة وفيه على هذا ثلاثة أقوال . أحدها أنه شاهد على صحة مأمعه من الإيمان . الثاني أنه شاهد من الشهداء على الناس يوم القيامة الثالث أنه شهادة من الله عنده على صحة نبوة رسول الله ﷺ بما عليه من الكتب المنزلة والصواب القول الأول فان قوله (وهو شهيد) جملة حالية والوار فيها واو الحال أى ألقى السمع في هذه الحال وهذا يقتضى أن يكون حال اللقاء السمع شهيدا

وهذا هو من المشاهدة والحضور ولو كان المراد به الشهادة في الآخرة أو الدنيا لما كان لتقييدها بإلقاء السمع معنى إذ يصير الكلام إن في ذلك لآية لمن كان له قلب أو ألقى السمع حال كونه شاهدا بما معه في التوراة أو حال كونه شاهدا يوم القيامة ولا ريب أن هذا ليس هو المراد بالآية . وأيضاً فالآية عامة في كل من له قلب وألقى السمع فكيف يدعى تخصيصها بمؤمن أهل الكتاب الذين عندهم شهادة من كتبهم على صفة النبي ﷺ . وأيضاً فالسورة مكية والخطاب فيها لا يجوز أن يختص بأهل الكتاب ولا سيما مثل هذا الخطاب الذي علق فيه حصول مضمون الآية ومقصودها بالقلب الواعي وإلقاء السمع فكيف يقال هي في أهل الكتاب ؟ فإن قيل المختص بهم قوله وهو شهيد فهذا أفسد وأفسد لأن قوله وهو شهيد يرجع الضمير فيه إلى جملة من تقدم وهو من له قلب أو ألقى السمع فكيف يدعى عوده إلى شيء غايته أن يكون بعض المذكور أولاً ولا دلالة في اللفظ عليه . وأيضاً فإن المشهود به مخوف ولا دلالة في اللفظ عليه فلو كان المراد به وهو شاهد بكذا لذكر المشهود به إذ ليس في اللفظ ما يدل عليه وهذا بخلاف ما إذا جعل من الشهود وهو الحضور فانه لا يقتضي مفعولاً مشهوداً به ليم الكلام بذكره وحده . وأيضاً فإن الآية تضمنت تقسيماً وترديداً بين قسمين أحدهما من كان له قلب والثاني من ألقى السمع وحضر بقلبه ولم يغيب فهو حاضر القلب شاهداً لا غايته وهذا والله أعلم سر الإتيان بأودون الوالوان المتفع بالآيات من الناس نوعان . أحدهما ذو القلب الواعي الزكي الذي يكتب بهذا يتبادر في نفسه ولا يحتاج إلى أن يستجلب قلبه ويحضره ويجمعه من مواضع شتاه بل قلبه واعز كقابل الهدى غير معرض عنه فهذا لا يحتاج إلا إلى وصول الهدى إليه فقط لكمال استعداد وصحة فطرته فإذا جاء الهدى تارع قلبه إلى قبوله كأنه كان مكتوباً فيه فهو قد أدركه بحلا ثم جاء الهدى بتفصيل ما شهد قلبه بصحته بحلا وهذه حال أكل الخلق استجابة لدعوة الرسل كما هي حال الصديق الأكبر رضي الله عنه . والنوع الثاني من ليس له هذا الاستعداد والقبول فإذا ورد عليه الهدى أصغى إليه بسمعه وأحضر قلبه وجمع فكرته عليه وعلم محنته وحسنه بنظره واستدلالة وهذه طريقة أكثر المستجيبين ولهم نوع ضرب الأمثال وإقامة الحجج وذكر المعارضات والأجوبة عنها والأولون هم الذين يدعون بالحكمة وهؤلاء يدعون بالموعظة الحسنة فهؤلاء نوعا المستجيبين . وأما المعارضون المدعون للحق فتوعان نوع يدعون بالمجادلة بالتي هي أحسن فإن استجابوا وإلا فالمجادلة فهؤلاء لا بد لهم من جدال أو جلال ومن تأمل دعوة القرآن وجدعاً شاملاً لهؤلاء الأقسام متاولاً لها كلها كما قال تعالى (ادع إلى سبيل ربك بالحكمة والموعظة الحسنة وجادلهم بالتي هي أحسن) فهؤلاء المدعون بالكلام وأما أهل الجلال فهم الذين أمر الله بقتالهم حتى لا تكون فتنة ويكون الدين كله لله . وأما من فسر الآية

بأن المراد من كان له قلب هو المستغنى بفطرته عن علم المنطق وهو المؤيد بقوة قلبية ينال بها الحد الأوسط بسرعة فهو الكمال فطرته مستغن عن مراعات أوضاع المنطق والمراد بمن ألقى السمع وهو شهيد من ليست له هذه القوة فهو محتاج إلى تعلم المنطق ليوجب له مراعاته وإصفاؤه إليه أن لا يزيع في فكره وفسر قوله ادع إلى سبيل ربك بالحكمة أنها القياس البرهاني والموعظة الحسنة القياس الخطابي وجادلهم بالتى هى أحسن القياس الجدل فهذا ليس من تفاسير الصحابة ولا التابعين ولا أحد من أئمة التفسير بل ولا من تفاسير المسلمين وهو تحريف لكلام الله تعالى وحمل له على اصطلاح المنطقية المبخوسة الحظ من العقل والإيمان وهذا من جنس تفاسير القرامطة والباطنية وغلاة الإسماعيلية لما يفسروته من القرآن وينزلونه على مذاهبهم الباطلة والقرآن يرى من ذلك كله منزه عن هذه الأباطيل والهديانات وقد ذكرنا بطلان ما فسر به المنطقيون هذه الآية التى نحن فيها والآية الأخرى فى موضع آخر من وجوه متعددة وبيننا بطلانه عقلا وشرعا ولغة وعرفا وأنه تعالى كلام الله عن حمله على ذلك وبإفاته التوفيق . والمقصود بيان حرمان العلم من هذه الوجوه الستة : أحدها ترك السؤال .

الثانى سوء الإنصات وعدم الفاء السمع . الثالث سوء الفهم . الرابع عدم الحفظ . الخامس عدم نشره وتعليمه فإن من خزن علمه ولم ينشره ولم يعلمه ابتلاء الله بنسيانه وذهابه منه جزاء من جنس عمله وهذا أمر يشهد به الحس والوجد . السادس عدم العمل به فإن العمل به يوجب تذكره وتدبره ومراعاته والنظر فيه فإذا أهمل العمل به نسيه . قال بعض السلف كنا نستعين على حفظ العلم بالعمل به . وقال بعض السلف أيضاً العلم يهتف بالعمل فإن أجابه حل وإلا ارتحل فالعمل به من أعظم أسباب حفظه وثباته وترك العمل به إضاعته فما استدر العلم ولا استجلب بمثل العمل . قال الله تعالى (يا أيها الذين آمنوا اتقوا الله وآمنوا برسوله يؤتكم كفلين من رحمته ويجعل لكم نورا تمشون به) وأما قوله تعالى (واتقوا الله ويعلمكم الله) فليس من هذا الباب بل هما جملتان مستقلتان طلبية وهى الأمر بالتقوى وخبرية وهى قوله تعالى ويعلمكم الله أى والله يعلمكم ما تتقون وليست جوابا للأمر بالتقوى ولو أريد بها الجزاء لآتى بها مجزومة مجردة عن الواو فكان يقول واتقوا الله يعلمكم أو إن تقوه يعلمكم كما قال (إن تقوا الله يجعل لكم فرقا نا) فتدبره . (الوجه الرابع والأربعون بعد المائة) إن الله سبحانه نقي النسوية بين العالم وغيره كما نقي النسوية بين الخبيث والطيب وبين الأعمى والبصير وبين النور والظلمة وبين الظل والحرور وبين أصحاب الجنة وأصحاب النار وبين الأبكم العاجز الذى لا يقدر على شئ ومن يأمر بالعدل وهو على صراط مستقيم وبين المؤمنين والكفار وبين الذين آمنوا وعملوا الصالحات والمفسدين فى الأرض وبين المتقين

والفجار فنه عشره مواضع في القرآن نفى فيها التسوية بين هؤلاء الأصناف وهذا يدل على أن منزلة العالم من الجاهل كمنزلة النور من الظلة والظل من الحرور والطيب من الخبيث ومنزلة كل واحد من هذه الأصناف مع مقابله وهذا كاف في شرف العلم وأمله بل إذا تأملت هذه الأصناف كلها ووجدت نفى التسوية بينها راجعا إلى العلم وموجبه فيه وقع التفضيل وانتهت المساواة . (الوجه الخامس والأربعون بعد المائة) أن سليمان لما توعد المهدد بأن يعذبه عذاباً شديداً أو يذبحه إنما نجما منه بالعلم وأقدم عليه في خطابه له بقوله أحطت بما لم تحط بهخبراً وهذا الخطاب إنما جراه عليه العلم وإلا فالمهدد مع ضعفه لا يتمكن من خطابه لسليمان مع قوته بمثل هذا الخطاب لولا سلطان العلم . ومن هذا الحكاية المشهورة أن بعض أهل العلم سئل عن مسألة فقال لا أعلمها فقال أحد تلامذته أنا أعلم هذه المسألة فغضب الأستاذ وهم به فقال له أيها الأستاذ لست أعلم من سليمان بن داود ولو بلغت في العلم ما بلغت ولست أنا أجمل من المهدد وقد قال لسليمان أحطت بما لم تحط به فلم يعتب عليه ولم يعتفه . (الوجه السادس والأربعون بعد المائة) إن من نال شيئاً من شرف الدنيا والآخرة فأنما ناله بالعلم وتأمل ما حصل لآدم من تميزه على الملائكة واعترافهم له بتعليم الله له الأسماء كلها ثم ما حصل له من تدارك المصيبة والتعويض عن سكنى الجنة بما هو خير له منها بعلم الكلمات التي تلقاها من ربه وما حصل ليوسف من التكئين في الأرض والعزة والعظمة بعلمه بتعبير تلك الرؤيا ثم علمه بوجوه استخراج أخيه من إخوانه بما يقرون به ويحكمون هم به حتى آل الأمر إلى ما آل إليه من العز والعاقة الحميدة وكال الحال التي توصل إليها بالعلم كما أشار إليها سبحانه في قوله (كذلك كدنا ليوسف ما كان ليأخذ أخاه في دين الملك إلا أن يشاء الله ترفع درجات من نشاء وفوق كل ذي علم عليم) جاء في تفسيرها ترفع درجات من نشاء بالعلم كما رفعتنا درجة يوسف على إخوته بالعلم وقال في إبراهيم عليه السلام (وتلك حجتنا آتيناها إبراهيم على قومه ترفع درجات من نشاء) فهذه رفعة بعلم الحجة والأول رفعة بعلم السياسة وكذلك ما حصل للخضر بسبب علمه من تلبية كلم الرحمة وتلقفه معه في السؤال حتى قال هل أتبعك على أن تمنن بما علمت رشداً . وكذلك ما حصل لسليمان من علم منطق الطير حتى وصل إلى ملك سبأ وقهر ملكتهم واحتوى على سرير ملكها ودخلها تحت طاعته . ولذلك قال (يا أيها الناس علنا منطق الطير واوتينا من كل شيء إن هذا هو الفضل المبين) . وكذلك ما حصل لداود من علمه نزع الدروع من الوقاية من سلاح الأعداء واعد سبحانه هذه النعمة بهذا العلم على عباده فقال (وعلنا صنعة لبوس لكم لنحفظنكم من بأسكم فهل أنتم شاكرون) وكذلك ما حصل للشيخ من علم الكتاب والحكمة والتوراة والإنجيل ما رفعه الله .

به إليه وفعله وكرمه وكذلك ما حصل لسيد ولد آدم من العلم الذي ذكره الله به نعمة عليه فقال وأزول الله عليك الكتاب والحكمة وعليك ما لم تكن تعلم وكان فضل الله عليك عظيما (الوجه السابع والأربعون بعد المائة) إن الله سبحانه أنشأ على إبراهيم خليله بقوله تعالى وإن إبراهيم كان أمة قانتا لله خفيًا ولم يك من المشركين شاكرا لانعمه اجتياه) فهذه أربع أنواع من الثناء انتحها بأنه أمة والأمة هو القدوة الذي يؤتم به، قال ابن مسعود والأمة المعلم للخير وهي فئة من الاتمام كقدوة وهو الذي يقتدى به والفرق بين الأمة والإمام من وجهين أحدهما أن الإمام كل ما يؤتم به سواء كان بقصد وشعوره أولا ومنه سمي الطريق إماما كقوله تعالى (وإن كان أصحاب الإيكة لظالمين فانتقمنا منهم وإنهما لإمام مبين) أي بطريق واضح لا يخفى على السالك ولا يسمى الطريق أمة. الثاني أن الأمة فيه زيادة معني وهو الذي جمع صفات الكمال من العلم والعمل بحيث بقي فيها فردا وحده فهو الجامع لحصال تفرقت في غيره فكأنه باين غيره باجتماعها فيه وتفرقا أو عديمها في غيره ولفظ الأمة يشعر بهذا المعنى لما فيه من الميم المضغفة الدالة على الضم بمخرجها وتكررها وكذلك ضم أوله فإن الضمة من الواو ومخرجها ينضم عند التعلق بها وأتى بالثناء الدالة على الوحدة كالفرقة والقيمة ومنه الحديث إن زيد بن عمرو بن نفيل يمت يوم القيامة أمة وحده فالضم والاجتماع لازم لمعنى الأمة ومنه سميت الأمة التي هي آحاد الأسم لأنهم الناس مجتمعون على دين واحد أو في عصر واحد. الثاني قوله قانتا لله قال ابن مسعود القانت المطيع والقنوت يفسر بأشياء كلها ترجع إلى دوام الطاعة. الثالث قوله خفيًا والخفي الخفي على الله ويلزم هذا المعنى ماله مما سواه قليل لازم معنى الخفي لأنه موضوعه لغة. الرابع قوله شاكرا لانعمه والشكر للنعم مبنى على ثلاثة أركان الأقرار بالنعمة وإضافتها إلى المنعم بها وصرفها في مرضاه والعمل فيها بما يجب فلا يكون العبد شاكرا إلا بهذه الأشياء الثلاثة والمقصود أنه مدح خليله بأربع صفات كلها ترجع إلى العلم والعمل بموجبه وتعليمه ونشره فساد الكمال كله إلى العلم والعمل بموجبه ودعوة الخلق إليه (الوجه الثامن والأربعون بعد المائة) قوله سبحانه عن المسيح أنه قال (إني عبد الله آتاني الكتاب وجعلني نبيا وجعلني مباركا أينما كنت) قال سفيان بن عيينة جعلني مباركا أينما كنت قال معلما للخير وهذا يدل على أن تعليم الرجل الخير هو البركة التي جعلها الله فيه فإن البركة حصول الخير وتماؤه ودوامه وهذا في الحقيقة ليس إلا في العلم الموروث عن الأنبياء وتعليمه ولهذا سمي سبحانه كتابه مباركا كما قال تعالى (وهذا ذكر مبارك أنزلناه) وقال (كتاب أنزلناه إليك مبارك) ووصف رسوله بأنه مبارك كما في قول المسيح (وجعلني مباركا أينما كنت فبركة كتابه ورسوله هي سبب ما يحصل بهما من العلم والهدى والدعوة إلى الله. (الوجه التاسع والأربعون

بعد المائة) ما في الصحيح عن أبي هريرة رضي الله عنه عن النبي ﷺ أنه قال إذا مات ابن آدم انقطع عمله إلا من ثلاث صدقة جارية أو علم ينتفع به أو ولد صالح يدعو له رواه مسلم في الصحيح وهذا من أعظم الأدلة على شرف العلم وفضله وعظم ثمرته فإن ثوابه يصل إلى الرجل بعد موته مادام ينتفع به فكأنه حي لم ينقطع عمله مع ماله من حياة الذكر والثناء لجرى أن أجره عليه إذا انقطع عن الناس ثواب أعمالهم حياة ثانية وخص النبي ﷺ هذه الأشياء الثلاثة بوصول الثواب إلى الميت لأنه سبب لحصولها والعبد إذا باشر السبب الذي يتعلق به الأمر والنهي يرتب عليه مسيئه وإن كان خارجا عن سميئه وكسبه فلما كان هو السبب في حصول هذا الولد الصالح والصدقة الجارية والعلم النافع جرى عليه ثوابه وأجره لتسبيبه فيه فالعبد إنما يثاب على ما باشره أو على ما تولد منه وقد ذكر تعالى هذين الأصلين في كتابه في سورة براءة فقال (ذلك بأنهم لا يصيبهم ظمأ ولا نصب ولا نصب ولا غمضة في سبيل الله ولا يطئون موطئا يغيظ الكفار ولا ينالون من عدو نيلا إلا كتب لهم به عمل صالح إن الله لا يضيع أجر المحسنين) فهذه الأمور كلها متولدات عن أفعالهم غير مقدورة لهم وإنما المقدور لهم أسبابها التي باشروها ثم قال (ولا ينفقون نفقة صغيرة ولا كبيرة ولا يقطعون واديا إلا كتب لهم ليجزيهم الله أحسن ما كانوا يعملون) فالثقة وقطع الوادي أفعال مقدورة لهم وقال في القسم الأول كتب لهم به عمل صالح إلا أن المتولد حاصل عن شيئين أفعالهم وبغيرها فليست أفعالهم سببا مستقلا في حصول المتولد بل هي جزء من أجزاء السبب فيكتب لهم من ذلك ما كان مقابلا لأفعالهم وأيضا فإن الظلم والنصب وغيظ العدو ليس من أفعالهم فلا يكتب لهم نفسه ولكن لما تولد عن أفعالهم كتب لهم به عمل صالح وأما القسم الآخر وهو الأفعال المقدورة نفسها كالإتفاق وقطع الوادي فهو عمل صالح فيكتب لهم نفسه إذ هو مقدور لهم حاصل بإرادتهم وقدرتهم فعاد الثواب إلى الأفعال المقدورة والمتولد عنها وبإقائه التوفيق (الوجه الحسن بعد المائة) ما ذكره ابن عبد البر عن عبد الله بن داود قال إذا كان يوم القيامة عزل الله تبارك وتعالى العلماء عن الحساب فيقول ادخلوا الجنة على ما كان فيكم إنني لم أجعل على فيكم إلا لخير أردته بكم قال ابن عبد البر وزاد غيره في هذا الخبر أن الله يحبس العلماء يوم القيامة في زمرة واحدة حتى يقضى بين الناس ويدخل أهل الجنة الجنة وأهل النار النار ثم يدعو العلماء فيقول يا معشر العلماء إنني لم أضع حكمتي فيكم وأنا أريد أن أعذبكم قد علمت أنكم تخطئون من المعاصي ما يخطئ غيركم فسترتها عليكم وغفرتها لكم وإنما كنت أعيد بفتياكم وتعليمكم عبادي ادخلوا الجنة بغير حساب ثم قال لا معطي لما منع ولا مانع لما أعطى قال وروى نحو هذا

المعنى بإستاد متصل مرفوع وقد روى حرب الكرماني في مسأله نحوه مرفوعاً وقال إبراهيم
 بلقي أنه إذا كان يوم القيامة توضع حسنات الرجل في كفة وسيئاته في الكفة الأخرى
 فتشيل حسناته فإذا ينس فظن أنها التارجله شيء مثل السحاب حتى يقع من حسناته قشيل
 سيئاته قال فيقال له أعترف هذا من عملك فيقول لا فيقال هذا ما علت الناس من الخير
 فعله من بعدك (فان قيل) فقواعد الشرع تقتضي أن يساح الجاهل بما لا يساح به العالم وأنه
 يغفر له ما لا يغفر للعالم فان حجة الله عليه أقوم منها على الجاهل وعليه بقبح المصيبة وبغض الله
 لها وعقوبته عليها أعظم من علم الجاهل ونعمة الله عليه بما أودعه من العلم أعظم من نعمته على
 الجاهل وقد دلت الشريعة وحكم الله على أن من جنى بالإتعام وخص بالفضل والإكرام ثم
 أسام نفسه مع ميل الشهوات فارتعيا في مرائع الماسكات وتجراً على انتهاك الحرمات واستخف
 بالنجات والسيئات أنه يقابل من الانتقام والعنب بما لا يقابل به من ليس في مرتبته وعلى
 هذا جاء قوله تعالى (يا نساء النبي من يأت منكن بفاحشة مبينة يضاعف لها العذاب ضعفين
 وكان ذلك على الله يسيراً) ولهذا كان حد الحر ضعف حد العبد في الزنا والقذف وشرب
 الخمر لكمال النعمة على الحر وما يدل على هذا الحديث المشهور الذي أثبت أبو نعيم وغيره
 عن النبي ﷺ أنه قال أشد الناس عذاباً يوم القيامة عالم لم يشفعه الله بعله . قال بعض
 السلف يغفر للجاهل سبعون ذنباً قبل أن يغفر للعالم ذنب وقال بعضهم أيضاً إن الله يعاقب
 الجاهل ما لا يعاقب العلماء (فالجواب إن هذا الذي ذكرتموه) حتى لا ريب فيه ولكن من
 قواعد الشرع والحكمة أيضاً أن من كثرت حسناته وعظمت وكان له في الإسلام تأثير ظاهر
 فانه يحتمل للمعالي محتمل لغیره ويعني عنه ما لا يعني عن غيره فان المصيبة خبث والماء إذا بلغ قتلين
 لم يحمل الخبث بخلاف الماء القليل فانه لا يحمل أدنى خبث ومن هذا قول النبي ﷺ لعمر وما
 يدريك لعل الله اطلع على أهل بدر فقال اعملوا ما شئتم فقد غفرت لكم وهذا هو المانع
 له ﷺ من قتل من جس عليه وعلى المسلمين وارتكب مثل ذلك الذنب العظيم فأخبر ﷺ
 أنه شهد بدرأ فدل على أن مقتضى عقوبته قائم لكن منع من ترتب أثره عليه ماله من
 المشهد العظيم فوقت تلك السقطة العظيمة مغفرة في جنب ماله من الحسنات ولما حض النبي
 صلى الله عليه وسلم على الصدقة فأخرج عثمان رضي الله عنه تلك الصدقة العظيمة قال ما ضر
 عثمان ما عمل بعدها وقال لطلحة لما تطأطأ للنبي ﷺ حتى صعد على ظهره إلى الصخرة
 أوجب طلحة وهذا موسى كلم الرحمن عز وجل أتى الألواح التي فيها كلام الله الذي كتبه له
 ألقاها على الأرض حتى تكسرت ولطم عين ملك الموت ففقاها وغائب وبه ليلة الأسرى في
 النبي ﷺ وقال شاب بعث بعدى يدخل الجنة من أمته أكثر مما يدخلها من أمي وأخذ بلحية

هارون وجره إليه وهو نبي الله وكل هذا لم يتقص من قدرة شيئا عند ربه وربته تعالى بكرمه
ويحبه فان الأمر الذي قام به موسى والعدو الذي برز له والصبر الذي صبره والأذى الذي أوديه
في الله أمر لا تؤثر فيه أمثال هذه الأمور ولا تغير في وجهه ولا تخفض منزلته وهذا أمر معلوم
عند الناس مستقر في فطرهم إن من له ألوف من الحسنات فإنه يسامح بالسيئات السبعين ونحوها حتى
أنه ليخيل داعي عقوبته على إساءته تداعي شكره على إحسانه فيطلب داعي الشكر لداعي العقوبة كافيلاً:
وإذا الحبيب أتى بذنب واحد جاءت محاسنه بألف شفيح
وقال آخر :

فان يكن الفعل الذي ساء واحداً فأفعله الثلاثي سرورن كثير
(والله سبحانه) يوازن يوم القيامة بين حسنات العبد وسيئاته فأيهما غلب كان التأثير له فيفعل
بأهل الحسنات الكثيرة الذين آثروا محابه ومرضيه وغلبيتهم دواعي طبعهم أحياناً من الغفوة
والمساحة ما لا يفعله مع غيرهم . وأيضاً فان العالم إذا زل فإنه يحسن اسراع الفيتة وتدارك
الفارط ومداداة الجرح فهو كالطبيب الحاذق الصبر بالمرض وأسبابه وعلاجه فان زواله على
يده أسرع من زواله على يد الجاهل . وأيضاً فان معه من معرفته بأمر الله وتصديقه بوعده ووعيده
وخشيته وازرائه على نفسه بارتكابه وإيمانه بأن الله حرمه وان له ربا يغفر الذنب ويأخذ
به إلى غير ذلك من الأمور المحبوبة للرب ما يغفر الذنب ويضعف اقتضائه ويزيل أثره بخلاف
الجاهل بذلك أو أكثره فإنه ليس معه إلا ظلمة الخطيئة وقبحها وآثارها المردية فلا يستوى
هذا وهذا . وهذا فصل الخطاب في هذا الموضع وبه يتبين أن الأمرين حق وإنه لا منافاة
بينهما وإن كل واحد من العالم والجاهل إنما زاد قبح الذنب منه على الآخر بسبب جهله وتجرده
خطيئته عما يقاومها ويضعف تأثيرها . بل أثرها فساد التمسك في المومنين إلى الجهل وما يستلزمه
وقته وضعفه إلى العلم وما يستلزمه وهذا دليل ظاهر على شرف العلم وفضله وبالله التوفيق .
(الوجه الحادى والخسون بعد المائة) ان العالم مشغول بالعلم والتعلم لا يزال في عبادة تفقس
تعلوه وتعليمه عبادة قال ابن مسعود لا يزال الفقيه يصلى قالوا وكيف يصلى قال ذكر الله على
قلبه ولسانه ذكره ابن عبد البر وفي حديث معاذ مرفوعاً وموقوفاً تملوا العلم فان تعلوه الله
حسنة وطلبه عبادة ومذاكرته تسبيح وقد تقدم والصواب انه موقوف وذكر ابن عبد البر
عن معاذ مرفوعاً لأن تغدو فتعلم باباً من أبواب العلم خير لك من أن تصلى مائة ركعة وهذا
لا يثبت رفته وقال ابن وهب كنت عند مالك بن أنس فحانت صلاة الظهر أو العصر وأنا
أقرأ عليه وانظر في العلم بين يديه فجمعت كتي وقت لا ركع فقال لى مالك ما هذا فقلت أقوم
إلى الصلاة فقال ان هذا لعجب ما الذى قت إليه أفضل من الذى كنت فيه إذا صحت فيه الثانية
وقال الربيع سمعت الشافعى يقول طلب العلم أفضل من الصلاة النافعة وقال سفيان الثورى
(١٢ - مفتاح ١)

ما من عمل أفضل من طلب العلم إذا صحت فيه النية وقال رجل المعافى بن عمران أيما أحب للليل أقوم أصلي اليك كله أو أكتب الحديث فقال حديث تكتبه أحب إلى من قيامك من أول الليل إلى آخره وقال أيضاً كتابة حديث واحد أحب إلى من قيام ليلة وقال ابن عباس تذكر العلم بعض ليلة أحب إلى من إحيائها في مسائل إسحاق بن منصور قلت لأحمد بن حنبل قوله تذكر العلم بعض ليلة أحب إلى من إحيائها أي علم أراد قال هو العلم الذي ينتفع به الناس في أمر دينهم قلت في الرضوخ والصلاة والصوم والحج والطلاق ونحو هذا قال نعم قال إسحاق وقال لي إسحاق بن راهويه هو كما قال أحمد وقال أبو هريرة لأن أجلس ساعة فأتقنه في ديني أحب إلي من إحياء ليلة إلى الصباح وذكر ابن عبد البر من حديث أبي هريرة يرفعه لكل شيء عماد وعماد هذا الدين المقه وما عبد الله بشيء أفضل من فقه في الدين الحديث وقد تقدم وقال محمد بن علي الباقر عالم ينتفع بعلمه أفضل من ألف عابد قال أيضاً رواية الحديث وبش في الناس أفضل من عبادة ألف عابد ولما كان طلب العلم والبحث عنه وكتابته والتفتيش عليه من عمل القلب والجوارح كان من أفضل الأعمال ومنزلة من عمل الجوارح كنزلة أعمال القلب من الإخلاص والتوكل والمحنة والاناة والخشية والرضا ونحوها من الأعمال الظاهرة فان قيل فالعلم إنما هو وسيلة إلى العمل ومراد له والعمل هو الغاية ومعلوم أن الغاية أشرف من الوسيلة فكيف تفضل الوسائل على غايتها قيل كل من العلم والعمل ينقسم قسمين منه ما يكون وسيلة ومنه ما يكون غاية فليس العلم كله وسيلة مرادة لغيرها فان العلم بالله وأسمائه وصفاته هو أشرف العلوم على الإطلاق وهو مطلوب لنفسه مراد لذاته قال الله تعالى (الله الذي خلق سبع سموات ومن الأرض مثلهن يتنزل الأمر بينهما ثمانون) أن الله على كل شيء قدير وأن الله قد أحاط بكل شيء علماً) فقد أخبر سبحانه أنه خلق السموات والأرض ونزل الأمر بينهما ليعلم عباده أنه بكل شيء عليم وعلى كل شيء قدير فهذا العلم هو غاية الخلق المطلوبة وقال تعالى (فاعلم أنه لا إله إلا الله) فالعلم بوحانيته تعالى وإنه لا إله إلا هو مطلوب لذاته وإن كان لا يكتفى به وحده بل لابد معه من عبادته وحده لا شريك له فيما أمران مطلوبان لا تقسمان يعرف الرب تعالى بأسمائه وصفاته وأفعاله وأحكامه وأن يعبد بموجها ومقتضاها فكأن عبادته مطلوبة مراد لذاتها فكذلك العلم به ومعرفة وأيضاً فان العلم من أفضل أنواع العبادات كما تقدم تقريره فهو متضمن للغاية والوسيلة (وقولكم) أن العمل غاية أما أن تريدوا به العمل الذي يدخل فيه عمل القلب والجوارح أو العمل المختص بالجوارح فقط فان أريد الأول فهو حق وهو يدل على أن العلم غاية مطلوبة لأنه من أعمال القلب كما تقدم وأن أريد به الثاني وهو عمل الجوارح فقط فليس صحيحاً فان أعمال القلوب مقصودة

ومرادة لذاتها بل في الحقيقة أعمال الجوارح وسيلة مرادة لغيرها فان الثواب والعقاب
والملاح والتم وتوابعها هو لقلب أصلاً والجوارح تبعاً وكذلك الأعمال المقصودة
بها أولاً صلاح القلب واستقامته وعبوديته لربه ومليكه وجعلت أعمال الجوارح تابعة
لهذا المقصود مرادة وان كان كثير منها مراداً لأجل المصلحة المترتبة عليه فمن أجلها
صلاح القلب وزكاه وطهارته واستقامته فلم أن الأعمال منها غاية ومنها وسيلة وان العلم
كذلك وأيضاً فالعلم الذي هو وسيلة إلى العمل يقطع إذا تجرد عن العمل لم ينفع به
صاحبه فالعمل أشرف منه . وأما العلم المقصود الذي تنشأ ثمرته المطلوبة منه من نفسه
فهذا لا يقال إن العمل المجرد أشرف منه فكيف يكون مجرد العبادة البدنية أفضل من
العلم بالله وأسمائه وصفاته وأحكامه في خلقه وأمره ومن العلم بأعمال القلوب وآفات النفوس
والطرق التي تصد الأعمال وتمنع وصولها من القلب إلى الله والمسافات التي بين الأعمال
والقلب وبين القلب والرب تعالى وبما تقطع تلك المسافات إلى غير ذلك من علم الإيمان
وما يقويه وما يضعفه فكيف يقال إن مجرد التمدد الظاهر بالجوارح أفضل من هذا العلم
بل من قام بالأمرين فهو أكمل وإذا كان في أحدهما فضل ففضل هذا العلم خير من فضل
العبادة فإذا كان في المبد فضلة عن الواجب كان صرفها إلى العلم الموروث عن الأنبياء أفضل
من صرفها إلى مجرد العبادة فهذا فصل الخطاب في هذه المسئلة والله أعلم (الوجه الثاني والخمسون
بعد المائة) ما رواه الامام أحمد والترمذي من حديث أبي كبشة الأنماري قال قال رسول الله
ﷺ إنما الدنيا لأربعة نفر عبد ربه الله مالا وعلماً فهو يتقى في ماله ربه ويصل فيه رحمه
ويعلم الله فيه حقاً فهذا بأحسن المنازل عند الله ورجل آتاه الله علماً ولم يؤته مالا فهو يقول
لو أن لي مالا لعلمت بعمل فلان فهو بنيته ومما في الأجر سواء ورجل آتاه الله مالا ولم
يؤته علماً فهو يخطئ في ماله ولا يتقى فيه ربه ولا يصل فيه رحمه ولا يعلم الله فيه حقاً فهذا
بأسوأ المنازل عند الله ورجل لم يؤته الله مالا ولا علماً فهو يقول لو أن لي مالا لعلمت بعمل
فلان فهو بنيته ومما في الوزر سواء حديث صحيح صححه الترمذي والحاكم وغيرهما . قسم
النبي ﷺ أهل الدنيا أربعة أقسام . . . خيرهم من أوتي علماً ومالا فهو عمن إلى الناس وإلى
نفسه بطله وماله . . . ويليه في المرتبة من أوتي علماً ولم يؤت مالا وإن كان أجراً سواء فذلك
إنما كان بالنية وإلا فالمتفق المتصدق فوقه بدرجة الاتفاق والصدقة والعالم الذي لا مال له إنما
ساواه في الأجر بالنية المجازمة المقر بها مقدورها وهو القول المجرد . الثالث من أوتي
مالاً ولم يؤت علماً فهذا أسوأ الناس منزلة عند الله لأن ماله طريق إلى هلاكه فلو علمه لكان
خيراً له فانه أعطى ما يتزود به إلى الجنة فجعله خادماً له إلى النار . الرابع من لم يؤت مالا

ولاعداً ومن نيته أنه لو كان له مال لعمل فيه بمصلحة الله فهذا على التقى الجاهل في المرتبة ويساويه في الوزر بنيت المجازمة المقترن بها مقدورها وهو القول الذي لم يقدر على غيره قسم السعداء قسمين وجعل العلم والعمل بموجبه سبب سعادتهما وقسم الأشقياء قسمين وجعل الجهل وما يترتب عليه سبب شقاوتهما فاضدت السعادة بمحملتها إلى العلم وموجبه والشقاوة بمحملتها إلى الجهل وثمرته . (الوجه الثالث والخمسون بعد المائة) ما ثبت عن بعض السلف أنه قال تفكر ساعة خير من عبادة ستين سنة وسأل رجل أم الدرداء بعد موته عن عبادته فقالت كان نهاره أجمه في بادية التفكير وقال الحسن تفكر ساعة خير من قيام ليلة وقال الفضل التفكير مرآة تريك حسناك وسيئاتك وقيل لابراهيم إنك تطيل الفكرة فقال الفكرة بخ العقل وكان سفيان كثيراً ما يتمثل :

إذا المرء كانت له فكرة • ففي كل شيء له عبرة

وقال الحسن في قوله تعالى (سأصرف عن آياتي الذين يتكبرون في الأرض بغير الحق) قال أمنهم التفكير فيها وقال بعض المارفين لو طالعت قلوب المتقين بفكرها إلى ما قدر في حجب الغيب من خير الآخرة لم يصف لهم في الدنيا عيش ولم تقر لهم فيها عين وقال الحسن طول الوحشة أتم للفكرة وطول الفكرة دليل على طريق الجنة وقال وهب ما طالت فكرة أحد قط إلا علم وما علم امرؤ قط إلا عمل وقال عمر بن عبد العزيز الفكرة في نعم الله من أفضل العبادة وقال عبد الله بن المبارك لبعض أصحابه وقد رآه مفكراً أين بلغت قال الصراط وقال بشر لو فكر الناس في عظمة الله ما عصوه وقال ابن عباس ركعتان مقصدتان في تفكر خير من قيام ليلة بلا قلب وقال أبو سليمان الفكر في الدنيا حجاب عن الآخرة وعقوبة لأهل الولاية والفكرة في الآخرة تورث الحكمة وتجلي القلوب وقال ابن عباس التفكير في الخير يدعو إلى العمل به وقال الحسن إن أهل العلم لم يزالوا يهودون بالذكر على الفكر والفكر على الذكر ويناطقون القلوب حتى تطلعت بالحكمة ومن كلام الشافعي استعينوا على الكلام بالصمت وعلى الاستنباط بالفكر وهذا لأن الفكرة عمل القلب والعبادة عمل الجوارح والقلب أشرف من الجوارح فكان عمله أشرف من عمل الجوارح . وأيضاً فالتفكير يوقع صاحبه من الإيمان على ما لا يوقفه عليه العمل المجرد فان التفكير يوجب له من انكشاف حقائق الأمور وظهورها له وتميز مراتبها في الخير والشر ومعرفة مفضلوها من فاضلها وأقبحها من قبيحها ومعرفة أسبابها الموصلة إليها وما يقاوم تلك الأسباب ويدفع موجباتها والتمييز بين ما ينبغي السعى في تحصيله وبين ما ينبغي السعى في دفع أسبابه والفرق بين الوم والخيال المانع لأكثر النفوس من اتهاز الفرص بعد إمكانها وبين السبب المانع حقيقة فيشتغل به دون الأول فما قطع

المبدع عن كماله وفلاحه وسعادته العاجلة والآجلة قاطع أعظم من الزم الغالب على النفس والخيال الذي هو مركبها بل بحرهما الذي لا تنفك ساجدة فيه وإنما يقطع هذا المارض بفكرة صحيحة وعزم صادق يميز به بين الزم والحقيقة وكذلك إذا فكر في عواقب الأمور وتجاوز فكره مبادئها ووضعها مواضعها وعلم مراتبها فإذا ورد عليه وارد الذنب والشهوة فتجاوز فكره لذته وفرح النفس به إلى سوء عاقبته وما يترب عليه من الألم والحزن الذي لا يقاوم تلك اللذة والفرحة ومن فكر في ذلك فإنه لا يكاد يقدم عليه وكذلك إذا ورد على قلبه وارد الراحة والدعة والكسل والتقاعد عن مشقة الطاعات وتعبها حتى عبر بفكره إلى ما يقرب عليها من اللذات والخيرات والأفراح التي تفرح تلك الآلام التي في مبادئها بالنسبة إلى كمال عواقبها وكلما غاص فكره في ذلك اشتد طلبه لها وسهل عليه معاناتها واستقبلها بنشاط وقوة وعزيمة وكذلك إذا فكر في منتهى ما يستعبد من المال والجاه والصور ونظر إلى غاية ذلك بعين فكره استحي من عقله ونفسه أن يكون عبداً لذلك كما قيل :

لو فكر العاشق في منتهى حسن الذي يسيه لم يسه

وكذلك إذا فكر في آخر الأطمعة المقتخرة التي تقامت عليها نفوس أشباه الأنعام وما يصير أمرها إليه عند غروبها ارتفعت همه عن صرفها إلى الإعتماد بها وجعلها معبود قلبه الذي إليه يتوجه وله يرضى ويغضب ويسعى ويكدح ويوالي ويعادى كما جاء في المستد عن النبي ﷺ أنه قال إن الله جعل طعام ابن آدم مثل الدنيا وإن فرحه وملحه فإنه يعلم إلى ما يصير أو كما قال ﷺ فإذا وقع فكره على عاقبة ذلك وآخر أمره وكانت نفسه حرة أية رباً بها أن يجعلها عبداً لما آخره أتم شيء وأخشه وألغته .

فصل

إذا عرف هذا فالفكر هو احضار معرفتين في القلب ليستثمر منهما معرفة ثالثة ومثال ذلك إذا أحضر في قلبه العاجلة وعيشها ونعيمها وما يقترن به من الآفات وانقطاعه وزواله ثم أحضر في قلبه الآخرة ونعيمها ولذته ودوامه وفضله على نعم الدنيا وجزم بهذين العالين أثر له ذلك علماً ثالثاً وهو أن الآخرة ونعيمها الفاضل الدائم أولى عند كل عاقل بإثارة من العاجلة المنقطعة المنخصة ثم له في معرفة الآخرة حالتان : إحداهما أن يكون قد سمع ذلك عن غيره من غير أن يباشر قلبه برد اليقين به ولم يفيض قلبه إلى مكلف حقيقة الآخرة وهذا حال أكثر الناس فيتجاذبه داعيان أحدهما داعي العاجلة وإثارةها وهو أقوى الداعيين عنده لأنه مشاهد له محسوس وداعي الآخرة وهو أضعف الداعيين عنده لأنه دافع عن سماع

لم يباشر قلبه اليقين به ولا كلفه حقيقة العلية فإذا ترك العاجلة الآخرة تربيه نفسه بأنه قد ترك معلوماً للخطيئون أو متحققاً لموهوم فقلان الحال ينادى عليه لا أدع ذرة متقودة للذة موعودة وهذه الآفة هي التي منعت النفوس من الاستعداد للآخرة وأن يسمى لها سمياً وهي من ضعف العلم بها وتيقنها وإلا فاع المجرم التام الذي لا يتخالج القلب فيه شك لا يقع التهاون بها وعدم الرغبة فيها ولهذا لو قدم لرجل طعام في غاية الطيب واللذة وهو شديد الحاجة إليه ثم قيل له إنه مسموم فإنه لا يقدم عليه لعله بأن سوء ما تتجنى عاقبة تناوله تربو في المضرة على لذة أكله فما بال الإيمان بالآخرة لا يكون في قلبه بهذه المنزلة ماذا إلا لضعف شجرة العلم والإيمان بها في القلب وعدم استقرارها فيه وكذلك إذا كان سائراً في طريق فقيل له إنه بها قطعاً ولصوصاً يقتلون من وجدوه وبأغنون متاعه فإنه لا يسلكها إلا على أحد وجهين إما أن لا يصدق الخبر وإما أن يثق من نفسه بطلبهم وقهرهم والانتصار عليهم وإلا فصح تصديقه للخبر تصديقاً لا يتمارى فيه وعليه من نفسه بضعفه ويجزئه عن مقاومتهم فإنه لا يسلكها ولو حصل له هذان الملبان فيما يرتكبه من إثارة الدنيا وشهواتها لم يقدم على ذلك فلم أن إثارة العاجلة وترك استعدادها للآخرة لا يكون قط مع كمال تصديقه وإيمانه أبدأ (الحالة الثانية) أن يتيقن ويجزم جزماً لا شك فيه بأن له داراً غير هذه الدار ومعاداة خلق وإن هذه الدار طريق إلى ذلك المعاد ومتمول من منازل الساترين إليه ويعلم مع ذلك أنها باقية ونعيمها وعذابها لا يزول ولا نسبة لهذا النعيم والمذاب العاجل إليه إلا كما يدخل الرجل أصبه في اليم ثم يزعها فالذي تعلق بها منه هو كالدنيا بالنسبة إلى الآخرة فيشمر له هذا العلم لإثارة الآخرة وطلبها والاستعداد التام لها وأن يسمى لها سمياً وهذا يسمى تفكراً وتذكراً ونظراً وتأملاً واعتباراً وتدبراً واستبصاراً وهذه معانٍ متقاربة تجتمع في شيء وتنفرد في آخر ويسمى تفكراً لأنه استعمال الفكرة في ذلك وإحضاره عنده ويسمى تذكراً لأنه إحضار العلم الذي يجب مراعاته بعد ذنوبه وغيبته عنه ومنه قوله تعالى (إن الذين اتقوا إذا مسهم طائف من الشيطان تذكروا فإذا هم مبصرون) ويسمى نظراً لأنه التفات بالقلب إلى المنظور فيه ويسمى تأملاً لأنه مراجعة للنظر كرة بعد كرة حتى يتجلى له وينكشف لقلبه ويسمى اعتباراً وهو اقتصار من العبور لأنه يعبر منه إلى غيره فيعبر من ذلك الذي قد فكر فيه إلى معرفة ثالثة وهي المقصود من الاعتبار ولهذا يسمى عبرة وهي على بناء الحالات كالجلسة والركبة والفتة إذناً بأن هذا العلم والمعرفة قد صار حالاً لصاحبه يعبر منه إلى المقصود به وقال الله تعالى (إن في ذلك لعبرة لمن يخشى) وقال (إن في ذلك لعبرة لأولى الأبصار) (ويسمى تدبراً) لأنه نظر في أداب الأمور وهي أواخرها وعواقبها ومنه تدبر القول وقال

تعالى أظلم يدبروا القول أفلا يتدبرون القرآن ولو كان من عند غير الله لوجدوا فيه اختلافاً كثيراً وتدبر الكلام أن ينظر في أوله وآخره ثم يعيد نظره مره بعد مره ولهذا جاء على بناء الفعل كالترح والضم والتبيين (وسمى استبصاراً) وهو استعمال من البصر وهو تبين الامر وانكشافه وتجليه البصيرة وكل من التذكر والتفكر له فائدة غير فائدة الآخر فالتذكر يفيد تكرار القلب على ماعله وعرفه ليرسخ فيه ويثبت ولا ينمى فيذهب أثره من القلب جملة والتفكر يفيد تكثير العلم واستجلاب ما ليس حاصله عند القلب فالتفكر يحصله والتذكر يحفظه ولهذا قال الحسن مازال أهل العلم يهودون بالتذكر على التفكر وبالتفكر على التذكر ويناطقون القلوب حتى نطقت بالحكمة فالتفكر والتذكر بذار العلم وسبقه مطارحته ومذاكرته تلقينه كما قال بعض السلف ملاقة الرجال تلقين لأبوابها فالمذاكرة بها لفاح العقل فالتحير والسعادة في خزانة مفتاحها التفكر فانه لا بد من تفكر وعلم يكون نتيجة الفكر وحال يحدث القلب من ذلك العلم فان كل من علم شيئاً من المحبوب أو المكروه لابد أن يبقى لقلبه حالة وينصيح بصيغة من علمه وتلك الحال توجب له إرادة وتلك الإرادة توجب وقوع العمل فها هنا خمسة أمور الفكر وثمرته العلم وثمرتها الحالة التي تحدث للقلب وثمرتها ذلك الارادة وثمرتها العمل فالفكر إذا هو المبدأ والمفتاح للخيرات كلها وهذا يكشف لك عن فضل التفكر وشره وأنه من أفضل أعمال القلب وأقبحها له حتى قيل تفكر ساعة خير من عبادة سنة فالفكر هو الذي ينقل من موت الفطنة إلى حياة اليقظة ومن المكروه إلى المحاب ومن الرغبة والحرص إلى الزهد والقناعة ومن سجن الدنيا إلى فضاء الآخرة ومن ضيق الجبل إلى سعة العلم ورحبه ومن مرض الشهوة والاخلاد إلى هذه الدار إلى شفاء الإنابة إلى الله والتجافي عن دار الغرور ومن مصيبة العمى والصمم والبكم إلى نعمة البصر والسمع والقيم عن الله والعقل عنه ومن أمراض الشبهات إلى برد اليقين وثلج الصدور (وبالجملة) فأصل كل طاعة إنما هي الفكر وكذلك أصل كل معصية إنما يحدث من جانب الفكرة فان الشيطان يصادف أرض القلب خالية فارغة فينذر فيها حب الأفسار الردية فيتولد منه الإرادات والعزوم فيتولد منها العمل فإذا صادف أرض القلب مشغولة يئذ الأافكار النافعة فيما خلق له وفيما أمر به وفيما له وأعد له من النعم المقيم أو العذاب الآليم لم يجد لبنه موضعاً وهذا كما قيل :

أتاني هوأما قيل أن أعرف الهوى فصادف قلباً فارغاً فتمكنا

(فان قيل) فقد ذكرتم الفكر ومنفعته وعظم تأثيره في الخير والشر فامتنعه الذي

ينبغي أن يوقع عليه ويمجرى فيه فانه لا يتم المقصود منه إلا بذكر متعلقه الذي يقع الفكر فيه
والا ففكر بشير متفكر فيه محال (قيل مجرى الفكر) ومتعلقه أربعة أمور (أحدها) غاية
محبوبة مرادة الحصول (الثاني) طريق موصلة إلى تلك الغاية (الثالث) مضرة مطلوبة
الإعدام مكروهة الحصول (الرابع) الطريق المقضى إليها الموقع عليها فلا تتجاوز أفكار
العقلاء هذه الأمور الأربعة وأى فكر تخطاها فهو من الأفكار الرديئة والخيالات والاماني
الباطلة كما يتخيل الفقير المعدم نفسه من أغنى البشر وهو يأخذ ويعطى وينعم ويحرم وكما
يتخيل العاجز نفسه من أقوى الملوك وهو يتصرف في البلاد والرعية ونظير ذلك من أفكار
القلوب الباطولية التي من جنس أفكار السكران والمحموش والضعيف العقل فالأفكار الرديئة
هي قوت الانفس الحسية التي هي في غاية الدنائة فانها قد قنعت بالخيال ورضيت بالمحال ثم
لا تزال هذه الأفكار تقوى بها وتزاد حتى توجب لها آثارا رديئة ووساوس وأمراساً بطيئة
الزوال وإذا كان الفكر النافع لا يخرج عن الأقسام الأربعة التي ذكرناها فله أيضاً إعلان
ومنزلة (أحدها) هذه الدار والآخرة دار القرار فأبناء الدنيا الذين ليس لهم في الآخرة
من خلاق عمروا بيوت أفكارهم بتلك الأقسام الأربعة في هذه الدار فأثمرت لهم أفكارهم
فيها ما أثمرت ولكن إذا حقت الحقايق وبطلت الدنيا وقامت الآخرة تبين الراجح من
المغبون وخسر هنالك المبطون وأبناء الآخرة الذين خلقوا لها عمروا بيوت أفكارهم على
تلك الأقسام الأربعة فيها (ونحن نقصص ذلك) بعون الله وقضه فنقول : كل طالب لثمة
فهو محب له مؤثر لقربه ساع في طريق تحصيله متوصل إليه بجهده وهذا يوجب له تعلق
أفكاره بجمال محبوبه وكنائه وصفاته التي يحب لأجلها وتعلقها بما يناله به من الخير والفرح
والسرور فذكره في حال محبوه دائر بين الجمال والاحسان والاحسان فكلما قويت
محبة ازداد هذا الفكر وقوى وتضاعف حتى يستغرق أجزاء القلب فلا يبقى فيه فضل لغيره
بل يصير بين الناس بقاله وقلبه كله في حضرة محبوبه فان كان هذا المحبوب هو المحبوب الحق
الذي لا تنفك المحبة إلا له ولا يحب غيره إلا فيما لمحبته فهو أسعد المحبين به وقد وضع الحب
موضعه وتميأت نفسه لكلالها الذي خلقته له والذي لا يكال لها بدونه بوجهه إن كانت تلك المحبة
لغيره من المحبوبات الباطلة الملائشية التي تفتى وتبقى حزازات القلوب بها على حالها فقد وضع
المحبة في غير موضعها وظلم نفسه أعظم ظلم وأقبحه وتميأت بذلك نفسه لغاية شقاءها وألمها
(وإذا عرف هذا عرف) أن تعلق المحبة بشير الإله الحق هو عين شقاء العبد وخسرانه
فأفكاره المعلقة بها كلها باطلة وهي مضرة عليه في حياته وبعد موته والمحبة التي قد ملك المحبوب
أفكار قلبه لا يخرج فكره عن متعلقه بمحبوبه أو بنفسه ثم فكره في محبوبه لا يخرج عن حالتين

أحدهما فكرته في جماله وأوصافه . والثانية فكرته في أفعاله وأحسانه وبره ولطفه إلهية على كمال صفاته وإن تعلق فكره بنفسه لم يخرج أيضاً عن حائذين . إما أن يفكر في أوصافه المستخلصة التي يفيضها بحبوه ويمتد عليها ويسقطه من عينه فهو دائماً يتوقع بفكره عليها ليتجنبها ويبعد عنها . والثانية أن يفكر في الصفات والأخلاق والأفعال التي تقربه منه وتجيبه إليه حتى يتصف بها فالفكرتان الأولتان توجب له زيادة محبة وقوتها وتضاعفها والفكرتان الآخرتان توجب محبة بحبوه له وأقباله عليه وقربه منه وعطفه عليه وإيثاره على غيره فالمحبة التامة مستلزمة لهذه الأفكار الأربعة . فالفكرة الأولى والثانية تتعلق بعلم التوحيد وصفات الآله المعبود سبحانه وأفعاله . والثالثة والرابعة تتعلق بالطريق الموصلة إليها وقواطعها وأقاربها وما يمنع من السير فيها إليه فتفكره في صفات نفسه يميز له المحبوب لربه منها من المكروه له وهذه الفكرة توجب ثلاثة أمور أحدها أن هذا الوصف هل هو مكروه مبخوض لله أم لا الثاني هل العبد متصف به أم لا والثالث إذا كان متصفاً به فإلى طريق دفعه والمعاوية منه وإن لم يكن متصفاً به فإلى طريق حفظ الصحة وبقائه على العافية والاحتراز عنه وكذلك الفكرة في الصفة المحبوبة تستدعي ثلاثة أمور أحدها أن هذه الصفة هل هي محبوبة لله مرضية له أم لا الثاني هل العبد متصف بها أم لا . الثالث أنه إذا كان متصفاً بها فإلى طريق حفظها ودوامها وإن لم يكن متصفاً بها فإلى طريق اجتلائها والتخليق بها ثم فكرته في الأفعال على هذين الوجهين أيضاً سواء . ويجاري هذه الأفكار ومواقفها كثيرة جداً لا تكاد تنضب (وإنما يحصرها ستة أجناس) . الطاعات الظاهرة والباطنة والمعاصي الظاهرة والباطنة والصفات والأخلاق الحميدة . والأخلاق والصفات الذميمة (فهذه مجارى) الفكرة في صفات نفسه وأفعاله وأما الفكرة في صفات المعبود وأفعاله وأحكامه فتوجب له التمييز بين الإيمان والكفر والتوحيد والشرك والافرار والتعطيل وتزويج الرب عما لا يليق به ووصفه بما هو أهله من الجلال والإكرام (ويجاري هذه الفكرة) تدبر كلامه وما تعرف به سبحانه إلى عبادته على ألسنة رسله من أسماؤه وصفاته وأفعاله وما تزه نفسه عنه مما لا ينبغي له ولا يليق به سبحانه وتدبر أيامه وأفعاله في أولياته وأعدائه التي قصها على عبادته وأشدهم إيماناً ليستدلوا بها على أنه لهم الحق المبين الذي لا تنبئ العبادة إلا له ويستدلوا بها على أنه على كل شيء قدير وأنه بكل شيء عليم وأنه شديد العقاب وأنه غفور رحيم وأنه العزيز الحكيم وأنه الفعال لما يريد وأنه الذي وسع كل شيء رحمة وعلماً وإن أفعاله كلها دائرة بين الحكمة والرحمة والعدل والمصلحة لا يخرج شيء منها عن ذلك وهذه الثمرة لا سيبل إلى تحصيلها إلا بتدبر كلامه والنظر في آمار أفعاله (وإلى هذين الأصلين) تدب عبادته في القرآن فقال في

الاصل الاول (أفلا يتدبرون القرآن . ألم يدبروا القول . كتاب أنزلناه إليك مبارك ليدبروا آياته . إنا أنزلناه قرآنا عربيا لعلكم تعقلون . كتاب فصلت آياته قرآنا عربيا لقوم يعقلون) وقال في الأصل الثاني (قل انظروا ماذا في السموات والأرض . إن في خلق السموات والأرض واختلاف الليل والنهار لآيات لأولي الألباب الذين يذكرون الله قياما وقعودا وعلى جنوبهم ويتفكرون في خلق السموات والأرض . إن في السموات والأرض لآيات للؤمنين وفي خلقكم وما يبث من دابة آيات لقوم يوقنون . واختلاف الليل والنهار وما أنزل الله من السماء من ماء فأحيا به الأرض بعد موتها وبث فيها من كل دابة وتصريف الرياح آيات لقوم يعقلون . ألم يسيروا في الأرض فينظروا كيف كان عاقبة الذين كانوا من قبلهم . قل سيروا في الأرض فانظروا كيف كان عاقبة الذين من قبل . ومن آياته أن خلقكم من تراب ثم إذا أتم بشر تنفسون ومن آياته أن خلق لكم من أنفسكم أزواجا لتسكنوا إليها وجعل بينكم مودة ورحمة إن في ذلك لآيات لقوم يتفكرون إلى قوله ومن آياته أن تقوم السماء والأرض بأمره) . ونوع سبحانه الآيات في هذه السور لمجل خلق السموات والأرض واختلاف لغاته الأمم وألوانهم آيات للعالمين كلهم لاشتراكهم في العلم بذلك وظهوره ووضوح دلالة وجعل خلق الأزواج التي تسكن إليها الرجال والنساء المودة والرحمة بينهم آيات لقوم يتفكرون فإن سكن الرجل إلى امرأته وما يكون بينهما من المودة والتعاطف والتراحم أمر باطن مشهود بعين الفكرة والبصيرة فحق نظر هذه العين إلى الحكمة والرحمة والقدرة التي صدر عنها ذلك دله فكره على أنه الإله الحق المبين الذي أقرت الفطر بربوبيته وإلهيته وحكمته ورحمته وجعل المتام بالليل والنهار للتصرف في المأش وإتقاء فضله آيات لقوم يسمعون وهو سمع الفهم وتدبر هذه الآيات وارتباطها بما جعلت آية له عما أخبرت به الرسل من حياة العباد بعد موتهم وقيامهم من قبورهم كأحياء سبحانه بعد موتهم وأقامهم للتصرف في معاشهم فهذه الآية إنما يتفحص بها من سمع ما جاءت به الرسل وأصغى إليه واستدل بهذه الآية عليه وجعل إرادتهم البرق وأنزل الماء من السماء وإحياء الأرض به آيات لقوم يعقلون فإن هذه أمور مرتبة بالأبصار مشاهدة بالحواس فإذا نظر فيها بصر قلبه وهو عقله استدلل بها على وجود الرب تعالى وقدرته وعلمه ورحمته وحكمته وامكان ما أخبر به من حياة الخلائق بعد موتهم كأحياء هذه الأرض بعد موتها وهذه أمور لا تدرك إلا بصر القلب وهو العقل فإن الحس دل على الآية والعقل دل على ما جعلت له آية فذكر سبحانه الآية المشهودة بالبصر والمألولة على الشهود بالعقل فقال (ومن آياته يريكم البرق خوفا وطمعا) وينزل من السماء ماء فيحيي به الأرض بعد موتها إن في ذلك لآيات لقوم يعقلون) فبارك

الذي جعل كلامه حياة القلوب وشفاء لما في الصدور. وبالجملة فلا شيء أرفع للقلب من قراءة القرآن بالتدبر والتفكير فإنه جامع لجميع منازل السائرين وأحوال العاملين ومقامات العارفين وهو الذي يورث المحبة والثوق والخوف والرجاء والإجابة والتوكل والرضا والتفويض والتفكر والصبر وسائر الأحوال التي بها حياة القلب وكأله وكذلك يزرع عن جميع الصفات والأفعال المنسوبة التي بها فساد القلب وهلاكه فلو علم الناس ما في قراءة القرآن بالتدبر لاشتغلوا بها عن كل ماسواها فإذا قرأه بتفكر حتى مر بآية وهو يحتاج إليها في شفاء قلبه كررها ولو مائة مرة ولو ليلة فقراءة آية بتفكر وتفهيم خير من قراءة خمسة بتدبر وتفهيم وأرفع للقلب وأدعى إلى حصول الإيمان وذوق حلاوة القرآن وهذه كانت عادة السلف يردد أحدهم الآية إلى الصباح وقد ثبت عن النبي ﷺ أنه قام بآية يرددها حتى الصباح وهي قوله إن تعذبهم فإنهم عبادك وإن تنفر لهم فإنك أنت العزيز الحكيم فقراءة القرآن بالتفكر هي أصل صلاح القلب ولهذا قال ابن مسعود لا نهضوا القرآن هذا الشر ولا تتروا ثرا الدقل وقروا عند عجائبه وحركوا به القلوب لا يكن هم أحدكم آخر السورة وروى أبو أيوب عن أبي حمزة قال قلت لابن عباس إني سريع القراءة إني أقرأ القرآن في ثلاث قال لأن أقرأ سورة من القرآن في ليلة فأتدبرها وأرسلها أحب إلى من أن أقرأ القرآن كما تقرأ (والتفكر في القرآن نوعان) تفكر فيه ليقع على مراد الرب تعالى منه وتفكر في معاني مادعا عباده إلى التفكير فيه فالأول تفكر في الدليل القرآني والثاني تفكر في الدليل العيان الأول تفكر في آياته المسموعة والثاني تفكر في آياته المشهودة ولهذا أنزل الله القرآن ليتدبر ويتفكر فيه ويميل به لا مجرد تلاوته مع الإعراض عنه قال الحسن البصري أنزل القرآن ليعمل به فاتخذوا تلاوته عملا.

فصل

وإذا تأملت مدعى الله سبحانه في كتابه عباده إلى التفكير فيه أو قسك على العلم به سبحانه وتعالى وبوحدانيته وصفات كآله ونعوت جلاله من عموم قدرته وعلمه وكآله حكمته ورحمته وإحسانه وبره ولطفه وعدله ورضاه وغضبه ونوابه وعقابه فهذا تعرف إلى عباده وتذهبهم إلى التفكير في آياته. ونذكر لذلك أمثلة عما ذكرها الله سبحانه في كتابه ليستدل بها على غيرها (فن ذلك خلق الإنسان وقد ندب سبحانه) إلى التفكير فيه والنظر في غير موضع من كتابه بقوله تعالى (فليظفر الإنسان مع خلق) وقوله تعالى (وفي أنفسكم أفلا تبصرون) وقال تعالى (يا أيها الناس إن كنتم في ريب مما نبعث فإنا خلقناكم من تراب ثم من نطفة ثم من علقه ثم من مضغة مخلقة وغير مخلقة لنبين لكم ونقر في الأرحام ما نشاء إلى أجل مسمى ثم نخرجكم طفلا ثم لتبصروا أشدكم ومنكم من يتوفى ومنكم من يرد إلى أرذل العمر لكيلا يعلم من بعد علم

شيئاً) وقال تعالى (أبحسب الإنسان أن يترك سدى ألم يك نطفة من منى يعني ثم كان علقه خلق فسوى فجعل منه الزوجين الذكر والأنثى أليس ذلك بقادر على أن يحيى الموتى) وقال تعالى (ألم نخلقكم من ماء مهين فجعلناه في قرار مكين إلى قدر معلوم فقدرنا فنعيم القادرون) وقال (أو لم ير الإنسان أنا خلقناه من نطفة فإذا هو خصيم مبين) وقال (ولقد خلقنا الإنسان من سلالة من طين ثم جعلناه نطفة في قرار مكين ثم خلقنا النطفة علقة فخلقنا العلقة مضغة فخلقنا المضغة عظاما فكسونا العظام لحماً ثم أنشأناه خلقاً آخر فتبارك الله أحسن الخالقين) وهذا كثير في القرآن يدعو العبد إلى النظر والفكر في مبدأ خلقه ووسطه وآخره إذ نفسه وخلقها من أعظم الدلائل على خالقها وفاعلها وأقرب شيء إلى الإنسان نفسه وفيه من العجائب الدالة على عظمة الله ما تنقض الأعمار في الوقوف على بعضه وهو غافل عنه معرض عن التفكير فيه ولو فكر في نفسه لوجده ما يعلم من عجائب خلقها عن كفره قال الله تعالى (قتل الإنسان ما أكره من أى شيء خلقه من نطفة خلقه فقدره ثم السبيل يسهل يسره ثم فأقره ثم إذا شاء أنشره) فلم يكرر سبحانه على أسماعنا وعقولنا ذكر هذا لنسمع لفظ النطفة والعلقة والمضغة والتراب ولانكلم بها فقط ولا لمجرد تسميتها بذلك بل لأمر وراء ذلك كله هو المقصود بالخطاب واليه جرى ذلك الحديث (فانظر الآن إلى النطفة) بين البصيرة وهي قطرة من ماء مهين ضعيف مستقر لو مرت بها ساعة من الزمان فسدت وانقثت كيف استخرجها رب الأرباب العلم القدير من بين الصلب والترائب متفاداة لقدرته مطيعة لمشيئته مذلة للاقتياد على ضيق طرقها واختلاف مجاريها إلى أن ساقها إلى مستقرها وبجملها وكيف جمع سبحانه بين الذكر والأنثى وألقى المحبة بينهما وكيف قادهما بسلسلة الشهوة والمحبة إلى الاجتماع الذي هو سبب تخليق الولد وتكوينه وكيف قدر اجتماع ذلك الماءين مع بعضهما من صاحبهما من أعماق العروق والأعضاء وجمعهما في موضع واحد جعل لهما قرارا مكينا لا يناله هواء يفسده ولا برد يجمده ولا عارض يصل إليه ولا آفة تنسلط عليه ثم قلب تلك النطفة البيضاء المشربة علقة حمراء تضرب إلى سواد ثم جعلها مضغة لحم مخالقة للعلق في لونها وحقيقتها وشكلها ثم جعلها عظاما مجردة لا كسوة عليها مبانة للمضغة في شكلها وهيأتها وقدرها وملبسها ولونها) وانظر كيف قسم تلك الأجزاء المتشابهة المتساوية إلى الأعصاب والعظام والعروق والأوتار واليابس واللين وبين ذلك ثم كيف ربط بعضها ببعض أخرى برباط وأشد وأبعد عن الانحلال وكيف كساها لحماً ركب عليها وجهه وعاء لها وغشاء وحافظاً وجعلها حاملة له مقيمة له فالجسم قائم بها وهي محفوظة به وكيف صورها فأحسن صورها وشق لها السمع والبصر والشم والأنف وسائر

النافذ ومد اليدين والرجلين ويسطهما وقسم رؤسهما بالأصابع ثم قسم الأصابع بالأنامل وركب الأعضاء الباطنة من القلب والمعدة والكبد والطحال والرة والرحم والمثانة والأمعاء كل واحد منها له قدر يخصه ومنفعة تخصه (ثم انظر) الحكمة البالغة في تركيب العظام قواما للبدن وعماداً لموكيف قدرها وبها وخالفها بتقادير مختلفة وأشكال مختلفة فمنها الصغير والكبير والطويل والقصير والمنحنى والمستدير والدقيق والعريض والمصمت والمجوف وكيف ركب بعضها في بعض فمنها ما تركبه تركيب الذكر في الأنثى ومنها ما تركبه تركيب اتصال فقط وكيف اختلفت أشكالها باختلاف منافعها كالأضراس فاتها لما كانت آلة للعطش جعلت عريضة ولما كانت الأسنان آلة للقطع جعلت مستدقة محددة ولما كان الإنسان محتاجا إلى الحركة بجملته بدنه ويبيض أعضائه للتردد في حاجته لم يجعل عظامه عظماً واحداً بل عظاماً متعددة وجعل بينها مفاصل حتى تيسر بها الحركة وكان قدر كل واحد منها وشكله على حسب الحركة المطلوبة منه وكيف شد أمر تلك المفاصل والأعضاء وربط بعضها ببعض بأوتار ورباطات أنبتها من أحد طرفي العظم والصق أحده طرفي العظم بالطرف الآخر كالرباط له ثم جعل في أحد طرفي العظم زوائد خارجة عنه وفي الآخر نقرات غائصة فيه موافقة لشكل تلك الزوائد ليدخل فيها وينطبق عليها فإذا أراد العبد أن يحرك جزء من بدنه لم يتمتع عليه ولولا المفاصل لتعذر ذلك عليه وتأمل كيفية خلق الرأس وكثرة ما فيه من العظام حتى قيل إنها خمسة وخمسون عظماً مختلفة الأشكال والمقادير والمنافع وكيف ركبها سبحانه وتعالى على البدن وجعله عالياً علواً ركب على مركوبه ولما كان عالياً على البدن جعل فيه الحواس الخمس والآلات الإدراك كلها من السمع والبصر والشم والذوق واللمس وجعل حاسة البصر في مقدمه ليكون كالطلليعة والحرس والكاشف للبدن وركب كل عين من سبع طبقات لكل طبقة وصف مخصوص ومقدار مخصوص ومنفعة مخصوصة لو فقدت طبقة من تلك الطبقات السبع أو زالت عن هيئتها وموضعها لتعطلت العين عن الإبصار ثم أركب سبحانه داخل تلك الطبقات السبع خلقاً عجيباً وهو إنسان العين بقدر العدة يبصر به ما بين المشرق والمغرب والأرض والسماء وجعله من العين بمنزلة القلب من الأعضاء فهو ملكها وتلك الطبقات والايقان والأهداب خدام لها وحجاب وحراس فتبارك الله أحسن الخالقين (فانظر) كيف حسن شكل العينين وهيئتها ومقدارهما ثم جعلهما بالايقان غطاء لها وسترا وحفظاً وزينة فهما يتلقيان عن العين الأدنى والقسدا والغباب ويكتانها من البارد المؤذى والحار المؤذى ثم غرس في أطراف تلك الايقان الأهداب جمالا وزينة ولما نفع آخر وراء الجمال والزينة ثم أودعهما ذلك الثور الباصر والضوء الباهر الذي يخرج ما بين السماء والأرض ثم يخرق السماء مجاوزا لرؤية ما فوقها من الكواكب وقد

أودع سبحانه هذا السر العجيب في هذا المقدار الصغير بحيث تنطبع فيه صورة السموات مع اتساع أكتافها وتبعد أقطارها وشق له السمع (وخلق) الأذن أحسن خلقه وأبلغها في حصول المقصود منها لجمالها بحركة كالصدقة لتجمع الصوت فتؤديه إلى الصياخ وليس بديب الحيوان فيها فيأيد إلى إخراجها وجعل فيها غشوة وتجاويف واعوجاجات تملك الهواء والصوت الداخلة فتكسر حدة ثم تؤديه إلى الصياخ ومن حكمة ذلك أن يطول به الطريق على الحيوان فلا يصل إلى الصياخ حتى يستيقظ أو يتنبه لإمساكه وفيه أيضاً حكم غير ذلك ثم اقتضت حكمة الرب الخالق سبحانه أن جعل ماء الأذن مرا في غاية المرارة فلا يجاوزه الحيوان ولا يقطعه داخلاً إلى باطن الأذن بل إذا وصل إليه أعمل الحيلة في رجوعه وجعل ماء العينين ملحاً ليحفظها فانما شحمة قابلة للفساد فكانت ملحوة مائماً صيانة لها وحفظاً وجعل ماء الفم عذبا حلوا ليدرك به طعم الأشياء على ما هي عليه إذ لو كان على غير هذه الصفة لأحاطها إلى طبعته كما أن من عرض لقمة المرارة استمر طعم الأشياء التي ليست بمرارة كما قيل :

ومن يك ذا فم مريض يجد مرا به الماء الزلالا
(ونصب سبحانه) قصبه الأنف في الوجه فأحسن شكله وهيأته ووضعه وفتح فيه المنخرين وحجز بينهما بحاجز وأودع فيها حاسة الشم التي تدرك بها أنواع الروائح الطيبة والخبيثة والثابتة والضايرة وليستشق به الهواء فيوصله إلى القلب فيروح به ويتغذى به ثم لم يجعل في داخله من الاعوجاجات والغضون ما يجعل في الأذن لتلاصق الرائحة فيمنعها ويقطع مجراها وجعله سبحانه مصبا تتحد إليه فضلات الدماغ فتجتمع فيه ثم تخرج منه واقتضت حكمته أن جعل أعلاه أدق من أسفله لأن أسفله إذا كان واسماً اجتمعت فيه تلك الفضلات تخرجت بسهولة ولأنه يأخذ من الهواء ملأه ثم يتصاعد في مجراه قليلا حتى يصل إلى القلب وصولا لا يضره ولا يرجعه ثم فصل بين المنخرين بحاجز بينهما حكمة منه ورحمة فانه لما كان قصبه ويجرى سائرا لما يتحد فيه من فضلات الرأس ويجرى النفس الصاعد منه جعل في وسطه حاجزا لتلاصق بما يجري فيه فيمنع نفعه للنفس بل إما أن تعتمد الفضلات نازلة من أحد المنفذين في الغالب فيبقى الآخر للتنفس وإما أن يجري فيهما فينقسم فلا يفسد لأنف جملة بل يبقى فيه مدخل للتنفس وأيضاً فانه لما كان عضوا واحدا وحاسة واحدة ولم يكن عضوين وحاستين كالأذنين والعينين اللتين اقتضت الحكمة تعددهما فانه ربما أصيبت إحداهما أو عرضت لها آفة تمنعها من كمالها فتكون الأخرى سالمة فلا تعطل

حنفة هذا الحس جملة وكان وجود أثنين في الوجه شيئا ظاهرا فغصب فيه أنفا واحدا وجعل فيه منفذين حيز بينهما بحاجز يجرى بجرى تمدد العيين والأذنين في المنفعة وهو واحد فتبارك الله رب العالمين وأحسن الخالقين (وشق سبحانه) العبد القم في أحسن موضع وأليفه به وأودع فيه من المنافع وآلات الذوق والكلام وآلات الطحن والقطع ما يهر العقول عجائبه فأودعه اللسان الذي هو أحد آياته الدالة عليه وجعله ترجمانا لملك الأعضاء ميثاقا مؤدياً عنه كما جعل الأذن رسولا مؤدياً ملبثا إليه فهي رسوله وبريده الذي يؤدي إليه الأخبار واللسان بريده ورسوله الذي يؤدي عنه ما يريد (واقضت حكته سبحانه) أن جعل هذا الرسول مصونا محفوظا مستورا غير بارز مكشوف كالأذن والعين والآنف لأن تلك الأعضاء لما كانت تؤدي من الخارج إليه جعلت بارزة ظاهرة ولما كان اللسان مؤدياً منه إلى الخارج جعل له سترا مصونا لعدم الفائدة في إبرازه لانه لا يأخذ من الخارج إلى القلب (وأيضاً) فلانه لما كان أشرف الأعضاء بعد القلب ومنزلة من منزلة ترجمانه ووزيره ضرب عليه سرادق تستره وتصونه وجعل في ذلك السرادق كالقلب في الصدر وأيضاً فانه من أطف الأعضاء وألينها وأشدما رطوبة وهو لا يتصرف إلا بواسطة الرطوبة المحيطة به فلو كان بارزاً صار عرضة للحرارة واليبوسة والنشاف المانع له من التعريف ولغير ذلك من الحكم والفوائد (ثم زين سبحانه القم بما فيه) من الأسنان التي من جمال له وزينة وبها قوام العبد وغذاؤه وجعل بعضها أرساء للطحن وبعضها آلة للقطع فأحكم أصولها وحدد رؤسها وبيض لونها ورتب صفوفها متساوية الرؤس متناسقة الترتيب كأنها الدر المنظوم يياضاً وصفاء وحسناً وأحاط سبحانه على ذلك حائطين وأودعهما من المنافع والحكم ما أودعهما وهما الشفتان لحسن لونهما وشكلهما ووضعهما وهياتهما وجعلهما غطاء للقم وطبقاً له وجعلهما إتماماً لخارج حروف الكلام ونهاية له كما جعل أقصى الحلق بداية له واللسان وما جاوره وسطاً ولهذا كان أكثر العمل فيها له إذ هو الواسطة واقضت حكته أن جعل الشفتين لحماً صرفاً لا عظم فيه ولا عصب ليتمكن بهما من مص الشراب ويسهل عليه فتحهما وطبقهما وخص الفك الأسفل بالتحريك لأن تحريك الأخف أحسن ولانه يشتمل على الأعضاء الشريفة فلم يخطر بها في الحركة وخلق سبحانه الخناجر مختلفة الأشكال في الضيق والسعة والخشونة والملاحة والصلابة واللين والطول والتقصير فاختلقت بذلك الأصوات أعظم اختلاف ولا يكاد يشبه صوتان إلا نادراً ولهذا كان الصحيح قبول شهادة الأعمى لتمييزه بين الأشخاص بأصواتهم كما يميز البصير بينهم بصورهم والاشتباه العارض بين الأصوات كالاشتباه العارض بين الصور (وزين سبحانه) الرأس بالشعر وجعله لباساً له لاحتياجه إليه وزين الوجه بما

أنبت فيه من الشعور المختلفة الأشكال والمقادير فزيته بالحاجين وجعلها وقاية لما يتحدر من بشرة الرأس إلى العينين وقوسهما وأحسن خطهما وزين أجفان العينين بالأهداب وزين الوجه أيضا بالحية وجعلها كالآلة ووقارا ومهابة للرجل وزين الشفتين بما أنبت فوقهما من الشارب وتحتها من المنفقة (وكذلك خلقه سبحانه) للدين اللين هما آلة العبد وسلاحه ورأس ماله معاشه فطولهما بحيث يصلان إلى ما شاء من بدنه وعرض الكف ليتمكن به من القبض والبسط وقسم فيه الأصابع الخمس وقسم كل أصبع بثلاث أنامل والابهام باثنتين ووضع الأصابع الأربعة في جانب والابهام في جانب لتدور الابهام على الجميع لجأت على أحسن وضع صلت به للقبض والبسط ومباشرة الأعمال ولواجتمع الألوان والآخرين على أن يستنبطوا بدقيق أفكارهم وضما آخر للأصابع سوى ما وضعت عليه لم يحدوا إليه شيلا فبارك من لو شاء لسواها وجعلها طبقا واحدا كالصفحة فلم يتمكن العبد بذلك من مصالحه وأنواع تصرفاته ودقيق الصنائع والحط وغير ذلك فان بسط أصابعه كانت طبقا يضع عليه ما يريد وإن ضمها وقبضها كانت دبوسا وآلة للضرب وإن جعلها بين الضم والبسط كانت مفرقة له يتناول بها وتمسك فيها ما يتناوله وركب الأظفار على رؤسها زينة لها وعمادا ووقاية وليلتقط بها الأشياء الدقيقة التي لا يراها جسم الأصابع وجعلها سلاحا لغيره من الحيوان والطير وآلة لمعاشه وليحك الإنسان بها بدنه عند الحاجة فالظفر الذي هو أقل الأشياء وأقفرها لو عدمه الإنسان ثم ظهرت به حكمة لاشتدت حاجته إليه ولم يقم مقامه شيء في حك بدنه ثم هدى اليد إلى موضع الحك حتى تمتد إليه ولو في النوم والغفلة من غير حاجة إلى الطلب ولو استعان بغيره لم يضر على موضع الحك إلا بعد تعب ومشقة ثم انظر إلى الحكمة البالغة في جعل عظام أسفل البدن غليظة قوية لأنها أساس له وعظام أعاليه دونها في التخانة والصلابة لأنها عمولة (ثم انظر كيف جعل) الرقبة مركبا للرأس وركبها من سبع خرزات مجوفات مستديرات ثم طبق بعضها على بعض وركب كل خرزة تركيا محكما متقنا حتى صارت كأنها خرزة واحدة ثم ركب الرقبة على الظهر والصدر ثم ركب الظهر من أعلاه إلى منتهى عظم العجز من أربع وعشرين خرزة مركبة بعضها في بعض هي مجمع أضلاعها والتي تسمى أن تحل وتتفصل ثم وصل تلك العظام بعضها ببعض فوصل عظام الظهر بعظام الصدر وعظام الكتفين بعظام العضدين والمضغدين بالذراعين والذراعين بالكف والأصابع (وانظر) كيف كسا العظام المريضة كظام الظهر والرأس كسوة من اللحم تناسبها والعظام الدقيقة كسوة تناسبها كالأصابع والمتوسطة كذلك كظام الذراعين والعضدين فهو مركب على ثلاثمائة وستين عظما مائتان وثمانية وأربعون مفصل وباقيا صفار خشيت خلال المفاصل فلو زادت عظما واحدا لكان مضرة على الإنسان

يحتاج إلى قلمه ولو قصت عظما واحداً كان نقصانا يحتاج إلى جبره فالطيب ينظر في هذه
 النظام وكيفية تركيبها ليعرف وجه العلاج في جبرها والعارف ينظر فيها ليستدل بها على
 عظمة باريها وخالقها وحكمته وعلمه ولطفه وكَم بين النظرين (ثم انه سبحانه ربط تلك)
 الأعضاء والأجزاء بالرباطات فقد بها أسرها وجعلها كالآوتار تمسكها وتحفظها حتى يبلغ عددها
 إلى خمسة وتسعة وعشرين رباطا وهي مختلفة في الغلظ والدة والطول والقصر والاستقامة
 والانحناء بحسب اختلاف مواضعها ومعالها فجعل منها أربعة وعشرين رباطا آلة لتحريك
 العين وقنمها وضما وإبصارها لو قصت منهن رباطا واحدا اختل أمر العين وهكذا لكل عضو
 من الأعضاء رباطات هن له كآلات التي بها يتحرك ويتصرف ويفعل كل ذلك صنع الرب
 الحكيم وتقدير العزيز العليم في قطرة ماء مهين فويل للسكدين وبعدا للجاحدين (ومن عجائب
 خلقه) أنه جعل في الرأس ثلاث خزائن نافذة بعضها إلى بعض خزانة في مقدمه وخزانة في
 وسطه وخزانة في آخره وأودع تلك الخزائن من أسرار ما أودعها من الذكر والفكر والتعقل
 (ومن عجائب خلقه) ما فيه من الأمور الباطنة التي لا تشاهد كالقلب والكبد والطحال والوردة
 والأعضاء والمثانة وسائر ما في بطنه من الآلات العجيبة والقوى المتعددة المختلفة المنافع (فاما
 القلب) فهو الملك المستعمل لجميع آلات البدن والمستخدم لها فهو محفوف بها محشود مخدوم
 مستقر في الوسط وهو أشرف أعضاء البدن وبه قوام الحياة وهو منبع الروح الحيوان
 والحرارة الغريزية وهو معدن العقل والعلم والحلم والشجاعة والكرم والصبر والاحتفال والحب
 والإرادة والرضا والغضب وسائر صفات الكمال لجميع الأعضاء الظاهرة والباطنة وقوامها
 إنما هي جند من أجناد القلب فإن العين طليعته ورائدته الذي يكشف له المراتب فإن رأت
 شيئا أدته إليه ولشدة الارتباط الذي بينها وبينه إذا استقر فيه شيء ظهر فيها فهي مرآته
 المترجمة لتناظر ما فيه كما أن اللسان ترجمانه المؤدى للسمع ما فيه ولهذا كثيرا ما يقرن سبحانه
 في كتابه بين هذه الثلاث كقوله (ان السمع والبصر والفؤاد كل أولئك كان عنه مسئولا)
 وقوله (وجعلنا لهم سمعا وأبصارا وأفئدة) وقوله (سم بكم عني) وقد تقدم ذلك وكذلك
 يقرن بين القلب والبصر كقوله (وقلب أفئدتهم وأبصارهم) وقوله في حق رسوله محمد ﷺ
 (ما كذب الفؤاد ما رأى) ثم قال ما زاغ البصر وما طغى) (وكذلك) (الاذن) هو رسوله
 المؤدى إليه (وكذلك) اللسان ترجمانه وبالجملة فسائر الأعضاء خدمه وجنوده وقال النبي ﷺ
 ألا ان في الجسد مضغة إذا صلحت صلح لها سائر الجسد وإذا فسدت فسد لها سائر الجسد الا
 وهي القلب (وقال أبوهريرة القلب ملك والأعضاء جنوده فإن طالب الملك طابت جنوده
 وإذا خبت الملك خبت جنوده وجعلت الرمة له كاللروحة تروح عليه دائما لأنه أشد الأعضاء
 (١٣ — مفتاح ١)

حرارة بل هو منبع الحرارة (وأما الدماغ) وهو المخ فانه جعل بارداً واختلف في حكمة ذلك فقالت طائفة إنما كان الدماغ بارداً لتبريد الحرارة التي في القلب ليردما عن الافراط إلى الاعتدال ورددت طائفة هذا وقالت لو كان كذلك لم يكن الدماغ بعيداً عن القلب بل كان ينبغي أن يحيط به كثرة أو يكون قريباً منه في الصدر ليكسر حرارته قالت الفرقة الأولى بعد الدماغ من القلب لا يمنع ما ذكرناه من الحكمة لأنه لو قرب منه لظلبه حرارة القلب بقوتها لجعل البعد بينهما بحيث لا يتفاسدان وتمتد كل واحدة منهما بكيفية الآخر وهذا بخلاف الرئة فانها آلة لترويض على القلب لم تجعل لتعديل حرارته وتوسطت فرقة أخرى وقالت بل المخ حار لكنه قار الحرارة وفيه تبريد بالخاصية فانه مبدأ للذهن ولهذا كان الذهن يحتاج إلى موضع ساكن قار صاف عن الاقذار والكدر خال من الجلبة والزجل ولذلك يكون جودة الفكر والتذكر واستخراج الصواب عند سكون البدن وقصور حركانه وقلة شواغله ومزججانه ولذلك لم يصلح لها القلب وكان الدماغ معتدلاً في ذلك صالحاً له ولذلك تمحود هذه الافعال في الليل وفي المواضع الخالية وتفسد عند التهاب نار الغضب والشهوة وعند الحم الشديد ومع التيب والحركات القوية البدنية والنفسانية (وهذا بحث متصل بقاعدة أخرى) وهي أن الحواس والعقل هل مبدؤها القلب والدماغ (فقالت طائفة) مبدؤها كلها القلب وهي مرتبطة به وبينه وبين الحواس منافذ وطرق قالوا وكل واحد من هذه الأعضاء التي هي آلات الحواس لها اتصال بالقلب بأعصاب وغير ذلك وهذه الأعصاب تخرج من القلب إلى أن تأتي إلى كل واحد من هذه الاجسام التي فيها هذه الحواس (قالوا فالعين) إذا أبصرت شيئاً أدته بالآلة التي فيها إلى القلب لأن هذه الآلة متصلة منها إلى القلب والسمع إذا أحس صوتاً أداه إلى القلب وكذلك كل حاسة ثم أوردوا على أنفسهم سؤالاً فقالوا (ان قيل كيف يجوز أن يكون عضو واحد على ضروب من الامتزاج يمد عدة حواس مختلفة وأجسام هذه الحواس مختلفة وقرة كل حاسة مختلفة لقوة الحاسة الأخرى) وأجابوا عن ذلك (بأن جميع العروق التي في البدن كلها متصلة بالقلب إما بنفسها وإما بواسطة فاء من عرق ولا عضو الاوله اتصال بالقلب اتصالاً قريباً أو بعيداً قالوا وينبثق منه في تلك العروق والجاري إلى كل عضو ما يناسبه ويشاكله فينبثق منه إلى العينين ما يكون منه حس البصر وإلى الأذنين ما يندرك به المسموعات وإلى العمم ما يكون منه حس اللمس وإلى الأنف ما يكون به حس الشم وإلى اللسان ما يكون به حس النوق وإلى كل ذي قوة ما يمد قوته ويحفظها فهو المعد لهذه الأعضاء والحواس والقوى ولهذا كان الرأي الصحيح أنه أول الأعضاء تكويناً قالوا ولا ريب أن مبدأ القوة العاقلة منه وان كان قد خالف في ذلك آخرون وقالوا بل العقل

في الرأس (فالصواب أن مبداءه) ومنشأه من القلب وفروعه وثمرته في الرأس والقرآن قد دل على هذا بقوله (أظم يسروا في الأرض فتكون لهم قلوب يعقلون بها) وقال (أن في ذلك لذكرى لمن كان له قلب) ولم يرد بالقلب هنا مضغة اللحم المشتركة بين الحيوانات بل المراد ما فيه من العقل واللب ونازعهم في ذلك طائفة أخرى وقالوا مبداء هذه الحواس إنما هو الدماغ وانكروا أن يكون بين القلب والعين والأذن والألف أعصاب أو عروق وقالوا هذا كذب على الخلقة (والصواب المتوسط) بين الفريقين وهو أن القلب تنبث منه قوة إلى هذه الحواس وهي قوة معنوية لا تحتاج في وصولها إليه إلى مجار مخصوصة وأعصاب تتكون حاملة لها فان وصول القوى إلى هذه الحواس والأعضاء لا يتوقف الا على قبولها واستعدادها وامداد القلب لا على مجار وأعصاب وبهذا يزول الالتباس في هذا المقام الذي طال فيه الكلام وكثر فيه النزاع والخلاف والله أعلم وبه التوفيق للصواب (والمقصود التنبيه) على أقل التليل من وجوه الحكمة التي في خلق الإنسان والأمر أضعاف أضعاف ما يخطر بالبال أو يجري في المقال وإنما قائمة ذكر هذه الشذرة التي هي كل شيء بالنسبة إلى ما وراءها التنبيه وإذا نظر البعد إلى غذائه فقط في مدخله ومستقره ومخرجه ورأى فيه العبر والعجائب كيف جعل له آلة يتناول بها ثم يباب يدخل منه ثم آلة تقطعه صفاراً ثم طاحون يطحنه ثم أعين بما يصنعه ثم جعل له مجرى وطريقاً إلى جانب النفس ينزل هذا ويصعد هذا فلا يلتقيان مع غاية القرب ثم جعل له حوايا وطرقاً توصله إلى المعدة فهي خزائنه وموضع اجتماعه ولها بابان باب أعلى يدخل منه الطعام وباب أسفل يخرج منه نفيه والباب الأعلى أوسع من الأسفل إذ الأعلى مدخل للحصول والأسفل مصرف للنار منه والأسفل منطبق دائماً ليستقر الطعام في موضعه فإذا انتهى المضم فإن ذلك الباب يفتح إلى اتقضاء الدفع ويسمى البواب لذلك والأعلى يسمى فم المعدة والطعام ينزل إلى المعدة متكيساً فإذا استقر فيها اتماخ وذاب ويحيط بالمعدة من داخلها وخارجها حرارة نارية بل وبما تزيد على حرارة النار ينضج بها الطعام فيها كما ينضج الطعام في القدر بالنار المحيطة به ولذلك يذيب ما هو مستحجر كالخضار وغيره حتى يتركه ما ناعاً فإذا أذابه علاصفوه إلى فوق ورسي كدنه إلى أسفل ومن المعدة عروق متصلة بسائر البدن يبعث فيها معلوم كل عضو وقوامه بحسب استعداده وقوله فيبعث أشرف ما في ذلك وألفه وأخفه إلى الأرواح فيبعث إلى البصر بصراً وإلى السمع سمعاً وإلى الشم شماً وإلى كل حاسة بحسبها فهذا ألفت ما يتولد عن الغذاء ثم يبعث منه إلى الدماغ ما يناسبه في الطاقة والاعتدال ثم ينبعث من الباقي إلى الأعضاء في تلك المجارى بحسبها وينبعث منه إلى العظام والشعر والاعطار ما يناسبها

ويحفظها فيكون الغذاء داخلا الى المعدة من طرق وبجار وخارجا منها الى الاعضاء من طرق وبجار هذا وارد اليها وهذا صادر عنها حكمة بالغة ونعمة سائفة ولما كان الغذاء اذا استحال في المعدة استحال دما ومرة سوداء ومرة صفراء وبلغنا اقتضت حكمته سبحانه وتعالى ان جعل لكل واحد من هذه الاغلاط مصرفا ينصب اليه ويجتمع فيه ولا ينفث الى الاعضاء الشريفة الا اكله فوضع المرارة مصفا للرة الصفراء ووضع الطحال مقرا للرة السوداء والكبد تنصص أشرف ما في ذلك وهو الدم ثم تبعثه الى جميع البدن من عرق واحد ينقسم على بجار كثيرة يوصل الى كل واحد من الشهور والاعصاب والعظام والمروق ما يكون به قوامه ثم اذا نظرت الى ما فيه من القوى الباطنة والظاهرة المختلفة في اتساعها ومتانها رأيت العجب العجيب كقوة سمعه وبصره وشمه وزوقه ولمسه وحبه وبنضه ورضاه وغضبه وغير ذلك من القوى المتعلقة بالادراك والإرادة وكذلك القوى المتصرف في غذائه كالقوة المنضجة له وكالقوة الماسكة له والدافعة له الى الأعضاء والقوة الماخضة له بعد أخذها لأعضاء حاجتها منه الى غير ذلك من عجائب خلقته الظاهرة والباطنة .

فصل

فأرجع الآن الى اللطفه وتأمل حالها أولا وما صارت اليه ثانيا وأنه لو اجتمع الإنس والجن على أن يخلقوا لها سمما أو بصرا أو عقلا أو قدرة أو علما أو روحا بل عظما واحدا من أصغر عظامها بل عرقا من أدق عروقها بل شجرة واحدة لمجوزا عن ذلك بل ذلك كله آثار صنع الله الذي أتقن كل شيء في قطرة من ماء مهين فمن هذا صنعه في قطرة ماء فكيف صنعه في ملكوت السموات وعلوها وسعتها واستدارتها وعظم خلقها وحسن بنائها وعجائب شمسها وقمرها وكواكبها ومقاديرها وأشكالها وتفاوت مشارقها ومقاربها فلا ذرة فيها تفلك عن حكمة بل هي أحكم خلقا وأتقن صنعا وأجمع العجائب من بدن الإنسان بل لا نسبة لجميع ما في الأرض الى عجائب السموات قال الله تعالى (أأنتم أشد خلقا أم السماء بناها رفع سمكها فسواها) وقال تعالى (إن في خلق السموات والأرض واختلاف الليل والنهار والفلك التي تجري في البحر بما ينفع الناس الى قوله آيات لقوم يعقلون) فبدأ بذكر خلق السموات وقال تعالى (أن في خلق السموات والأرض واختلاف الليل والنهار آيات لاولي الاباب) وهذا كثير في القرآن فالأرض والبحار والهواء وكل ماتحت السموات بالإضافة الى السموات كقطرة في بحر ولهذا قل ان تجيء سورة في القرآن الا وفيها ذكرها إما إخبارا عن عظمها وسعتها وإما اقسامها بها وإما دعاء الى النظر فيها وإما ارشادا للعباد أن يستدلوا بها على عظمة

بأنها نور أفسها وإما استدلالاً منه سبحانه بخلقها على ما أخبر به من الماد والقيمة وإما استدلالاً
 عنه برؤيته لها على وحدانيته وأنه الله الذي لا إله إلا هو وإما استدلالاً منه بحسنها واستوائها
 وحالها أجزاءها وعدم الفطور فيها على تمام حكته وقدرته وكذلك ما فيها من الكواكب
 والشمس والقمر والمجانب التي تتقاصر عقول البشر عن قليلها فكمن قسم في القرآن بما كلفه
 (والسما ذات البروج . والسما والطارق . والسما وما بناها . والسما ذات الرجوع والشمس
 وضحاها والنجم إذا هوى . والنجم الثاقب . فلا أقسم بالخنس) وهي الكواكب التي تكون
 خفياً عند طلوعها جوار في مجراها ومسيرها كنساً عند غروبها فاقسم بها في أحوالها الثلاثة ولم
 يقسم في كتابه بشيء من مخلوقاته أكثر من السما والنجوم والشمس والقمر وهو سبحانه يقسم
 بما يقسم به من مخلوقاته لتضمنه الآيات والمجانب الدالة عليه وكلما كان أعظم آية وأبلغ في
 الدلالة كان إقسامه به أكثر من غيره ولهذا يعظم هذا القسم كقوله (فلا أقسم بمواقع النجوم
 وإنه لقسم لو تعلمون عظيم) وأظهر القولين أنه قسم بمواقع هذه النجوم التي في السماء فإن اسم
 النجوم عند الإطلاق إنما ينصرف إليها وأيضاً فإنه لم يجر عاداته سبحانه باستعمال النجوم في
 آيات القرآن ولا في موضع واحد من كتابه حتى تحمل عليه هذه الآية وجرت عاداته باستعمال
 النجوم في الكواكب في جميع القرآن وأيضاً فإن ظهير الأقسام بمواقعها هنا إقسامه بهوى
 النجم في قوله (والنجم إذا هوى) وأيضاً فإن هذا قول جمهور أهل التفسير وأيضاً فإنه سبحانه
 يقسم بالقرآن نفسه لا بوصوله إلى عباده هذه طريقة القرآن قال الله تعالى (ص والقرآن ذى
 الذكر . يس والقرآن الحكيم . في والقرآن المجيد . حم والكتاب المبين) ونظائرهم والمقصود أنه
 سبحانه (إنما يقسم من مخلوقاته بما هو من آياته الدالة على ربوبيته وحدانيته وقد أنشأ سبحانه
 في كتابه على المتفكرين في خلق السموات والأرض وذم المعرضين عن ذلك فقال (وجعلنا
 السماء سقفا محفوظاً وهم عن آياتها معرضون) وتأمل خلق هذا السقف الأعظم مع صلابته
 وشده وثاقته من دخان وهو بخار الماء قال الله تعالى (وبنيّا فوقكم سبعا شدادا) وقال تعالى
 (أأنتم أشد خلقاً أم السماء بناها رفع سمكها فسواها) وقال (وجعلنا السماء سقفا محفوظاً) فانظر
 إلى هذا البناء العظيم الشديد الواسع الذي رفع سمكه أعظم ارتفاع وزينه بأحسن زينة وأودعه
 العجائب والآيات وكيف ابتداء خلقه من بخار أرفع من الماء وهو الدخان

فسيحان من لا يقدر الخلق قدره ومن هو فوق العرش فرد موحد

لقد تصرف إلى خلقه بأنواع التعريفات ونصب لهم الدلالات وأوضح لهم الآيات البينات ليهلك
 من هلك عن بينة ويحيى من حي بينة وإن الله لسميع عليم فارجع البصر إلى السماء وانظر فيها وفي
 كواكبها ودورانها وطلوعها وغروبها وشمسها وقرنها واختلاف مشارقها ومقاربها ودورها

في الحركة على الدوام من غير ثبور في حركتها ولا تغير في سيرها بل تجري في منازل قدر تبت لها بحساب مقدر لا يزيد ولا ينقص إلى أن يطوها فاطرها ويدبها وانظر إلى كثرت كواكبها واختلاف ألوانها ومقاديرها فبعضها يميل إلى الحمرة وبعضها إلى البياض وبعضها إلى اللون الرصاصي (ثم انظر) إلى مسير الشمس في فلكنها في مدة ستة ثم هي في كل يوم تطلع وتغرب بسير سخرها له خالقها لا تعداه ولا تقصر عنه ولولا طلوعها وغروبها لما عرف الليل والنهار ولا المواقيت ولأطبق الظلام على العالم أو الضياء ولم يتميز وقت المعاش من وقت السبات والراحة وكيف قدر لها السميع العليم سافرين متباعدين أحدهما سفرها صاعدة إلى أوجها والثاني سفرها هاجلة إلى حضيضها تنتقل في منازل هذا السفر منزلة منزلة حتى تبلغ غايها منه فأحدث ذلك السفر بقدره الرب القادر اختلاف الفصول من الصيف والشتاء والخريف والربيع فإذا انخفض سيرها عن وسط السماء برد الهوى وظهر الشتاء وإذا استوت في وسط السماء اشتد القيظ وإذا كانت بين المسافتين اعتدل الزمان وقامت مصالح العباد والحيوان والنبات بهذه الفصول الأربعة واختلفت بسببها الأقوات وأحوال النبات والألوان ومنافع الحيوان والأغذية وغيرها (وانظر) إلى القمر وعجائب آياته كيف يديه الله كالخطيب النقي ثم يتزايد نوره ويتكامل شيئاً فشيئاً كل ليلة حتى ينتهي إلى ابداره وكاله تمامه ثم يأخذ في التقصان حتى يعود إلى حالته الأولى ليظهر من ذلك مواقيت العباد في معاشهم وعبادتهم ومناسكهم فتميزت به الأشهر والسنين وقام حساب العالم مع ما في ذلك من الحكم والآيات والمعبر التي لا يحصى إلا الله (وبالجملة فما من كوكب من الكواكب) إلا والرب تبارك وتعالى في خلقه حكم كثيرة ثم في مقداره ثم في شكله ولونه ثم في موضعه من السماء وقربه من وسطها وبعده وقربه من الكوكب الذي يليه وبعده منه وإذا أردت معرفة ذلك على سبيل الإجمال فقهه بأعضاء بدنك واختلافها وتفاوتها ما بين المتجاورات منها وبعدها ما بين المتباعدات وأشكالها ومقاديرها وتفاوت منافعها وما خلقت له وأين نسبة ذلك إلى عظم السموات وكواكبها وآياتها وقد اتفق أرباب الهيئة على أن الشمس بقدر الأرض مائة مرة ونصفاً وستين مرة والكواكب التي تراها كثير منها أصغرها بقدر الأرض وبهذا يعرف ارتفاعها وبعدها وفي حديث أبي هريرة الذي رواه الترمذي أن بين الأرض والسماء مسيرة خبائة عام وبين كل سماء من كذلك وأنت ترى الكوكب كأنه لا يسير وهو من أول جزء من طلوعه إلى تمام طلوعه يكون فللك قد طلع بقدر مسافة الأرض مائة مرة أو أكثر وذلك بعد لحظة واحدة، لأن الكوكب إذا كان بقدر الأرض مائة مرة مثلاً ثم سار في اللحظة من موضع إلى موضع فقد قطع بقدر مسافة الأرض مائة مرة وزيادة في لحظة من اللحظات وهكذا يسير على الدوام والمبد غافل

عنه وعن آياته وقال بعضهم إذا تلفظ بقولك لا نعم فين الفطين تكون الشمس قد قطعت من الفلك مسيرة خمسمائة عام ثم أنه سبحانه أمسك السموات مع عظمها وعظم ما فيها وثبتها من غير علاقة من فوقها ولا عمد من تحتها (الله الذى خلق السموات بغير عمد ترونها وأتى فى الأرض رواسى أن تعمد بهم وبث فيها من كل دابة وأنزلنا من السماء ماء فأنبثنا فيها من كل زوج كريم هذا خلق الله فأرونى ماذا خلق الذين من دونه بل الظالمون فى ضلال مبين)

(فصل) والنظر فى هذه الآيات وأمثالها نوعان : نظر إليها بالبصر الظاهر فيرى مثلاً ذرة السماء ونجومها وعلوها وسعتها وهذا نظريشارك الإنسان فيه غيره من الحيوانات وليس هو المقصود بالامر الثانى أن يتجاوز هذا إلى النظر بالبصيرة الباطنة فتفتح له أبواب السماء فيجول فى أقطارها وملكوها وبين ملائكتها ثم يفتح له باب بعد باب حتى ينتهى به سیر القلب إلى عرش الرحمن فينظر سعة وعظمته وجلاله ومجده ورفعت ويرى السموات السبع والأرضين السبع بالنسبة إليه كحلقة ملقاة بأرض قلاة ويرى الملائكة حافين من حوله لهم زجل بالتسبيح والتحميد والتكبير والامر بزل من فوقه بتدبير الممالك والجنود التى لا يعلمها إلا ربها ومليكها فيزل الامر بأحياء قوم وإماته آخرين وإعزاز قوم وإذلال آخرين وإسعاد قوم وشفاعة آخرين وإنشاء ملك وسلب ملك وتحويل نعمة من محل إلى محل وقضاء الحاجات على اختلافها وتباينها وكثرتها من جبر كرم وإغناء فقير وشفاء مريض وتفريج كرب ومغفرة ذنب وكشف ضر ونصر مظلوم وهداية حيران وتعليم جاهل ورد آبق وأمان خائف وإجارة مستجير ومدد لضعيف وإغاثة للهِوف وإعانة لمعجز وانتقام من ظالم وكف العدوان فهى مراسم دائرة بين العدل والفضل والحكمة والرحمة تنفذ أقطار العوالم لا يشغله سمع شئ منها عن سمع غيره ولا تملطه كثرة المسائل والحوادث على اختلافها وتباينها واتحاد وقتها ولا يتعم بالخاص للملحين ولا تنقص ذرة من خزائنه إلا إله لا هو العزيز الحكيم حينئذ يقوم القلب بين يدى الرحمن مطرقاً لحيته خاشعاً لمظمته عان لمزته فيسجد بين يدى الملك الحق المبين سجدة لا يرفع رأسه منها إلى يوم المزيّد فهذا سفر القلب وهو فى وطنه وداره ومحل ملكه وهذا من أعظم آيات الله وعجائب صنعته فيألمن سفر ما أبركه وأروحه وأعظم ثمرته وربحه وأجل منفعة وأحسن عاقبة سفر هو حياة الأرواح ومفتاح السعادة وغنيمة المقول والالباب لا كالسفر الذى هو قطعة من العذاب

(فصل) وإذا نظرت إلى الأرض وكيف خلقت رأيته من أعظم آيات فاطرها وبديها خلقها سبحانه فراشا ومهادا وذليلاً لمياده وجعل فيها أرزاقهم وأقواتهم ومعايشهم وجعل فيها السبل ليتقلوا فيها فى حوائجهم وتصرفاتهم وأرساها بالجبال لجعلها أوتاداً تحفظها لئلا تتمد

بهم ووسع أكافها ودحاها فدمها وبسطها وطحاها فوسمها من جوانبها وجعلها كفاتا للآحياء
تضمهم على ظهرها ما داموا أحياء وكفاتا للأموات تضمهم في بطنها إذا ما تروا فطرها ووطن
للآحياء ووطن للاموات وقد أكثر تعالى من ذكر الأرض في كتابه ودعا عباده إلى
النظر إليها والتفكير في خلقها فقال تعالى (والأرض فرشناها قم الماهدون . الله الذي جعل
لكم الأرض قراراً . الذي جعل لكم الأرض فراشا . أفلا يتفكرون إلى الأبل كيف خلقت
وإلى السماء كيف رفعت وإلى الجبال كيف نصبت وإلى الأرض كيف سطحت . إن في السموات
والأرض لآيات للؤمنين) وهذا كثير في القرآن فأنظر إليها وهي مينة هامة خاشعة فإذا
أنزلنا عليها الماء اهتزت فتحركت وربت فارتفعت وانضرت وأنبئت من كل زوج بهيج
فأخرجت عجائب النبات في المنظر والخبر بهيج للناظرين كريم للتأولين فأخرجت الأقوات
على اختلافها وتباين مقاديرها وأشكالها وألوانها ومتانها والفواكه والثمار وأنواع الأدوية
ومراعي الدواب والطيور (ثم أنظر) قطعها المتجاورات وكيف ينزل عليها ماء واحداً فنبئت
الازواج المختلفة المتباينة في اللون والشكل والرائحة والطعم والمنفعة والفلاح واحد والأم
واحدة كما قال تعالى (وفي الأرض قطع متجاورات وجنات من أعناب وزرع ونخيل صنوان
وغير صنوان يسقي بماء واحد وفضل بعضها على بعض في الأكل إن في ذلك لآيات لقوم يعقلون)
فكيف كانت هذه الاجنة المختلفة مودعة في بطن هذه الأم وكيف كان حملها من لقاح واحد
صنع الله الذي أتقن كل شيء . لا إله إلا هو ولولا أن هذا من أعظم آياته لما نبه عليه عباده
وهدهم إلى التفكير فيه . قال الله تعالى (وترى الأرض هامدة فإذا أنزلنا عليها الماء اهتزت
وربت وأنبئت من كل زوج بهيج ذلك بأن الله هو الحق وأنه يحيي الموتى وأنه على كل شيء
قدير . وأن الساعة آتية لا ريب فيها وأن الله يبعث من في القبور) فجعل النظر في هذه الآية
وما قبلها من خلق الجنين دليلاً على هذه النتائج الخمس مستلزما للعلم بها ثم أنظر كيف أحكم
جوانب الأرض بالجبال الراسيات الشوامخ الصم الصلاب وكيف نصبها فأحسن نصبها وكيف
رفعها وجعلها أصلب أجزاء الأرض لتلا تضمحل على تطاول السنين وترادف الأمطار والرياح
بل أتقن صنعها وأحكم وضعها وأودعها من المنافع والمعادن والعيون ما أودعها ثم هدى الناس
إلى استخراج تلك المعادن منها وألهمهم كيف يصنعون منها النقود والحلي والزينة واللباس
والسلاح وآلة المماش على اختلافها ولولا هدايته سبحانه لم لم إلى ذلك لما كان لهم علم شيء منه
ولا قدرة عليه (ومن آياته الباهرة) هذا الهواء اللطيف المحبوس بين السماء والأرض يدرك
بمحس المس عند هبوبه يدرك جسمه ولا يرى شخصه فهو يجرى بين السماء والأرض والطيور
مختلفة فيه ساجدة بأجنحتها في أمواجه كما تسبح حيوانات البحر في الماء وتضطرب جواربه

حوامواجه عند هيجانه كما تضطرب أمواج البحر فإذا شاء سبحانه وتعالى حركة بحركة الرحمة
 لجله رغاء ورحمة وبشرى بين يدي رحته ولا قسماً للسحاب يلقه بحمل الماء كما يلقح الذكر
 الأنثى بالحل . وتسمى رياح الرحمة المبشرات والنشر والذاريات والمرسلات والرخاء والواقع
 ورياح العذاب العاصف والقاصف وهما في البحر والعقيم والعصرصر وهما في البر وإن شاء
 حركة بحركة العذاب فجعله عقياً وأودعه عذاباً أليماً وجعله نقمة على من يشاء من عباده فيجعله
 صرصراً ونحساً وعاتياً ومفسداً لما يمر عليه وهي مختلفة في مهابها فمنها صبا ودبور وجنوب
 وشمال وفي منفعتها وتأثيرها أعظم اختلاف فريح لينة رطبة تنضى الثبات وأبدان الحيوان
 وأخرى تجففه وأخرى تهلكه وتعطيه وأخرى تشده وتصلبه وأخرى توهنه وتضعفه . ولهذا
 ينجو سبحانه عن رياح الرحمة بصيغة الجمع لاختلاف منافعها وما يحدث منها . فريح تثير السحاب
 وريح تلقح وريح تحمله على متونها وريح تنضى الثبات . ولما كانت الرياح مختلفة في مهابها
 وطبائرها جعل لكل ريح ريحاً مقابليها تكسر سورتها وحدها ويبقى لينها ورحمتها فرياح
 الرحمة متددة وأما ريح العذاب فانه ريح واحدة ترسل من وجه واحد لاهلاك ما ترسل
 بهلاكه فلا تقوم لها ريح أخرى تقابلها وتكسر سورتها وتدفع حدها بل تكون كالجليش
 العظيم الذي لا يقاومه شيء يدمر كل ما أتى عليه . ونأمل حكمة القرآن وجلالاته وفصاحته
 كيف طرد هذا في البر وأما في البحر فجاءت ريح الرحمة فيه بلفظ الواحد كقوله تعالى (هو الذي
 يسيركم في البر والبحر حتى إذا كنتم في الفلك وجرن بهم بريح طيبة وفرحوا بها جاءتها ريح
 عاصف وجاءهم الموج من كل مكان) فإن السفن إنما تسير بالريح الواحدة التي تأتي من وجه
 واحد فإذا اختلفت الرياح على السفن وتقابلت لم يتم سيرها فالمقصود منها في البحر خلاف
 المقصود منها في البر إذ المقصود في البحر أن تكون واحدة طيبة لا يمارضها شيء فأفردت
 هنا وجمعت في البر . ثم أنه سبحانه أعطى هذا المخلوق اللطيف الذي يحركه أضعف المخلوقات
 ويعزفه من الشدة والقوة والبأس ما يلقى به الأجسام الصلبة القوية المتمتعة ويزعجها عن
 أماكنها ويشتتها ويحملها على متها فأنظر اليه مع لطافته وخفته إذا دخل في الزق مثلاً وامتلأ
 به ثم وضع عليه الجسم الثقيل كالرجل وغيره وتعامل عليه لينمسه في الماء لم يعلق ويضع
 الحديد الصلب الثقيل على وجه الماء فيرسب فيه فامتنع هذا اللطيف من قهر الماء له ولم يمتنع
 منه القوى الشدد وبهذه الحكمة أمسك الله سبحانه السفن على وجه الماء مع ثقلها ونقل
 ما تحويه وكذلك كل بحرف حل فيه الهواء فانه لا يرسب فيه لأن الهواء يمتنع من القوس في
 في الماء فتعلق به السفينة المشحونة الموقرة تأمل كيف استجار هذا الجسم الثقيل العظيم بهذا
 اللطيف الخفيف وتعلق به حتى آمن من الفرق وهذا كالذي يهوى في قلب فيتعلق بذيل رجل
 قوي شديد يمتنع عن السقوط في القلب فينجو بتعلقه به فسبحان من خلق هذا

المركب العظيم الثقيل بهذا الهواء اللطيف من غير علاقة ولا عقدة تشاهد (ومن آية السحاب المسخر بين السماء والأرض) كيف ينشئ سبحانه بالرياح كثيره كسيفا ثم يولف بينه وبينهم بضئ إلى بعض ثم تلقاه الريح وهي التي سماها سبحانه لواقع ثم يسوقه على متونها إلى الأرض المحتاجة إليه فإذا علاها واستوى عليها أمراق مائه عليها فيرسل سبحانه عليه الريح وهو في الجو فتدروه وتفرقه لثلا يؤذى ويهدم ما يزل عليه بحمته حتى إذا رويت وأخذت حاجتها منه ألقع عنها وفارقها فهي روايا الأرض محمولة على ظهور الرياح وفي الترمذى وغيره أن النبي صلى الله عليه وسلم لما رأى السحاب قال هذه روايا الأرض يسوقها الله إلى قوم لا يشكرونه ولا يذكرونه قال السحاب حامل رزق العباد وغيرهم التي عليها ميرتهم . وكان الحسن إذا رأى السحاب قال في هذا واقع رزقكم ولكنكم تحرمونه بخطاياكم وذنوبكم . وفي الصحيح عن النبي صلى الله عليه وسلم قال بينما رجل بفلاة من الأرض إذ سمع صوتا في سحابة إسق حديقة فلان فر الرجل مع السحابة حتى أتت على حديقة فلما توسطتها أفرغت فيها ماءها فإذا برجل معه سحابة يسقى الماء بها فقال ما اسمك يا عبد الله قال فلان للإسم الذي سمعه في السحابة (وبالجملة) فإذا تأملت السحاب الكثيف المظلم كيف تراه يجتمع في جوصاف لا كمسورة فيه وكيف يخلفه الله متى شاء وإذا شاء وهو مع لينة ورعاوته حامل الماء الثقيل بين السماء والأرض إلى أن يأذن له ربه وغالقه في إرسال مائه من الماء فيرسله وينزله منه مقطعا بالنفطرات كل قطرة بقدر مخصوص اقتضته حكمته ورحمته فيرش السحاب الماء على الأرض رشا ويرسله قطرات مفصلة لا تختلط قطرة منها بأخرى ولا يتقدم متأخرها ولا يتأخر متقدمها ولا تدرك القطرة صاحبها فتخرج بها بل تنزل كل واحدة في الطريق الذي رسم لها لا تعدل عنه حتى تمسب الأرض قطرة قطرة قد عينت كل قطرة منها لجزء من الأرض لا تتعداه إلى غيره فلو اجتمع الخلق كلهم على أن يخلقوا منها قطرة واحدة أو يحصوا عدد القطر في لحظة واحدة لعجزوا عنه . فأمل كيف يسوق سبحانه رزقا للعباد والنواب والطير والذر والنمل يسوقه رزقا للحيوان الفلاني في الأرض الفلانية بجانب الجبل الفلاني فيصل إليه على شدة من الحاجة والطرش في وقت كذا وكذا . ثم كيف أودعه في الأرض ثم أخرج به أنواع الأغذية والأدوية والأهوات فهذا الثبات ينفى وهذا يصلح الغذاء وهذا ينفذه وهذا يضعف وهذا اسم قاتل وهذا شفاء من السم وهذا يمرض وهذا دواء من المرض وهذا يبرد وهذا يسخن وهذا إذا حصل في المدة قبح الصفراء من أعماق المروق وهذا إذا حصل فيها ولد الصفراء واستحال إليها وهذا يدفع البلم والسوداء وهذا يستحيل

إليهما وهذا يبيع المم وهذا يسكنه وهذا ينوم وهذا يمنع النوم وهذا يفرح وهذا يجلب
النم إلى غير ذلك من عجائب النبات التي لا تكاد تخلو ورقة منه ولا عرق ولا ثمرة من منافع
تعجز عقول البشر عن الأحاطة بها وتفصيلها . وانظر إلى مجارى الماء في تلك العروق .
الرفيعة الضئيلة الضعيفة التي لا يكاد البصر يدركها إلا بعد تحديق كيف يقوى قسره واجتذابه .
من مقره ومركزه إلى فوق ثم يتصرف في تلك المجارى بحسب قبولها وسعها وضيقها ثم
تتفرق وتتشعب وتنق إلى غاية لا يتألفها البصر . ثم انظر إلى تكون حمل الشجرة ونقله من
حال إلى حال كقتل أحوال الجنين المغيب عن الأبصار ترى العجب العجائب فتبارك الله رب
العالمين وأحسن الخالقين بينا تراها حلياً قائماً عارياً لا كسوة عليها إذ كساها ربها وخالفها
من الزهر أحسن كسوة ثم سلها تلك الكسوة وكساها من الورق كسوة هي أثبت من الأولى
ثم أطلع فيها حملها ضميماً ضئيلاً بعد أن أخرج ورقها صيانة ونوبا لتلك الثمرة الضعيفة
لتستجن به من الحر والبرد والآفات ثم ساق إلى تلك الثمار رزقها وغذاها في تلك العروق
والمجارى فتفتت به كما يتغذى الطفل بلبان أمه ثم ربها ونماها شيئاً فشيئاً حتى استوت
وكلت وتأنى إدراكها فأخرج ذلك الجنى اللذيذ اللين من تلك الحبة السماء . هذا وكما
من آية في كل ما يقع الحس عليه ويصير العباد وما لا يعصرونه تفى الأعمار دون الأحاطة
بها وبجميع تفاصيلها .

فصل

ومن آياته سبحانه وتعالى الليل والنهار وهما من أعجب آياته وبدائع مصنوعاته ولهذا
يبيد ذكرهما في القرآن ويديه كقوله تعالى (ومن آياته الليل والنهار) وقوله (وهو الذى
جعل الليل لباساً والنوم سباتاً وجعل النهار نشوراً) وقوله عز وجل (وهو الذى خلق الليل
والنهار والشمس والقمر كل فى فلك يسبحون) وقوله عز وجل (الله الذى جعل لكم الليل
لتسكنوا فيه والنهار مبصراً) وهذا كثير فى القرآن فانظر إلى هاتين الآيتين وما تضمنتا من
العبر والدلالات على ربوبية الله وحكمته كيف جعل الليل سكناً ولباساً يغشى العالم فتسكن
فيه الحركات وتأوى الحيوانات إلى بيوتها والطير إلى أوكارها وتستجم فيه النفوس وتستريح
من كد السعي والتعب حتى إذا أخذت منه النفوس راحت وسباتها وظلمت إلى معاشها وتصرفها
جاء فاتق الأصباح سبحانه وتعالى بالنهار يقدم جيشه بشير الصباح فهزم تلك الظلة ومزقها كل
مزق وكشفها عن العالم فإذا هم مبصرون فانتشر الحيوان وتصرف فى معاشه ومصالحه وخرجت
الطيور من أوكارها فيأله من معاد وتشاء دال على قدرة الله سبحانه على المعاد الأكبر وتكرره

ودوام مشاهدة النفوس له بحيث صار عادة ومألفاً منها من الاعتبار به والاستدلال به على النشأة الثانية وإحياء الخلق بعد موتهم ولا ضعف في قدرة القادر التام القسوة ولا قصور في حكمته ولا في علمه بوجوب تخلف ذلك ولكن الله يهدي من يشاء ويضل من يشاء وهذا أيضاً من آياته الباهرة أن يعنى عن هذه الآيات الواضحة البينة من شاء من خلقه فلا يهتدى بها ولا يبصرها لمن هو واقف في الماء إلى خلقه وهو يستغيث من العطش وينكر وجود الماء وبهذا وأمثاله يعرف الله عز وجل ويشكر ويمجد ويتضرع إليه ويسأل .

فصل

ومن آياته وعجائب مصنوعاته البحار المكتنفة لأقطار الأرض التي هي خلجان من البحر المحيط الأعظم بجميع الأرض حتى أن المكشوف من الأرض والجبال والمدن بالنسبة إلى الماء كجزيرة صغيرة في بحر عظيم وبقية الأرض مغمورة بالماء ولولا إمساك الرب تبارك وتعالى له بقدرته ومشيتته وحسنه الماء لطفح على الأرض وعلما كل هذا طبع الماء ولهذا حار عقلاء الطبيعيين في سبب بروز هذا الجزء من الأرض مع اقتضاء طبيعة الماء للعلو عليه وإن يغمره ولم يجدوا ما يحيلون عليه ذلك إلا الاعتراف بالعناية الأزلية والحكمة الإلهية التي اقتضت ذلك لعيش الحيوان الأرضي في الأرض وهذا حق ولكنه بوجوب الاعتراف بقدرة الله وإرادته ومشيتته وعلمه وحكمته وصفاته كماله ولا يحصى عنه . وفي مستند الإمام أحمد عن النبي ﷺ أنه قال ما من يوم إلا والبحر يستأذن ربه أن يفرق بين آدم . وهذا أحد الأقوال في قوله عز وجل (والبحر المسجور) أنه المحبوس حكاية ابن عطية وغيره . قالوا ومنه ساجور الكلب وهي القلادة من عود أو حديد التي تمسكه وكذلك لولا أن الله يحبس البحر ويمسكه لفاض على الأرض فالأرض في البحر كبيت في جملة الأرض وإذا تأملت عجائب البحر وما فيه من الحيوانات على اختلاف أجناسها وأشكالها ومقاديرها ومنافعها ومضارها وألوانها حتى أن فيها حيواناً أمثال الجبال لا يقوم له شيء وحتى أن فيه من الحيوانات ما يرى ظهورها فيظن أنها جزيرة فينزل الركاب عليها فتص بالنار إذا أوقدت فتتحرك فيعلم أنه حيوان وما من صنف من أصناف حيوان البر إلا وفي البحر أمثاله حتى الإنسان والفرس والبعير وأصنافها وفيه أجناس لا يعد لها نظير في البر أصلاً هذا مع ما فيه من الجواهر والثروات والمرجان فترى الثروة كيف أودعت في كن كاليت لها وهي الصدقة تنكسها وتحفظها ومنه الثروة المكتنون وهو الذي في صدقه لم تمسه الأيدي وتأمل كيف نبث المرجان في قعره في الصخرة الصماء تحت الماء على هيئة الشجر هذا مع ما فيه من العنبر وأصناف النفائس

التي ينفذها البحر وتستخرج منه ثم انظر إلى عجائب السفن وسيرها في البحر نشقه وتخرجه .
 بلا قائد يقودها ولا سائق يسوقها وإنما قائدها وسائقها الرياح التي يسخرها الله لاجرائها
 فإذا حبس عنها القائد والسائق ظلت راکدة على وجه الماء قال الله تعالى (ومن آياته
 الجوارى في البحر كالأعلام إن يشأ يسكن الرياح فيظللن رواكد على ظهره إن في ذلك
 لآيات لكل صبار شكور) وقال الله تعالى (الله الذي سخر لكم البحر لتأكلوا منه لحماً طرياً
 وتستخرجوا منه حلية تلبسونها وترى الفلك مواخر فيه ولتبتغوا من فضله ولعلكم
 تشكرون) فإعظمتها من آية وأبينها من دلالة ولهذا يكرر سبحانه ذكرها في كتابه كثيراً
 وبالجملة فعجائب البحر وآياته أعظم وأكثر من أن يحصيا إلا الله سبحانه وقال الله تعالى
 (إنا لما طغى الماء حملناكم في الجارية لتجعلنا لكم تذكرة وتعيها أذن واعية) .

فصل

ومن آياته سبحانه خلق الحيوان على اختلاف صفاته وأجناسه وأشكاله ومنافعه وألوانه
 وعجائبه المودعة فيه فنه الماشى على بطنه ومنه الماشى على رجليه ومنه الماشى على أربع ومنه
 ما جعل سلاحه في رجليه وهو ذوالخالب ومنه ما جعل سلاحه المناقير كالنسر والرحم والغراب
 ومنه ما سلاحه الأسنان ومنه ما سلاحه الصياصى وهى القرون يدافع بها عن نفسه من روم
 أخذه ومنه ما أعطى منها قوة يدفع بها عن نفسه لم يحتج إلى سلاح كالأسد فإن سلاحه قوته
 ومنه ما سلاحه في ذرقه وهو نوع من الطير إذا دنا منه من يريد أخذه ذرق عليه فأهلكه
 ونحن نذكر هنا فصولاً منتشرة من هذا الباب مختصرة وإن تضمنت بعض التكرار وترك
 الترتيب في هذا المقام الذى هو من أهم فصول الكتاب بل هو لب هذا القسم الأول ولهذا
 يكرر في القرآن ذكر آياته وبمعناها ويبيدها ويأمر عباده بالنظر فيها مرة بعد أخرى فهو
 من أجل مقاصد القرآن قال الله تعالى (قل انظروا ماذا في السموات والأرض) وقال تعالى
 (إن في خلق السموات والأرض واختلاف الليل والنهار لآيات لأولى الألباب) وقال تعالى
 (أفلا ينظرون إلى الإبل كيف خلقت وإلى السماء كيف رفعت وإلى الجبال كيف نصبت
 وإلى الأرض كيف سطحت) وقال الله تعالى (أولم ينظروا في ملكوت السموات والأرض
 وما خلق الله من شيء) وقال تعالى (إن الله فائق الحب والثوى يخرج الحى من الميت
 ويخرج الميت من الحى ذلكم فائق توفىكون فائق الاصبح وجعل الليل سكناً والشمس
 والقمر حسباناً ذلك تقدير العزيز العليم وهو الذى جعل لكم النجوم لتهتدوا بها في ظلمات
 البر والبحر قد فصلنا الآيات لقوم يفقهون وهو الذى أنزل من السماء ماء فأخرجنا به نبات

كل شيء فأخرجنا منه خضرا فخرج منه حبا متراكبا ومن النخل من طلعها قنوان دانية وجنت من أعناب والزيتون والرمث مشتبها وغير متشابه انظروا الى ثمره اذا أثمر وينته فأمر سبحانه بالنظر إليه وقت خروجه وإثماره ووقت نضجه وإدراكه يقال أينعت الثمار إذا نضجت وطابت لأن في خروجه من بين الحطب والورق آية باهرة وقدره بالغة ثم في خروجه من حد المفوضة واليبوسة والمرارة والحوضة إلى ذلك اللون المشرق التامع والطعم الحلو اللذيذ انتهى آيات لقوم يؤمنون وقال بعض السلف حق على الناس أن يخرجوا وقت إدراك الثمار وينموا فينظروا إليها ثم تلى (انظروا الى ثمره إذا أثمر وينته) ولو أردنا نستوعب مافي آيات الله المشهورة من العجائب والدلالات الشاهدة لله بأن الله الذي لا اله الا هو الذي ليس كمثل شيء وانه الذي لا أعظم منه ولا أكمل منه ولا أبر ولا لطف لمجزأ نحن والاولون والآخرون عن معرفة أدنى عشر معشار ذلك ولكن مالا يدرك جميعه لا يفتني ترك التنبيه على بعض ما يستدل به على ذلك وهذا حين الشروع في الفصول .

فصل

تأمل العبارة في موضع هذا العالم وتأليف أجزائه ونظمها على أحسن نظام وأدله على كمال قدرة خالقه وكمال علمه وكمال حكمته وكمال لطفه فانك إذا تأملت العالم وجدته كالبيت المبنى المعد فيه جميع الآلات ومصلحه وكل ما يحتاج اليه فالسما سفه المرفوع عليه والأرض مهاد بسيط وفرش ومستقر الساكن والشمس والقمر سرجان يزهران فيه والنجوم مصابيح له وزينة وأدلة للتتبع في طرق هذه الدار والجواهر والمعادن مخزونة فيه كالدخائر والحواسل المكننة المهيأة كل شيء منها لشأنه الذي يصلح له وضروب النبات مهيأ لما ربه وصنوف الحيوان مصروقة لمصلحه فتحا الركوب ومنها الخلوب ومنها الغذاء ومنها اللباس والأمتعة والآلات ومنها الحرس الذي وكل بحرس الإنسان يحرسه وهو قائم وقاعد عما هو مستعد لإهلاكه وأذاه فلو لا ما سطر عليه من ضده لم يقر للإنسان قرار بينهم وجعل الإنسان كملك الخول في ذلك المحكم فيه المتصرف بفعله وأمره ففي هذا أعظم دلالة وأوضحها على أن العالم مخلوق الخالق حكيم قدير علم قدره أحسن تقدير ونظمه أحسن نظام وإن الخالق له يستحيل أن يكون اثنين بل الاله واحد لا اله الا هو تعالى عما يقول الظالمون والجاحدون علوا كبيرا وإنه لو كان في السموات والأرض إله غير الله لفسد أمرهما واختل نظامهما وتعلت مصالحهما وإذا كان البدن يستحيل أن يكون المدبر له وروحان متكافئان متساويان ولو كان كذلك لفسد وهلك مع امكان أن يكون تحت قبر ثالث هذا من المحال في أوائل العقول وبداية الفطر فلو كان فيهما آلهة إلا الله لفسدنا فسبحان الله رب العرش عما يصفون ما اتخذ الله من ولد وما كان معه من إله إذا لذهب

كل إله بما خلق ولعلا بعضهم على بعض سبحانه الله عما يصفون عالم الغيب والشهادة فعالى عما يشركون فهذان برهانا يميز الأولون والآخرين أن يقدحوا فيهما بقدح صحيح أو يأتوا بأحسن منهما ولا يتعترض عليهما إلا من لم يفهم المراد منهما ولولا خشية الإطالة لذكرنا تقديرهما وبيان ما تضمناه من السر المجيب والبرهان الباهر وسنفرد إن شاء الله كتابا مستقلا لادلة التوحيد .

فصل

فأمل خلق الساء وارجع البصر فيها كرة بعد كرة كيف تراها من أعظم الآيات في علوها وارتفاعها وسعتها وقرارها بحيث لا تصعد علوا كالنار ولا تهبط نازلة كالآجسام الثقيلة ولا عمدتها ولا علاقة فوقها بل هي مسوكة بقدرة الله الذي يمسك السموات والأرض أن تزولا ثم تأمل استواءها واعتدالها فلا صدع فيها ولا فطر ولا شق ولا أمت ولا عوج ثم تأمل ما وضعت عليه من هذا اللون الذي هو أحسن الألوان وأشدها موافقة للبصر وتقوية له حتى أن من أصابه شيء أضر ببصره يؤمر بأدمان النظر إلى الحضرة وما قرب منها إلى السواد وقال الأطباء إن من كل بصر فإنه من دوائه أن يديم الاطلاع إلى إجابة خضراء مملوءة ماء فأمل كيف جعل أديم السماء بهذا اللون ليمسك الأبصار المنقلبة فيه ولا ينكأ فيها بطول مباشرتها له هذا بعض فوائد هذا اللون والحكمة فيه اضعاف ذلك .

فصل

ثم تأمل حال الشمس والقمر في طلوعهما وغروبهما لإقامة دولي الليل والنهار ولولا طلوعهما لبطل أمر العالم وكيف كان الناس يسمون في معاشهم ويتصرفون في أمورهم والدنيا مغالبة عليهم وكيف كانوا يتهنون بالعيش مع فقد النور ثم تأمل الحكمة في غروبهما فإنه لولا غروبهما لم يكن للناس هدوء ولا قرار مع فرط الحاجة إلى السبات وجوم الحراس وانبعاث القوى الباطنة وظهور سلطانها في النوم الممين على هضم الطعام وتنفيذ الغذاء إلى الأعضاء ثم لولا الغروب لكانت الأرض تحمى بدوام شروق الشمس واتصال طلوعها حتى يحترق كل ما عليها من حيوان ونبات فصارت تطلع وتقا بمنزلة السراج برفع لأهل البيت ليقضوا حوائجهم ثم تغيب عنهم مثل ذلك ليقروا ويهدؤا وصار ضياء النهار مع ظلام الليل وحر هذا مع برد هذا مع تضادهما متعاقبين متظاهرين بهما تمام مصالح العالم وقد أشار تعالى إلى هذا المعنى ونبه عباده عليه بقوله عز وجل ﴿ قل أرأيتم أن جعل الله عليكم الليل سرمدا إلى يوم القيامة من إله غير الله يأتيكم بضياء أفلا تسمعون قل أرأيتم أن جعل الله عليكم النهار

سرمداً إلى يوم القيامة من إله غير الله يأتيكم بليل تسكون فيه أفلا تبصرون) خص سبحانه النهار بذكر البصر لأنه علمه وفيه سلطان البصر وتصرفه وخص الليل بذكر السمع لأن سلطان السمع يكون بالليل وتسمع فيه الحيوانات مالا تسمع في النهار لأنه وقت هدوء الأصوات وخود الحركات وقوة سلطان السمع وضعف سلطان البصر والنهار بالعكس فيه قوة سلطان البصر وضعف سلطان السمع فقولهم أفلا تسمعون راجع إلى قوله قل أرأيتم إن جعل الله عليكم الليل سرمداً إلى يوم القيامة من إله غير الله يأتيكم به وقوله أفلا تبصرون راجع إلى قوله قل أرأيتم إن جعل الله عليكم النهار سرمداً إلى يوم القيامة وقال تعالى (تبارك الذي جعل في السماء بروجا وجعل فيها سراجاً وقرأ متيراً وهو الذي جعل الليل والنهار خلفة لمن أراد أن يذكر أو أراد شكوراً) فذكر تعالى خلق الليل والنهار وإنهما خلفه أي يخلف أحدهما الآخر لا يجتمع معه ولو اجتمع معه لفاتت المصلحة بتعاقبهما واختلافهما وهذا هو المراد باختلاف الليل والنهار كون كل واحد منهما يخلف الآخر لا يجامعه ولا يحاذيه بل يغشى أحدهما صاحبه فيطلبه حيثاً حتى يزيله عن سلطانه ثم يجيء الآخر عقيبته فيطلبه حيثاً حتى يزيله عن سلطانه فهما دائماً يتطالبان ولا يدرك أحدهما صاحبه .

فصل

ثم تأمل بعد ذلك أحوال هذه الشمس في انخفاضها وارتفاعها لإقامة هذه الأزمته والفصول وما فيها من المصالح والحكم إذ لو كان الزمان كله فصلاً واحداً لفاتت مصالح الفصول الباقية فيه فلو كان صيفاً كله لفاتت منافع مصالح الشتاء ولو كان شتاءً لفاتت مصالح الصيف وكذلك لو كان ربيعاً كله أو خريفاً كله ففي الشتاء تنور الحرارة في الأجواف ويطون الأرض والجبال فتولد مواد الثمار وغيرها وتبرد الظواهر ويستكشف فيه الهواء فيحصل السحاب والمطر والتلج والبرد الذي به حياة الأرض وأهلها واشتداد أبدان الحيوان وقوتها وتزايد القوى الطبيعية واستخلاف ما حلت حرارة الصيف من الأبدان وفي الربيع تتحرك الطبائع وتظهر المواد المتولدة في الشتاء فيظهر النبات ويتنور الشجر بالزهر ويتحرك الحيوان للتناسل وفي الصيف يحترق الهواء ويسخن جدا فتتضج الثمار وتحل فضلات الأبدان والأخلاط التي انقضت في الشتاء وتنور البرودة وتهرب إلى الأجواف ولهذا تبرد العيون والآبار ولا تهضم المعدة الطعام التي كانت تهضمه في الشتاء من الأطعمة الغليظة لأنها كانت تهضمها بالحرارة التي سكنت في البطون فلما جاء الصيف خرجت الحرارة إلى ظاهر الجسد وغارت البرودة فيه فاذا جاء الخريف اعتدل الزمان وصفا الهواء وبرد فانكسر ذلك السموم وجعله الله يحكمه برزخا بين سموم الصيف وبرد الشتاء لئلا يتنقل الحيوان وهلة واحدة من

الحر الشديد إلى البرد الشديد فيجداؤه ويظم ضرره فإذا انتقل إليه بتدريج وترتيب لم يصعب عليه فانه عند كل جزء يستمد لقبول ما هو أشد منه حتى تأتي جمة البرد بعد استمداد وقبول حكمة بالغة وآية باهرة وكذلك الربيع برزخ بين الشتاء والصيف ينتقل فيه الحيوان من برد هذا الى حر هذا بتدريج وترتيب قتيارك الله رب العالمين وأحسن الخالقين .

فصل

ثم تأمل حال الشمس والقمر وما أودعاه من النور والإضاءة وكيف جعل لهما بروجاً ومنازل يزلانها مرحلة بعد مرحلة لإقامة دولة السنة وتماح حساب العالم الذي لا غناء لهم في مصالحهم عنه فبذلك يعلم حساب الأعمار والآجال الموزجة للديون والإيجارات والمعاملات والمعد وغير ذلك فلولاً حلو ك الشمس والقمر في تلك المنازل وتقلعها فيها منزلة بعد منزلة لم يعلم شيء من ذلك وقد نبه تعالى على هذا في غير موضع من كتابه كقوله (هو الذي جعل الشمس ضياء والقمر نورا وقدره منازل لتعلموا عدد السنين والحساب ما خلق الله ذلك الا بالحق يفصل الآيات لقوم يعلمون) وقال تعالى (وجعلنا الليل والنهار آيتين فحونا آية الليل وجعلنا آية النهار مبصرة لتبتغوا فضلا من ربكم ولتعلموا عدد السنين والحساب) .

فصل

ثم تأمل الحكمة في طلوع الشمس على العالم كيف قدره العزيز العليم سبحانه فانها لو كانت تطلع في موضع من السماء قفص فيه ولا تعدوه لما وصل شعاعها الى كثير من الجهات لأن ظل أحد جوانب كرة الأرض يحجبها عن الجانب الآخر وكان يكون الليل دائما سرمدا على من لم تطلع عليهم والنهار سرمدا على من هي طالمة عليهم فيفسد هؤلاء وهؤلاء فاقضت الحكمة الإلهية والعناية الربانية ان قدر طلوعها من أول النهار من المشرق فتنشق على ما قبلها من الأفق الغربي ثم لا تزال تدور وتنشئ جهة بعد جهة حتى تنتهي الى المغرب فتنشق على ما استر عنها في أول النهار فيختلف عتدم الليل والنهار فتنتظم مصالحهم .

فصل

ثم تأمل الحكمة في مقادير الليل والنهار تجدهما على غاية المصلحة والحكمة وأن مقدار اليوم واليلة لو زاد على ما قدر عليه أو نقص لفاتت المصلحة واختلقت الحكمة بذلك بل جعل مكيالها أربعة وعشرين ساعة وجعلها يتقارضان الزيادة والنقصان بينهما فما يزيد في أحدهما من الآخر يعود الآخر فيفسده منه . قال الله تعالى (يولج الليل في النهار ويولج النهار في الليل) وفيه قولان أحدهما أن المعنى يدخل ظلمة هذا في مكان ضياء ذلك وضياء هذا في مكان ظلمة الآخر فيدخل كل واحد منهما في موضع صاحبه وعلى هذا فهي عامة في كل ليل ونهار والقول الثاني

أنه يزيد في أحدهما ما ينقصه من الآخر فإينقص منه يلج في الآخر لا ينهب جملة وعلى هذا فالآية خاصة ببعض ساعات كل من الليل والنهار في غير زمن الاعتدال فهي خاصة في الزمان وفي مقدار ما يلج في أحدهما من الآخر وهو في الأقاليم المعتدلة غاية ما تقبى الزيادة خمس عشرة ساعة فيصير الآخر تسع ساعات فإذا زاد على ذلك انصرف ذلك الإقليم في الحرارة أو البرودة إلى أن ينتهى إلى حد لا يسكنه الإنسان ولا يتكون فيه النبات وكل موضع لا تقع عليه الشمس لا يعيش فيه حيوان ولا نبات لفرط برده وبسبه وكل موضع لا تقارقه كذلك لفرط حره وبسبه والمواضع التي يعيش فيها الحيوان والنبات هي التي تطلع عليها الشمس وتغيب وأعد لها المواضع التي تتعاقب عليها الفصول الأربعة ويكون فيها اعتدالان خريفين وربيعين .

فصل

ثم تأمل إنارة القمر والكواكب في ظلة الليل والحكمة في ذلك فإن الله تعالى اقتضت حكمته خلق الظلة لهدو الحيوان وبرد الهواء على الأبدان والنبات فتعادل حرارة الشمس فيقوم النبات والحيوان فلما كان ذلك مقتضى حكمته شاب الليل بشيء من الأنوار ولم يجعله ظلة داجية خدسا لاضوء فيه أصلا فكان لا يتمكن الحيوان فيه من شيء من الحركة ولا الأعمال ولما كان الحيوان قد يحتاج في الليل إلى حركة ومسير وعمل لا ينهيا له بالنهار لضيق النهار أو اشد الحر أو الخوف بالنهار كحال كثير من الحيوان فجعل في الليل من أضواء الكواكب وضوء القمر ما يتأتى معه أعمال كثيرة كالسفر والحرق وغير ذلك من أعمال أهل الحروث والزروع لجعل ضوء القمر بالليل معونة للحيوان على هذه الحركات وجعل طلوعه في بعض الليل دون بعض مع نقص ضوءه عن الشمس لئلا يستوى الليل والنهار فتفوت حكمة الاختلاف بينهما والتفاوت الذي قدره العزيز العليم فتأمل الحكمة البالغة والتقدير العجيب الذي اقتضى أن أعان الحيوان على دولة الظلام بمجند من النور يستعين به على هذه الدولة المظلمة ولم يجعل الدولة كلها ظلة صرفا بل ظلة مشوبة بنور رحمة منه وإحسانا فسبحان من أتقن ما صنع وأحسن كل شيء خلقه .

فصل

ثم تأمل حكمته تبارك وتعالى في هذه التجوّم وكثرتها وعجيب خلقها وأنها زينة للسماء وأدلة يهتدى بها في طرق البر والبحر وما جعل فيها من الضوء والنور بحيث

يمكننا رؤيتها مع البعد المفرط ولولا ذلك لم يحصل لنا الاهتداء والدلالة ومعرفة المواقيت ثم تأمل تسخيرها منقاداً بأمر ربها تبارك وتعالى جارية على سنن واحد اقتضت حكمته وعلمه أن لا يخرج عنه ليجل منها البروج والمنازل والثواب والسيارة والكبار والصغار والمتوسط والابيض الأزهر والابيض الأحمر ومنها ما يخفى على الناظر فلا يدركه وجعل منطقة البروج قسمين مرتفعة ومنخفضة وقدر سيرها تقديراً واحداً ونزل الشمس والقمر والسيارات منها منازلها فمنها ما يقطعها في شهر واحد وهو القمر ومنها ما يقطعها في عام ومنها ما يقطعها في عدة أعوام كل ذلك موجب الحكمة والعناية وجعل ذلك أسبأباً لما يحدثه سبحانه في هذا العالم فيستدل بها الناس على تلك الحوادث التي تقارنها كعمرتهم بما يكون مع طلوع الثريا إذا طلعت وغروبها إذا سقطت من الحوادث التي تقارنها وكذلك غيرها من المنازل والسيارات ثم تأمل جهه سبحانه بنات نض و ما قرب منها ظاهرة لا تغيب لقربها من المركز ولما في ذلك من الحكمة الالهية وانها بمنزلة الاعلام التي يهتدى بها الناس في الطرق المجهولة في البر والبحر فهم ينظرون اليها وإلى الجدى والفرقدن كل وقت أرادوا فيهتدون بها حيث شاءوا .

فصل

ثم تأمل اختلاف سير الكواكب وما فيه من العجائب كيف تجد بعضها لا يسير إلا مع رفقة ولا يفرد عنهم سيرة أبداً بل لا يسرون إلا جميعاً وبعضها يسير سيراً مطلقاً غير مقيد برفيق ولا صاحب بل إذا انفق له مصاحبه في منزل واقفه فيه ليلة وفارقه الليلة الأخرى فينا تراه ورفيقه ورفيقه إذ رأيتهما مفترقين متباعدين كأنهما لم يتصاحبا قط وهذه السيارة لما في سيرها سران مختلفان غاية الاختلاف سير عام يسير بها فللكا وسير خاص تسير هي في فللكا كما شبهوا ذلك بمنزلة تدب على رضى ذات الشمال والرحى تأخذ ذات اليمين فللمنعة في ذلك حركتان مختلفتان إلى جهتين متباينتين إحداهما بنفسها والأخرى مكرهة عليها تبعاً للرحى تجذبها إلى غير جهة مقصدها وبذلك يجعل التقديم فيها كل منزلة إلى جهة الشرق ثم يسير فللكا وبمنزلةا إلى جهة الغرب قبل الزنادقة والمعطلة أى طبيعة اقتضت هذا وأى فلك أوجبه وهلا كانت كلها راتبه أو متقلة أو على مقدار واحد وشكل واحد وحركة واحدة وجريان واحد وهل هذا إلا صنع من هرت العقول حكمت وشهدت مصنوعاته ومبتدعاته بأنه الخالق البارئ المصور الذى ليس كمثل شئ أحسن كل شئ خلقه وأنفن كل ما صنعه وأنه العلم الحكيم الذى خلق فسوى وقدر فهدى وأن هذه إحدى آياته الدالة عليه وعجائب مصنوعاته الموصلة للأفكار إذا سافرت فيها اليه وأنه خلق مسخر مريب مدبر (ان ربكم الله الذى خلق السموات

والأرض في ستة أيام ثم استوى على العرش يمشي الليل النهار يطلبه حثيثاً والشمس والقمر والنجوم مسخرات بأمره أله الخلق والأمر تبارك الله رب العالمين . فان قلت فإي الحكمة في كون بعض النجوم راتباً وبعضها متقللاً . قيل إنها لو كانت كلها راتبة لبطلت الدلائل والحكم التي نشأت من تقلبها في منازلها ومسيرها في بروجها ولو كانت كلها متقللة لم يكن لمسيرها منازل تعرف بها ولا رسم يقاس عليها لأنه إنما يقاس مسير المتقللة منها بالراتب كما يقاس مسير السائر في الأرض بالمنازل التي يمرون عليها فلو كانت كلها بحال واحدة لاختلط نظامها وبطلت الحكم والقوائد والدلالات التي في اختلافها ولتشبه العطل بذلك وقال لو كان فاعلمها ومبدعها مختاراً لم تكن على وجه واحد وأمر واحد وقدر واحد فهذا الترتيب والنظام الذي هي عليه من أدل الدلائل على وجود الخالق وقدرته وإرادته وعلمه وحكمته ووحدايته

فصل

ثم تأمل هذا الفلك الدوار بشمسه وقره ونجومه وكيف يدور على هذا العالم في هذا الدوران الدائم إلى آخر الأجل على هذا الترتيب والنظام وما في طي ذلك من اختلاف الليل والنهار والفصول والحر والبرد وما في ضمن ذلك من مصالح ما على الأرض من أصناف الحيوان والنبات وهل يخفى على ذي بصيرة أن هذا إبداع المبدع الحكيم وتقدير العزيز العليم ولهذا خاطب الرسل أمتهم مخاطبة من لا شك عنده في الله وإنما دعوم إلى عبادته وحده لا إلى الاقرار به فقالت لهم (أفي الله شك فاطر السموات والأرض) فوجوده سبحانه وربوبيته وقدرته أظهر من كل شيء على الإطلاق فهو أظهر للبصائر من الشمس للأبصار وأبين للمقول من كل ما تعقله وتقر بوجوده فما ينكره إلا مكابر بلسانه وقلبه وعقله وفطرته وكلها تكذبه قال تعالى (الله الذي رفع السموات بغير عمد ترونها ثم استوى على العرش وسخر الشمس والقمر كل يجري لأجل مسمى يدور الأمر بفصل الآيات لعلكم بلقاء ربكم توقنون وهو الذي مد الأرض وجعل فيها رواسي وأنهاراً ومن كل الثمرات جعل فيها زوجين اثنين يمشي الليل النهار إن في ذلك لآيات لقوم يتفكرون وفي الأرض قطع متجاورات (الآية . وقال تعالى (إن في خلق السموات والأرض واختلاف الليل والنهار لآيات للؤمنين وفي خلقكم وما يبدي من دابة) إلى قوله (وآياته يؤمنون) وقال تعالى (خلق السموات بغير عمد ترونها وألق في الأرض رواسي أن يمتد بهم ويث فيها من كل دابة إلى قوله في ضلال مبين) . وقال تعالى (خلق الإنسان من نطفة فأذا هو خصيم مبين والأنعام خلقنا لكم فيها دفاً ومنافع ومنها تأكلون) إلى قوله (أفمن يخلق كمن لا يخلق أفلا تذكرون) وتأمل كيف وحد سبحانه الآية من قوله (هو الذي أنزل من السماء ماء لكم منه شراب إلى آخرها) وختمها بأصحاب الفكرة فأما

توحيد الآية فلأن موضع الدلالة واحد وهو الماء الذي أنزله من السماء فأخرج به كلما ذكره من الأرض وهو على اختلاف أنواعه لقاحه واحد وأمه واحدة فهذا نوع واحد من آياته . وأما تخصيصه ذلك بأهل الفكر فلأن هذه المخلوقات التي ذكرها من الماء موضع فكر وهو نظر القلب وتأمله لا موضع نظر مجرد بالمعين فلا يتفحص الناظر بمجرد رؤية العين حتى ينتقل منه إلى نظر القلب في حكمه ذلك وبديع صنعه والاستدلال به على خالقه وباريه وذلك هو الفكر بعينه . وأما قوله تعالى في الآية التي بعدها (ان في ذلك لآيات لقوم يعقلون) لجمع الآيات لأنها تضمنت الليل والنهار والشمس والقمر والنجوم وهي آيات متعددة مختلفة في أنفسها وخلقيها وكيفياتها فإن إظلام الجو لغروب الشمس ومجيء الليل الذي يلبس العالم كالثوب ويسكنون تحته آية باهرة ثم ورد جيش الضياء يقدمه بشير الصباح فينهزم عسكر الظلام ويقتشر الحيوان وينكشط ذلك اللباس بجملة آية أخرى ثم في الشمس التي هي آية النهار آية أخرى وفي القمر الذي هو آية الليل آية أخرى وفي النجوم آيات أخر كما قدمناه هذا مع ما يتبعها من الآيات المقارنة لها من الرياح واختلافها وسائر ما يحدثه الله بسببها آيات أخر فالموضع موضع جمع وخسر هذه الآيات بأهل العقل لأنها أعظم مما قبلها وأدلوأكبر والأولى كالباب لهذه فن استدل بهذه الآيات وأعطاهما حقها من الدلالة استحق من الوصفما يستحقه صاحب الفكر وهو العقل ولأن منزلة العقل بعد منزلة الفكر قلبا دلهم بالآية الأولى على الفكر نقلهم بالآية الثانية التي هي أعظم منها إلى العقل الذي هو فوق الفكر فتأمل . فأما قوله في الآية الثالثة (ان في ذلك لآية لقوم يذكرون) فوحد الآية وخسها بأهل التذكر . فأما توحيدها فكأنه توحيد الأولى سواء فإن ما ذرأ في الأرض على اختلافه من الجواهر والنبات والمعادن والحيوان كله في عمل واحد فهو نوع من أنواع آياته وإن تعددت أصنافه وأنواعه . وأما تخصيصه إياها بأهل التذكر فطريقة القرآن في ذلك أن يجعل آياته لتبصر والتذكر كما قال تعالى في سورة ق (والارض مددناها وألقينا فيها رواسي أنبتنا فيها من كل زوج هيج تبصرة وذكرى لكل عبد متنب) فالتبصرة العقل والتذكر الفكر باب ذلك ومدخله فإذا فكر تبصر وإذا تبصر تذكر فجاء التذكير في الآية لترتيبه على العقل المرتب على الفكر فقدم الفكر إذ هو الباب والمدخل ووسط العقل إذ هو ثمرة الفكر ونتيجته وأخر التذكر إذ هو المطلوب من الفكر والعقل فتأمل ذلك حق التأمل . فإن قلت فالفرق بين التذكر والفكر فإذا تبين الفرق ظهرت الفائدة . قلت التفكير والتذكر أصل الهدى والفلاح وهما قلبا السعادة ولهذا وسعنا الكلام في التفكير في هذا الوجه لعظم المنفعة وشدة الحاجة إليه قال الحسن مازال أهل العلم يهودون بالتذكر على التفكير وبالتفكير على التذكر ويناطقون القلوب حتى نطقت فأنطا لها أسماع وأبصار . فاعلم أن التفكير طلب القلب ما ليس بحاصل من العلوم من أمره حاصل

منها هذا حقيقة فإنه لو لم يكن ثم مراد يكون مورداً للفكر استحالة الفكر لأن الفكر بنهر متعلق متفكر فيه عال وتلك المواد هي الأمور الحاصلة ولو كان المطلوب بها حاصلًا عنده لم يتفكر فيه فإذا عرف هذا فالتفكير ينتقل من المقدمات والمبادئ التي عنده إلى المطلوب الذي يريد به فإذا ظفر به وتحصل له تذكر به وأبصر مواقع الفعل والترك وما ينبغي إثباته وما ينبغي اجتنابه فالتذكر هو مقصود التفكير وثمرته فإذا تذكر عاد بتذكره على تفكره فاستخرج ما لم يكن حاصلًا عنده فهو لا يزال يكرر بتفكره على تذكره وبتذكره على تفكره مادام عاقلًا لأن العلم والإرادة لا يقفان على حد بل هو دائماً سائر بين العلم والإرادة (وإذا عرفت) معنى كون آيات الرب تبارك وتعالى تبصرة وذكرى يتبصر بها من عمى القلب ويتذكر بها من غفله فإن المضاد للعلم إما عمى القلب ووزواله بالتبصر وإما غفله ووزواله بالتذكر . والمقصود تنبيه القلب من رقدته بالإشارة إلى شيء من بعض آيات الله ولو ذهبنا تتبع ذلك لنفذ الزمان ولم تحط بتفصيل واحدة من آياته على التمام ولكن مالا يدرك جملة لا يترك جملة وأحسن ما اتفقت فيه الآتقاس التفكير في آيات الله وعجائب صنعه والاتقال منها إلى تعلق القلب والهمة به دون شيء من مخلوقاته فلذلك عقدنا هذه الكتاب على هذين الأصلين إذ هما أفضل ما يكتبه العبد في هذه الدار

فصل

فصل المعطل المجاهد ما تقول في دولا ب دائر على نهر قد أحكمت آلاته وأحكم تركيبه وقدرت أدواته أحسن تقدير وأبلغه بحيث لا يرى الناظر فيه خلافاً في مادته ولا في صورته وقد جعل على حديقه عظيمة فيها من كل أنواع الثمار والزرع يسقيها حاجتها وفي تلك الحديقة من يلم شعثها ويحسن مراعاتها وتعهدها والقيام بجميع مصالحها فلا يختل منها شيء ولا يتلف ثمارها ثم يقسم قيمتها عند الجذاذ على سائر الخراج بحسب حاجتهم وضرورتهم فيقسم لكل صنف منهم ما يليق به ويقسمه هكذا على الدوام أرى هذا اتفاقاً بلا صانع ولا مختار ولا مدبر بل اتفق وجود ذلك الدولا ب والحديقة وكل ذلك اتفاقاً من غير فاعل ولا قيم ولا مدبر أقرى ما يقول لك عقلك في ذلك لو كان وما الذي يفنيك به وما الذي يرشدك إليه ولكن من حكمة العزيز الحكيم أن خلق قلوباً عمية لا أبصار لها فلا ترى هذه الآيات الباهرة إلا رؤىة الحيوانات البهيمية كما خلق أعمى لا أبصار لها والشمس والقمر والنجوم مسخرات بأمره وهي لا تراها فما ذنبها أن أنكرتها وجحدتها فهي تقول في ضوء النهار هذا ليل ولكن أصحاب الأعين لا يعرفون شيئاً ولقد أحسن القائل وهبني قلت هذا الصبح ليل أيعى المألون عن الضياء

فصل

ثم تأمل المسك للسموات والأرض الحافظ لهما أن تزولا أو تقعا أو يتعطل بعض ما فيها أفترى من المسك لذلك ومن القيم بأمره ومن المقيم له فلو تعطل بعض آلات هذا الدولاب العظيم والحديقة العظيمة من كان يصلحه وماذا كان عند الخلق كلهم من الحيلة في رده كما كان فلو أمسك عنهم قيم السموات والأرض الشمس لجعل عليهم الليل مرمدا من الذي كان يظلمها عليهم وبأنهم بالنهار ولو حبسها في الأفق ولم يسيرها فن ذا الذي كان يسيرها وبأنهم بالليل ولو أن السماء والأرض زالتا فن ذا الذي كان يمسكها من بعده .

فصل

ثم تأمل هذه الحكمة البالغة في الحر والبرد وقيام الحيوان والنبات عليهما وفكر في دخول أحدهما على الآخر بالتدرج والمهلة حتى يبلغ نهايته ولو دخل عليه مفاجأة لأضر ذلك بالآبدان وأهلكها وبالنبات كما لو خرج الرجل من حمام مفرط الحرارة إلى مكان مفرط في البرودة ولولا العناية والحكمة والرحمة والإحسان لما كان ذلك . فان قلت هذا التدرج والمهلة إنما كان لإبطاء سير الشمس في ارتفاعها وانخفاضها . قيل لك فإسبب في ذلك الانخفاض والارتفاع فان قلت السبب في ذلك بعد المسافة من مشارقها ومغاربها قيل لك فإسبب في بعد المسافة ولا تزال المسافة متوجة عليك كما عينت سببا حتى تقضى بك إلى أحد أمرين إما مكابرة ظاهرة ودعوى أن ذلك اتفاق من غير مدبر ولا صانع وإما الاعتراف برب العالمين والإقرار بقيوم السموات والأرضين والدخول في زمرة أولى العقل من العالمين ولن تجد بين القسمين واسطة أبدا فلا تمسك ذهك بهذيانات الملحدين فانها عند من عرفها من هوس الشياطين وخيالات المبطلين وإذا طلع فجر الهدى وأشرقت النبوة فصاكر تلك الخيالات والوساوس في أول المنهزمين واقه هم نوره ولو كره الكافرون .

فصل

ثم تأمل الحكمة في خلق النار على ما هي عليه من الكون والظهور فانها لو كانت ظاهرة أبدا لكلام والحواء كانت تحرق العالم وتنتشر ويعظم الضرر بها والمفسدة ولو كانت كامنة لا تظهر أبدا لفانت المصالح المترتبة على وجودها فاقضت حكمة العزيز العليم أن يجعلها غزوة في الأجسام يخرجها وبقية الرجل عند حاجته إليها فيمسكها ويحبسها بمادة يجعلها فيها من الحطب ونحوه فلا يزال حابسها ما احتاج إلى بقائها فاذا استغنى عنها وترك حبسها بالمادة خبت يأخذ بها وقاطرها فاستقطت المؤنة والمضرة يقاتها فسيحان من سخرها وأنشأها على تقدير محكم عجيب اجتمع فيه الاستمتاع والانتفاع

والسلامة من الضرر قال تعالى (أفرايتم النار التي تودون) إلى قوله (فسبح باسم ربك العظيم)
فبحان ربنا العظيم لقد تعرف إلينا بآياته وشفافا بيناته وأغنانا بها عن دلالات العالمين
فأخبر سبحانه أنه جعلها تذكرة بنار الآخرة فتستجير منها ونهرب إليه منها ومتاعاً للقرين
وهم المسافرون التازلون بالقواء والقواء هي الأرض الحالية وهم أحوج إلى الانتفاع بالنار
للإضاءة والعلية والخبز والتدفق والإنس وغير ذلك .

فصل

ثم تأمل حكمته تعالى في كونه خص بها الإنسان دون غيره من الحيوانات فلاحاجة بالحيوان
إلها بخلاف الإنسان فإنه لو فقدما لعظم الداخل عليه في معاشه ومصالحه وغيره من
الحيوانات لا يستعملها ولا يتمتع بها وتنبه من مصالح النار على خلقه صغيرة القدر عظيمة النفع
وهي هذا المصباح الذي يتخذ الناس فيقضون به من حوائجهم ماشاءوا من ليهم ولو هذه
الحلة لكان الناس نصف أعمارهم بمنزلة أصحاب القبور فمن كان يستطيع كتابة أو خياطة
أو صناعة أو تصرفاً في ظلة الليل الداجي وكيف كانت تكون حال من عرض له وجع
في وقت من الليل فاحتاج إلى ضياء أو دواء أو استخراج دم أو غير ذلك ثم انظر إلى ذلك
النور المحمول في ذبالة المصباح على صفر جوهره كيف يضيء ما حولك كله فترى به القريب
والبعيد ثم انظر إلى أنه لو اقتبس منه كل من يفرض أو يقدر من خلق الله كيف لا ينفى
ولا ينفذ ولا يضعف وأما منافع النار في افضاج الأطعمة والأدوية وتخفيف مالا ينتفع
إلا بخفافه وتحليل مالا ينتفع إلا بتحليله وعقد مالا ينتفع إلا بعقده وتركيبه فأكثر من أن
يحصى ثم تأمل ما أعطته النار من الحركة الصاعدة بطبيعتها إلى العلو فلولا المادة تسكها لذهب
صاعدة كما أن الجسم الثقيل لولا المسك يمسك لذهب نازلاً فن أعطى هذا القوة التي يطلب بها
المحبوط إلى مستقره وأعطى هذه القوة التي تطلب بها الصعود إلى مستقرها وهل ذلك إلا بتقدير
العزیز العلم .

فصل

ثم تأمل هذا الهواء وما فيه من المصالح فإنه حياة هذه الأبدان والمسك لها من داخل
بما تستشقق منه ومن خارج بما تباشر به من روحه فتشقى به ظاهراً وباطناً وفيه تطرد هذه
الاصوات فتحملها وتودها للقريب والبعيد كالبريد والرسول الذي شأنه حل الأخبار والرسائل
وهو الحامل لهذه الروائح على اختلافها ينقلها من موضع إلى موضع فتأتي العبد الرائحة من
حيث تهب الريح وكذلك تأتيه الاصوات وهو أيضاً الحامل للحر والبرد اللذين بهما صلاح
الحيوان والنبات وتأمل منفعة الريح وما يجري له في البر والبحر وما هيئت له من الرحمة

والعذاب وتأمل كم سخر للسحاب من ريح حق أمطر فسخرته الثيرة أولاً فثيرة بين السماء والأرض ثم سخرت له الحامأة التي تحملها على متنها كالجلل الذي يجعل الراوية ثم سخرت له المؤلفة فتزلف بين كسفه وقطعه ثم يجتمع بعضها إلى بعض فيصير طبقة واحداً ثم سخرت له اللاصقة بمنزلة الذكر الذي يلقح الأنثى فتلصقه بالماء ولولاها لكان جهاماً لاءاً فيه ثم سخرت له المرجية التي تزججه وتسوقه إلى حيث أمر فيفرغ مائه هناك ثم سخرت له بعد اعصاره المفرقة التي تبثه وتفرقه في الجو فلا ينزل مجتمعاً ولو نزل جملة لأهلك المساكين والحيوان والنبات بل تفرقه فتجعله قطراً وكذلك الرياح التي تلتفح الشجر والنبات ولولاها لكانت عقياً وكذلك الرياح التي تسير السفن ولولاها لوقفت على ظهر البحر ومن منافعها أنها تبرد الماء وتضرم النار التي يراد اضرامها وتجفف الأشياء التي يحتاج إلى جفافها . وبالجملة حياة ما على الأرض من نبات وحيوان بالرياح فانه لولا تسخير الله لها لعباده لذوى النبات ومات الحيوان وفست المطاعم وأقن العالم وفسد ألا ترى إذا ركبت الرياح كيف يحدث الكرب والغم الذي لو دام لأتلف النفوس وأسقم الحيوان وأمراض الأصحاء وأنها المرضى وأفسد الثمار وعفن الزرع وأحدث الرباء في الجو فسبحان من جعل هبوب الرياح تأتي بروحه ورحته ولطفه ونعمته كما قال النبي ﷺ في الرياح إنها من روح الله تأتي بالرحمة . وتنبه للطيفة في هذا الهواء وهي إن الصوت أثر يحدث عند اصطكاك الأجرام وليس نفس الاصطكاك كما قال ذلك من قاله ولكنه موجب الاصطكاك وقرع الجسم للجسم أو قلعه عنه فسيبه قرع أو قلع فيحدث الصوت فيجعله الهواء ويؤديه إلى سامع الناس فينتفعون به في حوائجهم ومعاملاتهم بالليل والنهار وتحدث الأصوات العظيمة من حركاتهم فلو كان أثر هذه الحركات والأصوات يبق في الهواء كما يبق الكتاب في القرطاس لامتلا العالم منه ولمظم الضرر به واشتتت مؤنثه واحتاج الناس إلى محوه من الهواء والاستبدال به أعظم من حاجتهم إلى استبدال الكتاب المملوء كتابة فإن ما يلقى من الكلام في الهواء اضعاف ما يودع في القرطاس فاقضت حكمة العزيز الحكيم أن يجعل هذا الهواء قرطاساً خفياً يحمل الكلام بقدر ما يبلغ الحاجة ثم يمحي بإذن ربه فيعود جديداً نقياً لا شيء فيه فيحمل ما حل كل وقت .

فصل

ثم تأمل خلق الأرض على ما هي عليه حين خلقها واقفة ساكنة لتكون مهاداً ومستقراً للحيوان والنبات والأمتة ويمكن الحيوان والناس من السعى عليها في مآربهم والمجوس لراحاتهم والنوم لهدومهم والتمسك من أعمالهم ولو كانت رجراجة متكفتة لم يستطيعوا على ظهرها قراراً ولا هدوا ولا ثبت لهم عليها بناء ولا أسكنهم عليها صناعة

ولا تجارة ولا حراة ولا مصلحة وكيف كانوا ينهون بالعيش والأرض ترجح من تحتهم واعتبر ذلك بما يصيبهم من الزلازل على قلة مكنتها كيف يصيرهم إلى ترك منازلهم والمهرب عنها وقد نبه الله تعالى على ذلك بقوله (وألقى في الأرض رواسي أن تمتد بهم) وقوله تعالى (الله الذي جعل لكم الأرض قراراً) وقوله (الله الذي جعل لكم الأرض مهاداً) وفي القراءة الأخرى مهاداً . وفي جامع الترمذى وغيره من حديث أنس بن مالك عن النبي ﷺ قال لما خلق الله الأرض جعلت تمتد غلظت الجبال عليها فاستقرت فصيبت الملائكة من شدة الجبال فقالوا يارب هل من خلقك شيء أشد من الجبال قال نعم الحديد قالوا يارب هل من خلقك شيء أشد من الحديد قال نعم النار قالوا يارب هل من خلقك شيء أشد من النار قال نعم الريح قالوا يارب هل من خلقك شيء أشد من الريح قال نعم ابن آدم يتصدق صدقة يمينه يخفيها عن شماله ثم تأمل الحكمة البالغة في ليوثة الأرض مع يبسا قاتها لو أفرطت في اللين كالألين لم يستقر عليها بناء ولا حيوان ولا تمكنا من الارتفاع بها ولو أفرطت في اليبس كالحجر لم يمكن حرثها ولا زرعها ولا شقتها وقلعها ولا حفر عيونها ولا البناء عليها فتقصت عن ييبس الحجارة وزادت على ليوثة الطين فجأت بتقدير فاطرها على أحسن ما جاء عليه مهاد للحيوان من الاعتدال بين اللين واليبوسة قهاً عليها جميع المصالح .

فصل

ثم تأمل تأمل الحكمة البالغة في أن جعل مهب الشمال عليها أرفع من مهب الجنوب وحكمة ذلك أن تتحد المياه على وجه الأرض فتسقيها وترويهما ثم تفيض فتصب في البحر فكما أن الباني إذا رفع سطحاً رفع أحد جانبيه وخفض الآخر ليكون مصبا للياه ولو جعله مستويا لقام عليه الماء فافسده كذلك جعل مهب الشمال في كل بلد أرفع من مهب الجنوب ولولا ذلك لبقى الماء واقفا على وجه الأرض فنع الناس من العمل والارتفاع وقطع الطرق والمسالك وأضر بالخلق أفيحسن عند من له مسكة من عقل أن يقول هذا كله اتفاق من غير تقدير العزيز الحكيم الذي أتقن كل شيء .

فصل

ثم تأمل الحكمة العجيبة في الجبال الذي يحسبها الجاهل الغافل فضلة في الأرض لاحاجة إليها وفيها من المنافع مالا يحصى إلا خالقها وناصبها وفي حديث إسلام ضام بن ثعلبة قوله للنبي ﷺ بالذي نصب الجبال وأودع فيها المنافع آله أمرك بكذا وكذا قال اللهم نعم ، فن منافها أن الثلج يسهط عليها فيبقى في قلها حاصلا لشراب الناس إلى حين نفاذه وجعل

فيها لينوب أولاً فأولاً فتجي منه السيول الغزيرة وتسيل منه الأنهار والأودية فينبت في المروج والرماد والربا ضروب النبات والفواكه والأودية التي لا يكون مثلها في السهل والرمال فلولاً الجبال لسقط الثلج على وجه الأرض فأنحل جملة وساح دفعة فقدم وقت الحاجة إليه وكان في انحلاله جملة السيول التي تهلك مامت عليه فيضرب بالناس ضرراً لا يمكن تلافيه ولادفعه لاذيته (ومن منافعها) ما يكون في حصونها وقللها من المغارات والكهوف والمعازل التي بمنزلة الحصون والقلاع وهي أيضاً أكنان للناس والحيوان . ومن منافعها ما ينبت من أحجارها للأبنية على اختلاف أصنافها والأرحية وغيرها . ومن منافعها ما يوجد فيها من المعادن على اختلاف أصنافها من الذهب والفضة والحاس والحديد والرصاص والزربرجد والزمرد وأصناف ذلك من أنواع المعادن الذي يعجز البشر عن معرفتها على التفصيل حتى أن فيها ما يكون الشيء البير منه تزيد قيمته وتنفعه على قيمة الذهب بأضفاف مضاعفة وفيها من المنافع مالا يحله إلا فاطرها ومبدعها سبحانه . ومن منافعها أيضاً أنها ترد الرياح العاصفة ونكسر حشيتها فلا تدعها تصدم ماتحتها ولهذا قالساكون تحتها في أمان من الرياح العظام المؤذية . ومن منافعها أيضاً أنها ترد عنهم السيول إذا كانت في مجاريها فتصرفها عنهم ذات العين وذات الشمال ولولاها خربت السيول في مجاريها مامت به فتكون لهم بمنزلة السد والسكن . ومن منافعها أنها أعلام يستدل بها في الطرقات فهي بمنزلة الأدلة المنصوية المرشدة إلى الطرق ولهذا سماها الله أعلاماً فقال (ومن آياته المجرورى في البحر كالأعلام) فالجرورى هى السفن والأعلام الجبال واحدا علم قالت الحفساء .

وأن صخراً ثأتم الهداة به كأنه علم في رأسه نار
فسمى الجبل علماً من العلامة والظهور . ومن منافعها أيضاً ما ينبت فيها من العقاقير والأودية التي لا تكون في السهول والرمال كما أن ما ينبت في السهول والرمال لا ينبت مثله في الجبال وفي كل من هذا وهذا منافع وحكم لا يحيط به إلا الخلاق العليم . ومن منافعها أنها تكون حصونا من الأعداء يتحرز فيها عباد الله من أعدائهم كما يتحصنون بالقلاع بل تكون أبلى وأحسن من كثير من القلاع والمدن . ومن منافعها ما ذكره الله تعالى في كتابه أن جعلها للأرض أوتاداً تثبتها ورواسى بمنزلة مراعى السفن وأعظم بها من منفعة وحكمة هذا وإذا تأملت خلقتها العجيبة البديعة على هذا الوضع وجدتها في غاية المطابقة للحكمة فانها لو طالت واستدقت كالحائط لتعذر الصمود عليها والانتفاع بها وسرت عن الناس الشمس والهواء فلم يتمكنوا من الانتفاع بها ولو بسطت على وجه الأرض لضيق عليهم المزارع والمساكن وللآلات السهل ولما حصل لهم بها الانتفاع من التحصن والمغارات والاكنان ولما سرت عنهم الرياح ولما حجت السيول.

ولو جعلت مستديرة شكل الكرة لم يتمكنوا من صعودها ولا حصل لهم بها الانتفاع التام فكان أولى الأشكال والأوضاع بها واليقها وأوقعها على وفق المصلحة هذا الشكل الذى نصبت عليه ولقد دعانا الله سبحانه فى كتابه إلى النظر فيها وفى كيفية خلقها فقال (أفلا ينظرون إلى الإبل كيف خلقت وإلى السماء كيف رفعت وإلى الجبال كيف نصبت) فخلقها ومناقضها من أكبر الشواهد على قدره باريها وقاطرها وعله وحكمته ووحدايته هذا مع أنها تسبح بحمده وتخضع له وتسجد وتشقى وتهبط من خشية وهى التى خافت من ربها وقاطرها وخالقها على شدتها وعظم خلقها من الأمانة إذ عرضها عليها وأشفتت من حملها ومنها الجبل الذى كلم الله عليه موسى كلمه ونجيه . ومنها الجبل الذى تجلى له ربه فساخ وتكدك . ومنها الجبل الذى حبب الله رسوله وأصحابه إليه وأحب رسول الله ﷺ وأصحابه . ومنها الجبلان اللذان جعلهما الله سوراً على نبيه وجعل الصفا فى ذيل أحدهما والمروة فى ذيل الآخر وشرع لعباده السعى بينهما وجعله من مناسكهم وتعباتهم . ومنها جبل الرحمة المنصوب عليه ميدان عرفات فله كم به من ذنب مغفور وعرة مقالة وزلة مغفوعتها وحاجة مقضية وكربة مفروجة وبلية مرفوعة ونعمة متجددة وسعادة مكتسبة وشقاوة محوكة كيف وهو الجبل المخصوص بذلك الجمع الأعظم والوفد الأكرم الذين جاؤا من كل فج عميق وقوا لهم مستكينين لعظمت خاشعين لعرته شعثاً غبراً حاسرين عن رؤسهم يستقبلونه عثراتهم ويسألونه حاجاتهم فيدونو منهم ثم يباهى بهم الملائكة فله ذاك الجبل وما يزل عليه من الرحمة والتجاوز عن الذنوب العظام . ومنها جبل حراء الذى كان رسول الله ﷺ يخلو فيه بربه حتى أكرمه الله برسائه وهو فى غارهِ فهو الجبل الذى فاض منه النور على أقطار العالم فانه ليُفخر على الجبال وحق له ذلك فسبحان من اختص برحمته وتكريمه من شاء من الجبال والرجال فجعل منها جبالاتى مغناطيس القلوب كأنها مركبة منه فهى تهوى إليها كلما ذكرتها وتهفون نحوها كما اختص من الرجال من خصه بكرامته وأتم عليه نعمته ووضع عليه محبة منه فأحبه وحبيه إلى ملائكته وعباده المؤمنين ووضع له القيول فى الأرض بينهم .

وإذا تأملت البقاع وجدتها تشقى كما تشقى الرجال وتسمد

فدع عنك الجبل القلاني وجبل بنى فلان وجبل كذا

خذ ما تراه ودع شيئاً سمعت به فى طلعة الشمس ما يتيك عن زحل

هذا وانها لتلم أن لها موعداً ويوماً تنسف فيها نفساً وتصير كالعين من هوله وعظمه فهى مشفقة من هول ذلك الموعد منتظرة له وكانت أم الفرداء رضى الله عنها إذا سافرت فصعدت على جبل تقول لمن معها اسمعت الجبال ما وعدنا ربها فيقال ما أسمعا فقول (ويسألونك

عن الجبال فقل يفسنها ربى نسفا فينهرها قاعا مفضفا لا ترى فيها عوجا ولا أمانا فهذا حال الجبال وهى الحجارة الصلبة وهذه رقتها وخشيتها وتد كدكها من جلال ربها وعظمت وقد أخبر عنها فاطرها وبارئها إنه لو أنزل عليها كلامه لخشمت ولتصدعت من خشية الله فياعجبا من مصفة لحم أقي من هذه الجبال تسمع آيات الله تلى عليها ويذكر الرب تبارك وتعالى فلا تلين ولا تخشع ولا تيب فليس بمستنكر على الله عز وجل ولا يخالف حكمته أن يخلق لها نارا تذيبها إذ لم تكن بكلامه وذكره وزواجره ومواعظه فمن لم يكن لله فى هذه الدار قلبه ولم ينب إليه ولم يذبه بحبه والبكاء من خشيته فليمتنع قليلا فان أمامه الملايين الأعظم وسيرد إلى عالم الغيب والشهادة فيرى ويعلم

فصل

ولما اقتضت حكمته تبارك وتعالى أن يجعل من الأرض السهل والوعر والجبال والرمل لينفع بكل ذلك فى وجهه ويحصل منه ما خلق له وكانت الأرض بهذه المثابة لزم من ذلك أن صارت كالآلآم التى تحمل فى بطنها أنواع الأولاد من كل صنف ثم تخرج إلى الناس والحيوان من ذلك ما أنشأها فيه ربها أن تخرجه إما يعلمهم وإما يبدونه ثم يرد إليها ما خرج منها ويجعلها سبحانه كفاتا فلاحياء ماداموا على ظهرها فإذا ماتوا استودعهم فى بطنها فكانت كفاتا لهم تضمهم على ظهرها أحياء وفى بطنها أمواتا فإذا كان يوم الوقت المعلوم وقد أنزلها الحمل وحان وقت الولادة ودنو المخاض أوحى إليها ربها وفاطرها أن تضع حملها وتخرج أنفها فتخرج الناس من بطنها إلى ظهرها وتقول رب هذا ما استودعنى وتخرج كنوزها باذنه تعالى ثم تحدث أخبارها وتشهد على بنينا بما عملوا على ظهرها من خير وشر .

فصل

ولما كانت الرياح تجول فيها وتدخل فى تجاويضا وتحدث فيها الأبخرة وتخفق الرياح ويتعذر عليها المتعد إذ أن الله سبحانه لها فى الأحيان بالتفسر تحدث فيها الزلازل العظام فيحدث من ذلك لعباده الخوف والخشية والإنابة والإقلاع عن معاصيه والتضرع إليه والدم كما قال بعض السلف وقد زلزلت الأرض أن ربكم يستبكم وقال عمر بن الخطاب وقد زلزلت المدينة غلظهم ووعظهم وقال ابن عاتق لا أسأكنكم فيها .

فصل

(ثم تأمل حكمة الله عز وجل) فى عزة هذين التقيدين الذهب والفضة وقصور خيرة العالم عما حاولوا من صنعتهما والتشبه بخلق الله إياهما مع شدة حرصهم وبلوغ أقصى جهدهم واجتهادهم فى ذلك فلم يظفروا بسوى الصنعة ولو تمكنوا أن يصنعوا مثل ما خلق الله من ذلك لفسد أمر العالم واستفاض الذهب والفضة فى الناس حتى صاروا

كالسف والفخار وكانت تعطل المصلحة التي وضعا لاجلها وكانت كثرتها جداً سبب تعطل الانتفاع بهما فإنه لا يبقى لها قيمة ويبطل كونهما قيمًا لتفاسد الأموال والمعاملات وأرزاق المقابلة ولم يتسخر بعض الناس لبعض إذ يصير الكل أرباب ذهب وقضة فلو أغنى خلقه كلهم لأفقرهم كلهم فمن رضى لنفسه بامتثالها في الصنائع التي لا قوام للعالم إلا بها فسبحان من جعل عزتهما سبب نظام العالم ولم يجعلهما في العزة كالكبريت الأحمر الذي لا يوصل إليه نفثت المصلحة بالسكية بل وضعهما وأنبتهما في العالم بقدر اقتضت حكمته ورحمته ومصالح عباده . وقرأت بخط الفاضل جبريل بن روح الأنباري قال أخبرني بعض من تداول المعادن أنهم أوعلوا في طلبها إلى بعض نواحي الجبل فأتوها إلى موضع وإذا فيه أمثال الجبال من القضة ومن دون ذلك واد يجرى متصبلاً بماء غزير لا يدرك ولا حيلة في عبوره فاضرفوا إلى حيث يعملون ما يعبرون به فلما همشوه وعادوا راموا طريق النهر فاقضوا له على أثر ولا عرفوا إلى أين يتوجهون فانصرفوا آيسين وهذا أحد ما يدل على بطلان صناعة الكيمياء وانها عند التحقيق زغل وصبغة لا غير وقد ذكرنا بطلانها وبيننا فسادها من أربعين وجهاً في رسالة مفردة والمقصود أن حكمة الله تعالى اقتضت عزة هذين الجوهرين وقلتهما بالنسبة إلى الحديد والنيحاس والرصاص لصالح أمر الناس واعتبر ذلك بأنه إذا ظهر الشيء الظريف المستحسن مما يحده الناس من الامتعة كان نفيساً عزيزاً مادام فيه قلة وهو مرغوب فيه فإذا فنى وكثر في أيدي الناس وقدر عليه الخاص والعام سقط عندهم وقلت رغباتهم فيه ومن هذا قول القائل تقاسم الشيء من عزته ولهذا كان أزهق الناس في العالم أهله وجيرانه وأرغيبهم فيه البعداء عنه .

فصل

وتأمل الحكمة البديعة في تيسيره سبحانه على عباده مأم أحوج إليه وتوسيعه وبذله فكلما كانوا أحوج إليه كان أكثر وأوسع وكلما استغنوا عنه كان أقل وإذا توسطت الحاجة توسط وجوده فلم يكن بالعام ولا بالنادر على مراتب الحاجات وتفاوتها فاعتبر هذا بالأصول الأربعة التراب والماء والهواء والنار وتأمل سعة ما خلق الله منها وكثرته فأمل سعة الهواء وعمومه ووجوده بكل مكان لأن الحيوان مخلوق في البر لا يمكنه الحياة إلا به فهو معه أينما كان وحيث كان لأنه لا يستغنى عنه لحظة واحدة ولولا كثرته وسعته وامتداده في أقطار العالم لاختنق العالم من الدخان والبخار المتصاعد المتعقد فأمل حكمة ربك في أن سخر له الرياح فإذا تصاعد إلى الجواحات سبحاً أو ضباباً فأذهبت عن العالم شره وأذاه فسل المجاهد من الذي دبر هذا التدبير وقدر هذا التقدير وهل يقدر العالم كلهم لو اجتمعوا أن يحلوا ذلك

ويقلبه سبحانه أو يضربها أو يذهبها عن الناس ويكشفوه عنهم ولو شاء ربه تعالى لحبس عنه الرياح فاختق على وجه الأرض فأهلك ما عليها من الحيوان والناس .

فصل

ومن ذلك سعة الأرض وامتدادها ولولا ذلك لضائق عن مساكن الانس والحيوان وعن مزارعهم ومراعيهم ومنابت ثمارهم وأغصانهم . فان قلت فما حكمة هذه القفار الخالية والقفلات الفارغة الموحشة . فاعلم أن فيها معاش مالا يحصىه إلا الله من الوحوش والدواب وعليها أرزاقهم وفيها مطردهم ومنزلهم كاللبن والمساكن للانس وفيها مجالم ومرعاهم ومصيفهم ومشتاهم ثم فيها بعد متسع ومتنفس للناس ومضارب إذا احتاجوا إلى الانتقال والبدو والاستبدال بالأوطان فكم من بقاء سملق صارت قصوراً وجناناً ومساكن ولولا سعة الأرض وفسحها لكان أهلها كالمحصورين والمحجوسين في أماكنهم لا يجدون عنها انتقالا إذا فدحهم ما يزعمهم عنها ويضطرم إلى الثقلة منها وكذلك الماء لولا كثرة وتدفعه في الأودية والانهار لضائق عن حاجة الناس اليه ولغلب القوى الضعيف واستبد به دونه فيحصل الضرر وتعظم البلية مع شدة حاجة جميع الحيوان اليه من الطير والوحوش والسياح فاقضت الحركة ان كان بهذه الكثرة والسعة في كل وقت وأما النار فقد تقدم أن الحكمة اقتضت كونها متى شاء البعد أوراها عند الحاجة فهي وإن لم تكن مشبوة في كل مكان فانها عتيبة حاصلة متى احتج إليها واسعة لكل ما يحتاج اليه منها غير أنها مودعة في أجسام جعلت معادن لها للحكمة التي تقدمت .

فصل

ثم تأمل الحكمة البالغة في نزول المطر على الأرض من علو ليم يسقيه وهادها وتلوها وظرابها وآكامها ومنخفضها ومرقعها ولو كان ربه تعالى إنما يسقيها من ناحية من نواحيها لما أتى الماء على الناحية المرفوعة إلا إذا اجتمع في السفلى وكثر وفي ذلك فساد فاقضت حكمته أن سقاها من فوقها فينشئ سبحانه السحاب وهي روايا الأرض ثم يرسل الرياح فتعمل الماء من البحر وتلقحها به كما يلقح الفحل الأنثى ولهذا تجد البلاد القريبة من البحر كثيرة الامطار وإذا جعلت من البحر قل مطرها وفي هذا المعنى يقول الشاعر يصف السحاب

شربن بماء البحر ثم ترفعت متى لجج خضر لمن تشج

وفي الموطأ مرفوعا وهو أحد الاحاديث الاربعة المنطوعة إذا نشأت سحابة بحرية ثم تشامت فلك عين غديقة فاقه سبحانه ينشئ الماء في السحاب انشاء تارة يقب الهواء ماء وتارة يحمله الهواء من البحر فيلقح به السحاب ثم ينزل منه على الأرض للحكم التي

ذكرناها ولو أنه سافه من البحر إلى الأرض جلياً على ظهرها لم يحصل عموم السقي إلا بتخريب كثير من الأرض ولم يحصل عموم السقي لأجزائها فصاعده سبحانه إلى الجو بلطفه وقدرته ثم أنزله على الأرض بقاية من اللطف والحكمة التي لا اقتراح لجميع عقوله الحكماء فوقها فأنزله ومعه رحمة على الأرض.

فصل

ثم تأمل الحكمة البالغة في إزاله بقدر الحاجة حتى إذا أخذت الأرض حاجتها منه وكان تواجه عليها بعد ذلك يضرها أقلع عنها وأعقبه بالصحو فهما أدنى الصحو والغيم يعتبان على العالم لما فيه صلاحه ولو دام أحدهما كان فيه فساد فلو توالى الأمطار ، لأهلك ما على الأرض ولو زادت على الحاجة أفسدت الحبوب والثمار وغفت الزروع والخضراوات وأرخت الأبدان وحشرت الهواء لحدثت ضروب من الأمراض وقصد أكثر الماء كل وتقطعت المسالك والسبل ولو دام الصحو لجفت الأبدان وغيض الماء وانقطع معين الميوت والآبار والأنهار والأودية وعظم الضرر واحتدم الهواء فبيس ما على الأرض وجفت الأبدان وغلب اليبس وأحدث ذلك ضروباً من الأمراض عسرة الزوال فاقتضت حكمة اللطيف الخبير أن عاقب بين الصحو والمطر على هذا العالم فاعتدل الأمر وصح الهواء ودفع كل واحد منهما عادة الآخر واستقام أمر العالم وصلح.

فصل

ثم تأمل الحكمة الإلهية في إخراج الأقوات والثمار والحبوب والفواكه متلاحقة شيئاً بعد شيء متتابعة ولم يخلقها كلها جملة واحدة فأنها لو خلقت كذلك على وجه الأرض ولم تكن تقب على هذه السوق والأغصان لدخل الخلل وفانت المصالح التي ربت على تلاحقها وتتابعها فإن كل فصل وأوان يقتضى من الفواكه والنبات غير ما يقتضيه الفصل الآخر فهذا حار وهذا بارد وهذا معتدل وكل في فصله موافق للصلحة لا يليق به غير ما خلق فيه . ثم أنه سبحانه خلق تلك الأقوات مقارنة لمنافع آخر من العصف والخشب والورق والنور والعصف والكرب وغيرها من منافع النبات والشجر غير الأقوات كلف الهائم وأداة الابنية والسفن والرحال والأواني وغيرها ومنافع النور من الأدوية والمختر البهيج الذي يشوق الناظرين وحسن مرقى الشجر وخلقتها البديعة المشاهدة لفطرها ومبدعها بقاية الحكمة واللطف . ثم إذا تأملت إخراج ذلك النور البهي من قس ذلك الحطب ثم الورق الأخضر ثم إخراج تلك الثمار على اختلاف أنواعها وأشكالها ومقاديرها وأوانها وطعمها وورقها ومنافعها وما يراودها منها ثم تأمل أين كانت مستودع في تلك الخشب وهاتيك الميادين وجعلت الشجرة لها كالأم

فهل كان في قدرة الأب العاجز الضعيف إبراز هذا التصوير العجيب وهذا التقدير المحكم وهذه الأصباغ الفاتحة وهذه الطعوم اللذيذة والروائح الطيبة وهذه المناظر العجيبة فسل الجاحد من تولى تقدير ذلك وتصويره وإبرازه وترتيبه شيئاً فثبتاً وسوق الغذاء إليه في تلك المروق اللطاف التي يكاد البصر يعجز عن إدراكها وتلك المجارى الدقاق. فمن الذى تولى ذلك كله ومن الذى أطلع لها الشمس وسخر لها الرياح وأنزل عليها المطر ودفع عنها الآفات وتأمل تقدير اللطيف الخبير فان الأشجار لما كانت تحتاج إلى الغذاء الدائم كحاجة الناس وسائر الحيوان ولم يكن لها قوة أفواه كأفواه الحيوان ولا حركة تنبثق بها لتناول الغذاء جعلت أصولها مركوزة في الأرض ليسرع بها الغذاء وتمتصه من أسفل الترى فتؤديه إلى أغصانها فتؤديه الأغصان إلى الورق والثمر كله له شرب معلوم لا يتعداه يصل إليه في مجارى وطرق قد أحكت غاية الأحكام فتأخذ الغذاء من أسفل فتلقمه بهروقها كما يلتقم الحيوان غذاءه بفمه ثم قسمه على حملها بحسب ما يحتمله فتعطى كل جزء منه بحسب ما يحتاج إليه لا تظله ولا تزيد على قدر حاجته. فسل الجاحد من أعطاهما هذا ومن هداها إليه ووضعها فيها فلو اجتمع الأولون والآخرون هل كانت قدرتهم وإرادتهم تصل إلى تربية ثمرة واحدة منها هكذا بإشارة أو صناعة أو حيلة أو مزاولة؟ وهل ذلك إلا من صنع من شهدت له مصنوعاته ودلت عليه آياته كما قيل :

فواعجبا كيف يعصى الإله أم كيف يحجده الجاحد
وقه في كل تحريكه وتسكينه أبداً شاهد
وفي كل شيء له آية تدل على أنه واحد

فصل

ثم تأمل إذا نصبت خيمة أو فسطاطاً كيف تمد من كل جانب بالأطناب ليثبت فلا يسهط ولا يتعوج. هكذا تجد النبات والشجر له عروق تمتد في الأرض منتشرة إلى كل جانب لتسكمت وتقينه وكلما انتشرت أعاليه امتدت عروقه وأطنابه من أسفل في الجهات. ولولا ذلك كيف كانت تثبت هذه التخييل الطوال الياسقات والروح العظيم على الرياح العواصف. وتأمل سبق الخلق الإلهية للصناعة البشرية حتى يعلم الناس نصب الخيم والقساطيط من خنقه للشجر والنبات لأن عروقه أطناب لها كأطناب الخيمة وأغصان الشجر يتخذ منها القساطيط ثم يحاكي بها الشجرة.

فصل

ثم تأمل الحكمة في خلق الورق فانك ترى في الورقة الواحدة من جملة العروق (١٥ - مفتاح ١)

المتنة فيها المبوثة فيها ما يهر الشاغر . فنها غلاظ بمننة في الطول والعرض ومنها دقاق تختل تلك الغلاظ منسوجة نسيجاً دقيقاً معجبا لو كان مما يتولى البشر صنع مثله بأيديهم لما فرغوا من ورقة في عام كامل ولا احتاجوا فيه إلى آلات وحركات وعلاج . تعجز قدرتهم عن تحصيله فبث الخلاق العليم في أيام قلائل من ذلك ما يبلا الأرض سبلها وجبالها بلا آلات ولا معين ولا معالجة أن هي إلا إرادته النافذة في كل شيء . وقدرته التي لا يمتنع منها شيء . (إنما أمره إذا أراد شيئا أن يقول له كن فيكون) فتأمل الحكمة في تلك المروق المختلة الورقة بأسرها لتسقيها وتوصل إليها المادة فتحفظ عليها حياتها ونضارتها بمنزلة المروق المبوثة في الأبدان التي توصل الغذاء إلى كل جزء منه وتأمل ما في المروق الغلاظ من إمساكها الورق بصلابتها ومنايتها لئلا تتمزق وتضمحل فهي بمنزلة الأعصاب تبين الحيوان فزاهى قد أحكمت صنعها ومدت المروق في طولها وعرضها لتتسبك فلا تعرض لها التمزق .

فصل

ثم تأمل حكمة اللطيف الخبير في كونها جعلت زينة للشجر وستراً ولباساً للثمرة وقاية لها من الآفات التي تمنع كمالها ولهذا إذا جردت الشجرة عن ورقها فسدت الثمرة ولم ينفع بها وانظر كيف جعلت وقاية لثبث الثمرة الضعيفة من اليبس فإذا ذهب الثمرة بقي الورق وقاية لتلك الأفنان الضعيفة من الحر حتى إذا طفت تلك الجرة ولم يضرا الأفنان عراها من ورقها وسلبها إياه لتكتسب لباساً جديداً أحسن منه فبارك الله رب العالمين الذي يعلم مسافط تلك الأوراق ومنابتها فلا يخرج منها ورقة إلا يأذنه ولا تسقط إلا بعلمه ومع هذا فهو شاهدها المباد على كثرتها وتنوعها وهي تسبح بحمد ربها مع الثمار والأفنان والأشجار لشاهدوا من جمالها أمرا آخر ولروا خلقها بين أخرى ولعلوا أنها لشأن عظيم خلقت وأنها لم تخلق سدى . قال تعالى (والنجم والشجر يسجدان) فالنجم ما ليس له ساق من النبات والشجر ماله ساق وكلها ساجدة لله مسبحة بحمده (وإن من شيء إلا يسبح بحمده ولكن لا تفقهون تسبيحهم إنه كان حليماً غفوراً) ولعلك أن تكون ممن غلط حجاب به فذهب إلى أن التسبيح دلالتها على صانعها فقط فاعلم أن هذا القول يظهر بطلانه من أكثر من ثلاثين وجهاً قد ذكرنا أكثرها في موضع آخر . وفي أي لغة تسمى الدلالة على الصانع تسبيحاً وسجوداً وصلاة وتأييماً وهبوطاً من خشية كما ذكر تعالى ذلك في كتابه فتارة يخبر عنها بالتسبيح وتارة بالسجود وتارة بالصلاة كقوله تعالى (والطير صافات كل قد علم صلاته وتسبيحه) أفترى يقبل عقلك أن يكون معنى الآية قد علم الله دلالة عليه وسمى تلك الدلالة صلاة وتسبيحاً وفرق بينهما وعطف أحدهما

على الآخر وتارة يخبر عنها بالتأويب كقوله (يا جبال أوبى معه) وتارة يخبر عنها بالتسبيح الخاص بوقت دون وقت كالعشي والاشراق أفترى دلالتها على صانها انما يكون في هذين الوقتين ؟ وبالجمله قبطلان هذا القول أظهر لنوى البصائر من أن يطلبوا دليلا على بطلانه والحمد لله .

فصل

ثم تأمل حكمته سبحانه في إبداع العجم والنوى في جوف الثمرة وما في ذلك من الحكم والفوائد التي منها أنه كالمظم لبدن الحيوان فهو يملك بصلابه رخاوة الثمرة وروقتها ولطافتها ولولا ذلك اشدخت وتفسخت ولاسرع اليها الفساد فهو بمنزلة العظم والثمره بمنزلة اللحم الذي يكسوه الله عز وجل العظام . ومنها أن في ذلك بقاء المادة وحفظها إذ ربما تعطلت الشجرة أو نوعها غلقت فيها ما يقوم مقامها عند تعطلها وهو النوى الذي يفرس فيعود مثلاً . ومنها ما في تلك الحبوب من أقوات الحيوانات وما فيها من المنافع والأدهان والأدوية والأصباغ وضروب أخر من المصالح التي يتعلمها الناس وما غني عنهم منها أكثر فتأمل الحكمة في إخراجها سبحانه هذه الحبوب لمنافع فيها وكسوتها لحما لذيذا شها يتفكه به ابن آدم ثم تأمل هذه الحكمة البديعة في أن جعل للثمرة الرقيقة اللطيفة التي يفسدها الهواء والشمس غلافا يحفظها وغشاء يوارىها كالرمان والجوز واللوز ونحوه وأما مالا يفسد إذا كان بارزا لجعل له أول خروجه غشاء يواريه لضعفه ولثقله صبره على الحر فاذا اشتد وقوى تفتق عن ذلك الغشاء وضحى الشمس والهواء كقطع النخل وغيره .

فصل

ثم تأمل خلقه الرمان وماذا فيه من الحكم والمجائب فانك ترى داخل الرمانة كأشكال القلال شحما متراكبا في نواحيها وترى ذلك الحب فيها مرصوبا رصفا ومنضودا فضدا لا تمكن الايدي أن تتضده وترى الحب مقسوما أقساما وفرقا وكل قسم وفرقة منه ملفوفا بلقائف وحجب منسوجة أعجب نسج والطفه وأدقه على غير منوال الا منوال (كن فيكون) ثم ترى الوعاء المحكم الصلب قد اشتمل على ذلك كله وضمه أحسن ضم فتأمل هذه الحكمة البديعة في الشحم المودع فيها فان الحب لا يمد بضمه بعضاً إذا ارد مد بضمه بعضاً لاختلط وصار حبة واحدة لجعل ذلك الشحم خلاه ليمده بالغذاء والدليل عليه أنك ترى أصول الحب مركوزة في ذلك الشحم وهذا بخلاف حب العنب فإنه استغنى عن ذلك بأن جعل لكل حبة مجرى تشرب منه فلا تشرب حتى أحتيا بل يجرى الغذاء في ذلك المجرى يجرى واحدا ثم ينقسم منه في مجارى الحبوب كلها فينبعث منه في كل مجرى غذاء تلك

الحبة . تبارك الله أحسن الخالقين . ثم أنه لف ذلك الحب في تلك الرمادة بتلك الففاتمه ليضعه ويمسكه فلا يضطرب ولا يتبدد ثم غشى فوق ذلك بالغشاء العلب صوناله وحفظاً وبمسكاله باذن الله وقدرته فهذا قليل من كثير من حكمة هذه الثمرة الواحدة ولا يمكننا ولاغيرنا استقصاء ذلك ولوطالت الأيام واتسع الفكر ولكن هذا منبه على ما وراءه واليب يكتفى ببعض ذلك . وأما من غلبت عليه الشقاوة (وكأين من آية في السموات والأرض يمرون عليها وهم عنها معرضون) غافلون عن موضع الدلالة فيها .

فصل

ثم تأمل هذا الربيع والنماء الذى وضعه الله في الزرع حتى صارت الحبة الواحدة ربما أنبتت سبعة حبة ولو أنبتت الحبة حبة واحدة مثلها لا يكون في الفلة متسع لما يرد في الأرض من الحب وما يكنى الناس ويقوت الزارع إلى إدراك زرعه فصار الزرع بربع هذا الربيع لينى بما يحتاج اليه للقوت والزراعة وكذلك ثمار الأشجار والتخيل وكذلك ما يخرج مع الأصل الواحد منها من الصنوان ليكون لما يقطعه الناس ويستعملونه في مأربهم خلفاً فلا تبطل المادة عليهم ولا تنقص ولو أن صاحب بلد من البلاد أراد عمارته لأعطى أهله ما يذرونه فيهم وما يقيتهم إلى استواء الزرع فاقتضت حكمة اللطيف الخبير أن أخرج من الحبة الواحدة حبات عديدة ليقى الخارج الناس ويدخرون منه ما يزرعون .

فصل

ثم تأمل الحكمة في الحبوب كالبر والشعير ونحوهما كيف يخرج الحب مدجاً في قشور على رؤسها أمثال الأسنة فلا يتمكن جند الطير من افسادها والبعث فيها فإنه لو صادف الحب بارزاً لا صوان عليه ولا وقاية تحول دونه لتمكن منه كل التمكن فاقصد وعاب وعاث وأكب عليه أكل ما استطاع وعجز أرباب الزرع عن رده لجعل اللطيف الخبير عليه هذه الوقايات لتصونه فينال الطير منه مقدار قوته ويبقى أكثره للإنسان فإنه أولى به لأنه هو الذى كدح فيه وشقى به وكلن الذى يحتاج اليه أضعاف حاجة الطير .

فصل

ثم تأمل الحكمة الباهرة في هذه الأشجار كيف تراها في كل عام لها حمل ووضع فهي دائماً في حمل وولادة فإذا أذن لها ربها في الحمل احتبست الحرارة الطبيعية في داخلها واختبأت فيها ليكون فيها حملها في الوقت المقدر لها فيكون ذلك الوقت بمنزلة وقت العلوق ومبدئ

تكوين النطف فعمل المادة في أجوافها علما وتبشيرا للعلوق حتى إذا آن وقت الحمل دب فيها الماء فلانت أظفارها ونحركات الحمل وسرى الماء في أفتانها وانتشرت فيها الحرارة والرطوبة حتى إذا آن وقت الولادة كسيت من سائر الملابس الفاخرة من الثور والورق ما تنبخر فيه وتيسر به وتفخر على العقيم فإذا ظهرت أولادها وبان للناظر حلما علم حيثئذ كرمها وطيبها من لثومها وبخلها فتولى تغذية ذلك الحمل من ثوى غذاء الأجنة في بطون أمهاتها وكساها الأوراق وصانها من الحر والبرد فإذا تكامل الحمل وآن وقت الفطام تدلت اليك أفتانها كأنما تناولك ثمرة درهما فإذا قابلتها رأيت الأفان كأنها تلقاك بأولادها وتحيك وتكرمك بهم وتقدمهم إليك حتى كأن منا ولا يتأروك إياهم بيده ولاسيا قطوف جنات النعم الدانية التي يتناولها المؤمن قائما وقاعدا ومضطجعا وكذلك ترى الرياحين كأنها تحيك بأنفاسها وتقابلك بطيب رائحتها وكل هذا إكراما لك وعناية بأمرك وتخصيصا لك وتفضيلا على غيرك من الحيوانات أفيجمل بك الاشتغال بهذه النعم عن المنعم بها فكيف إذا استغنت بها على معاصيه وصرفتها في مساخطه فكيف إذا جحدته وأضفتها إلى غيره كما قال (وتجملون رزقكم أنكم تكذبون) فحذر بمن له مسكة من عقل أن يسافر بفكره في هذه النعم والآلاء ويكرر ذكرها لعله يوقفه على المراد منها . ما هو لأى شيء خلق ولماذا هي . وأى أمر طلب منه على هذه النعم كما قال تعالى (واذكروا آلاء الله لعلكم تفلحون) فذكر آلائه تبارك وتعالى ونعمه على عبده سبب الفلاح والسعادة لأن ذلك لا يزيد إلا عبه لله وحدها وشكرا وطاعة وشهود تقصيره بل تفرطه في القليل مما يجب لله عليه والله در القائل :

قد هيؤك لأمر لو قطنت له قارباً بنفسك أن ترعى مع الحمل

فصل

ثم تأمل الحكمة في شجرة البقطين والبطيخ والجزر كيف لما اقتضت الحكمة أن يكون حمله ثمارا كبيرا جعل نباته منبسطاً على الأرض إذ لو انتصب قائما كما ينتصب الزرع لضعفت قوته عن حمل هذه الثمار الثقيلة ولتقصت قبل ادراكها وانتهائها إلى غاياتها فاقتضت حكمة مبدعها وخالقها أن بسطه ومدته على الأرض ليلقى عليها ثماره فتحملها عنه الأرض ترى العرق الضعيف الدقيق من ذلك منبسطاً على الأرض وثماره مشوبة حواله كأنها حيوان قد اكتفتها أجراؤها فهي ترضعهم ولما كان شجر الوبيا والباذنجان والباقلان وغيرها مما يقوى على حمل ثمرته أنبت الله متصباً قائما على ساقه إذ لا يلتقى من حمل ثماره مؤنة ولا يضمف عنه .

فصل

ثم تأمل كيف اقتضت الحكمة الإلهية موافات أحناف الفواكه والثمار للناس بحسب الوقت المشاكل لما يقتضى لها قوافيهم كرواقه الماء للظمان فتلقاها الطيعة بانفراج واشفاق متظرة لقومها كاتظار الغائب للغائب فلو كان نبات الصيف انما يوافي في الشتاء لصادف من الناس كراهية واستغفالا بوروده مع ما كان فيه من المضرة للأبدان والأذى لها وكذلك لو وافى ما في ربيعها في الخريف أو ما في خريفها في الربيع لم يقع من النفوس ذلك الموقع ولا استطابه واستلذته ذلك الالتذاذ. ولهذا تجد التأخر منها عن وقته مملولا علول الطمم ولا يظن أن هذا لجرمان العادة المجردة بذلك فإن العادة إنما جرت به لأنه وفق الحكمة والمصلحة التي لا يخل بها الحكم الخبير .

فصل

ثم تأمل هذه النحلة التي هي إحدى آيات الله تجد فيها من الآيات والعجائب ما يبهرك فانه لما قدر أن يكون فيه انك تحتاج إلى اللقاح جعلت فيها ذكور تلقحها بمنزلة الحيوان وانائه ولذلك اشدت شبههم بين سائر الأشجار بالإنسان خصوصا بالمؤمن كما مثله النبي ﷺ وذلك من وجوه كثيرة (أحدها) نبات أصلها في الأرض واستقراره فيها وليست بمنزلة الشجرة التي اجتثت من فوق الأرض ما لها من قرار (الثاني) طيب ثمرتها وحلاوتها وعموم المنفعة بها كذلك المؤمن طيب الكلام طيب العمل فيه المنفعة لنفسه ولغيره (الثالث) دوام لباسها وزينتها فلا يسقط عنها صيفاً ولا شتاء كذلك المؤمن لا يزول عنه لباس التقوى وزينتها حتى يوافي وبه تعالى (الرابع) سهولة تناول ثمرتها وتيسره أما قصيرها فلا يحوج المتناول أن يرقاها وأما باسقتها فصعوده سهل بالنسبة إلى صعود الشجر الطوال وغيرها قراها كأنها قد هيئت منها المراقي والدرج إلى أعلاها وكذلك المؤمن خيره سهل قريب لمن رام تناوله لا بالغر ولا بالثمن (الخامس) ان ثمرتها من أنفع ثمار العالم فانه يؤكل رطبها فاكهة وحلاوة ويابسها يكون قوتا وأما وفاكة ويتخذ منه الخل والتاطف والحلوى ويدخل في الأدوية والأشربة وعموم المنفعة به وبالغلب فوق كل الثمار . وقد اختلف الناس في أيهما أنفع وأفضل وصنف الجاحظ في المحاكاة بينهما مجلداً فأطال فيها الحاجاج والتفضيل من الجانبين . وفصل الزراع في ذلك أن التخل في معدته وعمل سلطانه أفضل من الغلب وأعم تقعا وأجدى على أهله كالمدينة والحجاز والعراق والغلب في معدته وعمل سلطانه أفضل وأعم تقعا وأجدى على أهله كالشام والجبال والمواقع الباردة التي لا تقبل التخليل . وحضرت مرة في مجلس بمكة فيه من أكابر البلد تجرت هذه المسئلة وأخذ بعض الجماعة الحاضرين يطلب في تفضيل التخل

وفوائده وقال في أثناء كلامه . ويكفي في تفضيله انا نشترى بنواه العنب فكيف يفضل عليه ثم يكون نواه ثمنا له وقال آخر من الجماعة قد فصل النبي ﷺ النزاع في هذه المسئلة وشق فيها بنبيه عن تسمية شجر العنب كرما وقال الكرم قلب المؤمن فأى دليل آيين من هذا وأخذوا يبالغون في تقرير ذلك . فقلت للأول ما ذكرته من كون نوى التمر ثمنا للعنب فليس بدليل فان هذا له أسباب . أحدها حاجتكم إلى النوى للطف فيرجع صاحب العنب فيه لعلف ناضج موحله . الثاني ان نوى العنب لا فائدة فيه ولا يجتمع . الثالث ان الاعتاب عندكم قليلة جداً والتمر أكثر شيء عندكم فيكثر نواه فيشتري به الشيء اليسير من العنب وأما في بلاد فيها سلطان العنب فلا يشتري بالنوى منه شيء ولا قيمة لنوى التمر فيها . وقلت لمن احتج بالحديث هذا الحديث من حجج فضل العنب لأنهم كانوا يسمونه شجرة الكرم لكثرة منافعه وخيره فانه يؤكل رطباً ويابساً وحلوا وحامضاً وتجنّى منه أنواع الأشربة والحلوى والدبس وغير ذلك فسموه كرماً لكثرة خيره فأخبرهم النبي ﷺ أن قلب المؤمن أحق منه بهذه التسمية لكثرة ما أودع الله فيه من الخير والبركة والرحمة واللين والعدل والإحسان والنصح وسائر أنواع البر والخير التي وضعا الله في قلب المؤمن فهو أحق بأن يسمى كرماً من شجر العنب ولم يرد النبي ﷺ إبطال ما في شجر العنب من المنافع والفوائد وان تسميته كرماً كذب وانها لفظة لا معنى تحتها كتسمية الجاهل علماً والفاجر برأ والبخيل سخياً الأثرى أنه لم ينف فوائده شجر العنب وانما أخبر عنه أن قلب المؤمن أغزر فوائد وأعظم منافع منها . هذا الكلام أوقرب منه جرى في ذلك المجلس وأنت إذا تدبرت قول النبي ﷺ الكرم قلب المؤمن وجدته مطابقاً لقوله في النخلة مثلاً مثل المسلم فثبه النخلة بالمسلم في حديث ابن عمر وشبه المسلم بالكرم في الحديث الآخر ونهائم أن يخصوا شجر العنب باسم الكرم دون قلب المؤمن وقد قال بعض الناس في هذا معنى آخر وهو أنه نهائم عن تسمية شجر العنب كرماً لأنه يقتضى منه أم الخبايا فيكره أن يسمى باسم يرغب النفوس فيها ويحضم عليها من باب سد الذرائع في الألفاظ وهذا لا بأس به لولا أن قوله فان الكرم قلب المؤمن كالتعليل لهذا التهيؤ والإشارة إلى أنه أولى بهذه التسمية من شجر العنب ورسول الله ﷺ أعلم بما أراد من كلامه فالتى قصده هو الحق . وبالجملة فافقه سبحانه عدد على عبادته من نعمه عليهم ثمرات التخيل والاعتاب فساها فيما عنده عليهم من نعمه والمعنى الأول أظهر من المعنى الآخر إن شاء الله فان أم الخبايا تتخذ من كل ثمر كالتخيل كما قال تعالى (ومن ثمرات التخيل والاعتاب تتخذون منه سكرأ وروزقا حسناً) وقال أنس زول تحريم الخمر وما بالمدينة من شراب الاعتاب شيء . وإنما كان شراب القوم الفضخ المتخذ من التمر فلو كان نبيه ﷺ عن تسمية شجر العنب

كرما لأجل المسكر لم يشبه النخلة بالمؤمن لأن المسكر يتخذ منها والله أعلم (الوجه السادس) من وجوه التشبيه أن النخلة أصبر الشجر على الرياح والمجهود وغيرها من الدوح العظام تيميلها الريح تارة وتقلعها تارة وتقصف أفرانها ولا صبر لكثير منها على العطش كصبر النخلة فكذلك المؤمن صبور على البلاء لا تزعه الرياح . السابع أن النخلة كلها منفعة لا يسقط منها شيء . بغير منفعة فثمرها منفعة وجذعها قيم من المنافع مالا يحمل للأبنة والسقوف وغير ذلك وسعها تسقف به البيوت مكان القصب ويستريح به الفرج والحلل وخصوصا يتخذ منه المكائيل والزنايل وأنواع الآنية والحصر وغيرها وليفها وكرها فيمن المنافع ما هو معلوم عند الناس وقد طابق بعض الناس هذه المنافع وصفات المسلم وجعل لكل منفعة منها صفة في المسلم تقابلها فلما جاء إلى الشوك الذي في النخلة جعل بإزائه من المسلم صفة الحدة على أعداء الله وأهل الفجور فيكون عليهم في الشدة والغلظة بمنزلة الشوك واللؤنين والمتقين بمنزلة الرطب حلوة وليتأ (أشياء على الكفار رحما بينهم) (الثامن) أنها كلما أطال عمرها ازداد خيرها وجاد ثمرها وكذلك المؤمن إذا طال عمره ازداد خيره وحسن عمله (التاسع) إن قلبها من أطيب القلوب وأحلاه وهذا أمر خصت به دون سائر الشجر وكذلك قلب المؤمن من أطيب القلوب . العاشر أنها لا يتطفل قفعا بالكلية أبدا بل إن تعطلت منها منفعة قضيا منافع أخر حتى لو تعطلت ثمارها سنة لكان للناس في سعفها وخصوصا وليفها وكرها منافع وهكذا المؤمن لا يخلو عن شيء من خصال الخير قط إن أجذب منه جانب من الخير أخصب منه جانب فلا يزال خيره مأمولا وشره مأمونا . في الترمذي مرفوعا إلى النبي صلى الله عليه وسلم خيركم من يرجى خيره ويؤمن شره وشركم من لا يرجى خيره ولا يؤمن شره فهذا فصل معترض ذكرناه استطرادا للحكمة في خلق النخلة وهيبتها فلنرجع إليه فتأمل خلقة الجذع الذي لها كيف هو تجلده كالمنسوج من خيوط مدودة كالسدا وأخرى معترضة كاللحمة كشعر المنسوج باليد وذلك لتشد وتصلب فلا تقصف من حمل الحيوان الثقيل وتصبر على هز الرياح العاصفة ولبها في السقوف والجسور والأواني وغير ذلك مما يتخذ منها وهكذا سائر الخشب وغيرها إذا تأملت شبه النسيج ولا تراه مصمتا كالبحر الصلد بل ترى بعضه كأنه داخل بعضا طولا وعرضا كدخال أجزاء اللحم بعضها في بعض فإن ذلك أمتن له وأميا لما يراد منه فإنه لو كان مصمتا كالحجارة لم يمكن أن يستعمل في الآلات والأبواب والأواني والأمتعة والأسرة والتوايت وما أشبهها ومن يديع الحكمة في الخشب أن جعل يطفو على الماء وذلك للحكمة البالغة إذ لو لا ذلك لما كانت هذه السفن تحمل أمثال الجبال من المحولات والأمتعة وتمخر البحر مقبلة ومدبرة ولو لا ذلك لما تنبأ للناس هذه المرافق لحل هذه التجارات العظيمة والأمتعة الكثيرة

وحقلها من بلد إلى بلد من حيث لو نقلت في البر لمظمت الملوثة في قتلها وتمنر على الناس كثير
عن مصالحهم .

فصل

ثم تأمل أحوال هذه العقاقير والأدوية التي يخرجها الله من الأرض وما خص به كل
واحد منها وجعل عليه من العمل والنفع فهذا يغور في المفاصل فيستخرج الفضول النليظة
القائلة لو احتسبت وهذا يستخرج المرة السوداء وهذا يستخرج المرة الصفراء وهذا يحلل
الأورام وهذا يسكن الهيجان والقلق وهذا يحلب التوم ويعيده إذا أعوزه الإنسان وهذا
يخفف البدن إذا وجد الثقل وهذا يفرح القلب إذا تراكت عليه الغوم وهذا يحلو البلغم
ويكشطه وهذا يمد البصر وهذا يطيب النكهة وهذا يسكن هيجان الباءة وهذا يهيجها وهذا
يبرد الحرارة ويطفئها وهذا يقتل البرودة ويهيج الحرارة وهذا يدفع ضرر غيره من الأدوية
والأغذية وهذا يقاوم بكيفية كيفية غيره فيمتدلان فيحتدل المزاج يفتاوهما وهذا يسكن
العلش وهذا يصرف الرياح الفليظة ويطردها وهذا يعلى اللون لإشراقا وفضارة وهذا يزيد
في أجزاء البدن بالسمن وهذا ينقص منها وهذا يدبغ المدة وهذا يحلوها ويفسها إلى
أضفاف ذلك مما لا يحصى الباءة فسل المعطل من جعل هذه المنافع والقوى في هذه النباتات
والحشائش والحبوب والوروق ومن أعطى كل منها خاصيته ومن هدى الباءة بل الحيوان إلى
تناول ما ينفع منه ترك ما يضر ومن فطن لها الناس والحيوان البهي وبأى عقل وتجربة كان
يقف على ذلك ويعرف ما خلق له كما زعم من قل نصيبه من التوفيق لولا انعام الذى أعطى
كل شئ خلقه ثم هدى وهب أن الإنسان فطن لهذه الأشياء بذعته وتجاربه وفكره وقياسه
فن الذى فطن لها البهائم في أشياء كثيرة منها ما لا يتدنى إليها الإنسان حتى صار بعض
السباع يتداوى من جراحه ببعض تلك العقاقير من النبات فيدأ فن الذى جعله بقصد ذلك
النبات دون غيره وقد شوهد بعض الطير يحتقن عند الحصر بماء البحر فيسهل عليه الخارج
وبعض الطير يتناول إذا اعتل شيئا من النبات فتعود صحته وقد ذكر الأطباء في مبادئ الطب
في كتبهم من هذا عجائب فصل المعطل من ألهمها ذلك ومن أرشدنا إليه ومن دلها عليه
أفيجوز أن يكون هذا من غير مدبر عزيز حكيم وتقدير عزيز عليم وتقدير لطيف خبير بهرت
حكمت العقول وشهدت له الفطر بما استودعها من تعريفه بأنه الله الذى لا إله إلا هو الخالق
البارئ المصور الذى لا تنبى العبادة إلا له وإنه لو كان معه في سمواته وأرضه إله سواء
لفسدت السموات والأرض واختل نظام الملك فسيحانه وتعالى عما يقول الظالمون
الجامحون علواً كبيراً . ولعلك أن تقول ما حكمت هذا النبات الميثوث في الصحارى

والفقار والجبال التي لا أنيس بها ولا ساكن وتظن أنه فضلة لا حاجة إليه ولا فائدة في خلقه وهذا مقدار عقلك ونهاية عقلك فكبر لباريه وغالقه فيه من حكمة وآية من طعم لوحش وطير ودواب مساكنها حيث لا تراها تحت الأرض وفوقها فذلك بمنزلة مائة نصيبها الله لهذه الطيور والدواب تتناول منها كفايتها ويبقى الباقي كما يبقى الرزق الواسع الفاضل عن الضيف لاسمة رب الطعام وغناه التام وكثرة إنعامه

فصل

ثم تأمل الحكمة البالغة في إعطائه سبحانه هيمة الأنعام الأسماك والأبصار ليم تناولها لمصلحتها ويكمل انتفاع الإنسان بها إذ لو كانت عياء أو صماء لم يتمكن من الانتفاع بها ثم سلها العقول على كبر خلقها التي للإنسان ليم تسخيره إياها فيقودها ويصرفها حيث شاء ولو أعطيت العقول على كبر خلقها لامتدت من طاعته واستعصت عليه ولم تكن مسخرة له فأعطيت من التمييز والإدراك ما تم به مصلحتها ومصلحة من ذلك له وسلبت من الذهن والعقل ما ميز به عليها الإنسان ول يظهر أيضاً فضيلة التمييز والاختصاص . ثم تأمل كيف قادها وذللها على كبر أجسامها ولم يكن بطيئاً لولا تسخيره قال الله تعالى (وجعل لكم من الفلك والأنعام ما تركبون لتستووا على ظهوره ثم تذكروا نعمة ربكم إذا استويتم عليه وتقولوا سبحان الذي سخر لنا هذا وما كنا له مقرنين) أي مطيقين ضابطين وقال تعالى (أولم يروا أنا خلقناهم مما عملت أيدينا أنعاماً فهم لها مالكون وذللناها لهم فمنها ركوبهم ومنها يأكلون) فترى البعير على عظم خلقته يقوده الصبي الصغير ذليلاً متقاداً ولو أرسل عليه لسواه بالأرض ولفصله عضواً عضواً فصل الممثل من الذي ذلله وسخره وقاده على قوته لبشر ضعيف من أضعف المخلوقات وفرغ بذلك التسخير النوع الإنساني لمصالح معاشه ومعاده فانه لو كان يزاوِل من الأعمال والاحمال ما يزاوِل الحيوان لشغل بذلك عن كثير من الأعمال لأنه كان يحتاج مكان الجمل الواحد إلى عدة أناس يحملون أثقاله وحمله ويعجزون عن ذلك وكان ذلك يستفرغ أوقاتهم ويصدّم عن مصالحهم فأعينوا بهذه الحيوانات مع ملهم فيها من المنافع التي لا يحصى إلا الله من الغذاء والشراب والدواء واللباس والامتنع والآلات والأواني والركوب والحرث والمنافع الكثيرة والجبال .

فصل

ثم تأمل الحكمة في خلق آلات البطش في الحيوانات من الإنسان وغيره فالإنسان له خلق مهيباً لمثل هذه الصناعات من البناء والحياطة والكتابة . وغيرها خلق له كفه

مستدير منبسط وأصابع يتمكن بها من التقبض والبسط والطي والنشر والجمع والتفريق وضم الشيء إلى مثله والحيوان البهيء لما لم يتبأ تلك الصنائع لم يخلق له تلك الأكف والأصابع بل لما قدر أن يكون غداء بعضها من صيده كالسباع خلق له أكف لطاف مدبجة ذوات برائن ومخالب تصلح لاقتناص الصيد ولا تصلح للصناعات هذا كله في أكلة اللحم من الحيوان وأما أكلة النبات فلما قدر أنها لا تصطاد ولا صنعت لها خلق لبعضها أظلالاً تقبها خشونة الأرض إذا جالت في طلب المرعى وبعضها حوافر ملبلة مقعرة كأخصر القدم لتنتطبق على الأرض وتنبأ للركوب والحمل ولم يخلق لها برائن ولا أنياباً لأن غذاءها لا يحتاج إلى ذلك .

فصل

ثم تأمل الحكمة في خلقه الحيوان الذي يأكل اللحم من البهائم كيف جعلت له أسنان حداد وبرائن شداد وأشدق مهرونة وأفواه واسعة وأعينت بأسلحة وأدوات تصلح للصيد والأكل ولذلك نجد سباع الطير ذوات مناقير حداد ومخالب كالكلاليب ولهذا حرم النبي ﷺ كل ذى ناب من السباع ومخلب من الطير لضربه وعدوانه وشره والمغتذى شبيهه بالغاذي فلو اغتذى بها الإنسان لصار فيه من أخلاقها وعدوانها وشرها ما يشاهدها به حرم على الأمة أكلها ولم يحرم عليهم الضبع وإن كان ذا ناب فإنه ليس من السباع عند أحد من الأمم والتحریم إنما كان لما تضمن الوصفين أن يكون ذا ناب وأن يكون من السباع ولا يقال هذا ينتقض بالسبع إذا لم يكن له ناب لأن هذا لم يوجد أبداً فصلاوات الله وسلامه على من أوتي جوامع الحكم فأوضح الأحكام وبين الحلال والحرام . فانظر حكمة الله عز وجل في خلقه وأمره فيما خلقه وفيما شرعه محمد مصدق ذلك كله الحكمة البالغة التي لا يحتل نظامها ولا ينخرم أبداً ولا يحتل أصلاً ومن الناس من يكون حظه من مشاهدة حكمة الأمر أعظم من مشاهدة حكمة الخلق وهؤلاء خواص العباد الذين عقلوا عن الله أمره ودينه وعرفوا حكمته فيما أحكمه وشهدت فطنهم وعقولهم أن مصدر ذلك حكمة بالغة وإحسان ومصلحة أرادت بالعباد في معاشهم ومعادهم وهم في ذلك درجات لا يحصيها إلا الله ومنهم من يكون حظه من مشاهدة حكمة الخلق أوفر من حظه من حكمة الأمر وهم أكثر الأطباء الذين صرفوا أفكارهم إلى استخراج منافع النبات والحيوان وقواها وما تصاح له مفردة ومركبة وليس لهم نصيب في حكمة الأمر إلا كما للفقهاء من حكمة الخلق بل أقل من ذلك ومنهم من فتح عليه بمشاهدة الخلق والأمر بحسب استعداده وقوته فرأى الحكمة الباهرة التي هرت العقول في هذا وهذا فإذا نظر إلى خلقه وما فيه من الحكم ازداد إيماناً ومعرفة وتصديقاً بما جاءت.

به الرسل وإذا نظر إلى أمره وما تضمنه من الحكم الباهرة ازداد إيمانا وبقينا وتسليما لأن حجب بالصنعة عن الصانع وبالكواكب عن مكوكها فمضى بصره وغلظ عن الله حجابها ولو أعطى عليه حقه لكان من أقوى الناس إيمانا لأنه أطلع من حكمة الله وباهر آياته وعجائب صنعه الدالة عليه وعلى قدرته وحكمته على ما خفي عن غيره ولكن من حكمة الله أيضاً أن سلب كثيراً من عقول هؤلاء غاصيتها وحجبها عن معرفته وأوقفها عند ظاهر من العلم بالحياة الدنيا وهم عن الآخرة هم غافلون لدنائتها وخسرتها وحفارتها وعدم أهليتها لمعرفته ومعرفة أسمائه وصفاته وأسرار دينه وشرعه والفضل بيد الله يؤتيه من يشاء والله ذو الفضل العظيم . وهذا باب لا يطلع الخلق منه على ماله نسبة إلى الخافي عنهم منه أبداً بل علم الأولين والآخرين منه كنفرة المصفور من البحر ومع هذا فليس ذلك بموجب للاعراض عنه واليأس منه بل يستدل العاقل بما ظهر له منه على ما وراءه .

فصل

ثم نأمل أولاً ذوات الأربع من الحيوان كيف تراها تتبع أمهاتها مستقلة بأنفسها فلا تحتاج إلى الحمل والترية كما يحتاج إليه أولاد الإنس فمن أجل أنه ليس عند أمهاتها ما عند أمهات البشر من الترية والملاطفة والرفق والآلات المتصلة والمنفصلة أعطاها اللطيف الخبير النهوض والاستقلال بأنفسها على قرب المهد بالولادة ولذلك ترى أنراخ كثير من الطير كالهداج والهدراج والفتح يدرج ويلقط حين يخرج من البيضة وما كان منها ضئيف النهوض كفراخ الحمام واليمام أعطى سبحانه أمهاتها من فضله العطف والشفقة والحنان ما تمج به الطعم في أفواه الفراخ من حواصلها فتنبأه في أعز مكان فيها ثم تسوقه من فيها إلى أفواه الفراخ ولا تزال بها كذلك حتى ينهض الفرخ ويستقل بنفسه وذلك كله من حظها وقسمها الذي وصل إليها من الرحمة الواحدة من المائة فإذا استقل بنفسه وأمكنه الطيران لم يزل به الأبوان يماجلانه أتم معالجته وألطفها حتى يطير من وكره ويسترزق لنفسه ويأكل من حيث يأكلان وكانهما لم يعرفاه ولا عرفهما قط بل يطرداه عن الوكر ولا يدعانه وأفواتهما وبينهما بل يقولان له بلسان يفهمه اتخذ لك وكرأ وقوتا فلا وكر لك عندنا ولا قوت فسل المغطل أهذا كله عن إهمال ومن الذي ألهمها ذلك ومن الذي عطفاها على الفراخ وهي صغار أحوج ما كانت إليها ثم سلب ذلك عنها إذ استغنت الفراخ رحمة بالأمهات تسعى في مصالحها إذ لودام لها ذلك لاضربها وشغلها عن معاشها لا سيما مع كثرة ما يحتاج إليه أولادها من الغذاء فوضع فيها الرحمة والإيثار

والحنان رحة بالفراخ وسلها إياها عند استغاثتها رحة بالامهات أفيجوز أن يكون هذا كله بلا تدبير مدبر حكيم ولا عناية ولا لطف منه سبحانه وتعالى لقد قامت أدلة ربوبية وبراهين إلهية وشواهد حكمة وآيات قدرته فلا يستطيع العقل لها جحوداً إن هي إلا مكابرة باللسان من كل جحود كفور (أف الله شك فاطر السموات والأرض) وإنما يكون الشك فيها تخني أدلته وتشكل براهينه فاما من له في كل شيء محسوس أو معقول آية بل آيات مؤدية عنه شاهدة له بأنه الله الذي لا اله إلا هو رب العالمين فكيف يكون فيه شك .

فصل

ثم تأمل الحكمة البالغة في قوائم الحيوان كيف اقتضت أن يكون زوجا لا فرداً إما اثنين وإما أرباعاً ليتبها له المشي والسعي وتم بذلك مصلحته إذ لو كانت فرداً لم يصلح لذلك لأن الماشي ينقل ببعض قوائمه ويعتمد على بعض فتو القائمتين ينقل واحدة ويعتمد على الأخرى وذو الأربع ينقل اثنتين ويعتمد على اثنتين وذلك من خلاف لأنه لو كان ينقل قائمتين من جانب ويعتمد على قائمتين من الجانب الآخر لم يثبت على الأرض حال نقله قوائمه ولكان مشيه تقراكتنر الطائر وذلك بما يؤذيه ويتعبه لنقل بدنه بخلاف الطائر ولهذا إذا مشى الإنسان كذلك قليلاً أجهده وشق عليه بخلاف مشية الطيعي الذي هو له فاقضت الحكمة تقديم نقل اليمنى من يده مع اليسرى من رجله وإقرار يسرى اليدين ومعنى الرجلين ثم نقل الآخرين كذلك وهذا أسهل ما يكون من المشي وأخفه على الحيوان .

فصل

ثم تأمل الحكمة البالغة في أن جعل ظهور الدواب مبسوطة كأنها سقف على عمد القوائم ليتبها ركبها وتستقر الحولة عليها ثم خولف هذا في الإبل لجعل ظهورها مستنة معقودة كالقبو لما خصت به من فضل القوة وعظم ما تحمله والأقواء تحمل أكثر مما تحمل السقوف حتى قيل إن عقد الأقواء إنما أخذ من ظهور الإبل . وتأمل كيف لما طول قوائم البعير طول عنقه ليتناول المرعى من قيام فلو قصرت عنقه لم يمكنه ذلك مع طول قوائمه وليكون أيضاً طول عنقه موازناً للحمل على ظهره إذا استقل به كما ترى طول قصبة القبان حتى قيل إن القبان إنما حمل من خلفه الجمل من طول عنقه وثقل ما يحمله ولهذا تراه يمد عنقه إذا استقل بالجمل كأنه يوازنه موازنة .

فصل

ثم تأمل الحكمة في كون فرج الدابة جعل بارذاً من ورائها ليتمكن الفحل من ضرابها

ولو جعل في أسفل بطنها كما جعل المرأة لم يتمكن الفحل من ضرابها إلا على الوجه الذي
تجتماع به المرأة وقد ذكر في كتب الحيوان أن فروج الفيلة في أسفل بطنها فإذا كان وقت
الضراب ارتفع ونشز وبرز للفحل فيتمكن من ضرابها فلما جعل في الفيلة على خلاف
ما هو في سائر البهائم خصص هذه الخاصية عنها ليتيأ الأمر الذي به دوام النسل .

فصل

ثم تأمل كيف كسيت أجسام الحيوان البهيمة هذه الكسوة من الشعر والوبر والصوف
وكسيت الطيور الريش وكسى بعض الدواب من الجلد ما هو في غاية الصلابة والقوة
كالسلاحفة وبعضها من الريش ما هو كالأسنة كل ذلك بحسب حاجاتها إلى الوقاية من الحر
والبرد والحدو الذي يريد أذاها فاتها لما لم يكن لها سبيل إلى اتخاذ الملابس
واصطناع الكسوة وآلات الحرب أعينت بملابس وكسوة لا تقارحها وآلات وأسلحة
تدفع بها عن نفسها وأعينت باظلاف واخفاف وحواقر لما عذمت الاحذية والتعال فيها
حذاؤها وسقاؤها وخص الفرس والبغل والحمار بالحواقر لما خلق للرخص والشد والجري
وجعل لها ذلك أيضاً سلاحاً عندا تصادها من خصمها عوضاً عن الصياح والمخالب والأنياب
والبرائن فتأمل هذا اللطف والحكمة فاتها لما كانت بهائم خرساً لا عقول لها ولا أكف
ولا أصابع مهيأة للارتفاع والدقاع ولا حظ لها فيما يتصرف فيه الآدميون من التسج والقرول
ولطف الحيلة جعلت كسوتها من خلقتها باقية عليها ما بقيت لا تحتاج إلى الاستبدال بها وأعطيت
آلات وأسلحة تحفظ بها أنفسها كل ذلك لئتم الحكمة التي أرادت بها ومنها وأما الإنسان فإنه
ذو حيلة وكف مهية للعمل فهي تغزل وتنسج ويتخذ لنفسه الكسوة ويستبدل بها حالاً بعد
حال وله في ذلك صلاح من جهات عديدة . منها أن يسريح إذا خلعت كسوته إذا شاء ويلبسها
إذا شاء ليس كالضطر إلى حل كسوة . ومنها أنه يتخذ لنفسه ضروباً من الكسوة الصيف
وضروباً للشتاء فان كسوة الصيف لا تليق بالشتاء وكسوة الشتاء لا تليق بالصيف فيتخذ
لنفسه في كل فصل كسوة موافقة . ومنها أنه يجعلها تابعة لشهوته وإرادته . ومنها أنه يتلذذ
بأنواع الملابس كما يتلذذ بأنواع المطاعم فجعلت كسوته متوعة تابعة لاختياره كما جعلت
مطاعمه كذلك فهو يكتسب ما يشاء من أنواع الملابس المتخذة من النباتات تارة كالقطن والكتان
ومن الحيوان تارة كالوبر والصوف والشعر ومن الدود تارة كالحرير والإبريم ومن المعادن
تارة كالذهب والفضة فجعلت كسوته متوعة لئتم لذته وسروره وابتهاجه وزينته بها ولذلك
كانت كسوة أهل الجنة منفصلة عنهم كما هي في الدنيا ليست مخلوقة من أجسامهم كالحيوان
فخل على أن ذلك أكل وأجل وأبلغ في النعمة . ومنها إرادة تمييزه عن الحيوان في ملبسه كما

ميزه عنه في معلمه ومسكنه وبيانه وعقله وفهمه . ومنها اختلاف الكسوة والباس وتباينه بحسب تباين أحواله وصنائه وحره وسلبه وظنه وإقامته وصحته ومرضه ونومه ويقظته ورقافته فلكل حال من هذه الأحوال لباس وكسوة تخصها لا تليق إلا بها فلم يجعل كسوته في هذه الأحوال كلها واحدة لا سبيل إلى الاستبدال بها فهذا من تكرمه وتفضله على سائر الحيوان .

فصل

ثم تأمل حكمة عجيبة جعلت للبهائم والوحوش والسياب والدواب على كثرتها لا يرى منها شيء وليست شيئاً قليلاً فتخفى لقلتها بل قد قيل أنها أكثر من الناس واعتبر ذلك بما تراه في الصحارى من أسراب الظباء والبقر والوعول والذئاب والنور وضروب الهواء على اختلافها وسائر دواب الأرض وأنواع الطيور التي هي أضعاف أضعاف بنى آدم لا تكاد ترى منها شيئاً ميباً لا في كنهه ولا في أوكاره ولا في مساقطه ولا في مراعيه بطرقه وموارده ومتاهله ومعاقله ومعاصمه إلا ما عدا عليه عاد إما اقترسه سبع أو رماه صائد أو عدا عليه عاد أشغله أو شغل بنى جنسه عن احراز جسمه وإخفاء جيفته فدل ذلك على أنها إذا أحست بالموت ولم تغلب على أنفسها كنكت حيث لا يوصل إلى أجسامها وقبرت جيفها قبل زوال البين بها ولولا ذلك لامتلت الصحارى بجيفها وأفسدت الهواء بروائحها فماد ضرر ذلك بالناس وكان سبيلاً إلى وقوع الوباء وقد دل على هذا قوله تعالى في قصة ابني آدم (فبعث الله غراباً يبحث في الأرض ليريه كيف يواري سوءة أخيه قال يا ويلتى أعجزت أن أكون مثل هذا الغراب فأواري سوءة أخى فأصبح من النادمين) وأما ما جعل عينه بين الناس كالأنعام والدواب فلقدرة الإنسان على نقله واحتياله في دفع أذيته منع عما جعل في الوحوش كالسباع فتأمل هذا الذي حار به بنو آدم فيه وقيا يضلون به كيف جعل طبعاً في البهائم وكيف تعلموه من الطير . وتأمل الحكمة في إرسال الله تعالى لابن آدم الغراب المؤذن اسمه بقرعة القاتل من أخيه وغرته هو من رحمة الله تعالى وغرته من أبيه وأهله واستيحاشه منهم واستيحاشهم منه وهو من الطيور التي تنفر منها الأنس ومن نعيقها وتستوحش بها فأرسل إليه مثل هذا الطائر حتى صار كالعلم له والأساذ وصار بمنزلة النمل والمستند ولا تشكر حكمة هذا الباب وارتباط المسميات فيه بأسمائها فقد قال النبي ﷺ إذا بعثتم إلى بريدا فاجشوه حسن الاسم حسن الوجه وكان يسأل عن اسم الأرض إذا نزحها واسم الرسول إذا جاء إليه ولما جاءهم سهيل ابن عمرو يوم الحديبية قال قد سهل أمركم ولما أراد تفسير اسم حزن بسهل قال لم يزل معنى اسمه فيه وفي زديته ولما سأل عمر بن الخطاب الرجل عن اسمه واسم أبيه وداره ومنزله فأخبره

أنه جرة بن شهاب وأن داره بالحرقه وأن مسكنه منها ذات لظى قال له أدرك بينك فقد احترق فكان كما قال . وشواهد هذا الباب أكثر من أن نذكرها هنا وهذا باب لطيف المزع شديد المناسبة بين الأسماء والمسميات وكثيرا ما أوقع الناس قديما وحديثا بنعيق الغراب واستدلوا به على البين والاعتراب وينسبونه إلى الثوم ويتفرون منه وينفر منهم فكان جديرا أن يرسل هذا الطائر إلى القاتل من ابني آدم دون غيره من الطيور فكأنه صورة طائره الذي ألزمه في عنقه وطار عنه من عمله ولا تظن أن إرسال الغراب وقع اتفاقا خاليا من الحكمة فإنك إذا خفي عليك وجه الحكمة فلا تسكرها واعلم أن خفاءها من لطفها وشرها والله تعالى فيما يخفى وجه الحكمة فيه على البشر الحكم الباهرة المتضمنة للغايات المحمودة .

فصل

ثم تأمل الحكمة الباهرة في وجه الدابة كيف هو فأنك ترى العينين فيه شاخصتين أمامها تبصر ما بين يديها أتم من بصر غيرها لأنها تحرس نفسها وراكبها فتقي أن تصدم حائطا أو تتردى في حفرة فجعلت عينها كميني المنتصب القائمة لأنها طليعة وجعل قورها مشقوفا في أسفل الخطم لتتمكن من العض والقبض على العلف إذ لو كان فوقها في مقدم الخطم كما أنه من الإنسان في مقدم الذقن لما استطاعت أن تتناول به شيئا من الأرض ألا ترى الإنسان لا يتناول الطعام بفيه لكن يده فلما تكن الدابة تتناول طعامها بيدها جعل خطمها مشقوفا من أسفل لتضعه على العلف ثم تقضمه وأعييت بالجمحلة وهي لها كالشفة للإنسان لتتقم بها ما قرب منها وما بعد وقد أشكلت منفعة الذنب على بعض الناس ولم يهتد إليها وفيه منافع عديدة فنها أنه بمنزلة الطبق على الدبر والغطاء على حياها يواريهما ويسترهما ومنها أن بين الدبر ومراق البطن من الدابة له وضر يجتمع عليه الذباب والبعوض فيؤذى الدابة فجعل أذناها كاللذاب لها والمراوح تطرد به ذلك ومنها أن الدابة تستريح إلى تحريكه وتصريفه بمنة ويسرة فانه لما كان قيامها على الأربع بكل جسمها وشغلها قدماها بحمل البنية عن التصرف والتقلب كان لها في تحريك الذنب راحة وعسى أن يكون فيها حكم آخر نقصر عنها افهام الخلق ويزدريها السامع إذا عرضت عليه فانه لا يعرف موقعها إلا في وقت الحاجة فن ذلك أن الدابة تريض في الوحل فلا يكون شيء أعون على رفعها من الأخذ بذنبها .

فصل

ثم تأمل شفر الفيل وما فيه من الحكم الباهرة فانه يقوم له مقام اليد في تناول العلف

والماء وإيرادها إلى جوفه ولولا ذلك ما استطاع أن يتناول شيئاً من الأشياء من الأرض لأنه ليست له عتق بعدما كسائر الأنعام فلما عدم العتق أخلف عليه مكانه الخراطوم الطويل ليسد مسده وجعل قادراً على سبله ورفسه وثنيه والتصرف به فكيف شاء وجعل وعاء أجوف لين الملس فهو يتناول به حاجته ويحمله ما أراد إلى جوفه ويحبس فيه ما يريد ويكيد به إذا شاء ويعطى ويتناول إذا أراد فسل الممثل من الذى عرضه ومن أخلف عليه مكان المضو الذى منه ما يقوم له مقامه وينوب مثابه غير الرؤوف الرحيم بخلفه المتكفل بمصالحهم اللطيف بهم وكيف يتأتى ذلك مع الإهمال وخلو العالم عن قيمه وبارئته ومبدعه وقاطره لا إله إلا هو العزيز الحكيم (فإن قلت) فما باله لم يخلق ذا عتق كسائر الأنعام وما الحكمة وذلك . قيل والله أعلم بحكمته فى مصنوعاته لأن رأسه وأذنيه أمر هائل عظيم وحمل ثقيل فلو كان ذا عتق كسائر الأعناق لانهدت رقبته بثقله ووهنت بجمله فجعل رأسه منصفاً بحمسه لثلاثاته منه شيء من الثقل والمؤنة وخلق له مكان العتق هذا المشفر الطويل يتناول به غذاءه ولما طالت عتق البعير للحكمة فى ذلك صغر رأسه بالنسبة إلى عظم جثته لئلا يؤذيه ثقله ويوهن عنقه فسبحان من فانت حكمه عد العادين وحصر الحاصرين .

فصل

ثم تأمل خلق الزواجة واختلاف أعضائهم وشبهها بأعضاء جميع الحيوان فראسها رأس فرس وعنقها عتق بغير وأظلافها أظلاف بقرة وجلدها جلده نمر حتى زعم بعض الناس أن لقاحها من لحول شتى وذكروا أن أصنافاً من حيوان البر إذا وردت الماء يبرز بعضها على بعض فتزوى المستوحشة على السائمة فتنتج مثل هذا الشخص الذى هو كاللنقط من أناس شتى وما أرى هذا القائل إلا كاذباً عليها وعلى الخلق إذ ليس فى الحيوان صنف يلقح صنفاً آخر فلا الجمل يلقح البقر ولا الثور يلقح الناقة ولا الفرس يلقحها ولا يلقحانه ولا الوحوش يلقح بعضها بعضاً ولا الطيور وإنما يقع هذا نادراً فيما يتقارب كالبقر الوحشى والأهلى والضأن والمز والفرس والحمار والذئب والضبع فيتولد من ذلك البغل والسمع والسيار وقول الفقهاء هل تجب الزكاة فى المتولد من الوحشى والأهلى فيه وجهان هذا إنما يتصور فى واحد واثنين وثلاثة يكمل بها النصاب فأما نصاب كله متولد من الوحشى والأهلى فلا وجود لذلك والأحكام المتعلقة بهذه المتولدات تذكر فى الزكاة وجزاء الصيد والأضاحى والأحوط يغلب فى كل باب ففى الأضاحى يغلب عدم الأجزاء وفى الإحرام والحرم يغلب وجوب الأجزاء وفى الأطعمة يغلب جانب التحريم وفى الزكاة اختلاف مشهور . وسئل شيخنا أبو (١٦ - مفتاح ١)

العباس بن تيمية قدس الله روحه عن حمار نزا على فريس فأجلبها فهل يكون ابن الفرس
 حلالاً أو حراماً . فأجاب بأنه حلال ولا حكم للفحل في اللبن في هذا الموضع بخلاف الاناسي
 لأن لبن الفرس حادث من العلف فهو تابع للحما ولم يمس وطئ - الفحل إلى هذا اللبن فإنه
 لاحرمه هناك تنتشر بخلاف لبن الفحل في الاناسي فانه تنتشر به حرمة الرضاع ولا حرمة هنا
 تنتشر من جهة الفحل لا إلى الولد خاصة فانه يتكون منه ومن الأم فقلب عليه التحريم
 وأما اللبن فلم يتكون بوطئه وإنما تكون من العلف فلم يكن حراماً هذا بسط كلامه وتقريره
 والمقصود ابطال زعم أن هذه الحيوانات المختلفة ياتقح بعضها بعضاً عند الموارد فتكون
 الزرافة وإنه كاذب عليها وعلى الإبداع والذي يدل على كذبه أنه ليس الخارج من بين
 ما ذكرنا من الفرس والحمار والذئب والضبع والضأن والمزعضوم كل واحد من أيه وأمه
 كما يكون للزرافة عضو من الفرس وعضو من الجمل بل يكون كالمتوسط بينهما المتزوج
 منهما كما نشاهده في البغل فانك ترى رأسه وأذنيه وكفله وحوافره وسطاً بين أعضاء أيه
 وأمه مشتقة منهما حتى تجد سجيحه كالمتزوج من صهيل الفرس ونهيق الحمار فهذا يدل على أن
 الزرافة ليست بنتاج آباء مختلفة كما زعم هذا الزاعم بل من خلق عجيب ووضع بديع من خلق
 الله الذي أبدعه آية ودلالة على قدرته وحكمته التي لا يعجزها شيء ليرى عباده أنه خالق
 أصناف الحيوان كلها كما يشاء وفي أي لون شاء . فمنها المتشابه الحققة المتناسب الأعضاء .
 ومنها المختلف التركيب والشكل والصورة كما يرى عباده قدرته الثامة في خلقه لنوع الإنسان
 على الأنسام الأربعة الدالة على أنه مخلوق بقدرته ومشيئته تابع لما فته ما خلق من غير أب
 ولا أم وهو أبو النوع الإنساني . ومنه ما خلق من ذكر بلا أنثى وهي أمهم التي خلقت من
 ضلع آدم . ومنه ما خلق من أنثى بلا ذكر وهو المسيح ابن مريم : ومنه ما خلق من ذكر
 وأنثى وهو سائر النوع الإنساني فيرى عباده آياته ويعترف اليهم بآلانه وقدرته وأنه إذا
 أراد شيئاً أن يقول له كن فيكون . وأما طول عتق الزرافة وما لها فيه من المصلحة فلأن
 منشأها ومرعاها كما ذكر المعتون بحالها ومساكنها في غياض ذوات أشجار شائعة ذاهبة
 طولاً فأعينت بطول العتق لتتناول أطراف الشجر الذي هناك وتمارها وهذا ما وصلت إليه
 معرفتهم وحكمة اللطيف الخبير فوق ذلك وأجل منه .

فصل

ثم تأمل هذه النملة الضعيفة وما أعطيت من القطة الوحشية في جمع القوت وادخاره
 وحفظه ودفع الآفة عنه فانك ترى في ذلك عبراً وآيات فترى جماعة الغل إذا أرادت إحراز

اللقوت خرجت من أسرابها طالبة له فإذا ظفرت به أخفت طريقاً من أسرابها إليه وشرعت في قتله فتراها رقتين رقة حاملة تحمله إلى بيوتها سرباً ذاهباً ورقة خارجة من بيوتها إليه لا تغايط تلك في طريقها بل هما كالخيطين بمنزلة جماعة الناس الذاهبين في طريق والجامعة الراجعين من جانبهم فإذا قل عليها حمل الشيء من تلك اجتمعت عليه جماعة من النمل وتساعدت على حمله بمنزلة الحشبة والحجر الذي تساعد الفقة من الناس عليه فإذا كان الذي ظفر به منهن واحدة ساعدوا رقتها عليه إلى بيتها وغلوا بينها وبينه وإن كان الذي صادفه جماعة تساعدن عليه ثم تقاسمت على باب البيت . ولقد أخبر بعض العارفين أنه شاهد منهن يوماً عجباً . قال رأيت نملة جاءت إلى شجرة فزاولته فلم تعلق حله من الأرض فنهبته غير بعيد ثم جاءت معها جماعة من النمل قال فرفعت ذلك الشق من الأرض فلما وصلت النملة برقتها إلى مكانه دارت حوله ودون معها فلم يجدن شيئاً فرجعن فوضعت ثم جاءت فصادفته فزاولته فلم تعلق رقبته فنهبته غير بعيد ثم جاءت بين فرفته فدنن حول مكانه فلم يجدن شيئاً فذهبن فوضعت فعدت فجاءت بين فرفته فدنن حول المكان فلما لم يجدن شيئاً تخلفن حلقة وجعلن تلك النملة في وسطها ثم تحاملن عليها فقطعن عضواً عضواً وأنا أنظر . ومن عجيب أمر الفطنة فيها إذا نقلت الحب إلى مساكنها كسرتة ثلثا يبيت فإن كان مما يبيت الفلتان منه كسرتة أربما فإذا أصابه نداء وبلبل وغافت عليه الفصاد أخرجه لشمس ثم رده إلى بيوتها ولهذا ترى في بعض الأحيان حبا كثيراً على أبواب مساكنها مكسراً ثم تعود عن قريب فلا ترى منه واحدة ومن فعلتها أنها لا تتخذ طريقاً إلا على نثر من الأرض لثلا يفيض عليها السيل فيغرقها فلا ترى قرية نمل في بطن واد ولكن في أعلاه وما ارتفع عن السيل منه ويكني في فلتتها ما نص الله عز وجل في كتابه من قولها لجماعة النمل وقد رأت سليمان عليه الصلاة والسلام وجنوده (يا أيها النمل ادخلوا مساكنكم لا يحطنكم سليمان وجنوده ولا يشمرون) فكلمت بمشرة أنواع من الخطاب في هذه النصيحة . النداء . والتثنية . والتسمية . والأمر . والنهي . والتحذير . والتخصيص . والتعميم . والاعتذار فاشتملت نصيحته على هذه الأنواع العشرة . ولذلك أعجب سليمان قولها وتبسم ضاحكاً منه وسأل الله أن يوزعه شكر نعمته عليه لما سمع كلامها ولا تستبعد هذه القطعة من أمة من الأمم تسبح بحمد ربها كما في الصحيح عن النبي ﷺ قال نزل نبي من الأنبياء تحت شجرة فلذغته نملة فأمر بجهازه فأخرج ثم أحرق قرية النمل فأوحى الله إليه . من أجل أن لدغتك نملة أحرق أمة من الأمم تسبح فلانملة واحدة .

فصل

ومن عجيب القطة في الحيوان أن الثعلب إذا أعوزه الطعام ولم يجد ميذاً تماوت وقنخ جلته حتى يحسبه الطير ميتاً فيقع عليه لئلا كل منه فيشب عليه الثعلب فيأخذه . ومن عجيب القطة في هذه الذبابة الكبيرة التي تسمى أسد الذباب فانك تراه حين يحس بالذباب قد وقع قريباً منه يسكن ملياً حتى كأنه موات لا حراك فيه فإذا رأى الذباب قد اطمأن وغفل عنه دب ديباً وبقا حتى يكون منه بحيث يناله ثم يقب عليه فيأخذه . ومن عجيب حيل العنكبوت أنه ينسج تلك الشبكة شركاً للصيد ثم يكمن في جوفها فإذا نشب فيها البرغش والذباب وثب عليه وامتنع . دمه فهذا يحكي صيد الأشراك والثبائك والأول يحكي صيد الكلاب والفهود ولا تزدري العبرة بالثعلب الحقيق من الذرة والبوض فإن المعنى النفيس يقتبس من الشيء الحقير والازدراء بذلك ميراث من الذين استنكرت عقولهم ضرب الله تعالى في كتابه المثل بالذباب والعنكبوت والكلب والخنزير فأقول الله تعالى (إن الله لا يستحي أن يضرب مثلاً ما بغوضة فأفرقها) فأعزى الحكم وأكثرها في هذه الحيوانات التي تزدريها وتحتقرها وهم من دلالة فيها على الخلق ولطفه ورحمته وحكته فسل الممثل من ألهمها هذه الحيل والتلطف في اقتناص صيدها الذي جعل قوتها ومن جعل هذه الحيل فيها بدل ما سلبها من القوة والقدرة فأغناها ما أعطاه من الحيلة عما سلبها من القوة والقدرة سوى اللطيف الخبير .

فصل

ثم تأمل جسم الطائر وخفته فإنه حين قدر بأن يكون طائراً في الجو خفف جسمه وأدبج خلقته واقتصر به من القوائم الأربع على اثنتين ومن الأصابع الخمس على أربع ومن مخرج البول والزبل على واحد يجمعهما جميعاً ثم خلق ذا جؤجؤ محدود ليسهل عليه اختراق الهواء كيف توجه فيه كما يحمل صدر السفينة بهذه الهيئة ليشق الماء بسرعة وتتدفق فيه ويجعل في جناحيه وذنبه وريشات طوال متان لينهض بها الطائران وكسى جسمه كله الريش ليندخاله الهواء فيحمله ولما قدر أن يكون طعامه اللحم والحب يبله بلما بلا مضغ تقص من خلقه الأسنان وخلق له منقار صلب يتناول به طعامه فلا يتفسخ من لقط الحب ولا يتعف من نهش اللحم ولما عدم الأسنان وكان يزدرد الحب صحيحاً واللحم غريباً أعين بفضل حرارة في الجوف تطلعن الحب وتطبخ اللحم فاستغنى عن المضغ والذي يملك على قوة الحرارة التي أعين بها أنك ترى عجم الزيت وأمثاله يخرج من بطن الإنسان صحيحاً ويتطبخ في جوف الطائر حتى لا يرى له أثر . ثم اقتضت الحكمة أن جعل بيض أيضاً ولا يلد ولادة لئلا يشغل عن

الطيران فإنه لو كان مما يحمل ويمكك حله في جوفه حتى يستحكم ويثقل لاقتله وعاقه عن النهوض والطيران . وتأمل الحكمة في كون الطائر المرسل السائح في الجو يلهم صبر نفسه أسبوعاً أو أسبوعين باختياره قاعداً على بيضه حاضناً له ويحتمل مشقة الحبس ثم إذا خرج فراخه تحمل مشقة الكعب وجمع الحب في حوصلة وبزق فراخه وليس بذى روية ولا فكرة في عاقبة أمره ولا يؤمل في فراخه ما يؤمل الإنسان في ولده من العون والرفد وبقاء الذكر . فهذا من فعله يشهد بأنه معطوف على فراخه لعله لا يعلبها هو ولا يفكر فيها من دوام النسل وبقائه .

فصل

ثم تأمل خلقة البيضة وما فيها من المخ الأصفر الحائر والماء الأبيض الرقيق فيعضه ينشأ منه الفرخ وبعضه يقتنى منه إلى أن يخرج من البيضة وما في ذلك من الحكمة فإنه لما كان نشو الفرخ في تلك البشرة المنخفضة التي لا تقاذ فيها الواصل من خارج جعل معه في جوف البيضة من الغذاء ما يكفي به إلى خروجه .

فصل

وتأمل الحكمة في حوصلة الطائر وما قدرت له فإن في مسلك الطعام إلى القاذية ضيق لا ينفذ فيه الطعام إلا قليلاً فلو كان الطائر لا يلتقط حبة ثانية حتى تصل الأولى إلى جوفه لاطال ذلك عليه ففى كان يستوفى طعامه وإنما يختلص اختلاصاً شدة الحذر فجعلت له الحوصلة كالخلافة المعلقة أمامه ليوعى فيها ما ازدرد من الطعام بسرعة ثم ينقل إلى القاذية على مهل وفي الحوصلة أيضاً خصلة أخرى فإن من الطير ما يحتاج إلى أن يزق فراخه فيكون رده العلم من قرب ليسهل عليه .

فصل

ثم تأمل هذه الألوان والأصباغ والوشى التي تراها في كثير من الطير كالطاووس والدرج وغيرهما التي لو خطت بدقيق الأقلام ووشيت بالأيدي لم يكن هذا فن أين في الطبيعة المجردة هذا التشكيل والتخطيط والتلوين والصيغ العجيب البسيط والمركب الذي لو اجتمعت الخليفة على أن يحاكوه لعذر عليهم فأمل ريش الطاووس كيف هو فإنك تراه كنسج الثوب الرفيع من خيوط رفاع جداً قد ألف بعضها إلى بعض كتأليف الخيط إلى الخيط بل الشرة إلى الشرة ثم ترى النسج إذا مدده ينفث قليلاً قليلاً ولا ينشق ليتداخله الهواء فينقل الطائر إذا طار قمرى في وسط الريشة عموداً غليظاً متيناً قد نسج عليه ذلك الثوب التي كهيئة الشعر

ليشكل بصلابته وهو القصبه التي تكون في وسط الريشة وهو مع ذلك أجوف يشتمل على الهواء فيحمل الطائر فأى طبيعة فيها هذه الحكمة والخبرة واللفظ ثم لو كان ذلك في الطبيعة كما يقولون لكانت من أدل الدلائل وأعظم البراهين على قدرة مبدعها ومفشيها وعلمه وحكمته فإنه لم يكن ذلك لها من نفسها بل إنما هو لها من خلقها وأبدعها فاكذبه الممثل هو أحد البراهين والآيات التي على مثلها يزداد إيمان المؤمنين وهكذا آيات الله يضل بها من يشاء ويهدي من يشاء .

فصل

تأمل هذا الطائر الطويل الساقين وأعرف المنفعة في طول ساقيه فإنه يرى أكثر مراعاة في ضحاح الماء فتراه يركز على ساقيه كأنه دست فوق مركب ويتأمل ما دب في الماء فإذا رأى شيئاً من حاجته خطا خطوا رقيقا حتى يتناوله ولو كان قصير القامتين كان إذا خطا نحو الصيد ليأخذه لصق جلته بالماء فيشده ويذعر الصيد منه فيفر تفلق له ذلك الممودان ليدرك بهما حاجته ولا يفسد عليه مطلبه وكل طائر فله نصيب من طول الساقين والتمتق ليمكنه تناول الطعام من الأرض ولو طال ساقاه وقصرت عنقه لم يمكنه أن يتناول شيئاً من الأرض وربما أعين مع عنقه بطول المناقير ليزداد مطلبه سهولة عليه وامكاناً . ثم تأمل هذه المصايف كيف تطلب أكلها بالنهار كله فلا هي تفقده ولا هي تجده مجموعاً معداً بل تتاله بالحركة والطلب في الجهات والنواحي فسبحان الذي قدره ويسره كيف لم يحمله مما يتعذر عليها إذا التمسته ويفوتها إذا قدمت عنه وجعلها قادرة عليه في كل حين وأوان بكل أرض ومكان حتى من الجدران والأسطحة والسقوف تناوله بالهون من السعي فلا يشاركها فيه غير بنى جنسها من الطير ولو كان ما تقتات به يوجد معداً بمجموعاً كله كانت الطير تشاركها فيه وتقاتلها عليه وكذلك لو وجدته معداً مجموعاً لا كت عليه بحرص ورغبة فلا تفلح عنه وإن شبع حتى تبشم وتهلك وكذلك الناس لو جعل طعامهم معداً لهم يغير سعي ولا تعب أى ذلك إلى الشره والبطنة ولكثر الفساد وعمت الفواحش والبغى في الأرض فسبحان اللطيف الخبير الذي لم يخلق شيئاً سدى ولا عبثاً (وانظر) في هذه الطير التي لا تخرج إلا بالليل كالبوم والحمام والخفاش فان أنفاتها هيئتها في الجو لا من الحب ولا من اللحم بل من البعوض والفراس وأشباههما مما تلتقطه من الجو فتأخذ منه بقدر الحاجة ثم تأوى إلى بيوتها فلا تخرج إلى مثل ذلك الوقت بالليل وذلك أن هذه الضروب من البعوض والفراس وأشباهها مبنوثة في الجو لا يكاد يخطر منها موضع منه واعتبر ذلك بأن تضع سراجاً بالليل في سطح أو عرصه الدار فيجتمع عليه من هذا

الضرب شيء كثير وهذا الضرب من الفراش ونحوها ناقص القنطة ضعيف الحيلة ليس في الطير أنصف منه ولا أجمل وفيما يرى من نفاقه في النار وأنت تطرده عنها حتى يحرق نفسه دليل على ذلك لجعل معاش هذه الطيور التي تخرج بالليل من هذا الضرب فتقات منه فإذا أتى النهار انقطعت إلى أوكارها فالليل لها بمنزلة النهار لغيرها من الطير ونهارها بمنزلة ليل غيرها ومع ذلك فساق لها الذي تكفل بأرزاق الخلق رزقها وخلقه لها في الجو ولم يدعها بلارزق مع ضعفها وعجزها وهذه إحدى الحكم والقوائد في خلق هذه الفراش والجنادب والبعض فكف فيها من رزق لامة تسبح بحمد ربها ولولا ذلك لانتشرت وكثرت حتى أضرت بالناس ومنعتهم القرار فانظر إلى عجب تقدير الله وتدييره كيف اضطر العقول إلى أن شهدت بروبيته وقدرته وعله وحكمته وأن ذلك الذي تشاهده ليس باتفاق ولا بإيهال من سائر وجوه الأدلة التي لا تتمكن القنط من جحدها أصلاً وإذ قد جرى الكلام إلى الخفاش فهو من الحيوانات العجيبة الحلقة بين خلقه الطيور وذوات الأربع وهو إلى ذوات الأربع أقرب فإنه ذو أذنين ناشرتين وأستان ودبر وهو يلد ولدا ويرضع ويمشي على أربع وكل هذه صفة ذوات الأربع وله جناحان يطير بهما مع الطيور ولما كان بصره يضعف عن نور الشمس كان نهاره كليل غيره فإذا غابت الشمس انتشر ومن ذلك سمى ضعيف البصر أخفش والخفش ضعف البصر ولما كان كذلك جعل قوته من هذه الطيور الضعاف التي لا تطير إلا بالليل . وقد زعم بعض من تكلم في الحيوان أنه ليس يطعم شيئاً وإنما غذاؤه من النسيم البارد فقط وهذا كذب عليه وعلى الحلقة لأنه يقول وقد تكلم الفقهاء في بوله هل هو نجس لأنه بول غير مأكول أو نجس معفو عن يسيره لمشقة التحرز منه على قولين هما روايتان عن أحمد وبعض الفقهاء لا بنجس بوله بحال وهذا أقبح الأقوال إذ لا نص فيه ولا يصح قياسه على الأوبال النجسة لعدم الجامع المؤثر ووضوح الفرق وليس هذا موضع استيفاء المصحيح في هذه المسئلة من الجانبيين . والمقصود أنه لو كان لا يأكل شيئاً لم يكن له أستان إذ لا معنى الأستان في حق من لا يأكل شيئاً ولهذا لما عدم الطفل الرضيع الأكل لم يعط الأستان فلما كبر واحتاج للنفاء أعين عليه بالآستان التي تغطيه والأضراس التي تطحنه وليس في الحلقة شيء مهمل ولا عن الحكمة بمعط ولا شيء لا معنى له وأما الحكم والمنافع في خلق الخفاش فقد ذكر منها الأطباء في كتبهم ما انتهت إليه معرفتهم حتى أن بوله يدخل في بعض الأكحال فإذا كان بوله الذي لا يخطر بالبال فيه منفعة البتة فالظن بحكمته ولقد أخبر بعض من أشهد بصدقه أنه رأى رجلاً وهو طائر معروف قد عتش في شجرة فنظر إلى حية عظيمة قد أقبلت نحو عشه

فانحة فاما لتبلمه فينالهو يضطرب في حيلة النجاة منها إذ وجد حسكة في العش فحملها فأتاها
في فم الحية فلم تزل تتلوى حتى ماتت .

فصل

ثم تأمل أحوال النحل وما فيها من العبر والآيات فانظر إليها وإلى اجتماعها في صفة
العسل وبنائها البيوت المسددة التي هي من أتم الأشكال وأحسنها استدارة وأحكمها صنعا فإذا انضم
بعضها إلى بعض لم يكن بينها فرجة ولا خلل كل هذا بغير مقياس ولا آلة ولا يبكر وتلك
من أثر صنع الله والهامه إياها وإيحائه إليها كما قال تعالى (وأوحى ربك إلى النحل أن
اتخذى من الجبال بيوتا) إلى قوله (لآيات لقوم يفكرون) فأمل كال طاعتها وحسن
اتمارها لأمرها اتخذت بيوتها في هذه الامكنة الثلاثة في الجبال الشقفان وفي الشجر
وفي بيوت الناس حيث يمرشون أى يتنون العروش وهي البيوت فلا يرى للنحل بيت غير
هذه الثلاثة البتة . وتأمل كيف أكثر بيوتها في الجبال والشقفان وهو البيت المقدم
في الآية ثم في الأشجار وهي من أكثر بيوتها وعمما يعرش الناس وأقل بيوتها بينهم حيث
يمرشون وأما في الجبال والشجر فيبيوت عظيمة يؤخذ منها من العسل الكثير جدا وتأمل
كيف أداها حسن الامثال إلى أن اتخذت البيوت أولا فإذا استقر لها بيت خرجت منه فرعت
وأكلت من الثمار ثم آوت إلى بيوتها لأن ربها سبحانه أمرها باتخاذ البيوت أولا ثم بالاكل بعد
ذلك ثم إذا أكلت سلكت سبل ربها منقلة لا يستوعز عليها شيء ثم تعود ومن عجيب شأنها أن لها
أميراً يسمى اليسوب لا يتم لها رواح ولا إياب ولا عمل ولا مرعى إلا به فهي مؤتمرة لأمره
سامعة له مطيعة وله عليها تكليف وأمر ونهى وهي رعية له منقادة لأمره متبعة لأواه يدبرها
كما يدبر الملك أمر رعيته حتى انها إذا آوت إلى بيوتها وقف على باب البيت فلا بدع واحدة
تراحم الأخرى ولا تقدم عليها في العبور بل تعبر بيوتها واحدة بعد واحدة بغير تراحم ولا تصادم
ولا تراكم كما يفعل الأمير إذا انتهى بفسكره إلى معبر غنيق لا يجوز له الا واحد واحد ومن تدبر
أحوالها وسياساتها وهدياتها واجتماع شملها وانتظام أمرها وتدبير ملكها وتقويض كل عمل
إلى واحد منها يتعجب منها كل العجب ويعلم أن هذا ليس في مقدورها ولا هو من ذاتها فإن
هذه أعمال عكمة متقنة في غاية الاحكام والإتقان فإذا نظرت إلى العامل رأيت من أضعف
خلق الله وأجهل بنفسه وبجعله وأعجزه عن القيام بمصلحته فضلا عما يصدر عنه من الأمور
العجيبة . ومن عجيب أمرها أن فيها أميرين لا يجتمعان في بيت واحد ولا يتأمران على جمع
واحد بل إذا اجتمع منها جندان وأميران قتلوا أحداً لأميرين وقطعوه وانفقوا على الأمير الواحد

عن غير معاداة بينهم ولا أذى من بعضهم لبعض بل يصيرون بدأ واحدة وجنداً واحداً .

فصل

ومن أعجب أمرها ما لا يمتدئ له أكثر الناس ولا يعرفونه وهو التاج الذى يكون لها
هل هو على وجه الولادة والثوالد أو الاستحالة فقل من يعرف ذلك أو يفتن له وليس تاجها
على واحد من هذين الوجهين وإنما تاجها بأمر من أعجب العجيب فإنها إذا ذهبت إلى
المصرى أخذت تلك الأجزاء الصافية التى على الورق من الورد والزهر والخشيش وغيره
وحى الطل فتمصها وذلك مادة العسل ثم انها تكبس الأجزاء المنعقدة على وجه الورقة
وتعقدما على رجلها كالعدسة فتملا بها المسلمات الفارغة من العسل ثم يقوم يصوبها
على بيته مبتدئاً منه فينفع فيه ثم يطوف على تلك البيوت بيتاً بيتاً وينفع فيها كلها
فتدب فيها الحياة يأذن الله عز وجل فتتحرك وتخرج طيوراً يأذن الله وتلك إحدى الآيات
والعجائب التى قل من يفتن لها وهذا كله من ثمرة ذلك الوحى الإلهى فأفادها وأكسبها هذا
التدبير والسفر والمعاش والبناء والتاج فسل المظلل من الذى أوحى إليها أمرها وجعل ما جعل
في طباعها ومن الذى سهل لها سبله ذللاً متفاداً لا تستصعب عليها ولا تستوعرها ولا تنزل
عنها على بسطها ومن الذى هداها لشأنها ومن الذى أنزل لها من الطل ما إذا جتته رده عسلاً
صافياً مختلفاً ألوانه في غاية الحلاوة والذائفة والمنفعة من بين أبيض يرى فيه الوجه أعظم من
رؤيته في المرأة وسمه لى من جاء به وقال هذا أغفر ما يعرف الناس من العسل وأصفاه وأطيبه
فإذا طعمه ألذ شئ . يكون من الحلوى ومن بين أحر وأخضر ومورد وأسود وأشقر وغير
ذلك من الألوان والطعوم المختلفة فيه بحسب مراعيه وماداتها وإذا تأملت ما فيه من المنافع
والشفاء ودخوله في غالب الأدوية حتى كان المتقدمون لا يعرفون السكر ولا هو المذكور في
كتبهم أصلاً وإنما كان الذى يستعملونه في الأدوية هو العسل وهو المذكور في كتب القوم
ولعمرك الله أنه لا ينفع من السكر وأجدى وأجلى للاختلاط وأقع لها وأذهب لضررها وأقوى
للعدة وأشد قريحاً للنفس وتقوية للأرواح وتنفيذا للدواء وإعانة له على استخراج الداء
من أعماق البدن ولهذا لم يحجى في شئ من الحديث قط ذكر السكر ولا كانوا يعرفونه أصلاً
ولو عدم من العالم لما احتاج اليه ولو عدم العسل لاشتدت الحاجة إليه وإنما غلب على بعض
المدن استعمال السكر حتى هجروا العسل واستطابوه عليه ورأوه أقل حدة وحرارة منه ولم
يصلوا أن من منافع العسل ما فيه من الحدة والحرارة فإذا لم يوافق من يستعمله كسرهما
يقابلها فيصير أقع له من السكر وسفرده إن شاء الله مقالة نبين فيها فضل العسل على

السكر من طرق عديدة لا تمنع وبراهين كثيرة لا تدفع ومتى رأيت السكر يحلج بلغمًا ويذهب خلطًا أو يشفي من داء وإنما غايته بعض التنفيذ للدواء إلى العروق الطائفة وحلاوته وأما الشفاء الحاصل من العسل فقد حرمة الله كثيرا من الناس حتى صاروا يذمون ويخشون غائلته من حرارته وحده ولا ريب أن كونه شفاء وكون القرآن شفاء والصلاة شفاء وذكر الله والإقبال عليه شفاء أمر لا يعم الطبائع والأفئدة فهذا كتاب الله هو الشفاء النافع وهو أعظم الشفاء وما أقل المستفيدين به بل لا يزيد الطبائع الرديئة إلا رداء ولا يزيد الظالمين إلا خساراً وكذلك ذكر الله والإقبال عليه والانتابة إليه والفرج إلى الصلاة كم قد شفى به من عليل وكم قد عوفى به من مريض وكم قام مقام كثير من الأدوية التي لا تبلغ قرىبا من مبلغه في الشفاء وأنت ترى كثيرا من الناس بل أكثرهم لا يصاب لهم من الشفاء بذلك أصلا ولقد رأيت في بعض كتب الأطباء المسلمين في ذكر الأدوية المفردة ذكر الصلاة ذكرها في باب الصاد وذكر من منافها في البدن التي توجب الشفاء وجوها عديدة ومن منافها في الروح والغلب .

وسمعت شيخنا أبا العباس بن نيمية رحمه الله يقول وقد عرض له بعض الألام فقال له الطيب أضر ما عليك الكلام في العلم والفكر فيه والتوجه والذكر فقال أستمزعون أن النفس إذا قويت وفرحت أوجب فرحها لها قوة تنين بها الطيعة على دفع العارض فإنه عدوها فإذا قويت عليه قهرته فقال له الطيب بلى فقال إذا اشتغلت نفسي بالتوجه والذكر والكلام في العلم وظفرت بما يشكل عليها منه فرحت به وقويت فأوجب ذلك دفع العارض هذا أو نحوه من الكلام . والمقصود أن ترك كثير من الناس الاستشفاء بالعسل لا يخرجهم عن كونه شفاء كما أن ترك أكثرهم الاستشفاء بالقرآن من أمراض القلوب لا يخرجهم عن كونه شفاء لها وهو شفاء لما في الصدور وإن لم يستشف به أكثر المرضى كما قال تعالى (يا أيها الناس قد جاءكم موعظة من ربكم وشفاء لما في الصدور وهدى ورحمة للمؤمنين) قسم بالموعظة والشفاء وخص بالهدى والمعركة فهو نفسه شفاء استشفى به أولم يستشف به ولم يصف الله في كتابه بالشفاء إلا القرآن والعسل فهما الشفاء أن هذا شفاء القلوب من أمراض غيبها وضلالها وأدواء شهبانها وشهواتها وهذا شفاء للأبدان من كثير من أسقامها وأخلاطها وآفاتنا . ولقد أصابني أيام مقامي بمكة أسقام مختلفة ولا طيب هناك ولا أدوية كما في غيرها من المدن فكنت أستشفى بالعسل وماء زمزم ورأيت فيها من الشفاء أمرا عجيبا وتأمل أخباره سبحانه وتعالى عن القرآن بأنه نفسه شفاء وقال عن العسل (فيه شفاء للناس) وما كان نفسه شفاء أبلغ مما جعل فيه شفاء وليس هذا موضع استقصاء فوائد العسل ومنافه .

فصل

ثم تأمل العبرة التي ذكرها الله عز وجل في الأنعام وما سقانا من بطونها من اللبن الخالص السائغ المهيء المرى الخارج من بين الفرت والدم فتأمل كيف ينزل الغذاء من أفواهها إلى المعدة فينقلب بعضه دماً يأذن الله وما يسرى في عروقها وأعضائها وشوورها ولحمها فإذا أرسلته العروق في مجاريها إلى جملة الأجزاء فيه كل عضو أو عصب وغضروف وشعر وظفر وحافر إلى طبيعته ثم يبقى الدم في تلك الخزائن التي له إذ به قوام الحيوان ثم ينصب نعله إلى الكرش فيصير زبلاً ثم ينقلب بآية لنا صافياً أبيض سائناً للشاربين فيخرج من بين الفرت والدم حتى إذا أنهكت الشاة أو غيرها حلباً خرج الدم مشوباً بحمرة فصنى الله سبحانه الألف من الثفل بالطبخ الأول فانفصل إلى الكبد وصار دماً وكان مخلوطاً بالأخلاق الأربعة فأذهب الله عز وجل كل خلط منها إلى مقره وخزائنه المهيأة له من المرارة والطحال والكلى وباقي الدم الخالص يدخل في أوردة الكبد فينصب من تلك العروق إلى الضرع فيقبله الله تبارك وتعالى من صورة الدم وطبعه وطعمه إلى صورة اللبن وطبعه وطعمه فاستخرج من الفرت والدم قل المغطى الواحد من الذى دبر هذا التدبير وقدر هذا التقدير وأتقن هذا الصنع ولطف هذا اللطف سوى اللطيف الخبير .

فصل

ثم تأمل العبرة في السمك وكيفية خلقه وأنه خلق غير ذى قوائم لأنه لا يحتاج إلى المشى إذ كان مسكنه الماء . ولم يخلق له رمة لأن منفعة الرمة التنفس والسمك لم يحتاج إليه لأنه ينفس في الماء . وخلق له عوض القوائم أجنحة شداد يقذف بها من جانبيه كما يقذف صاحب المركب بالمقاذيف من جانبي السفينة وكسى جلده قشوراً متداخلة كتداخل الجوشن ليقية من الآفات وأعين بقوة الشم لأن بصره ضعيف والماء يحجب بصار يشم الطعام من بعيدة صده وقد ذكر في بعض كتب الحيوان أن من فيه إلى صماخه منافذ فهو يصب الماء فيها بفيه ويرسله من صماخه فيترجح بذلك كما يأخذ الحيوان النسيم البارد بأفقه ثم يرسله ليتروح به فإن الماء الحيوان البحرى كالهواء للحيوان البرى فهما بحرمان أحدهما أطف من الآخر بحر هواء يسبح فيه حيوان البر وبحر ماء يسبح فيه حيوان البحر فلو فارق كل من الصنفين بحره إلى البحر الآخر مات فكما يحتاج الحيوان البرى في الماء يحتاج الحيوان البحرى في الهواء فسبحان من لا يحصى المادون آياته ولا يحيطون بتفصيل آية منها على الاقتراد بل أن علوا فيها وجهاً وجلوها منها أوجهاً . فتأمل الحكمة البالغة في كون السمك أكثر الحيوان نسلاً . ولهذا ترى في جوف السمكة الواحدة من البيض مالا يحصى كثرة (وحكمة ذلك) أن يتسع لما

يقتدى به من أصناف الحيوان فإن أكثرها يأكل السمك حتى السباع لأنها في حافات الاجام
جائمة تمكف على الماء الصافي فإذا تعذر عليها صيد البر وصنت السمك فاختطفته فلما كانت
السباع تأكل السمك والطير تأكله والناس تأكله والبهائم الكبار تأكله ودواب البر تأكله
وقد جملة الله سبحانه غذاء لهذه الأصناف اقتضت حكمة أن يكون بهذه الكثرة ولو رأى
العبد مافي البحر من ضروب الحيوانات والجواهر والأصناف التي لا يحصى إلا الله ولا
يعرف الناس منها إلا الشيء القليل الذي لا نسبة له أصلا إلى ما غاب عنهم لرأى العجب
ولم سعة ملك الله وكثرة جنوده التي لا يعلمها إلا هو (وهذا الجراد) ثرة حوت (١) من
حيثان البحر ينثره من منخريه وهو جند من جنود الله ضعيف الحلقة عجيب التركيب فيه
خلق سبع حيوانات فإذا رأيت عساكره قد أقبلت أبهرت جنداً لا مرد له ولا يحصى منه
عدد ولا عدة فلو جمع الملك خيله ورجله ودوابه وسلاحه لصد عنه بلاده لما أمكنه ذلك فانظر كيف
ينساب على الأرض كالسيل فيغشي السهل والجبل والبدو والحضر حتى يستر نور الشمس بكثرة ويسد
وجه السماء بأجنحته ويبلغ من الجول إلى حيث لا يبلغ طائر أكبر جناحين منه فسل الممطل
من الذي بعث هذا الجند الضعيف الذي لا يستطيع أن يرد عن نفسه حيوانا رام أخذه بيلة
على العسكر أهل القوة والكثرة والعدد والحيلة فلا يقدرُونَ بأجمعهم على دفعه بل ينظرون
إليه يستبذ بأقواتهم ونهزمهم ويمزقها كل ممزق ويذر الأرض قفراً منها وهم لا يستطيعون أن
يردوه ولا يحولوا بينه وبينها وهذا من حكمة سبحانه أن يسلط الضعيف من خلقه الذي لا
مؤنة له على القوى فينتقم به منه ويؤزل به ما كان يحذره منه حتى لا يستطيع لذلك رداً ولا صرفاً
قال الله تعالى (وزيد أن نحن على الذين استضعفوا في الأرض ونجعلهم أئمة ونجعلهم الوارثين
ونمكن لهم في الأرض ونرى فرعون وهامان وجنودهما منهم ما كانوا يحذرون) فواحصرتاه
على استقامة مع الله وإيثار لمرضائه في كل حال يمكن به الضعيف المستضعف حتى يرى
من استضعفه أنه أولى بالله ورسوله منه ولكن اقتضت حكمة الله العزيز الحكيم أن يأكل
الظالم الباغي ويتمتع في خفارة ذنوب المظلوم المبني عليه فذنوبه من أعظم أسباب الرحمة في
حق ظالمه كما أن المسؤل إذا رد السائل فهو في خفارة كذبه ولو صدق السائل لما أفلح من رده
وكذلك السارق وقاطع الطريق في خفارة منع أصحاب الأموال حقوق الله فيها ولو أدوا ما لله عليهم
فيما لحفظها الله عليهم وهذا أيضاً باب عظيم من حكمة الله يطلع الناظر فيه على أسرار من أسرار
التقدير وتسلط العالم بعضهم على بعض وتمكين الجناة والفاة فسبحان من له في كل شيء حكمة

(١) - (قوله ثرة حوت الخ) في هامش الأصل بخط بعض الفضلاء ما نضه ليس كذلك بل المراد من
كونه ثرة حوت اتحاد حكمها في حل أكل ميتها كما صرح بذلك شرح الحديث اه وهو مقبول أهممسه.

بالغة وآية باهرة حتى أن الحيوانات العادية على الناس في أموالهم وأرزاقهم وأبدانهم تعيش في خفارة ما كسبت أيديهم ولولا ذلك لم يسلط عليهم منها شيء . ولعل هذا الفصل الاستطردى أنفع لمئاته من كثير من الفصول المتقدمة فإنه إذا أعطاه حقه من النظر والفكر عظم انتفاعه به جدا والله الموفق . ويحكي أن بعض أصحاب الماشية كان يشوب اللبن ويبيعه على أنه خالص فأرسل الله عليه سيلاً فذهب بالغنم فجعل يعجب فأتى في منامه فقيل له أنتجب من أخذ السيل غنمك أنه تلك القطرات التي شبت بها اللبن اجتمعت وصارت سيلاً فقس على هذه الحكاية ما تراه في نفسك وفي غيرك . تعلم حينئذ أن الله قائم بالقسط وأنه قائم على كل نفس بما كسبت وأنه لا يظلم مثقال ذرة . والآثر الإسرائيلي معروف أن رجلاً كان يشوب الخمر ويبيعه على أنه خالص فجمع من ذلك كيس ذهب وسافر به فركب البحر ومعه قرد له فلما نام أخذ القرد الكيس وصعد به إلى أعلى المركب ثم فتح فجعل يلقى به ديتاراً في الماء وديتاراً في المركب كأنه يقول له بلسان الحال تمن الماء صار إلى الماء . ولم يظلك . وتأمل حكمة الله عز وجل في حبس النيت عن عباده وإبتلائهم بالقسط إذا منعوا الزكاة وحرموا المساكين كيف جوزوا على منع مال المساكين قبلهم من القوت بمنع الله مادة القوت والرزق وحبسها عنهم فقال لهم بلسان الحال منتم الحق فنتم القيت فلا استزلقوه ببذل ما لله قبلكم . وتأمل حكمة الله تعالى في صرفه الهدى والإيمان عن قلوب الذين يصرفون الناس عنه فصدى عنه كما صدوا عباده صدداً بصد ومنعاً بمنع . وتأمل حكمة تعالى في حتى أموال المرائين وتسليط المتلفات عليها كما فعلوا بأموال الناس ومحقوها عليهم وأنفقوها بالربا جوزوا إنفاقاً باتلاف فقل أن ترى مرائياً إلا وآخرته إلى حتى وقلة وحاجة . وتأمل حكمة تعالى في تسليط العدو على العباد إذا جار قويمهم على ضعيفهم ولم يؤخذ للظلم حقه من ظالمه كيف يسلط عليهم من يفعل بهم كفضلهم برعاياهم وضعفائهم سواء . وهذه سنة الله تعالى منذ قامت الدنيا إلى أن تطوى الأرض ويسيد بها بدأماً . وتأمل حكمة تعالى في أن جعل ملوك العباد وأمرامهم وولاتهم من جنس أعمالهم بل كان أعمالهم ظهرت في صور وولاتهم وملوكهم فإن استقاموا استقامت ملوكهم وإن عدلوا عدلت عليهم وإن جاروا جارت ملوكهم وولاتهم وإن ظهر فيهم المكر والخديعة فولاتهم كذلك وإن منعوا حقوق الله لديهم وبخلوا بها منعت ملوكهم وولاتهم ما لهم عندهم من الحق وبخلوا بها عليهم وإن أخذوا ممن يستضعفونه ما لا يستحقونه في معاملتهم أخذت منهم الملوك ما لا يستحقونه وضربت عليهم المكوس والوظائف وكلما يستخرجونه من الضعيف يستخرجه الملوك منهم بالقوة فمالهم ظهرت في صور أعمالهم وليس في الحكمة الألفية أن يولى على الأشرار الفجار إلا من يكون من جنسهم ولما كان الصدر الأول خيار

القرون وأبرها كانت ولاهم كذلك فلما شابوا شاب لهم الولاة لحكمة الله تأتي أن يولى علينا في مثل هذه الأزمان مثل معاوية وعمر بن عبد العزيز فضلا عن مثل أبي بكر وعمر بل ولاتا على قدرنا وولاة من قبلنا على قدرهم وكل من الأمرين موجب الحكمة ومقتضاها ومن له فطنة إذا سافر يفكره في هذا الباب رأى الحكمة الإلهية سائرة في القضاء والقدر ظاهرة وباطنة فيه كما في الخلق والأمر سواء فإياك أن تظن بظنك الفاسدان شيئا من أفضيته وأقداره عار عن الحكمة البالغة بل جميع أفضيته تعالى وأقداره واقعة على آتم وجوه الحكمة والصواب والكن العقول الضعيفة محجوبة بضعفها عن إدراكها كما أن الأبصار الخفاشية محجوبة بضعفها عن ضوء الشمس وهذه العقول الضعاف إذا صادفها الباطل جمالت فيه وصالت ونطقت وقالت كما أن الخفاش إذا صادفه ظلام الليل طار وسار .

خفافيش أعشاما النهار بضوئه ولا زما قطع من الليل مظلم

وتأمل حكته تبارك وتعالى في عقوبات الأمم الخالية وتنويعها عليهم بحسب تنوع جرائمهم كما قال تعالى ﴿ وعاداً وثموداً وقد تبين لكم من مساكنهم ﴾ إلى قوله (يظنون) وتأمل حكته تعالى في مسخ من مسخ من الأمم في صور مختلفة مناسبة لتلك الجرائم فإنها لما مسخت قلوبهم وصارت على قلوب تلك الحيوانات وطباعها اقتضت الحكمة البالغة أن جعلت صورهم على صورها لتتم المناسبة ويكمل الشبه وهذا غاية الحكمة واعتبر هذا بمن مسخوا قروداً وخنائير كيف غلبت عليهم صفات هذه الحيوانات وأخلاقها وأعمالها ثم إن كنت من التوسمين فأقرأ هذه النسخة من وجوه أشباههم ونظائرهم كيف تراها بادية عليها وإن كانت مستورة بصورة الإنسانية فأقرأ نسخة القرود من صور أهل المكر والخديعة والفسق الذين لا عقول لهم بل هم أخف الناس عقولا وأعظمهم مكرأ وخداعا وقسأ فإن لم تقرأ نسخة القرود من وجوههم فلست من التوسمين وأقرأ نسخة الخنازير من صور أشباههم ولا سيما أعداء خيار خلق الله بعد الرسل وهم أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم فإن هذه النسخة ظاهرة على وجوه الرافضة يقرأها كل مؤمن كاتب وغير كاتب وهي تظهر وتختفي بحسب خنزيرية القلب وخبيثه فإن الخنزير أخبث الحيوانات وأرذوها طباعاً ومن خاصيته أنه يدع الطيبات فلا يأكلها ويقوم الإنسان عن رجيعة فيبادر إليه فأمل مطابقة هذا الوصف لأعداء الصحابة كيف تجده متطابقاً عليهم فإنهم عمدوا إلى أطيب خلق الله وأطهرهم فهادوم وتبرؤا منهم ثم والوا كل عدو لهم من النصارى واليهود والمشركن فاستمانوا في كل زمان على حرب المؤمنين الموالين لأصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم بالمشركن والكفار وصرخوا بأنهم خير منهم فأى شبه ومناسبة أولى بهذا الضرب من الخنازير فإن لم تقرأ هذه

النسخة من وجوههم فليست من المؤمنين . وأما الأخبار التي تكاد تبلغ حد التواتر بمسح من مسخ منهم عند الموت خزيراً فأكثر من أن تذكر هاهنا وقد أفرد لها الحافظ بن عبد الواحد المقدسي كتاباً وتأمل حكمته تعالى في عذاب الأمم السالفة بعذاب الاستئصال لما كانوا أطول أعماراً وأعظم قوى وأعنى على الله وعلى رسوله فلما تقاصرت الأعمار وضعت القوى رفع عذاب الاستئصال وجعل عذابهم بأيدي المؤمنين فكانت الحكمة في كل واحد من الأمرين ما اقتضته في وقته وتأمل حكمته تبارك وتعالى في إرسال الرسل في الأمم واحداً بعد واحد كلما مات واحد خلفه آخر لحاجتها إلى تابع الرسل والأنبياء لضعف عقولها وعدم اكتفائها بآثار شريعة الرسول السابق فلما انتهت النبوة إلى محمد بن عبد الله رسول الله ونبيه أرسله إلى أكل الأمم عقولاً ومعارف وأصحاباً أذهاناً وأغزرها علومها وبشها بكل شريعة ظهرت في الأرض منذ قامت الدنيا إلى حين مبشها فأغنى الله لامة بكامل رسولها وكامل شريعته وكامل عقولها وصحة أذهانها عن رسول يأتي بعده أقام له من أمته ورتبة يحفظون شريعته ووكلمهم بها حتى يؤدوها إلى نظرائهم ويردعوها في قلوب أشباههم فلم يحتاجوا معه إلى رسول آخر ولا نبي ولا محدث ولهذا قال صلى الله عليه وسلم أنه قد كان قبلكم في الأمم محدثون فإن يكن في أمتي أحد فعمر لجزم بوجود المحدثين في الأمم وعلق وجوده في أمته بحرف الشرط وليس هذا بنقصان في الأمة على من قبلهم بل هذا من كمال أمته على من قبلها فإنها لكاملها وكامل نبيها وكامل شريعته لا تحتاج إلى محدث بل إن وجد فهو صالح للتابعة والاستشهاد لا أنه عمدة لأنها في غنية بما بعث الله به نبيها عن كل منام أو مكاشفة أو إلهام أو تحديث وأما من قبلها فلحاجة إلى ذلك جعل فيهم المحدثون . ولا تظن أن تخصيص عمر رضي الله عنه بهذا تفصيل له على أبي بكر الصديق بل هذا من أقوى مناقب الصديق فإنه لكامل مشربه من حوض النبوة وتعام رضاعه من ثدي الرسالة استغنى بذلك عما تلقاه من تحديث أو غيره فالذي يتلقاه من مشكاة النبوة أتم من الذي يتلقاه عمر من التحديث فتأمل هذا الموضع وأعطه حقه من المعرفة وتأمل ما فيه من الحكمة البالغة الشاهدة لله بأنه الحكيم الخبير وأن رسول الله صلى الله عليه وسلم أكل خلقه وأكلهم شريعة وإن أمته أكل الأمم وهذا فصل معترض وهو أنفع فصول الكتاب ولولا الإطالة لوسعنا فيه المقال وأكثرنا فيه من الشواهد والأمثال ولقد فتح الله الكريم في الباب وأرشدني إلى الصواب وهو المرجو لنظام نعمته ولا قوة إلا بالله العلي العظيم .

فصل

فأعد الآن النظر فيك وفي نفسك مرة ثانية من الذي دبرك باللفظ

التدبير وأنت جنين في بطن أمك في موضع لا يد تمالك ولا بصير يدركك ولا حيلة لك في التماس الغذاء ولا في دفع الضرر فن الذي أجرى إليك من دم الأم ما يغذوك كما يغذو الماء الثبات وقلب ذلك الدم لبنا ولم يزل يغذيك به في أضيق المواضع وأبعد ما من حيلة التمسك والطلب حتى إذا كل خلقك واستحكم وقوى أديمك على مباشرة الهواء وبصرك على ملاقات الضياء وصلبت عظامك على مباشرة الأبدى والتقلب على الغبراء حاج الطلق بأمك فازعجك إلى الخروج أيما ازعاج إلى عالم الابتلاء فركضك الرحم ركضة من مكانك كأنه لم يضمك قط ولم يشتمل عليك فيا بعد ما بين ذلك القبول والاشتغال حين وضعت نطفة وبين هذا الدفع والطرود والإخراج وكان مبهتجا بحملك فصار يستغيث ويبيع إلى ربك من ثقلك فن الذي فتح لك بابه حتى ولجت ثم ضمه عليك حتى حفظك وكلت ثم فتح لك ذلك الباب ووسعه حتى خرجت منه كلع البصر لم يخفك ضيقه ولم تحبسك صعوبة طريقك فيه فلو تأملت حالك في دخولك من ذلك الباب وخروجك منه لذهب بك العجب كل مذهب فن الذي أوحى إليه أن يتضاق عليك وأنت نطفة حتى لا يفسد هناك وأوحى إليه أن يتسع لك وينفسح حتى تخرج منه سليما إلى أن خرجت فريداً وحيداً ضميماً لا تشرة ولا لباس ولا متاع ولا مال أحوج خلق الله وأضعفهم وأقصرهم فصرف ذلك اللبن الذي كنت تغذى به في بطن أمك إلى خزائين معقنين على صدرها تحمل غذاءك على صدرها كما حملتك في بطنها ثم ساقه إلى ثينك الخزائين ألطف سوق على مجار وطرق قد تهيأت له فلا يزال واقفاً في طرقه ومجاره حتى تستوفي ما في الخزاة فيجري وينساق إليك فهو بئر لا تنقطع مادتها ولا تنسد طرقها يسوقها إليك في طرق لا يمتدى إليها الطواف ولا يساهكها الرجال فن رفقك لك وصفاء وأطاب طعمه وحسن لونه وأحكم طبيخه أعدل إحكام لا بالخار المؤذى ولا بالبارد الردي ولا المر ولا المالح ولا الكريه الرائحة بل قلبه إلى ضرب آخر من التغذية والمخففة خلاف ما كان في البطن فوافقك في أشد أوقات الحاجة إليه على حين ظمأ شديد وجوع مفرط جمع لك فيه بين الشراب والغذاء حين تولد قد تلظت وحركت شغيتك للرضاع فتجد الثدي المعلق كالإداة قد تدلى إليك وأقبل بدره عليك ثم جعل في رأسه تلك الحيلة التي هي بمقدار صرْفك فلا يضيق عنها ولا تنعب بالتقامها ثم تقب لك في رأسها نقباً لطيفاً بحسب احتمالك ولم يوسمه فتختق باللبن ولم يضيئه قمصه بكلفة بل جعله بقدر اقتضته حكمته ومصلحتك فن عطف عليك قلب الأم ووضع فيه الختان العجيب والرحمة الباهرة حتى تكون في أنها ما يكون من شأنها وراحتها ومقبلها فإذا أحست منك بأذى صوت أو بكاء قامت إليك وآثرتك على نفسها على عدد الأقس متفاداة إليك بغير قائد ولا سائق إلا قائد الرحمة وسائق

الحنان تود لو أن كل ما يؤكل بجسمها وأنه لم يطرقك منه شيء. وأن حياتها تزداد في حياتك
فن الذي وضع ذلك في قلبها حتى إذا قوى بدنك واتسعت أمعاؤك وخشفت عظامك
واحتجت إلى غذاء أصلب من غذائك ليشتد به عظمك ويقوى عليه لحك. وضع في فيك
آله القطع والطحن فنصب لك أمتانا تقطع بها الطعام وطواحين تقطع بها فن الذي حبسها
عنتك أيام رضاعتك رحمة بأمك ولطفًا بها ثم أعطاكها أيام أكلك رحمة بك وإحسانًا إليك
ولطفًا بك فلو أنك خرجت من البطن ذا سن وناب وناجد وضرر كيف كان حال
أمك بك ولو أنك منعها وقت الحاجة إليها كيف كان حالك بهذه الأظعمة التي لا تسفيها
إلا بعد تقطيعها وطحنها وكلما ازدادت قوة وحاجة إلى الأسنان في أكل المطاعم المختلفة
زيدك في تلك الآلات حتى تنهى إلى التواجد فطريق نهش اللحم وقطع الخبز وكسر
الصلب ثم إذا ازدادت قوة زيد لك فيها حتى تنتهى إلى الطواحين التي هي آخر الأضراس.
فن الذي ساعدك بهذه الآلات وأنجذك بها ومكنك بها من ضرور الغذاء؟ ثم أنه اقتضت
حكمت أن أخرجك من بطن أمك لا تمل شيئاً بل غنيا لا عقل ولا فهم ولا علم وذلك
من رحمة بك فإنك على ضعفك لا تحتمل العقل والفهم والمعرفة بل كنت تمزق وتصدع
بل جمل ذلك ينتقل فيك بالتدريج شيئا فشيئا فلا يصادفك ذلك وهلة واحدة بل
يصادفك يسيرا يسيرا حتى يتكامل فيك. واعتبر ذلك بأن الطفل إذا سبي صغيرا من بلده
ومن بين أبويه ولا عقل له فانه لا يؤلمه ذلك وكلما كان أقرب إلى العقل كان أشق عليه
وأصعب حتى إذا كان عاقلا فلا تراه إلا كالواله الحيران ثم لو ولدت عاقلا فيها كمالك
في كبرك تنقصت عليك حياتك أعظم تخيصر وتكثرت أعظم تكيد لأنك ترى نفسك
محمولا رضيعا معصيا بالحرق مربطا بالقمط مسجوناً في المهد عاجزا ضعيفا عما يحاوله
الكبير فكيف كان يكون عيشك مع تملكك التام في هذه الحالة ثم لم يكن يوجد لك
من الحلاوة واللطافة والوقع في القلب والرحمة بك ما يوجد للولود الطفل بل تكون
أنك خلق الله وأقلهم وأعنتهم وأكثرهم فضولا وكان دخولك هذا العالم وأنت غبي
لا تفعل شيئا ولا تعلم ما فيه أهله محض الحكمة والرحمة بك والتدبير تخلق الأشياء
بضعف ضعيف ومعرفة ناقصة ثم لا يزال يزداد فيك العقل والمعرفة شيئا فشيئا حتى
تألف الأشياء وتتمرن عليها وتخرج من التأمل لها والحيرة فيها ونستقبلها بحسن التصرف
فيها والتدبير لها والإتيان لها. وفي ذلك وجوه أخر من الحكمة غير ما ذكرناه. فن
هذا الذي هو قيم عليك بالمرصاد يرصدك حتى يوافيك بكل شيء من المنافع والآداب
والآلات في وقت حاجتك لا يقدمها عن وقتها ولا يؤخرها عنه ثم أنه أعطاك الأظفار

(١٧ مفتاح - ١)

وقت حاجتك إليها لمنافع شتى فإنها تعين الأصابع وتقويها فإن أكثر العمل لما كان
 يرؤس الأصابع وعليها الاعتماد أعينت بالأظافر قوة لها مع ما فيها من منفعة حك الجسم
 وقطع الأذى الذى لا يخرج بالحم عنه إلى غير ذلك من فوائدها ثم جعلك بالشر على
 الرأس زيتة ووقاية وصيانة من الحر والبرد إذ هو يجمع الحواس ومعدن الفكر
 والذكر وثمرة العقل تنهى إليه ثم خص الذكريان بجل وجهه بالحية وتوابها وقارا
 وهية له وجمالا وفصلا له عن سن الصبا وفرقا بينه وبين الإناث وبقيت الأثى على
 حالها لما خلقت له من استمتاع الذكر بها بقي وجهها على حاله ونضارته ليكون أهيج للرجل
 على الشهوة وأكل للذة الاستمتاع قالوا واحدا الجوهر واحد والوعاء واحد والقاح واحد
 فمن الذى أعطى الذكر الذكورية والأثى الأنوثة. ولا تلتفت إلى ما يقوله الجهلة من الطبايعين
 فى سبب الإذكار والإيناث وإحالة ذلك على الأمور الطبيعية التى لا تكاد تصدق فى هذا الموضع
 إلا اتفاقا وكذبها أكثر من صدقها وليس استناد الإذكار والإيناث إلا إلى محض المرسوم
 الإلهى الذى يلقى به إلى ملك التصور حين يقول يارب ذكر أم أنثى شئ أم سعيد فما الرزق
 فما الأجل فيوحى ربك ما يشاء ويكتب الملك فإذا كان للطبيعة تأثير فى الإذكار والإيناث
 قلها تأخير فى الرزق والأجل والشفاة والسعادة وإلا فلا إذ يخرج الجميع ما يوحى الله إلى
 الملك ونحن لا ننكر أن لذلك أسبابا أخر ولكن تلك من الأسباب التى استأثر الله بها دون
 البشر قال الله تعالى (لله ملك السموات والأرض يخلق ما يشاء يهب لمن يشاء إناثا ويهب لمن
 يشاء الذكور) إلى قوله قدير . فذكر أصناف النساء الأربعة مع الرجال أحدها من تلد الإناث
 فقط . الثانية من تلد الذكور فقط . الثالثة من تلد الزوجين الذكر والأثى وهو معنى التزويج
 هنا أن يجعل ما يهب له زوجين ذكرا وأنثى . الرابعة العقيم التى لا تلد أصلا . وبما يدل على أن
 سبب الإذكار والإيناث لا يعمله البشر ولا يدرك بالقياس والفكر وإنما يعلم بالوحى ما روى
 مسلم فى صحيحه من حديث ثوبان قال كنت عند النبي صلى الله عليه وسلم فجاء خبر من أحبار
 اليهود فقال السلام عليك يا محمد فدفعته دفعة كاد يصرع منها فقال لم تدفعنى فقلت ألا تقول
 يا رسول الله فقال اليهودى إنما ندعوه باسمه الذى سماه به أهله فقال رسول الله صلى الله عليه
 وسلم إن اسمى محمد الذى سماني به أهلى قال اليهودى جئت أسألك فقال رسول الله صلى الله عليه
 وسلم أينفعلك شئ إن حدثك قال أسمع بأذنى فنسكت رسول الله ﷺ يعود معه فقال سل
 فقال اليهودى أين يكون الناس يوم تبدل الأرض غير الأرض والسموات فقال رسول الله
 ﷺ هم فى الظلله دون الجسر قال فمن أول الناس إجابة قال فقراء المهاجرين قال اليهودى فما
 يحققهم حين يدخلون الجنة فقال زيادة كبه حوت ذى التون قال فما غذاؤهم على أثرها قال

جنح لهم نور الجنة الذي يأكل من أطرافها قال فا شراهم عليه قال من عين تسمى سلسيلا قال صدقت وجئت أسألك عن شيء لا يعلمه إلا نبي أو رجل أو رجلان قال بنفعلك إن حدثتك قال أسمع بأذني قال جئت أسألك عن الولد قال ماء الرجل أبيض وماء المرأة أصفر فإذا اجتمعا فعلا مني الرجل مني المرأة أذكر ياذن الله وإن علامني المرأة مني الرجل أمي ياذن الله قال اليهودي لقد صدقت وإنك لني ثم انصرف فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم لقد سألتني عن هذا الذي سألتني عنه ومالي علم به حتى أتاني الله به والذي دل عليه العقل والنقل أن الجنين يخلق من الماءين جميعاً فالذكر يقذف مائه في رحم الأنثى وكذلك هي تنزل مائها إلى حيث ينتهي مائه فينتقي الماء الآن على أمر قد قدره الله وشاءه فيخلق الولد بينهما جميعاً وأيهما غلب كان الشبه له كما في صحيح البخاري عن حميد عن أنس قال بلغ عبد الله بن سلام قديم النبي ﷺ فأناه فقال إني سألتك عن ثلاث لا يعلمهن إلا نبي قال ما أول أشرط الساعة وما أول طعام يأكله أهل الجنة ومن أي شيء ينزع الولد إلى أبيه ومن أي شيء ينزع إلى أخواله فقال رسول الله ﷺ أخبرني بهن أنا جبريل فقال عبد الله ذاك عدو اليهود من الملائكة فقال رسول الله ﷺ أما أول أشرط الساعة فتار تحشر الناس من المشرق إلى المغرب وأما أول طعام يأكله أهل الجنة فزيادة كبد الحوت وأما الشبه في الولد فإن الرجل إذا غشى المرأة وسبقها مائه كان الشبه له وإن سبقت كان الشبه لها فقال أشهد أنك رسول الله وذكر الحديث وفي الصحيحين عن أم سلمة قالت يا رسول الله إن الله لا يستحي من الجن هل على المرأة من غسل إذا هي احتلت قال نعم إذا رأت الماء الأصفر فضحكت أم سلمة فقالت أو تحتمل المرأة فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم فم يشبهها الولد فهذه الأحاديث الثلاثة تدل على أن الولد يخلق من الماءين وأن الإذكاء والإيناث يكون بطلب أحد الماءين وقهره الآخر وعلوه عليه وإن الشبه يكون بالسبق فمن سبق مائه إلى الرحم كان الشبه له وهذه أمور ليس عند أهل الطبيعة ما يدل عليها ولا تمل إلا بالوحى وليس في صناعتهم أيضاً ما يتافها على أن في النفس من حديث ثوبان ما فيها وأنه يخاف أن لا يكون أحد رواه حفظه كما ينبغي وأن يكون السؤال إنما وقع فيه عن الشبه لا عن الإذكاء والإيناث كما سأل عنه عبد الله بن سلام ولذلك لم يخرج البخاري وفي الصحيحين من حديث عبد الله بن أبي بكر عن أنس عن النبي صلى الله عليه وسلم قال إن الله وكل بالرحم ملكاً فيقول يارب طفلة يارب علقه يارب مضغة فإذا أراد أن يخلقها قال يارب أذكر أم أنثى شق أم سعيد فإلى الرزق فإلى الأجل فيكتب كذلك على بطن أمه أفلا ترى كيف أحال بالإذكاء والإيناث على مجرد المشيئة وقرنة بالأنثى الطبيعية فيه من الشقاوة والسعادة والرزق والأجل ولم يعرض الملك لكتابة الذى للطبيعة فيه مدخل أو لا ترى عبد الله بن سلام لم يسأل إلا عن الشبه الذى يمكن الجواب عنه ولم يسأل عن الإذكاء والإيناث

مع أنه أبلغ من الشبه والله أعلم وإن كان رسول الله ﷺ قد قاله فهو عين الحق وعلى كل تقدير فهو يعطل ما زعمه بعض الطبائعين من معرفة أسباب الإذكار والإنبات والله أعلم.

فصل

فا نظر كيف جعلت آلات الجماع في الذكر والآث جميعاً على وفق الحكمة لجلت في حق الذكر آلة ناشزة تمتد حتى توصل المني إلى قعر الرحم بمنزلة من يتناول غيره شيئاً فهو يمد يده إليه حتى يوصله إياه ولأنه يحتاج إلى أن يقذف ماءه في قعر الرحم وأما الآث فجعل لها وعاء مجوف لأنها تحتاج إلى أن تقبل ماء الرجل وتمسكه وتشتمل عليه فأعطيت آلة تليق بها ثم لما كان ماء الرجل ينحدر من أجزاء الجسد رقيقاً ضعيفاً لا يخلق منه الولد جعل له الآثيان وعاء يطبخ فيها ويحكم إنضاجه ليشند وينقد ويصير قابلاً لأن يكون مبدأ للتخليق ولم تنجح المرأة إلى ذلك لأن رقة مائها ولطافته إذا مزج غلظ ماء الرجل وشدته قوى به واستحكم ولو كان الماء آن رقيقان ضعيفان لم يتكون الولد منهما ونخص الرجل بالآلة التضج والطبخ لحكم منها أن حرارته أقوى والآث باردة فلو أعطيت تلك الآلة لم يستحكم طبخ الماء وإنضاجه فيها ومنها أن ماءها لا يخرج عن محله بل ينزل من بين رائيها إلى محله . ومنها أنها لما كانت محلاً للجماع أعطيت من الآلة ما يليق بها فلو أعطيت آلة الرجل لم تحصل لها اللذة والاستمتاع ولما كانت تلك الآلة معطلة بغير منفعة فالحكمة التامة فيها وجدت خلقه كل منهما عليه .

فصل

فارجع الآن إلى نفسك وكرر النظر فيك فهو يكفيك وتأمل أعضاءك وتقدير كل عضو منها للأرب والمنفعة المهيأ لها فاليدان للعلاج والبطش والأخذ والإعطاء والمخاربة والدفع . والرجلان لحمل البدن والسعى والركوب واتصاف القامة والعينان للاعتداء والجمال والزينة والملاحة وروية مافي السموات والأرض وآياتها ومعانيها . والشم والذوق للغذاء والكلام والجمال وغير ذلك . والآث للنفس وإخراج فضلات الدماغ وزينة للوجه . واللسان للبيان والترجمة عنك . والأذان صاحبنا الأخبار وتوحياتها إليك . واللسان يبلغ عنك . والمعدة خزانة يستقر فيها الغذاء فتضجعه وتطبخه وتصلحه لإصلاحاً آخر وطبخاً آخر غير الإصلاح والطبخ الذي توليته من خارج فأنت تعاقب إنضاجه وطبخه وإصلاحه حتى تظن أنه قد كثر وأنه قد استقنى عن طبع آخر وإنضاج آخر وطبخاً آخر وإدخالاً ومنضجاً يعاقب من فضجه وطبخه . مالا تهدي إليه ولا تقدر عليه فهو يوقد عليه نيراناً تذيب المحصي وتذيب مالا تذيب النار وهي في ألف موضع منك لا تحرقك ولا تتهب وهي أشد حرارة من النار وإلا فا يذيب هذه الأطلعة الغليظة الشديدة جداً حتى يجعلها ماء ذائباً ويجعل الكبد للتخليص وأخذ صفو الغذاء وألفه ثم رتبها بما جرى

وطرقا يسوق بها الغذاء إلى كل عضو وعظم وعصب ولحم وشعر وظفر وجعل المنازل والابواب لإدخال ما ينفعك وإخراج ما يضرك وجعل الأوعية المختلفة خزائن تحفظ مادة حياتك فهذه خزانات الطعام وهذه خزانة الحرارة وهذه خزائن الدم وجعل منها خزائن مؤديات ثلاثا تختلط بالخزائن الأخرى فجعل خزائن المرة السوداء وأخرى للمرة الصفراء وأخرى البول وأخرى التي تأمل حال الطعام في وصوله إلى المعدة وكيف يسرى منها في البدن فإنه إذا استقر فيها اشتملت عليه وانضمت فتطبخه وتجيد صنعه ثم يبعث إلى الكبد في مجار دقاق وقد جعل بين الكبد وبين تلك المجارى غشاء رقيقا كالصفات الضيقة الانحماش تصفيه فلا يصل إلى الكبد منه شيء غليظ خشن فيشكوها لأن الكبد رقيقة لا تعمل الغليظ فإذا قبلته الكبد أنفذته إلى البدن كله في مجارى مياهه بمنزلة المجارى المعدن العلماء ليسلك في الأرض فيعبرها بالسقى ثم يبعث ما بقى من الحب والفضول إلى مغايض ومصارف قد أعدت لها فإكان من مرة صفراء يبعث به إلى المرارة وما كان من مرة سوداء يبعث به إلى الطحال وما كان من الرطوبة المائية يبعث به إلى المثانة فمن ذا الذى تولى ذلك كله وأحكمه وديره وقدره أحسن تقدير وكأنى بك أيها المسكين تقول هذا كله من فعل الطبيعة وفى الطبيعة عجائب وأسرار فلو أراد الله أن يهدبك لسألت نفسك بنفسك وقلت أخبريني عن هذه الطبيعة أى ذات قائمة بنفسها لها علم وقدرة على هذه الأعمال العجيبة أم ليست كذلك بل عرض وصفة قائمة بالمطبوع نابعة له محمولة فيه فإن قالت لك بل هى ذات قائمة بنفسها لها العلم التام والقدرة والإرادة والحكمة فقل لها هذا هو الخالق البارئ المصور فلم تسمينه طبيعية وبالله من ذكر الطبايع ومن يرغب فيها فلها سميته بما سمي به نفسه على السن ورسوله ودخلت في جملة العقلاء والسعداء فإن هذا الذى وصفت به الطبيعة صفته تعالى وإن قالت لك بل الطبيعة عرض محمول مفتقر إلى حامل وهذا كله فعلها بغير علم منها ولا إرادة ولا قدرة ولا شعور أصلا وقد شوهده من آثارها ما شوهده فقل لها هذا مالا يصدق ذو عقل سليم كيف تصدر هذه الأعمال العجيبة والحكم الدقيقة التى تسجد عقول العقلاء عن معرفتها وعن القدرة عليها بمن لا عقل له ولا قدرة ولا حكمة ولا شعور وهل التصديق بمثل هذا لإدخول في سلك المجانين والمبرسمين ثم قل لها بعد ولو ثبت لك ما أدعيت فمعلوم أن مثل هذه الصفة ليست بمخالفة لنفسها ولا مبدعة لذاتها فإن ربهما ومبدعها وخالقها ومن طبعها وجعلها تفعل ذلك فهو إذا من أدل الدلائل على باريها وخالقها وكآل قدرته وعلمه وحكمته فلم يجد عليك تعطيلك رب العالم وجعلك لصفاته وأفعاله إلا مخالفتك العقل والفطرة ولو حاكمتك إلى الطبيعة لرأيتك أنك خارج عن موجها فلا أنت مع موجب العقل ولا الفطرة ولا الطبيعة ولا الإنسانية أصلا وكفى بذلك جهلا وضلالا فإن رجعت إلى العقل وقلت لا يوجد سكة إلا من حكيم قادر عليم ولا يدير

متقن إلا من صانع قادر مختار مدبر عليم بما يريد قادر عليه لا يعجزه ولا يؤوده قيل لك فإذا أقررت وبحك بالخلق العظيم الذى لا إله غيره ولا رب سواه فدع تسميته طبيعة أو عقلا فعلا أو موجبا بذاته وقل هذا هو الله الخالق البارئ المصور رب العالمين وقيام السموات والأرضين ورب المشرق والمغرب الذى أحسن كل شئ خلقه وأتقن ما صنع فمالك جعلته أسماؤه وصفاته وذاته وأضفت صنيعة إلى غيره وخلقه إلى سواه مع أنك مضطر إلى الإقرار به وإضافة الإبداع والخلق والربوبية والتدبير إليه ولا بد والحمد لله رب العالمين على أنك لو تأملت قولك طبيعة ومعنى هذه اللفظة لذلك على الخالق البارئ لفظها كما دل العقول عليه معناها لأن طبيعة فقيقة بمعنى مفعولة أى مطبوعة ولا يحتمل غير هذا البتة لأنها على بناء الغرائز التى ركبت فى الجسم ووضعت فيه كالسجية والغريزة والبعيرة والسليقة والطبيعة فهى التى طبع عليها الحيوان وطبع فيه ومعلوم أن طبيعة من غير طابع لها محال فقد دل لفظ الطبيعة على البارئ تعالى كما دل معناها عليه والمسلمون يقولون إن الطبيعة خلق من خلق الله مسخر مربوب وهى سته فى خلقته التى أجزاها عليه ثم أنه يتصرف فيها كيف شاء وكما شاء فيسلبها تأثيرها إذا أراد ويقلب تأثيرها إلى ضده إذا شاء ليرى عباده أنه وحده الخالق البارئ المصور وأنه يخلق ما يشاء كما يشاء (وإنما أمره إذا أراد شيئا أن يقول له كن فيكون) وإن الطبيعة التى انتهت نظر الخفافيش إليها إنما هى خلق من خلقه بمنزلة سائر مخلوقاته فكيف يحسن بمن له حظ من إنسانية أو عقل أن ينسب من طبعها وخلقها ويحيل الصنع والإبداع عليها ولم يزل الله سبحانه يسلبها قوتها ويحيلها ويقلبها إلى ضد ما جعلت له حتى يرى عباده أنها خلقه وصنعه مسخرة بأمره (أله الخلق والأمر تبارك الله رب العالمين)

فصل

فأعد النظر فى نفسك وتأمل حكمة اللطيف الخبير فى تركيب البدن ووضع هذه الأعضاء مواضعها منه وإعدادها لما أعدت له وإعداد هذه الأوعية المعدة لحل الفضلات وجمعها لكيلا تنتشر فى البدن تفسده ثم تأمل الحكمة البالغة فى تميمتك وكثرة أجزائك من غير تفكيك ولا تقصير ولو أن صانعا أخذ تمثالا من ذهب أو فضة أو نحاس فأراد أن يجعله أكبر مما هو هل كان يمكنه ذلك إلا بعد أن يكسره ويصوغه صياغة أخرى والرب تعالى ينسج جسم الطفل وأعضائه الظاهرة والباطنة وجميع أجزائه وهو باق ثابت على شكله وهيته لا يزيال ولا ينفك ولا ينقص . وأعجب من هذا كله تصويره فى الرحم حيث لا تراها العيون ولا تلمسه الأيدي ولا تصل إليه الآلات فيخرج بشرا سويا مستوفيا لكل ما فيه مصلحته وقوامه

من عضو وحاسة وآلة من الأحشاء والجوارح والحوامل والأعصاب والرباطات والأغشية والعظام المختلفة الشكل والقدر والمنفعة والموضع إلى غير ذلك من النعم والشحم والمخ وما في ذلك من دقيق التركيب ولطيف الخلقة وخفي الحكمة وبديع الصنعة كل هذا صنع الله أحسن الخالقين في قطرة من ماء مبین وما كرر عليك في كتابه مبدأ خلقك وإعادته ودعائك إلى التفكير فيه إلا لما بك من العبرة والعبرة ولا تستغل هذا الفصل وما فيه من نوع تكرر يشتمل على مزيد فائدة فإن الحاجة إليه ماسة والمنفعة عظيمة فأنظر إلى بعض ما خصك به وفضلك به على البهائم المهملة إذ خلقك على هيئة تنصب قائماً وتستوى جالساً وتستقبل الأشياء بيدك وتقبل عليها بجملك فيمكنك العمل والصلاح والتدبير ولو كنت كذوات الأربع المكبوبة على وجهها لم يظهر لك فضيلة تمييز واختصاص ولم يتبأ منك ما تبأ من هذه النسبة.

فصل

قال الله تعالى (ولقد كرّمنا بني آدم وحملناهم في البر والبحر ورزقناهم من الطيبات وفضلناهم الآية) فسبحان من ألبسه خلع الكرامة كلها من العقل والعلم والبيان والطق والشكل والصورة الحسن والمهنية الشريفة والقدر المتدل واكتساب العلوم بالاستدلال والفكر واقتناص الأخلاق الشريفة الفاضلة من البر والطاعة والافتقار فكّم بين حاله وهو نطفة في داخل الرحم مستودع هناك وبين حاله والملك يدخل عليه في جنات عدن (فتبارك الله أحسن الخالقين) قاله نبي قرية والمؤمن رئيسها والكل مشغول به ساع في مصالحه والكل قد أقيم في خدمته وخوانجه الملائكة الذين هم حلقة عرش الرحمن ومن حوله يستغفرون له والملائكة الموكلون به يحفظونه والموكلون بالقطر والنبات يسون في رزقه ويعملون فيه والأفلاك سخرت متقانة دائرة بما فيه مصالحه والشمس والقمر والنجوم مسخرات بحساب أزمنته وأوقاته وإصلاح روائب أوقاته والعالم الجوى مسخر له برياحه وهوائه وسحابه وطيره وما أودع فيه والعالم السفلي كله مسخر له مخلوق لمصلحه أرضه وجباله وبحاره وأنهاره وأشجاره وثماره ونباته وحيوانه وكل ما فيه كما قال تعالى (الله الذي سخر لكم البحر لتجرى الفلك فيه بأمره) إلى قوله يتفكرون وقال تعالى (الله الذي خلق السموات والأرض وأنزل من السماء ماء فأخرج به من الثمرات رزقا لكم) إلى قوله كفار قال سائر في معرفة آلاء الله وتأمل حكمته وبديع صفاته أطول باعاً وأملأ صواعاً من الصيق بمكانه المقيم في بلد عادته وطبعه راضياً يعيش في جنسه لا يرضى لنفسه إلا أن يكون واحداً منهم يقول لي أسوة بهم . وهل

أنا إلا من ربيعة أو مضره . وليست قنابس البضائع إلا لمن امتطى غارب الاغتراب وطوف
في الآفاق حتى رضى من النعمة . بالإياب فاستلان ما استوعره البطالون وأنس بما استوحش
منه الجاهلون .

فصل

فأعد النظر في نفسك وحكمة الخلاق العليم في خلقك وانظر إلى الحواس التي منها تشرف
على الأشياء كيف جعلها الله في الرأس كالمصاييح فوق المنارة لتمكن بها من مطالعة الأشياء
ولم يجعل في الأعضاء التي تمتن كاليدين والرجلين فتعرض للأفات مباشرة الأعمال والحركات
ولا جعلها في الأعضاء التي في وسط البدن كالبدن والظهر فيعسر عليك التفت والاطلاع على
الأشياء فلما لم يكن لها في شيء من هذه الأعضاء موضع كان الرأس أليق المواضع بها وأجملها
فالرأس صومعة الحواس . ثم تأمل الحكمة في أن جعل الحواس خمساً في مقابلة المحسوسات
الخمس ليلقى خمساً بخمس كي لا يبقى شيء من المحسوسات لا يتاله بحاسة لجعل البصر في مقابلة
المبصرات والسمع في مقابلة الأصوات والشم في مقابلة الروائح المختلفة والنوق في
مقابلة الكيفيات المنووقات واللس في مقابلة الملوسات فأى محسوس بقي بلا حاسة ولو كان
في المحسوسات شيء غير هذه لأعطاك له حاسة سادسة ولما كان ماعداها إنما يدرك بالباطن
أعطاك الحواس الباطنة وهي هذه الخمس التي جرت عليها السنة العامة والخاصة حيث
يقولون في المفكر المتأمل . ضرب أخماسه في أسداسه فأخماسه حواسه الخمس وأسداسه جهاته
الست وأرادوا بذلك أنه يجذب القلب وسار به في الأفكار والجهات حتى قلب حواسه الخمس
في جهاته الست وضربها فيها لثمة فكره .

فصل

ثم أعينت هذه الحواس بمخلوقات أخر منفصلة عنها تكون واسطة في إحساسها فأعينت
حاسة البصر بالضياء والشماع فلولا لم يتفنع الناظر يصيره قلوب منع الضياء والشماع لم تنفع
العين شيئاً . وأعينت حاسة السمع بالهواء يحمل الأصوات في الجو ثم يلقها إلى الأذن
فتحويه ثم نقله إلى القوة السامعة ولولا الهواء لم يسمع الرجل شيئاً . وأعينت حاسة الشم
بالنسيم اللطيف يحمل الرائحة ثم يؤدها إليها فتدركها فلولا هو لم تشم شيئاً . وأعينت حاسة
الذوق بالريق المتحلل في الفم تدرك القوة الزائفة به طعوم الأشياء ولهذا لم يكن له طعم
لا حلو ولا حامض ولا مالح ولا حريف لأنه كان يحيل تلك الطعوم إلى طعمه ولا يحصل به
مقصوده . وأعينت حاسة اللمس بقوة جعلها الله فيها تدرك بها الملوسات ولم تحتج إلى شيء .

من خارج بخلاف غيرها من الحواس بل تدرك اللوسات بلا واسطة بينها وبينها لأنها إنما تدركها بالاجتماع والملاسة فلم تحتاج إلى واسطة .

فصل

ثم تأمل حال من عدم البصر وما يناله من الخلل في أموره فإنه لا يعرف موضع قدمه ولا يبصر ما بين يديه ولا يفرق بين الألوان والمناظر الحسنة من القبيحة ولا يتمكن من استفادة علم من كتاب يقرأه ولا يتبها له الاعتبار والنظر في عجائب ملك الله هذا مع أنه لا يشعر بكثير من مصالحه ومضاره فلا يشعر بحفرة يهوى فيها ولا بحيوان يقصده كالسبع فيتحرز له ولا يبدو يهوى نحوه ليقته ولا يتمكن من هرب إن طلب بل هو ملق السلم لمن رآه بأذى ولولا حفظ خاص من الله له قريب من حفظ الوليد وكلاهما له لكان عطبه أقرب من سلامته فإنه بمنزلة لحم على وضم ولذلك جعل الله ثوابه إذا صبر واحتسب الجنة ومن كمال لطفه أن عكس نور بصره إلى بصيرته فهو أقوى الناس بصيرة وحسناً وجمع عليه همه فقلبه مجروح عليه غير مشتت لينها له العيش وتم مصلحته ولا يظن أنه مغموم حزين متأسف . هذا حكم من ولد أعمى فأما من أصيب بعينه بعد البصر فهو بمنزلة سائر أهل البلاد المتقين من العافية إلى البلية فالخنة عليه شديدة لأنه قد حيل بينه وبين ما ألفه من المراتى والصور ووجوه الاتفاع يبصره فهذا له حكم آخر . وكذلك من عدم السمع فإنه يفقد روح المخاطبة والمحاوراة وعدم لذة المذاكرة ونعمه الأصوات الشجية وتعظم المؤنة على الناس في خطابه ويترمون به ولا يسمع شيئاً من أخبار الناس وأحاديثهم فهو بينهم شاهد كغائب وحى كيت وقريب كعيد . وقد اختلف النظار في أيهما أقرب إلى السكال وأقل اختلالاً لأموره الضرير أو الأطرش وذكروا في ذلك وجوهاً وهذا مبنى على أصل آخر وهو أى الصفتين أكل صفة السمع أو صفة البصر وقد ذكرنا الخلاف فيما تقدم من هذا الكتاب وذكرنا أقوال الناس وأدلتهم والتحقيق في ذلك فأى الصفتين كانت أكل فالضرر بعدهما أقوى . والذي يليق بهذا الموضع أن يقال عادم البصر أشد مضراً وأسلمه أدنياً وأحمد ما عاقبه وعادم السمع أقلهما ضرراً في دنياه وأجلهما بدية وأسوأ عاقبة فإنه إذا عدم السمع عدم المواعظ والتناصح وانسدت عليه أبواب العلوم النافعة وانتحت له طرق الشهوات التي يدركها البصر ولا يناله من العلم ما يكف عنه فضرره في دينه أكثر وضرر الأعمى في دنياه أكثر ولهذا لم يكن في الصحابة أطرش وكان فيهم جماعة أضراء وقل أن يبني الله أوليائه بالطرش ويبني كثير منهم بالعمى . فهذا فصل الخطاب في هذه المسئلة فضرة الطرش في الدين ومضرة العمى في الدنيا والمغافى من عاقبته الله منها ومنه بسمعه وبصره وجعلهما الوارثين منه .

فصل

وأما من عدم البيانين بيان القلب وبيان اللسان فذلك بمنزلة الحيوانات البهيمية بل هي أحسن حالاً منه فإن فيها ما خلقت لأمن المنافع والمصالح التي تستعمل فيها وهذا يجعل كثيراً مما تهتدى إليه البهائم ويلقى نفسه فيما تكف البهائم انفسها عنه وأن عدم بيان اللسان دون بيان القلب ومن عدم خاصة الإنسان وهي النطق اشتدت المؤنة به وعليه وعظمت حرته وطال تأسفه على رد الجواب ورجع الخطاب فهو كالقعد الذي يرى ما هو محتاج إليه ولا تمتد إليه يده ولا رجله فكأنه على عبده من نعمة سابقة في هذه الأعضاء والجوارح والقوى والمنافع التي فيه فهو لا يلتفت إليها ولا يشكر الله عليها ولو فقد شيئاً منها لفتى أنه له بالدنيا وما عليها فهو يتقلب في نعم الله بسلامة أعضائه وجوارحه وقواه وهو عار من شكرها ولو عرضت عليه الدنيا بما فيها بزوال واحدة منها لآبى للمعاوضة وعلم أنها معاوضة غبن (إن الإنسان لظلم كفور) .

فصل

ثم تأمل حكمته في الأعضاء التي خلقت فيك آحاداً ومثنى وثلاث ورباع وما في ذلك من الحكم البالغة فالرأس واللسان والآنف والذكر خلق كل منهما واحداً فقط إذ لا مصلحة في كونه أكثر من ذلك ألا ترى أنه لو أضيف إلى الرأس رأس آخر لآتقلا بدنه من غير حاجة إليه لأن جميع الحواس التي يحتاج إليها مجتمعة في رأس واحد ثم إن الإنسان كان ينقسم برأسه قسمين فإن تكلم من أحدهما وسمع به وأبصر وشم وذاق بقي الآخر معطلا لا أرب فيه وإن تكلم وأبصر وسمع بهما معاً كلاماً واحداً وشم واحداً وبصر واحداً وكان الآخر فضلة لا فائدة فيه وإن اختلف إدراكهما اختلفت عليه أحواله وإدراكه وكذلك لو كان له لسانان في فم واحد فإن تكلم بهما كلاماً واحداً كان أحدهما ضائعا وإن تكلم بأحدهما دون الآخر فكذلك وإن تكلم بهما معاً كلامين مختلفين خلط على السامع ولم يدرك بأى الكلامين يأخذ وكذلك لو كان له هنوان وفان لكان مع قبح الخلقة أحدهما فضلة لا منفعة فيه وهذا بخلاف الأعضاء التي خلقت مثنى كالعيتين والأذنين والشفتين واليدين والرجلين والساقين والفتحين والوركين والخصيتين فإن الحكمة فيها ظاهرة والمصلحة بينة والجمال والزينة عليها بادية فلو كان الإنسان بسين واحدة لكان مشوه الخلقة ناقصاً وكذلك الحاجبان وأما اليدين والرجلان والساقان والفتخان فمعددهما ضروري للإنسان لآتم مصلحته إلا بذلك ألا ترى من قطعت إحدى يديه أو رجله كيف تبقى حاله وعجزه فلأن التجار والخياط والحداد والحجاز والبناء وأصحاب الصنائع التي لا تأتى إلا باليدين شلت يد أحدهما لتعطلت عليه صنعة فاقضت الحكمة

أن أعطى من هذا الضرب من الجوارح والأعضاء اثنين اثنين وكذلك أعطى شفتين لأنه لا تكمل مصلحته إلا بهما وفيهما ضروب عديدة من المنافع ومن الكلام والذوق وغطاء الفم والجمال والهيئة والقبة وغير ذلك وأما الأعضاء الثلاثة فهي جوانب أنفه وحيطانه وقد ذكرنا حكمة ذلك فيما تقدم وأما الأعضاء الرباعية فالكعاب الأربعة التي هي تجمع القدمين والممسكة لهما وبهما قوة القدمين وحركتهما وفيهما منافع الساقين وكذلك أجفان العينين فيها من الحكم والمنافع أنها غطاء للعينين ووقاية لهما وجمال وزينة وغير ذلك من الحكم فاقضت الحكمة البالغة أن جملة الأعضاء على ما هي عليه من العدد والشكل والهيئة فلو زادت أو نقصت لكان نقصا في الحلقة ولهذا يوجد في النوع الإنساني من زائد في الحلقة ونقص منها ما يدل على حكمة الرب تعالى وأنه لو شاء لجعل خلقه كلهم هكذا ولجعل الكامل الحلقة تمام النعمة عليه وأنه خلق خلقا سويا معتدلا لم يزد في خلقه ما لا يحتاج إليه ولم ينقص منه ما يحتاج إليه كما يراه في غيره فهو أجدر أن لم يزداد شكرا وحدا لربه ويعلم أن ذلك ليس من صنع الطبيعة وإنما ذلك صنع الله الذي أنفق كل شيء خلقه وأنه يخلق ما يشاء .

فصل

من أين للطبيعة هذا الاختلاف والفرق الحاصل في النوع الإنسان بين صورهم فقل أن يرى إثنان متشابهان من كل وجه وذلك من أنذر ما في العالم بخلاف أصناف الحيوان كالنعم والوحوش والطيور وسائر الدواب فإنك ترى السرب من الطيأ والثلة من الغنم والذود من الإبل والصور من البقر تتشابه حتى لا يفرق بين واحد منها وبين الآخر إلا بعد طول تأمل أو بعلامة ظاهرة والناس مختلفة صورهم وخلقهم فلا يكاد اثنان منهم يجتمعان في صفة واحدة وخلقهم واحدة بل ولا صوت واحد وحنجرة واحدة والحكمة البالغة في ذلك أن الناس يحتاجون إلى أن يتعارفوا بأعينهم وحلام لما يجري بينهم من المعاملات فلو لا الفرق والاختلاف في الصور لفست أحوالهم وتشت نظامهم ولم يعرف الشاهد من المشهود عليه ولا المدين من رب الدين ولا البائع من المشتري ولا كان الرجل يعرف عرسه من غيرها للاختلاط ولا هي تعرف بعلها من غيره وفي ذلك أعظم الفساد والخلل فن الذي ميز بين حلام وصورهم وأصواتهم وفرق بينها يفرق لانتهاها العبارة ولا يدركها الوصف فقل المعطل هذا فصل الطبيعة وهل في الطبيعة اقتضاء هذا الاختلاف والافراق في النوع وأين قول الطبائين أن فعلها متشابه لأنها واحدة في قسما لا تفعل بإرادة ولا مشيئة فلا يمكن اختلاف أفعالها فكيف يجمع المعطل بين هذا وهذا فأنها لا تسمى الأبصار ولكن تسمى القلوب التي في الصدور وربما وقع في النوع الإنساني تشابه بين اثنين لا يكاد يميز بينهما فتعظم عليهم المؤنة في.

معاملتهما وتشتد الحاجة إلى تمييز المستحق منهما والمؤاخذ بذنبه ومن عليه الحق وإذا كان هذا يمرض في التشابه في الأسماء كثيرا ويلقى الشاهد والمحاكم من ذلك ما يلقي فما الظن لو وضع التشابه في الخلقة والصورة : ولما كان الحيوان البهيم والطير والوحوش لا يضرها هذا التشابه شيئا لم تدع الحكمة إلى الفرق بين كل زوجين منها . فبارك الله أحسن الخالقين الذي وصعت حكمته كل شيء .

فصل

ثم تأمل لم صارت المرأة والرجل إذا أدركا اشتراكا في نيات العانة ثم ينفرد الرجل عن المرأة بالحية فإن الله عز وجل لما جعل الرجل قبا على المرأة وجعلها كالخول له والعاني في يديه ميزه عليها بما فيه له المباهة والعز والوقار والجلالة لكماله وحاجته إلى ذلك ومنعتها المرأة لكمال الاستمتاع بها والتلذذ لتبقى نضارة وجهها وحسنه لا يثبته الشعر واشتركا في سائر الشعور للحكمة والمنفعة التي فيها .

فصل

ثم تأمل هذا الصوت الخارج من الحلق وتهيئة آلاته والكلام وانتظامه والحروف وغارجه وأدواتها ومقاطعها وأجراسها تجد الحكمة الباهرة في هواء ساذج يخرج من الجوف فيسلك في أنبوبة الخنجر حتى ينتهي إلى الحلق واللسان والشفنتين والألسنان فيحدث له هناك مقاطع ونهايات وأجراس يسمع له عند كل مقطع ونهاية جرس مبين منفصل عن الآخر يحدث بسببه الحرف فهو صوت واحد ساذج يجري في قصبة واحدة حتى ينتهي إلى مقاطع وحدود تسمع له منها تسعة وعشرين حرفا يدور عليها الكلام كله أمره ونهيه وخبره واستنباره ونظمه ونثرة وخطبه ومواعظه وفنونه المضحك ومنه المبكى ومنه المؤيس ومنه المطمع ومنه المخوف ومنه المرجى والمسلى والمخزن والقابض للنفس والجوارح والمنتهط لها والذي يسقم الصحيح ويبرى السقم ومنه ما يزيل النعم ويعمل النعم ومنه ما يستدفع به البلاء ويستجلب به النعماء وتستمال به القلوب ويؤلف به بين المتباغضين ويوالى به بين المتعادين ومنه ما هو بضد ذلك ومنه الكلمة التي لا يلقي لها صاحبها بالايهوى بها في النار أبعد ما بين المشرق والمغرب والكلمة التي لا يلقي لها بالاصحابها يركض بها في أعلا عِلين في جوار رب العالمين فسبحان من أنشأ ذلك كله من هواء ساذج يخرج من الصدر لا يدري ما يراد به ولا أين ينتهي ولا أين مستقره هذا إلى ما في ذلك من اختلاف الألسنة واللغات التي لا يحصيها إلا الله فيجتمع الجمع من الناس من بلاد شتى فيتكلم كل منهم بلفظه

فسمع لغات مختلفة وكلاما متظا مؤلفا ولا يدري كل منهم ما يقول الآخر واللسان الذي هو جارحة واحد في الشكل والمظهر وكذلك الحلق والأضراس والشفان والكلام مختلف متفاوت أعظم تفاوت فالآية في ذلك كالآية في الأرض التي تسقى بماء واحد وتخرج مع ذلك من أنواع النبات والأزهار والحبوب والثمار تلك الأنواع المختلفة المتباينة ولهذا أخبر الله سبحانه في كتابه أن في كل منهما آيات فقال (ومن آياته خلق السموات والأرض واختلاف ألسنتكم وألوانكم إن في ذلك لآيات للعالمين) وقال (وفي الأرض قطع متجاورات وجنات من أعناب وزرع ونخل صنوان وغير صنوان يسقى بماء واحد) الآية فآظر الآن في الخنجرة كيف هي كالأنبوب لخروج الصوت واللسان والشفان والآستان لصياغة الحروف والنفثات ألا ترى أن من سقطت أسنانه لم يقم الحروف التي تخرج منها ومن اللسان ومن سقطت شفته كيف لم يقم الراء واللام ومن عرضت له آفة في حلقة كيف لم يتمكن من الحروف الحلطية. وقد شبه أصحاب التشرخ مخرج الصوت بالمزمار والرتة بالزق الذي ينفخ فيه من تحته ليدخل الريح فيه والفضلات التي تقبض على الرتة ليخرج الصوت من الخنجرة بالأكف التي تقبض على الزق حتى يخرج الهواء في القصب والشفتين والآستان التي تصوغ الصوت حروفا ونما بالأصابع التي تختلف على المزمار فتصوغه الحانا والمقاطع التي ينتهي إليها الصوت بالأنفاس التي في القصبة حتى قيل إن المزمار إنما اتخذ على مثال ذلك من الإنسان فإذا تعجبت من الصناعة التي تعملها أكف الناس حتى تخرج منها تلك الأصوات فما أحراك بطول التعجب من الصناعة الإلهية التي أخرجت تلك الحروف والأصوات من اللحم والدم والمروق والنظام ويأبى ما بينهما ولكن المألوف المعتاد لا يقع عند النفوس موقع التعجب فإذا رأيت مالا نسبة له إليه أصلا إلا أنه غريب عندها تلفت بالتعجب وتسبيح الرب تعالى وعندها من آياته العجيبة الباهرة ما هو أعظم من ذلك عما لا يدركه القياس ثم تأمل اختلاف هذه النفثات وتباين هذه الأصوات مع تشابه الخناجر والحلق واللسنة والشفة والآستان فمن الذي ميز بينها أتم تمييز مع تشابه عما هو سوى الخلق العليم.

فصل

وفي هذه الآلات مآرب أخرى ومنافع سوى منفعة الكلام ففي الخنجرة مسلك النسيم البارد الذي يروح على الفؤاد بهذا النفس الدائم المتتابع وفي اللسان منفعة الذوق فتذوق به الطعوم وتذكر لذتها ويميز به بينها فيعرف حقيقة كل واحد منها وفيه مع ذلك معرفة على إساءة الطعام وأن يلوكه ويقبله حتى يسهل مسلكه في الحلق وفي الآستان من المنافع ما هو معلوم من تقطيع الطعام كما تقدم وفيها إسناد الشفتين وأمسكهما

عن الاسترخاء وتشويه الصورة ولهذا ترى من سقطت أسنانه كيف تسترخي شفتاه وفي الشفتين منافع عديدة يرشف بها الشراب حتى يكون الداخل منه إلى حلقه بقدر فلا يشرق به الشارب ثم هما باب مقلق على الفم الذي إليه ينتهي إليه ما يخرج من الجوف ومنه ينتهي ما يلج فيه فهما غطاء وطابق عليه يفتحهما البواب متى شاء ويفلقهما إذا شاء وهما أيضاً جمال وزينة للوجه وفيهما منافع أخرى سوى ذلك وانظر إلى من سقطت شفتاه ما أشوه منظره . وقد بان أن كل واحد من هذه الأعضاء يتصرف إلى وجوه شتى من المنافع والمآرب والمصالح كما تصرف الأداة الواحدة في أعمال شتى هذا ولو رأيت الدماغ وكشف لك عن تركيبه وخلقه لرأيت العجب العجيب وتكشف لك عن تركيب يحار فيه العقل قد لف بحجب وأغشية بعضها فوق بعض لتصوره عن الأعراض وتحفظه عن الاضطراب ثم أطبقت عليه البلجمة بمنزلة الخوذة وبيضة الحديد لتقيه حد الصدمة والسقطة والضربة التي تصل إليه قتلها تلك البيضة عنه بمنزلة الخوذة التي على رأس المحارب ثم جلت تلك البلجمة بالجلد الذي هو فروة الرأس بسره العظم من البروز للمؤذيات ثم كسيت تلك الفروة حلة من الشعر الوافر وقاية لها وسترا من الحر والبرد والأذى وجمالاً وزينة له فسل المعطل من الذي حصن الدماغ هذا التحصين وقدره هذا التقدير وجعله خزانة أودع فيها من المنافع والقوى والعجائب ما أودعه ثم أحكم سد تلك الخزانة وحصنها أتم تحصين وصانها أعظم صيانة وجعلها معدن الحواس والادراكات ومن الذي جعل الأجفان على العينين كالغشاء والأشعار كالأشراج والأهداب كالرفوف عليها إذا فتحت ومن الذي ركب طبقاتها المختلفة طبقة فوق طبقة حتى بلغت عدد السموات سبعاً وجعل لكل طبقة منفعة وفائدة فلو اختلت طبقة منها لاختل البصر ومن شقهما في الوجه أحسن شق وأعظما أحسن شكل وأودع الملاحظة فهما وجعلهما مرآة للقلب وطلية وحارسا للبدن ورائداً يرسله كالجند في مهماته فلا يتعب ولا يعبأ على كثرة ظلمته وطول سفره ومن أودع النور الباصر فيه في قدر جرم العنسة فيرى فيه السموات والأرض والجبال والشمس والقمر والبحار والعجائب من داخل سبع طبقات وجعلهما في أعلا الوجه بمنزلة الحارس على الرابية العالية ريشة للبدن ومن حجب الملك في الصدور وأجلسه هناك على كرسي المملكة وأقام جند الجوارح والأعضاء والقوى الباطنة والظاهرة في خدمته وذلك لئلا يلهي مؤتمرة إذا أمرها منتبهة إذا نهاها سامعة له مطيعة تسلكح وتسمى في مرضاته فلا تستطيع منه خلاصاً ولا خروجا عن أمره فهما رسوله ومنها يريده ومنها ترجمانه ومنها أعوانه وكل منها على عمل لا يتعداه ولا يتصرف في غير عمله حتى إذا أراد الراحة أوعز إليها بالهدوء والسكون ليأخذ الملك راحته فإذا استيقظ من منامه قامت جنوده

بين يديه على أعمالها وذهبت حيث وجهها دائمة لا تفتر فلو شاهدته في محل ملكه والأشغال والمراسم صادرة عنه وواردة والعساكر في خدمته والبرد يتردد بينه وبين جنده ورعيته لرأيت له شأنًا عجيبًا فإذا قالت الجاهل الغافل من العجائب والمعارف والمبر التي لا يحتاج فيها إلى طول الأسفار وركوب القفار قال تعالى (وفي الأرض آيات للوقنين وفي أنفسكم أفلا تبصرون) فدعا عباده إلى التفكير في أنفسهم والاستدلال بها على فاطرها وبارئها ولولا هذا لم توسع الكلام في هذا الباب ولأطلنا النفس إلى هذه الغاية ولكن العبرة بذلك حاصلة والمنفعة عظيمة والفكرة فيه مما يزيد المؤمن إيمانًا فكم حزن القلب من حرس وكم له من خادم وكم له من عبيد ولا يشعر به وقته ما خلق له وهياً له وأريد منه وأعد له من الكرامة والتعمير أو المواعظ والعذاب فأما على سرير الملك في مقعد صدق عند مليك مقتدر ينظر إلى وجه ربه ويسمع خطابه وإما أسير في السجن الأعظم بين أطباق النيران في العذاب الأليم فلو عقل هذا السلطان ما هياً له لعن بملكه ولسى في الملك الذي لا ينقطع ولا يبيد ولكنه ضربت عليه حجب الغفلة ليقضى الله أمراً كان مفعولاً .

فصل

ومن جعل في الخلق منفذين . أحدهما للصوت والنفس الواصل إلى الرتبة . والآخر للطعام والشراب وهو المرى . الواصل إلى المعدة وجعل بينهما حاجزاً يمنع عبور أحدهما في طريق الآخر فلو وصل الطعام من منفذ النفس إلى الرتبة لأهلك الحيوان ومن جعل الرتبة مروحة للقلب تروح عليه لا تنقى ولا تفتر لكيلا تنحصر الحرارة فيه فيهلك . ومن جعل المنافذ لفضلات الغذاء وجعل لها أشراجاً تقبضها لكيلا تخرج جرياً دائماً فتفسد على الإنسان عيشه ويمنع الناس من مجالسة بعضهم بعضاً . ومن جعل المعدة كأشد ما يكون من المصعب لأنها هيئت لطبخ الأطعمة وإنضاجها فلو كانت لحمًا غصاً لا تطبخت هي ونضجت فجلت كالمصعب الشديد لتقوى على الطبخ والإنضاج ولا تنهكها النار التي تحتها . ومن جعل الكبد رقيقة ناعمة لأنها هيئت لقبول الصفو اللطيف من الغذاء والمضموع عمل هو أطف من عمل المعدة . ومن حسن المنع اللطيف الرقيق في أنابيب صلبة من العظام ليحفظها ويصونها فلا تفسد ولا تنوب . ومن جعل الدم السيل محبوساً محصوراً في العروق بمنزلة الماء في الوعاء ليضبط فلا يجرى . ومن جعل الأظفار على أطراف الأصابع وقاية لها وصيانة من الأعمال والصناعات . ومن جعل داخل الأذن مستويا كهية الكوكب ليترد فيه الصوت حتى ينتهي إلى السمع الداخل وقد انكسرت حدة الهواء فلا ينكثوه وليتغنى على الهواء النفوذ إليه قبل أن يمسك ويمسك

ما عساه أن يشأها من القذى والوسخ ولذير ذلك من الحسك ومن جعل على الفخذين والوركين من اللحم أكثر مما على سائر الأعضاء ليقبها من الأرض فلا تألم عظامها من كثرة الجلوس كما يألم من قد نحل جسمه وقيل لئله من طول الجلوس حيث لم يحل بينه وبين الأرض حائل . ومن جعل ماء العينين ملحاً يحفظها من الذوبان وماء الأذن مرا يحفظها من الذباب والحوام والبعض وماء الفم عذبا يدرك به طعوم الأشياء فلا يخالطها طعم غيرها . ومن جعل باب الخلاء في الإنسان في أستر موضع كما أن البناء الحكيم يجعل موضع التخل في أستر موضع في الدار وهكذا منفذ الخلاء من الإنسان في أستر موضع ليس بارزاً من خلفه ولا ناشزاً بين يديه بل مضيق في موضع غامض من البدن يلتقى عليه الفخذان بما عليهما من اللحم متوارياً فإذا جاء وقت الحاجة وجلس الإنسان لها برز ذلك المخرج للأرض . ومن جعل الأسنان حداداً لقطع الطعام وتفصيله والأضراس عراضاً لرضه وطحنه . ومن سلب الإحساس الحيواني الشعور والأظفار التي في الآدمي لأنها قد تطول وتمتد وتدعو الحاجة إلى أخذها وتخفيفها فلو أعطاها الحس لآلمته وشق عليه أخذ ما شاء منها ولو كانت تحس لوقع الإنسان منها في إحدى البليتين أما تركها حتى تطول وتفسد وتثقل عليه وأما مقاساة الألم والوجع عند أخذها . ومن جعل باطن الكف غير قابل لإنبات الشعر لأنه لو أشعر لتعذر على الإنسان صحة اللبس ولشق عليه كثير من الأعمال التي تباشر بالكف ولهذا الحكمة لم يكن من الرجل قابلاً لإنبات الشعر لأنه يمتنع من الجماع . ولما كانت المادة تقتضي إنبات هناك ثبتت حول من الرجل والمرأة ولهذا الحكمة سلب عن الشفتين وكذا باطن الفم وكذا أيضاً القدم أخصها وظاهرها لأنها تلاقى التراب والوسخ والطين والشوك فلو كان هناك شعر لآذى الإنسان جداً وحزن من الأرض كل وقت ما يشق الإنسان وليس هذا الإنسان وحده بل ترى البهائم قد جلها الشعر كلها وأخلت هذه المواضع منه ولهذا الحكمة أفلا ترى الصنعة الإلهية كيف سلبت وجوه الخطأ والضررة وجادت بكل صواب وكل منفعة وكل مصلحة ولما اجتهد الطاعون في الحكمة العائون للخلق فيما يطمنون به عابوا الشعور تحت الآباط وشعر العانة وشعر باطن الأتف وشعر الركبتين وقالوا أي حكمة فيها وأى فائدة . وهذا من فرط جهلهم وسخافة عقولهم فإن الحكمة لا يجب أن تكون بأسرها معلومة للبشر ولا أكثرها بل لا نسبة لما علوه إلى ما جهلوه فيها لو قيست علوم الخلق كلهم بوجوه حكمة الله تعالى في خلقه وأمره إلى ما خفي عنهم منها كانت كثرة عصفور في البحر وحسب القطر اللبيب أن يستدل بما عرف منها على ما لم يعرف ويعلم الحكمة فيما جهل منها مثلاً فيما علمه بل أعظم وأدق وما مثل هؤلاء الحقى التوكى إلا كمثل رجل لا علم له بدقائق الصنائع

والعلوم من البناء والمهندسة والطب بل والحياكة والحياطة والتجارة إذا رام الاعتراض بعقله الفاسد على أربابها في شيء من آلاتهم وصنائعهم وترتيب صناعاتهم خفيت عليه لجعل كل ما خفي عليه منها شيء. قال هذا لا فائدة فيه وأى حكمة تقتضيه هذا مع أن أرباب الصنائع بشر مثله يمكنه أن يشاركهم في صناعاتهم ويفوقهم فيها فإلّا ظن بمن بهرت حكمته العقول الذي لا يشاركه مشارك في حكمته كما لا يشاركه في خلقه فلا شريك له بوجه فمن ظن أن يكتال حكمته بمكيال عقله أو يجمل عقله عياراً عليها فما أدركه أقرب وما لم يدركه نقاه فهو من أجهل الجاهلين والله في كل ما خفي على الناس وجه الحكمة فيه حكم عديدة لا تدفع ولا تنكر. فاعلم الآن أن تحت منابت هذه الشعور من الحرارة والرطوبة ما اقتضت الطبيعة إخراج هذه الشعور عليها ألا ترى أن العشب ينبت في مستنقع المياه بعد نضوب الماء عنها لما خصت به من الرطوبة ولهذا كانت هذه المواضع من أرطب مواضع البذن وهي أقبل لنبت الشعر وأهيا فدفعت الطبيعة تلك المضلات والرطوبات إلى خارج فصارت شعراً ولو حبست في داخل البدن لأضرته وأذت باطنه فخرجها عين مصلحة الحيوان واحتباسها إنما يكون لنقص وآفة فيه وهذا كخروج دم الحيض من المرأة فإنه عين مصلحتها وكإلها ولهذا يكون احتباسه لفساد في الطبيعة ونقص فيها. ألا ترى أن من احتبس عنه شعر الرأس واللحية بعد إنبائه كيف تراه ناقص الطبيعة ناقص الخفة ضعيف التركيب فإذا شاهدت ذلك في الشعر الذي عرفت بعض حكمته فإلك لا تعتبره في الشعر الذي خفيت عليك حكمته. ومن جعل الرقيق يجري دائماً إلى النعم لا ينتطع عنه ليل الخلق والهوان ويسهل الكلام ويسبغ الطعام. قال بقراط الرطوبة في الفم مطية الغذاء فتأمل حالك عند ما يجف ريقك بعض الجفاف ويقل ينبوع هذه العين التي لا يستغنى عنه.

فصل

ثم تأمل حكمة الله تعالى في كثرة بكاء الأطفال وما لهم فيه من المنفعة فإن الأطباء والطباةين شهدوا منفعة ذلك وحكمة وقوة لها في أدمغة الأطفال رطوبة لو بقيت في أدمغتهم لأحدثت أحياناً عظيمة فالبكاء يسيل ذلك ويحدره من أدمغتهم فتقوى أدمغتهم وتصح. وأيضاً فإن البكاء والعياط يوسع عليه مجارى النفس ويفتح الروق ويصاها ويقوى الأعصاب وكما للطفل من منفعة ومصلحة فيما تستعنه من بكائه وصراخه فإذا كانت هذه الحكمة في البكاء الذي سببه ورود الألم المؤذى وأنت لا تعرفها ولا تنكده تحظر ببالك فهكذا يلام الأطفال فيه وفي أسبابه وعواقبه الحميدة من الحكم ما قد خفي على أكثر الناس واضطرب عليهم الكلام في حكمه اضطراب الأرضية وسلوكوا في هذا الباب مسالك. فقالت (١٨ - مفتاح ١)

طائفة ليس إلا محض الشيعة العارية عن الحكمة والغاية المطلوبة وسدوا على أنفسهم هذا الباب جملة وكما سئلوا عن شيء أجابوا بلا يسأل عما يفعل وهذا من أصدق الكلام وليس المراد به نفي حكمة تعالى وعواقب أفعاله الحميدة وغاياتها المطلوبة منها وإنما المراد بالآية إفراده بالإلهية والربوبية وإذنه لكامل حكمته لامتقبح لحكمه ولا يعترض عليه بالسؤال لأنه لا يفعل شيئاً سدى ولا خلق شيئاً عبثاً وإنما يسأل عن فعله من خرج عن الصواب ولم يكن فيه منفعة ولا فائدة ألا ترى إلى قوله (أم اتخذوا آلهة من الأرض هم ينشرون لو كان فيما آلهة إلا آلهة لفسدنا فسيحان الله رب العرش عما يصفون لا يسأل عما يفعل وهم يسألون) كيف ساق الآية في الإنكار على من اتخذ من دونه آلهة لاتساويه فسواها به مع أعظم الفرق فقوله لا يسأل عما يفعل إثبات لحقيقة الإلهية وإفراجه بالربوبية والإلهية وقوله وهم يسألون نفي صلاح تلك الآلهة المتخذة للإلهية فإنها مسئولة مربوبة مدبرة فكيف يسوى بينها وبينه مع أعظم الفرقان فهذا الذي سبق له الكلام في جعلها الجبرية ملجأ ومعتلا في إنكار حكمته وتعليل أفعاله بآياتها المحمودة وعواقبها السيئة وانه الموفق للصواب . وقالت طائفة الحكمة في ابتلائهم تنويعهم في الآخرة بالثواب التام فقل لهم قد كان يمكن إيصال الثواب إليهم بدون هذا الإيلاء فأجابوا بأن توسط الإيلاء في حقهم كتوسط التكليف في حق المكلفين فقل لهم فهذا ينتقض عليكم بإيلاء أطفال الكفار فأجابوا بأننا لا نقول أنهم في النار كما قاله من قاله من الناس والنار لا يدخلها أحد إلا بذنب وهؤلاء لا ذنب لهم وكذا الكلام معهم في مسئلة الأطفال والحجاج فيها من الجانبين بما ليس هذا موضعه فأورد عليهم مالا جواب لهم عنه وهو إيلاء أطعالمهم الذين قدر بلوغهم وموتهم على الكفر فإن هذا لاتمويض فيه قطعاً ولا هو عقوبة على الكفر فإن العقوبة لا تكون سلفاً وتجيلاً لحاروا في هذا الموضوع واضطربت أصولهم ولم يأتوا بما يقبله العقل . وقالت طائفة ثالثة هذا السؤال لو نأمله مورد له علم أنه ساقط وإن تكلف الجواب عنه لإزام مالا يلزم فإن هذه الآلام وتوابعها وأسبابها من لوازم النشأة الإنسانية التي لم يخف منفسكا عنها فهي كالحر والبرد والجوع والعطش والتعب والتصب وإهم والغم والضعف والمجز فالسؤال عن حكم الحاجة إلى الأكل عند الجوع والحاجة إلى الشرب عند الظم وإلى النوم والراحة عند التعب فإن هذه الآلام هي من لوازم النشأة الإنسانية التي لا ينفك عنها الإنسان ولا الحيوان فلو تجرد عنها لم يكن إنساناً بل كان ملكاً أو خلقاً آخر وليست آلام الأطفال بأصعب من آلام البالغين لكن لما صارت لهم عادة سهل موقعها عندهم وكما بين ما يقاسيه الطفل ويعانيه البالغ العاقل وكل ذلك من مقتضى الإنسانية وموجب الخلقة فلو لم يخف كذلك لكان خلقاً آخر فیری

فإن الطفل إذا جاع أو عطش أو برد أو تعب قد خص من ذلك بما لم يتحن به الكبير فإيلامه
بغير ذلك من الأوجاع والأسقام كإيلامه بالجوع والعطش والبرد والحرقون ذلك أو فوقه وما خلق
الإنسان بل الحيوان إلا على هذه النشأة . قالوا فإن سأل سائل وقال فلم خلق كذلك وهلا
خلق خلقه غير قابلة للألم فهذا سؤال قاسد فإن الله تعالى خلقه في عالم الابتلاء والامتحان من
مادة ضعيفة فهي عرضة للآفات وركبه تركيباً ممرضاً للأنواع من الآلام وجعل فيه الأخطا
الأربعة التي لا قوام له إلا بها ولا يكون إلا عليها وهي لا محالة توجب امتزاجاً واختلاطاً
وتفاعلاً يبنى بعضها على بعض بكيفية تارة وبكميته تارة وبهما تارة وذلك موجب للآلام
قطباً ووجود المزوم بدون لازمه محال ثم أنه سبحانه ركب فيه من القوى والشهوات والإرادة
ما يوجب حركته الدائمة وسميه في طلب ما يصلحه ودفع ما يضره بنفسه تارة وبمن يعينه تارة
فأحوج النوع بصفه إلى بعض لحدث من ذلك الاختلاط بينهم وبني بعضهم على بعض لحدث من
ذلك الآلام والشروع بنحو ما يحدث من امتزاج أخطاؤه واختلاطها وبني بعضها على بعض
والآلام لا تختلف عن هذا الامتزاج أبداً إلا في دار البقاء والتعظيم المقيم لافي دار الابتلاء
والامتحان فمن ظن أن الحكمة في أن تجعل خصائص تلك النار في هذه فقد ظن
باطلاً بل الحكمة التامة البالغة إقتضت أن تكون هذه النار ممزوجة عافيتها بيلاتها وراحتها
بجنانها ولذتها بالآلام وصحتها بسقمها وفرحها بغمها فهي دار ابتلاء تدفع بعض آفاتها ببعض
كما قال القائل :

أصبحت في دار بليات أدفع آفات بآفات

ولقد صدق فألك إذا فكرت في الأكل والشرب واللباس والجماع والراحة وسائر
ما يستلزم به رأيت يدفع بها ما يقابل من الآلام والبليات أفلا تراك تدفع بالأكل ألم الجوع
وبالشرب ألم العطش وباللباس ألم الحر والبرد وكذا سائر ما ومن هنا قال بعض العقلاء
لأن لذاتها لنا هي دفع الآلام لا غير فأما اللذات الحقيقية فلها دار أخرى ومحل آخر
غير هذه فوجود هذه الآلام واللذات الممتزجة المختلطة من الأدلة على المعاد وأن
الحكمة التي إقتضت ذلك هي أولى باقتضاء دارين دار خالصة للذات لا يشوبها ألم ما ودار
خالصة للآلام لا يشوبها لذة ما والدار الأولى الجنة والدار الثانية النار أفلا ترى كيف ذلك
ذلك مع ما أنت مجبول عليه في هذه النشأة من اللذة والألم على الجنة والنار ورأيت
شواهدهما وأدلة وجودهما من نفسك حتى كأنك تماينهما عياناً وانظر كيف دل الصبان
والحس والوجود على حكمة الرب تعالى وعلى صدق رسله فيما أخبروا به من الجنة والنار
فأمل كيف قاد النظر في حكمة الله إلى شهادة العقول والفطر بصدق رسله وما أخبروا

به تفصيلا يدل عليه العقل بخلاف ما في هذا من مقام من أداء عمله إلى المعارضة بين ما جاءت به الرسل وبين شواهد العقل وأدلة ولكن تلك العقول كادها باورها ووكها إلى أنفسها غفلت بها عساكر الخذلان من كل جانب وحسبك بهذا الفصل وعظيم منفعة من هذا الكتاب والله المحمود المسؤول تمام نعمته فهذه كلمات مختصرة تامة في مسألة إيلام الأطفال لملك لا تنظر بها في أكثر الكتب . فارجع الآن إلى نفسك وفكر في هذه الأفعال الطبيعية التي جعلت في الإنسان وما فيها من الحكمة والمنفعة وما جعل لكل واحد منها في الطبع المجرد والداعي الذي يقتضيه ويستحقه فالجوع يستحث الأكل ويطلبه لما فيه من قوام البدن وحياته وعنايته والكرى يقتضي النوم ويستحقه لما فيه من راحة البدن والأعضاء واجام القوى وعودها إلى قوتها جديدة غير كالة والشبع يقتضي انجماع الذي به دوام النسل وقضاء الوطر وتام اللذة فتجد هذه الدواعي تستحث الإنسان لهذه الأمور وتتقاضاها منه بغير اختياره وذلك عين الحكمة فإنه لو كان الإنسان إنما يستدعي هذه المستحاثات إذا أراد لأوشك أن يشغل عنها بما يعرؤه من الموارض مدة فينحل بدنه ويهلك ويترامى إلى الفساد وهو لا يشعر كما إذا احتاج بدنه إلى شيء من الدواء والصلاح فدافعه وأعرض عنه حتى إذا استحكم به الداء أهلكه فاقتضت حكمة اللطيف الخبير أن جعلت فيه بواعث ومستحاثات تروّز أزا إلى ما فيه قوامه وبقاؤه ومصلحته وتزد عليه بغير اختياره ولا استدعائه فجعل لكل واحد من هذه الأفعال محرك من نفس الطبيعة يحركه ويحدوه عليه . ثم أنظر إلى ما يعطيه من القوى المختلفة التي بها قوامه فأعطى القوة الجاذبة الطالبة المستحثة التي تقتضي معلوما من الغذاء فتأخذه ويورده على الأعضاء بحسب قبحها ثم أعطى القوة المسكة التي تمسك الطعام وتحبسه ريثما تتضجعه الطبيعة وتحكم طبيخه وتهوئه لمصارفه وتبعثه لمستحقه . ثم أعطى القوة الهاضمة التي تصرفه في البدن وتهضمه عن المدة ثم أعطى القوة الدافعة وهي التي تدفع ثقله ومالا منفعه فيه قد دفعه وتخرجه عن البدن لئلا يؤذيه وينهكه فن أعطاك هذه القوة عند شدة حاجتك إليها ومن جعلها خادماً لك ومن أعطاهما أصحهما واستعمل كل واحد منها على غير عمل الآخر ومن ألف بينها على تباينها حتى اجتمعت في شخص واحد وعمل واحد ولو عادى بينها كان بعضها ينهب بعضاً فن كان يحول بينه وبين ذلك فلو لا القوة الجاذبة كيف كنت متحركاً لطلب الغذاء الذي به قوام البدن ولو لا المسكة كيف كان الطعام ينهب في الجوف حتى تهضمه المدة ولو لا الهاضمة كيف كان يطبخ حتى يتخلص منه الصفو إلى سائر أجزاء البدن وأعماه ولو لا الدافعة كيف كان الثقل المؤذي القاتل لو انحبس يخرج أولاً فلو لا فيسريح البدن فيخفه

وينشط . فتأمل كيف وكلت هذه الفترة بك والقيام بمصالحك فالبدن كدار الملك فيها حشمه وخدمه قد وكل بتلك الدار أقواماً يقومون بمصالحها فبعضهم لاقتضاء حوائجها وإيرادها عليها وبعضهم لقبض الوارد وحفظه وخزونه الى أن يهياً ويصلح وبعضهم يتقبضه فيبيّوه ويصلحه ويدفعه الى أهل الدار ويفرقه عليهم بحسب حاجاتهم وبعضهم لمسح الدار وتنظيفها وكفستها من المزابيل والأقذار فالملك هو الملك الحق المين جل جلاله والدار أنت والحشم والخدم الأعضاء والجوارح والقوام عليها هذه القوى التي ذكرناها .

(تنبيه) فرق بين نظر الطبيب والطباى في هذه الأمور فنظرها فيها مقصور على النظر في حفظ السحة ودفع السقم فهو ينظر فيها من هذه الجهة فقط وبين نظر المؤمن العارف فيها فهو ينظر فيها من جهة دلالتها على خالقها وبارئها وماله فيها من الحكم الباقية والنعمة السابقة والآلاء التي دعا العباد إلى شكرها وذكرها .

(تنبيه) ثم تأمل حكمة الله عز وجل في الحفظ والنسيان الذي خص به نوع الإنسان وماله فيهما من الحكم والمليدين فيهما من المصالح فإنه لولا القوة الحافظة التي خص بها لدخل عليه الخلل في أموره كلها ولم يعرف ماله وما عليه ولا ما أخذ ولا ما أعطى ولا ما سمع ورأى ولا ما قال ولا ما قيل له ولا ذكر من أحسن إليه ولا من أساء إليه ولا من عامله ولا من تقعه فيعرب منه ولا من ضره فينأى عنه ثم كان لا يهتدى إلى الطريق الذي سلكه أول مرة ولو سلكه مراراً ولا يعرف علماً ولو درسه عمره ولا يتفجع بتجربة ولا يستطيع أن يعتبر شيئاً على ما مضى بل كان خليقاً أن يفسخ من الإنسانية أصلاً فتأمل عظيم المنفعة عليك في هذه الخلل وموقع الواحدة منها فضلاً عن جميعهن ومن أعجب النعم عليه نعمة النسيان فإنه لولا النسيان لما سلا شيئاً ولا انقضت له حسرة ولا تزعى عن مصيبة ولا مات له حزن ولا بطل له حقد ولا تمتع بشيء من متاع الدنيا مع تذكر الآفات ولا رجاء غفلة عدو ولا تقمة من حاسد فتأمل نعمة الله في الحفظ والنسيان مع اختلافهما وتضادها وجمعه في كل واحد منهما ضرباً من المصلحة .

(تنبيه) ثم تأمل هذا الخلق الذي خص به الإنسان دون جميع الحيوان وهو خلق الحياء الذي هو من أفضل الأخلاق وأجلها وأعظمها قدراً وأكثرها تقملاً بل هو خاصة الإنسانية فمن لأحياء فيه ليس معه من الإنسانية إلا اللحم والدم وصورتهما الظاهرة كما أنه ليس معه من الخير شيء ولولا هذا الخلق لم يقر الضيف ولم يوف بالوعد ولم يؤد أمانة ولم يقض لأحد حاجة ولا تحرى الرجل الجليل فأثره والقيح فتجنبه ولا ستر له عورة ولا امتنع من فاحشة وكثير من الناس لولا الحياء الذي فيه لم يؤد شيئاً من الأمور المفترضة عليه ولم يرع لخلق

حقاً ولم يصل له رحماً ولا بر له والدأ فإن الباعث على هذه الأفعال إما ديني وهو رجاء عاقبتها
الحميدة وإما دنيوي علوي وهو حياء فاعلمنا من الخلق قد تبين أنه لولا الحياء إما من الخائف
أو من الخلاق لم يفعلها صاحبها . وفي الترمذي وغيره مرفوعاً استحياوا من الله حق الحياء
قالوا وما حق الحياء قال أن تحفظ الرأس وما حوى والبطن وما عوى وتذكر المقابر والبلد
وقال عليه السلام إذا لم تستح فاصنع ما شئت وأصح القولين فيه قول أبي عبيد والأكثرين أنه تهديد
كقوله تعالى (اعملوا ما شئتم) وقوله (كلوا وتمتعوا قليلاً) وقالت طائفة هو إذن وإباحة
والمعنى إنك إذا أردت أن تفعل فعلاً فانظر قبل فعله فإن كان مما يستحيا فيه من الله ومن
الناس فلا تفعله وإن كان مما لا يستحيا منه فافعله فإنه ليس بقيح . وعندى أن هذا الكلام
صورته صورة الطلب ومعناه معنى الخبر وهو في قوة قولهم من لا يستحي صنع ما يشتهي فليس
يأذن ولا هو مجرد تهديد وإنما هو في معنى الخبر . والمعنى أن الرادع عن القبيح إنما هو الحياء
فمن لم يستح فإنه يصنع ما شاء وإخراج هذا المعنى في صيغة الطلب لشكته بدمة جداً وهي أن
للإنسان أمرين وزاجرين أمر وزاجر من جهة الحياء فإذا أطلعه امتنع من فعل كل ما يشتهي
وله أمر وزاجر من جهة الهوى والطبيعة فلم يطع أمر الحياء وزاجره أطلع أمر الهوى والشهوة
ولا بد فإخراج الكلام في قالب الطلب يتضمن هذا المعنى دون أن يقال من لا يستحي
صنع ما يشتهي .

(تنبيه) ثم تأمل نعمة الله على الإنسان بالبيانين البيان الثنفي والبيان الخطي وقد اعتد
بهما سبحانه في جملة من اعتد به من نعمه على العبد فقال في أول سورة أنزلت على رسول الله
عليه السلام (اقرأ باسم ربك الذي خلق الإنسان من علق اقرأ وربك الأكرم الذي علم بالقلم
علم الإنسان ما لم يعلم) فتأمل كيف جمع في هذه الكلمات مراتب الخلق كلها وكيف تضمنت
مراتب الوجودات الأربع بأوجز لفظ وأوضح وأحسن فذكر أولاً عموم الخلق وهو
إعطاء الوجود الخارجي ثم ذكر ثانياً خصوص خلق الإنسان لأنه موضع العبرة والآية فيه
عظيمة ومن شهوده عما فيه محض تعدد النعم وذكر مادة خلقه هاهنا من العلقة وفي سائر
المواضع يذكر ما هو سابق عليها إما مادة الأصل وهو التراب والطين أو الصلصال الذي
كالغبار أو مادة الفرع وهو الماء المهيّن وذكر في هذا الموضوع أول مبادئ تعلق الخلق
وهو العلقة فإنه كان قبلها خلقة فأول انتقالها إنما هو إلى العلقة ثم ذكر ثالثاً التعلّم بالقلم الذي
هو من أعظم نعمه على عباده إذ به تتخذ العلوم وتثبت الحقوق وتعلم الوصايا وتحفظ الشهادات
ويضبط حساب المعاملات الواقعة بين الناس وبه تقيّد أخبار الماضين للباقيين اللاحقين ولولا
الكتابة لا تقطعت أخبار بعض الأزمنة عن بعض ودرست السنن وتحطت الأحكام ولم يعرف

الخلف مذاهب السلف وكان معظم الخلل الداخل على الناس في دينهم وديانهم إنما يستقيم من التسيان الذي يحو صور العلم من قلوبهم فجعل لهم الكتاب وعاء حافظاً للعلم من الضياع كالأوعية التي تحفظ الأمتعة من الذهاب والبطالان فتعمة الله عز وجل بتعليم القلم بعد القرآن من أجل النعم والتعليم به وإن كان مما يخلص إليه الإنسان بالقطة والحيلة فإنه الذي بلغ به ذلك وأوصله إليه عطية وهبها الله منه وفضل أعطاه الله إياه وزيادة في خلقه وفضله فهو الذي علمه الكتابة وإن كان هو المتعلم فعمله فعل مطاوع لتعليم الذي علم بالقلم فإن علمه فتعلم كما أنه دله الكلام فتكلم . هذا ومن أعطاه الذهن الذي يعي به واللسان الذي يترجم به والبيان الذي يخط به ومن هياً ذهنه لقبول هذا التعليم دون سائر الحيوانات ومن الذي أنطق لسانه وحرك بئانه ومن الذي دعم البيان بالكف ودعم الكف بالساعد فكأنه من آية نحن غافلون عنها في التعليم بالقلم قف وقفة في حال الكتابة وتأمل حالك وقد أسكت القلم وهو جاد ووضعته على القرطاس وهو جاد فتولد من بينهما أنواع الحكم وأسنان العلوم وفنون المراسلات والخطب والنظم والنثر وجوابات المسائل فن الذي أجرى فك المعاني على قلبك ورسمها في ذهنك ثم أجرى العبارات الدالة عليها على لسانك ثم حرك بها بئانك حتى صارت نقشا عجيباً ممناه أعجب من صورته فتعصى به مآربك وتبلغ به حاجة في صدرك وترسله إلى الأفكار الثانية والجهات المتباعدة فيقوم مقامك وترجم عنك ويتكلم على لسانك ويقوم مقام رسولك ويجدى عليك ما لا يجدى من ترسله سوى من علم بالقلم علم الإنسان ما لم يعلم والتعليم بالقلم يستلزم المراتب الثلاثة مرتبة الوجود الذهني والوجود العقلي والوجود الرسمي فقد دل التعاليم بالقلم على أنه سبحانه هو المعطى لهذه المراتب ودل قوله خلق على أنه يعطى الوجود المعنى فدل هذه الآيات مع اختصارها ووجازتها وفصاحتها على أن مراتب الوجود بأسرها مستندة إليه تعالى خلقا وتعلما وذكر خلقين وتعليمين خلقا عاما وخلقاً خاصا وتعلما عاما وتعلما خاصا وذكر من صفاته هاهنا اسم الأكرم الذي فيه كل خير وكل كمال فله كل كمال وصفاً ومنه كل خير ففلا فهو الأكرم في ذاته وأوصافه وأفعاله وهذا الخلق والتعليم إنما نشأ من كرمه وبره وإحسانه لا من حاجة دعت إلى ذلك وهو التقى الخيد وقوله تعالى (الرحمن علم القرآن خلق الإنسان علمه البيان) دلل هذه الكلمات على إعطائه سبحانه مراتب الوجود بأسرها بقوله خلق الإنسان إخبار عن الإيجاد الخارجي العيني وخص الإنسان بالخلق لما تقدم . وقوله علم القرآن إخبار عن إعطاء الوجود المعنى فإتاما تعلم الإنسان القرآن بتعليمه كما أنه إنما صار إنسانا بخلقته فهو الذي خلقه وعلمه . ثم قال علمه البيان والبيان هنا يتناول مراتب ثلاثة كل منها يسمى بياناً . أحدها البيان الذهني الذي يميز فيه بين المعلومات . الثاني البيان

اللفظي الذي يعبر به عن تلك المعلومات ويترجم عنها فيه لغيره . الثالث البيان الرسمي الخطي الذي يرمز به تلك الالفاظ فيقين الناظر معانيها كما يقين السامع معاني الالفاظ فهذا بيان للعين وذلك بيان للسمع والاول بيان للقلب وكثيراً ما يجمع سبحانه بين هذه الثلاثة كقوله (أن السمع والبصر والفؤاد كل أولئك كان عنه مسئولاً) وقوله (والله أخرجكم من بطون أمهاتكم لا تعلمون شيئاً وجعل لكم السمع والأبصار والأفئدة لعلكم تشكرون) ويذم من عدم الانتفاع بها في اكتساب الهدى والعلم النافع كقوله (سم بكم عني) وقوله (ختم الله على قلوبهم وعلى سمعهم وعلى أبصارهم غشاوة) وقد تقدم بسط هذا الكلام .

(تنبيه) ثم تأمل حكمة القاطيف الحخير فيما أعطى الإنسان عليه بما فيه صلاح معاشه ومعاذه ومنع عنه علم مالا حاجة له به فجهله به لا يضر وعلمه به لا ينفع به انتفاعاً طاملاً ثم يسر عليه طرق ما هو محتاج إليه من العلم أتم تيسير وكلما كانت حاجته إليه من العلم أعظم كان تيسيره إياه عليه أتم فأعطاه معرفة خالقه وبارئه ومبدعه سبحانه والإقرار به ويسر عليه طرق هذه المعرفة فليس في العلوم ما هو أجل منها ولا أظهر عند العقل والفطرة وليس في طرق العلوم التي تتال بها أكثر من طرقها ولا أدل ولا أبين ولا أوضح فكيف تراه بينك أو تسمعه بأذنك أو تعقله بقلبك وكلما يحظر ببالك وكلما نالته حاسة من حواسك فهو دليل على الرب تبارك وتعالى فطرق العلم بالصانع فطرية ضرورية ليس في العلوم أجلى منها وكل ما استدل به على الصانع قاله بوجوده أظهر من دلالته ولهذا قالت الرسل لأتبعهم أتى الله شك فغاطبوم مخاطبة من لا ينبغي أن يحظر له شك ما في وجود الله سبحانه ونصب من الأدلة على وجوده ووحدانيته وصفاته كآله الأدلة على اختلاف أنواعها ولا يطبق حصرها إلا الله ثم ركز ذلك في الفطرة ووضع في العقل جملة ثم بعث الرسل مذكرين به ولهذا يقول تعالى (قد ذكر فإن الذكري تنفع المؤمنين) وقوله (فذكر إن نعمت الذكري) وقوله (إنما أنت مذكر) وقوله (فآلمهم عن التذكرة معرضين) وهو كثير في القرآن ومفصلين (١) لما في الفطرة والعقل العلم به جملة فأنظر كيف وجد الإقرار به وبوحيده وصفاته كآله ونعوت جلاله وحكمته في خلقه وأمره المقتضية لإثبات رسالة رسله ومجازاته المحسن بإحسانه والمسيء بإساءته مودعاً في الفطرة مركزاً فيها فلو خلقت على ما خلقت عليه لم يعرض لها ما يفسدها ويحوّلها ويغيرها عما فطرت عليه ولا قوت بوحدانيته ووجوب شكره وطاعته وصفاته وحكمته في أمثاله وبالثواب والعقاب ولكنها لما فسدت وانحرفت عن المنهج الذي خلقت

(١) — قوله ومفصلين — سطوف على قوله مذكرين من قوله ثم بعث الرسل مذكرين ا هـ .

عليه أنكرت ما أنكرت وجمعت ما جمعت فبكت الله رسله مذكرين لأصحاب الفطر الصحيحة السليمة فاقادوا طوعاً واختياراً ومحبة وإذعاناً بما جعل من شواهد ذلك في قلوبهم حتى أن منهم من لم يسأل عن المعجزة والحارق بل علم صحة الدعوة من ذاتها وعلم أنها دعوة حق بها تافها وممذرين (١) ومقيمين البيئة على أصحاب الفطر الفاسدة لئلا نخج على الله بأنه ما أرشدها ولاهداها فيحق القول عليها بإقامة الحجة فلا يكون سبحانه ظالماً لها بتعذيبها وأشقاتها وقد بين ذلك سبحانه في قوله (إن هو إلا ذكر وقرآن مبين لينذر من كان حياً ويحق القول على الكافرين) فأمل كيف ظهرت معرفة الله والشهادة له بالتوحيد واثبات أسمائه وصفاته ورسالة رسله والبعث للجزاء مسطورة مثبتة في العطر ولم يكن يعرف بها أنها ثابتة في فطرته فلما ذكرته الرسل ونبيه رأى ما أخرجه به مستقراً في فطرته شاهداً به عقله بل وجوازه ولسان حاله وهذا أعظم ما يكون من الإيمان وهو الذي كتبه سبحانه في قلوب أوليائه وعاصته فقال (أولئك كتب في قلوبهم الإيمان) فتدبر هذا الفصل فإنه من الكنوز في هذا الكتاب وهو حقيق بأن تثني عليه الخناصر وقره الحمد والمنة . والمقصود أن الله سبحانه أعطى المبد من هذه المعارف وطرقها ويسرها عليه مالم يعطه من غيرها لمعظم حاجته في معاشه ومعاده إليها ثم وضع في العقل من الإقرار بحسن شرعه ودينه الذي هو ظله في أرضه وعدله بين عباده ونوره في العالم مالمو اجتمعت عقول العالمين كلهم فكانوا على عقل أعقل رجل واحد منهم لما أمكنهم أن يقترحوا شيئاً أحسن منه ولا يعدل ولا أصلح ولا أنفع للخلقة في معاشها ومعادها فهو أعظم آياته وأوضح بيناته وأظهر حجيجه على أنه الله الذي لا إله إلا هو وإنه المتصف بكل كمال المنزه عن كل عيب ومثال فضلاً عن أن يحتاج إلى إقامة شاهد من خارج عليه بالأدلة والشواهد لتكثير طرق الهدى وقطع المغنرة وإزاحة العلة والشبهة (ليهلك من هلك عن بينة ويحيى من حيى عن بينة) وان الله لسميع عليم) فأثبت في الفطرة حسن العدل والإنصاف والصدق والبر والإحسان والوفاء بالمهد والنصيحة للخلق ورحمة المسكين ونصر المظلوم ومواساة أهل الحاجة والفاقة وأداء الأمانات ومقابلة الإحسان بالإحسان والإساءة بالعفو والصفح والصبر في مواطن الصبر والبذل في مواطن البذل والانتقام في موضع الانتقام والخم في موضع الحلم والسكينة والوقار والراقة والرفق والثؤدة وحسن الأخلاق وجميل المعاشرة مع الأقارب والأباعد وستر العورات وإقامة العثرات والإيثار عند الحاجات وإغاثة اللفهات وتفريج الكربات والتعاون على أنواع

الخير والبر والشجاعة والسخاء والصبر والثبات والعزيمة والقوة في الحق والابتن لأهلها والشفقة على أهل الباطل والنفظة عليهم والإصلاح بين الناس والسعى في إصلاح ذات البين وتنظيم من يستحق التنظيم وإمارة من يستحق الإمارة وتزليل الناس منازلهم وإعطاء كل ذي حق حقه وأخذ ما سئل عليهم وطوعت به أنفسهم من الأعمال والأموال والأخلاق ولارشاد ضالهم وتعليم جاهلهم واحتمال جفوتهم واستواء قريبهم وبعدم في الحق فأقربهم إليه أولام بالحق وإن كان بعيداً وأبعدهم عنه أبعدهم من الحق وإن كان قريباً قريباً إلى غير ذلك من معرفة العقل الذي وضعه بينهم في المعاملات والمناكحات والجنائيات وما أودع في فطرهم من حسن شكره وعبادته وحده لاشريك له وإن نعمه عليهم توجب بذل قدرتهم وطاقاتهم في شكره والتقرب إليه وإيثاره على ماسواه وأثبت في الفطر عليها بقبيح اضداد ذلك ثم بمث رسله في الأمر بما أثبت في الفطر حسنه وكأله والنهي عما أثبت فيها قبحه وعييه وذمه فطابقت الشريعة المنزلة للفطرة المكملة مطابقة التفصيل بجملة وقامت شواهد دينه في الفطرة تتأدى للإيمان حتى على الفلاح وصدعت تلك الشواهد والآيات دياجي ظلم الإباء كما صدع الليل ضوء الصباح وقبل حاكم الشريعة شهادة العقل والعطرة لما كان الشاهد غير متمم ولا معرض الجراح .

فصل

وكذلك أعطاهم من العلوم المتعلقة بصلاح معاشهم ودينهم بقدر حاجاتهم كعلم الطب والحساب وعلم الزراعة والغراس وضروب الصنائع واستنباط المياه وعقد الابنية وصناعة السفن واستخراج المعادن وتثبيتها لما يراد منها وتركيب الأدوية وصناعة الأطعمة ومعرفة ضروب الخيل في صيد الوحش والطير ودواب الماء والتصرف في وجوه التجارات ومعرفة وجوه المكاسب وغير ذلك مما فيه قيام معاشهم ثم منعهم سبحانه علم ماسوى ذلك بما ليس في شأنهم ولا فيه مصلحة لهم ولا نفعاً لهم فإله كعلم الغيب وعلم ما كان وكل ما يكون والعلم بعدد الفطر وأمواج البحر وذرات الرمال ومساقط الأوراق وعدد الكواكب ومقاديرها وعلم ما فوق السموات وما تحت الأرض وما في لجج البحار وأقطار العالم وما يكتنه الناس في صدورهم وما تحمل كل أنثى وما تفيض الأرحام وما ترداد إلى سائر ما عجز عنهم علمه فن تكلف معرفة ذلك فقد ظلم نفسه وبخس من التوفيق حظه ولم يحصل إلا على الجهل المركب والخيال الفاسد في أكثر أمره ووجرت سنة الله وحكته أن هذا الضرب من الناس أجهلهم بالعلم النافع وأقلهم صواباً فترى عند من لا يرضون به رأساً من الحكم والعلم الحق النافع ما لا ينظر بياهم أصلاً وذلك من حكمة الله في خلقه وهو العزيز الحكيم ولا يعرف هذا إلا من اطلع على ما عند القوم من أنواع الخيال

وضروب المحال وقنون الوسوس والهوى والهوس والخط وهم يحسبون أنهم على شيء إلا أنهم الكاذبون فالله الذى من على المؤمنين (إذ بعث فيهم رسولا من أنفسهم يتلو عليهم آياته ويزكيهم ويعلمهم الكتاب والحكمة وإن كانوا من قبل لفي ضلال مبين) .

فصل

ومن حكته سبحانه ما منعه من العلم علم الساعة ومعرفة آجالهم وفى ذلك من الحكمة البالغة ما لا يحتاج إلى نظر فلو عرف الإنسان مقدار عمره فإن كان قصير العمر لم يتنہا بالعيش وكيف يتنہا به وهو يترقب الموت فى ذلك الوقت فلولا طول الأمل لخربت الدنيا وانما عمارتها بالأمال وإن كان طويل العمر وقد تحقق ذلك فهو واثق بالبقاء فلا يبال بالانهاك فى الشهوات والمعاصى وأنواع الفساد ويقول إذا قرب الوقت أحدثت توبة وهذا مذهب لا يرتضيه الله تعالى عز وجل من عباده ولا يقبله منهم ولا تصلح عليه أحوال العالم ولا يصلح العالم إلا على هذا الذى اقتضته حكته وسبق فى علمه فلو أن عبداً من عبيدك عمل على أن ينجحك أعوماً ثم يرضيك ساعة واحدة إذا نيقن أنه صائر إليك لم تقبل منه ولم يفرلديك بما يفوز به من مهادنك وكذا سنة الله عز وجل أن العبد إذا عاين الانتقال إلى الله تعالى لم ينفعه توبة ولا اقلاع قال تعالى (وأبست التوبة للذين يعملون السيئات حتى إذا حضر أحدهم الموت قال إني نبت الآن) وقوله (فلما رأوا بأسنا قالوا آمنا بالله وحده وكفرنا بما كنا به مشركين فلم يك ينفعهم إيمانهم لما رأوا بأسنا سنة الله التى خلت فى عباده) والله تعالى إنما يغفر للعبد إذا كان وقوع الذنب منه على وجه غلبة الشهوة وقوة الطبيعة فيواقع الذنب مع كراهته له من غير إصرار فى نفسه فهذا ترجى له مغفرة الله وصفحه وعفوه لعلمه تعالى بضعفه وغلبة شهوته له وأنه يرى كل وقت ما لا صبر له عليه فهو إذا واقع الذنب واقع مواقة ذليل خاضع لربه خائف محتجج فى صدره شهوة النفس الذنب وكراهة الإيمان له فهو يجيب داعي النفس تارة وداعي الإيمان تارات فأما من بنى أمره على أن لا يقف عن ذنب ولا يقدم خوفاً ولا يدع لله شهوة وهو فرح مسرور يضحك ظهراً ليعطن إذ ظفر بالذنب فهذا الذى يخاف عليه أن يحال بينه وبين التوبة ولا يوفق لما فإنه من معاصيه وقبائح على نقد عاجل يتقاضاه سلفاً ونسيلاً ومن توبته وإياه ورجوعه إلى الله على دين مؤجل إلى انقضاء الأجل وإنما كان هذا الضرب من الناس يحال بينهم وبين التوبة غالباً لأن النزوع عن الذات والشهوات إلى مخالفة الطبع والنفس والاستمرار على ذلك شديد على النفس صعب عليها أثقل من الجبال ولا سيما إذا أضاف إلى ذلك ضعف البصيرة وقلة التصيب من الإيمان فنفسه لا تطوع له أن يبيع تقداً بنسيئة ولا عاجلاً بأجل كما قال بعض هؤلاء وقد سئل أيما أحب إليك درهم اليوم أو دينار غدا فقال لا هذا ولا هذا ولكن ربع درهم من أول أمس خرام على هؤلاء أن يوقفوا التوبة إلا أن يشاء الله فإذا بلغ

المبدد الحد الكبير وضعفت بصيرته ووهت قواه وقد أوجبت له تلك الأعمال قوة في غيه وضعفا في إيمانه صارت كالمملكة له بحيث لا يتمكن من تركها فإن كثرة المزاوالت تغطي الملكات فتبقى للنفس هيئة راسخة وملكية ثابتة في التي والمعاصي وكلما صدر عنه واحد منها أثر أثرا زائدا على أثر ما قبله فيقوى الأثران ولم جرا فيهجم عليه الضعف والكبر ووهن القوة على هذه الحال فيتقل إلى الله بنجاسته وأوساخه وأدرانته لم يتطهر للقدوم على الله فاظنه بربه ولو أنه تاب وأناب وقت القدرة والامكان لقبحت توبته وبغيت سيئاته ولكن حيل بينهم وبين ما يشتهون ولا شيء أشهى لمن انتقل إلى الله على هذه الحال من التوبة ولكن فرط في أداء الدين حتى فقد المال ولو أداء وقت الامكان أنبئه ربه وسيعلم المسرف والمفرط أي ديان أدان وأي غريم يتقاضاه يوم يكون الوفاء من الحسنات فإن قنيت فيحمل السيئات . فبان أن من حكمة الله ونعمه على عباده أن ستر عنهم مقادير آجالهم ومبلغ أعمارهم فلا يزال الكيس يترقب الموت وقد وضعه بين عينيه فينكف عما يضره في سعاده ويتجهد فيما ينفعه ويسر به عند القدوم . فإن قلت فما هو مع كونه قد غيب عنه مقدار أجله وهو يترقب الموت في كل ساعة ومع ذلك يقارف الفواحش ويتهاون بالمحرم فأى فائدة وحكمة حصلت بستر أجله عنه قبل لعمر الله أن الأمر كذلك وهو المرضع الذي حير الأبواب والعقلاء وافترق الناس لأجله فرقا شتى ففرقة أنكرت الحكمة وتعليل أفعال الرب جملة وقالوا بالجبر المحض وسدوا على أنفسهم الباب وقالوا لا تتعلل أفعال الرب تعالى ولا هي مقصود بها مصالح العباد وإنما مصدرها بعض المشيئة وصرف الإرادة فأنكروا حكمة الله في أمره ونهيه . وفرقة نفت لأجله القدرة جملة وزعموا أن أفعال العباد غير مخلوقة لله حتى يطلب لها وجوه الحكمة وإنما هي خلقهم وإبداعهم فهي واقعة بحسب جهلهم وظلمهم وضعفهم فلا يقع على السداد والصواب إلا أقل القليل منها فما تان الطائفتان متقابلتان أعظم تقابل فالأولى غلت في الجبر وانكار الحكم المقصودة في أفعال الله . والثانية غلت في القدرة وأخرجت كثيرا من الحوادث بل أكثرها عن ملك الرب وقدرته وهدى الله أهل السنة الوسط لما اختلفوا فيه من الحق باذنه فأثبتوا لله عز وجل عموم القدرة والمشيئة وأنه تعالى أن يكون في ملكه مالا يشاء أو يشاء مالا يكون وأن أهل سمواته وأرضه أعجز وأضعف من أن يخلفوا مالا يخلفه الله أو يحدثوا مالا يشاء بل ما شاء الله كان ووجد وجوده بمشيئته وما لم يشأ لم يكن وامتنع وجوده لعدم المشيئة له وأنه لا حول ولا قوة الا به ولا تحرك في العالم العلوي والسفلي ذرة الا بإذنه ومع ذلك فله في كل ما خلق وقضى وقدر وشرع من الحكم البالغة والعواقب الحميدة ما اقتضاه كمال حكمته وعلمه وهو العليم الحكيم فخالق شيئا ولا قضاء ولا شرع الا لحكمة بالغة وان تقاصرت عنها عقول البشر فهو الحكيم القدير فلا تتجحد حكمته كالا تتجحد قدرته

والطائفة الأولى جمعت الحكمة والثانية جمعت القدرة والأمة الوسط أثبتت له كمال الحكمة وكال القدرة فالفرقة الأولى تشهد في المعصية مجرد المشيئة والخلق العارى عن الحكمة وربما شهدت الجبر وأن حركاتهم بمنزلة حركات الأشجار ونحوها . والفرقة الثانية تشهد في المعصية مجرد كونها قاعلة معدة مختارة هي التي شامت ذلك بدون مشيئة الله والأمة الوسط تشهد عز الربوبية وقهر المشيئة ونفوذها في كل شيء . وتشهد مع ذلك فعلها وكسبها واختيارها وإشارتها شهواتها على مرضات ربها فيوجب الشهود الأول لها سؤال ربها والتذلل والتضرع له أن يوفقها لطاعته ويحول بينها وبين معصيته وأن يثبتها على دينه ويعصمها بطواعيته ويوجب الشهود الثاني لها اعترافها بالذنب وإقرارها به على نفسها وأنها هي الظالمة المستحقة للعقوبة وتزيره بها عن الظلم وأن يعذبها بغير استحقاق منها أو يعذبها على ما لم تملكه فيجتمع لها من الشهودين شهود التوحيد والشرع والعدل والحكمة . وقد ذكرنا في الفترحات القدسية مشاهد الخلق في موافقة الذنب وأنها تنتهى إلى ثمانية مشاهد . أحدها المشهد الحيواني الهيمى الذى شهود صاحبه مقصور على شهوات لذته به فقط وهو فى هذا المشهد مشارك لجميع الحيوانات وربما يزيد عليها فى اللذة وكثرة التمتع . والثانى مشهد الجبر وأن التفاعل فيه سواء والمحرك له غيره ولا ذنب له هو وهذا مشهد المشترك وأعداء الرسل . الثالث مشهد القدر وهو أنه هو الخالق لفعله المحدث له بدون مشيئة الله وخفقه وهذا مشهد القدريّة المجوسية . الرابع مشهد أهل العلم والإيمان وهو مشهد القدر والشرع يشهد فعله وقضاء الله وقدره كما تقدم . الخامس مشهد الفقر والفاقة والعجز والضعف وأنه إن لم يمنه الله ويثبت يوفقه فهو هالك والفرق بين مشهد هذا ومشهد الجبرية ظاهر . السادس مشهد التوحيد وهو الذى يشهد فيه لإنفراد الله عز وجل بالخلق والإبداع ونفوذ المشيئة وأن الخلق أعجز من أن يعصوه بغير مشيئة والفرق بين هذا المشهد وبين المشهد الخامس أن صاحبه شاهد لكمال فقره وضعفه وحاجته وهذا شاهد لتفرد الله بالخلق والإبداع وأنه لا حول ولا قوة إلا به . السابع مشهد الحكمة وهو أن يشهد حكمة الله عز وجل فى قضائه وتخليته بين العبد والذنب وقه فى ذلك حكم تعجز العقول عن الإحاطة بها وذكرنا منها فى ذلك الكتاب قريباً من أربعين حكمة وقد تقدم فى أول هذا الكتاب التنبية على بعضها . الثامن مشهد الأسماء والصفات وهو أن يشهد ارتباط الخلق والأمر والقضاء والقدر بأسمائه تعالى وصفاته وأن ذلك موجبها ومقتضاها فأسماءه الحسنى اقتضت ما اقتضته من التخليّة بين العبد وبين الذنب فإنه الغفار التواب الغفور الحليم وهذه أسماء تطلب آثارها وموجباتها ولا بد فلهم تذبذبوا لنهب الله بكم ولجاء بكم يذبون فيستغفرون فيغفر لهم وهذا المشهد والذى قبله أجل هذه المشاهد وأشرفها وأرفعها قدراً

وهما لخواص الخليفة فتأمل بعد ما بينهما وبين الشهيد الأول وهذان الشاهدان يطرحان
 البعد على باب المحبة ويفتحان له من المعارف والمعلوم أموراً لا يسبر عنها وهذا باب
 عظيم من أبواب المعرفة قل من استفتح من الناس وهو شهود الحكمة البالغة في قضاء السيئات
 وتقدير المعاصي وإنما استفتح الناس باب الحكيم في الأوامر والنواهي وخاصوا فيها وأتوا بما
 وصلت إليه علومهم واستفتحوا أيضاً بابها في المخلوقات كما قدمناه وأتوا فيه بما وصلت إليه
 قوام وأما هذا الباب فكما رأيت كلامهم فيه فقل أن ترى لأحدهم فيه ما يشق أو يلم وكيف
 يطلع على حكمة هذا الباب من عنده أن أعمال العباد ليست مخلوقة لله ولا داخلة تحت
 مشيئة أصلاً وكيف يتطلب لها حكمة أو يثبتها أم كيف يطلع عليها من يقول هي خلق الله
 ولكن أفعاله غير معلة بالحكم ولا يدخلها لام تحليل أصلاً وإن جاء شيء من ذلك صرف
 إلى لام العاقبة لا إلى لام الملة والغاية فأما إذا جاءت الباء في أفعاله صرفت إلى باء المصاحبة
 لا إلى باء السببية وإذا كان المتكلمون عند الناس هم هؤلاء الطائفتان فإنهم لا يرون الحق
 خارجاً عنهما ثم كثير من الفضلاء يتحير إذا رأى بعض أقوالهم الفاسدة ولا يدري أين
 يذهب . ولما عريت كتب الفلاسفة صار كثير من الناس إذا رأى أقوال المتكلمين
 الضعيفة وقد قالوا إن هذا هو الذي جاء به الرسول قطع الفطرة وعدى إلى ذلك البر وكل
 ذلك من الجهل القبيح والظن الفاسد أن الحق لا يخرج عن أقوالهم فأكثر خروج الحق
 عن أقوالهم وما أكثر ما ينهبون في المسائل التي هي حق وصواب إلى خلاف الصواب.
 والمقصود أن المتكلمين لو أجمعوا على شيء لم يكن إجماعهم حجة عند أحد من العلماء
 فكيف إذا اختلفوا والمقصود أن مشاهدة حكمة الله في أفضيته وأقداره التي يجرها
 على عباده باختياراتهم وإراداتهم هي من أطف ما تكلم فيه الناس وأدق وأغمض وفي
 ذلك حكم لا يعلمها إلا الحكيم العليم سبحانه ونحن نشير إلى بعضها . فقها أنه سبحانه
 يحب التوابين حتى أنه من محبة لهم يفرح بتوبة أحدكم أعظم من فرح الواحد برأحتة
 التي عليها طعامه وشرابه في الأرض الدرية المملوكة إذا فقدتها وأيس منها وليس في أنواع
 الفرح أكل ولا أعظم من هذا الفرح كما سنوضح ذلك ونزيده تقريراً عن قريب إن شاء الله
 ولولا المحبة التامة للتوبة ولأهلها لم يحصل هذا الفرح . ومن المعلوم أن وجود المسبب بدون
 سببه يمتنع وهل يوجد ملزوم بدون لازمه أو غاية بدون وسيلتها وهذا معنى قول بعض
 العارفين ولولم تكن التوبة أحب الأشياء إليه لما اتى بالذنوب أكرم المخلوقات عليه فالتوبة هي غاية
 كمال كل آدمي وإنما كان كمال أيهم بها فكم بين حاله وقدره إن لك ألا تجوع فيها ولا تمرى وأنت
 لا تظلم فيها ولا تضحي وبين قوله ثم اجتبه به قباب عليه وهدي فالحال الأول حال أكل وشرب

وتتمتع والحال الأخرى حال اجتناب واصطفاء وهداية فيا بعد ما بينهما ولما كان كماله بالتوبة كان كمال بنيه أيضا بها كما قال تعالى (ليعذب الله المنافقين والمنافقات والمشركين والمشركات ويتوب الله على المؤمنين والمؤمنات) فكمال الآدمي في هذه الدار بالتوبة النصوح وفي الآخرة بالنجاة من النار ودخول الجنة وهذا الكمال مرتب على كماله الأول . والمقصود أنه سبحانه لمحبة التوبة وفرحة بها يقتضى على عبده بالذنب ثم إن كان ممن سبقت له الحسنى قضى له بالتوبة وإن كان ممن غلبت عليه شقاوته أقام عليه حجة عدله وعاقبه بذنبه .

فصل

ومنها أنه سبحانه يجب أن يفضل عليهم ويتم عليهم نعمه ويربهم مواقع بره وكرمه فلمحبته الفضل والأنعام ينوعه عليهم أعظم الأنواع وأكثرها في سائر الوجوه الظاهرة والباطنة ومن أعظم أنواع الإحسان والبر أن يحسن إلى من أساء ويعفو عن ظلم ويغفر لمن أذنب ويتوب على من تاب إليه وقبل عذر من اعتذر إليه وقد ندب عباده إلى هذه الشيم العاضلة والأفعال الحميدة وهو أولى بها منهم وأحق وكان له في تقدير أسبابها من الحكم والعواقب الحميدة ما يهر المعول فسبحانه وبحمده . وحكى بعض العارفين أنه قال طفت في ليله مطيرة شديدة الظلة وقد خلا الطواف وطابت نفسى فرفقت عند الملتزم ودعوت الله فقلت اللهم اعصمني حتى لا أعصيك فهتف في هاتف أنت تسألنى العصمة وكل عبادى يسألونى العصمة فإذا عصمتهم فعلى من أفضل ولئن أغفر قال فبقيت ليلقى إلى الصباح استغفر الله حياء منه . هذا ولو شاء الله عز وجل أن لا يمضى فى الأرض طرفة عين لم يمض ولكن اقتضت مشيئته ما هو موجب حكمته سبحانه فمن أجل بالله ممن يقول أنه يمضى قسرا بغير اختياره ومشيتة سبحانه وتعالى عما يقولون علوا كبيرا

فصل

ومنها أنه سبحانه له الأسماء الحسنى ولكل اسم من أسمائه أثر من الآثار في الخلق والأمر لا بد من ترتبه عليه كترتب المزدوق والرزق على الرازق وترتب المرحوم وأسباب الرحمة على الراحم وترتب المريتات والمسموعات على السميع والبصير وظلأثر ذلك في جميع الأسماء فلم يكن فى عباده من يخطئ . ويذنب ليتوب عليه ويغفر له ويعفو عنه لم يظهر أثر أسمائه الغفور والعفو والحليم والتواب وما جرى مجراها وظهور أثر هذه الأسماء ومتعلقاتها في الخليقة كظهور آثار سائر الأسماء الحسنى ومتعلقاتها فكأن اسم الخالق يقتضى مخلوقا والبارى يقتضى مبروأ والمصور يقتضى مصورا ولا بد فاسماؤه الغفار التواب تقتضى مغفورا له ما يغفره له وكذلك من يتوب

عليه وأموراً يتوب عليه من أجلها ومن يحكم عنه ويغفو عنه وما يكون متعلق
الحلم والغفو فإن هذه الأمور متعلقة بالغير وممانها مستلزمة لتعلقاتها . وهذا باب أوسع
من أن يدرك واليبس يكتفى منه باليسير وغليظ الحجاب في واد ونحن في واد :

وان كان أثل الوداد يجمع يتنا فقير خفي شيجه من خزامه

فتأمل ظهور هذين الإسمين اسم الرزاق واسم الغفار في الخليقة ترى وما يعجب العقول وتأمل
آثارهما حق التأمل في أعظم مجامع الخليقة وانظر كيف وسعهم رزقه ومغفرته ولولا ذلك لما
كان له من قيام أصلاً فلكل منهم نصيب من الرزق والمغفرة فأما متصلاً بنشأته الثانية وإما
مختصاً بهذه النشأة .

فصل

ومنه أنه سبحانه يعرف عباده عزه في قضائه وقدره وتقوذه مشيئة وجريان حكمته وأنه
لا يحبس العبد عما قضاه عليه ولا مفر له منه بل هو في قبضة ماله كره وسيده وأنه عبده وابن
عبده وابن أمته ناصيته بيده ماض فيه حكمه عدل فيه قضاؤه .

فصل

ومنها أنه يعرف العبد حاجته إلى حفظه له ومعونه وصيانيته وأنه كالوليد الطفل في حاجته
إلى من يحفظه ويصونه فإن لم يحفظه مولاه الحق ويصونه ويعينه فهو هالك ولا بد وقد مدت
الشياطين أيديها إليه من كل جانب تريد تمزيق حاله كله لإفساد شأنه كله وإن مولاه وسيده
إن وكله إلى نفسه وكله إلى ضيعة وعجز وذنب وخطيئة وتفريط فهلاكه أدنى إليه من شراك
نعله . فقد أجمع العلماء باقاه على أن التوفيق أن لا يكلأه العبد إلى نفسه وأجمعوا على أن الخذلان
أن يخلى بينه وبين نفسه .

فصل

ومنها أنه سبحانه يستجلب من عبده بذلك ما هو من أعظم أسباب السعادة له من استمادته
واستعانة به من شر نفسه وكيد عدوه ومن أنواع النداء والتضرع والابتهال والإلتانة
والفاقة والمحبة والرجاء والخوف وأنواع من كالات العبد تبلغ نحو المائة ومنها ما لا تدركه
العبارة وإنما يدرك بوجوده فيحصل للروح بذلك قرب خاص لم يكن يحصل بدون هذه
الأسباب ويحمد العبد من نفسه كأنه ملق على باب مولاه بعد أن كان نائياً عنه وهذا الذي
أمره أن الله يحب التوابين وهو ثمره لله أفراح بتوبة عبده وأسرار هذا الوجه يضيق عنها

القلب واللسان وعسى أن يجيئك في القسم الثاني من الكتاب ما تقر به عينك ان شاء الله تعالى فكم بين عبادة يدل صاحبها على ربه بعبادته شاخ بأفقه كلما طلب منه أو صاف العبد قامت صور تلك الأعمال في نفسه فحجبته عن معبوده والله وبين عبادة من قد كسر الذل قلبه كل الكسر وأحرق ما فيه من الرعونات والحقائق والخيالات فهو لا يرى نفسه إلا مسيئاً كما لا يرى ربه إلا عسناً فهو لا يرضى أن يرى نفسه طرفة عين قد كسر ازدرأوه على نفسه قلبه وذلل لسانه وجوارحه وطأطأ منه ما ارتفع من غيره فقلبه واقف بين يدي ربه وقوف ناكس الرأس خاشع خاضع غاض البصر خاشع الصوت هادى الحركات قد سجد بين يديه سجدة إلى الممات فلم يكن من ثمرة ذلك القضاء والقدر إلا هذا وحده الحكى به حكمة والله المستعان .

فصل

ومنها أنه سبحانه يستخرج بذلك من عبده تمام عبوديته فإن تمام العبودية هو بتكامل مقام الذل والانقياد وأكل الخلق عبودية أكلمهم ذل الله وانقيادا وطاعة والعبد ذليل لمولاه الحق بكل وجه من وجوه الذل فهو ذليل لعره وذليل لقره وذليل لربوبية فيؤتصره وذليل لإحسانه إليه وإضامه عليه فإن من أحسن اليك فقد استعبدك وصار قبلك معبداً وذليلاً تعبد له لحاجته إليه على مدى الأنفاس في جلب كل ما ينفعه ودفع كل ما يضره . وهنا نوعان من أنواع التذل والتعبد لهما أثر عجيب يقتضيان من صاحبهما من الطاعة والفوز مالا يقتضيه غيرهما أحدهما ذل المحبة وهذا نوع آخر غير ما تقدم وهو خاصة المحبة ولها بل روحها وقوامها وحقيقتها وهو المراد على الحقيقة من العبد لوطن وهذا يستخرج من قلب المحب من أنواع التقرب والتودد والتعلق والایشار والرضا والحمد والشكر والصبر والتقدم وتحمل العظام مالا يستخرجه الخوف وحده ولا الرجاء وحده كما قال بعض الصحابة إنه ليستخرج محبة من قلب من طاعت مالا يستخرجه خوفاً أو كما قال فهذا ذل المحبين . الثاني ذل المعصية فإذا انضاف هذا إلى هذا هناك فثبت الرسوم وتلاشت الأنفس واضمحلت القوى وبطلت الدعاوى جملة ، وذميت الرعونات وطاحت الشعلطانات وحي من القلب واللسان أنا وأنا واستراح المسكين من شكاوى الصدود والإعراض والمهجر ونجرد الشهودان فلم يبق الاشهود المزم والجلال الشهود المحض الذى تفرد به ذو الجلال والإكرام الذى لا يشاركه أحد من خلقه في ذرة من ذراته وشهود الذل والفقر المحض من جميع الوجوه بكل اعتبار فيشهد غاية ذله وانكساره وعزة محبوه وجلاله وعظمته وقدرته وغناؤه فإذا تجرد له هذان الشهودان ولم يبق ذرة من ذرات الذل والفقر والضرورة إلى ربه إلا شاهداً فيه بالفعل وقد شهد مقابله هناك فله أى مقام أقيم فيه هذا القلب إذا ذك وأى قرب حظى به وأى نعم أدركه وأى روح باشره فتأمل الآن موقع الكسرة التى حصلت له بالمعصية في هذا (١٩ - مفتاح ١)

الموطن ما أعجبها وما أعظم موقعها كيف جاءت فمحت من نفسه الدعاوى والرعونات وأنواع
الآمانى الباطلة ثم أوجبت له الحياء والجل من صالح ما عمل ثم أوجبت له استكثار قليل
ما يرد عليه من ربه لعله بأن قدره أصغر من ذلك وأنه لا يستحقه واستقلال أمثال الجبال
من عمله الصالح بأن سيئاته وذنوبه تحتاج من المكفرات والمأحيات إلى أعظم من هذا فهو
لا يزال محسناً وعند نفسه المسىء المذنب منكراً ذللاً خاضعاً لا يرتفع له رأس ولا ينقام له
صدر وإنما ساقه إلى هذا الذل والنزى أوره إياه مباشرة الذائب فأى شيء أتق له من
هذا البواء ..

لعل عتبك محمود عواقبه وربما صحت الأجسام بالعلل
ونكتة هذا الوجه أن العبد متى شهد صلاحه واستقامته شخ بأفقه وتماطلت نفسه وظن
أنه وأنه أى عظيماً فإذا ابتلى بالذنب تصاغرت إليه نفسه وذل وخضع وتيقن أنه وأنه أى
عبدًا ذليلاً .

فصل

ومنها أن العبد يعرف حقيقة نفسه وأنها الطالعة وأن ما صدر منها من شر فقد صدر من أهله
ومعده إذ الجبل والظلم منبع الشر كله وأن كل ما فيها من خير وعلم وهدى وإنما يتوقى فهو
من ربه تعالى هو الذى زكاهم به وأعلاها إياه لا منها فإذا لم يشأ تزكية العبد تركه مع دواعي
ظلمه وجهله فهو تعالى الذى يزكى من يشاء من النفوس فتزكو وتأتى بأنواع الخير والبر ويترك
تزكية من يشاء منها فتأتى بأنواع الشر والخبث . وكان من دعاء النبي ﷺ : اللهم آت نفسى
قواها وزكها أنت خير من زكها أنت وليها ومولاها . فإذا ابتلى الله العبد بالذنب عرف نفسه
ونقصها فرتبه على ذلك التعريف حكم ومصالح عديدة . منها أنه يأقف من نقصها ويجهد فى كمالها
ومنها أنه يعلم فقرها دائماً إلى من يتولاها ويحفظها . ومنها أنه يستريح ويرى العباد من الرعونات
والخماقات التى ادعاهم أهل الجبل فى أنفسهم من قدم أو اتصال بالتقديم أو اتحاد به أو حلول
فيه أو غير ذلك من المحالات فلولاً أن هؤلاء غاب عنهم شهودهم لنقص أنفسهم وحقيقتها لم
يقموا فيها وقموا فيه .

فصل

ومنها تعريفه سبحانه عبده سعة حله وكرمه فى ستره عليه وأنه لو شاء لما جعله على الذنب ولما تركه بين
عباده فلم يلب له معهم عيش أبداً ولكن جعله بستره وغشاء بجله وقبض له من يحفظه وهو فى حاله
تلك بل كان شاهداً وهو يارزه بالمعاصى والآثام وهو مع ذلك يحرسه بعبته التى لا تنام وقد جاء فى
بعض الآثار يقول الله تعالى : أنا الجواد الكريم من أعظم منى جودا وكرما عبدي يارزونى

بالعظام وأنا أكرم في منازلهم . فأى حلم أعظم من هذا الحلم وأى كرم أوسع من هذا الكرم فلولا حلمه وكرمه ومغفرته لما استقرت السموات والأرض في أماكنها وتأمل قوله تعالى (أن الله يمسك السموات والأرض أن تزولا ولئن زالتا إن أمسكهما من أحد من بعده) الآية هذه الآية تقتضي الحلم والمخافة فلولا حلمه ومغفرته عزالتا عن أماكنهما ومن هذا قوله (لا تكاد السموات يتفطرن منه وتتشق الأرض وتخر الجبال هدا أن دعوا للرحمن ولدا) .

فصل

ومنها تعريفه عبده أنه لا سبيل له إلى التجاة إلا بعفوه ومغفرته وأنه رعين بحقه فإن لم يتعمده بعفوه ومغفرته وإلا فهو من المالكين لا حاجة فليس أحد من خلقه إلا وهو محتاج إلى عفوه ومغفرته كما هو محتاج إلى فضله ورحمته .

فصل

ومنها تعريفه عبده كرمه سبحانه في قبول توبته ومغفرته له على ظله وإساءته فهو الذي جاد عليه بأن وفقه للتوبة وألمه إياها ثم قبلها منه فتاب عليه أولاً وآخرأ فتوبة العبد مخوفة بتوبة قبلها عليه من الله إذنا وتوفيقاً وتوبة ثانية منه عليه قبولاً ورضاه للفضل في التوبة والكرم أولاً وآخرأ لا إله إلا هو .

فصل

ومنها إقامة حجة عدله على عبده ليعلم العبد أن الله عليه الحجة البالغة فإذا أصابه ما أصابه من المكروه فلا يقال من أين هذا ولا من أين أتيت ولا بأي ذنب أصبت فما أصاب العبد من مصيبة قط دقيقة ولا جلية إلا بما كسبت يده وما بعفو الله عنه أكثر وما نزل بلاء قط إلا بذنب ولا رفع بلاء إلا بتوبة ولهذا وضع الله المصائب والبلايا والمحن رحمة بين عباده يكفر بها من خطاياهم فهي من أعظم نعمه عليهم وإن كرهتها أنفسهم ولا يدري العبد أي الثمتين عليه أعظم نعمته عليه فيما يكره أو نعمته عليه فيما يحب وما يصيب المؤمن من هم ولا وصب ولا أذى حتى الشوكة يشاكها إلا كفر الله بها من خطاياها وإذا كان للذنوب عقوبات ولا بد فكلما عوقب به العبد من ذلك قبل الموت خير له مما بعده وأيسر وأسهل بكثير .

فصل

ومنها أن يعامل العبد بنى جنسه في إساءتهم إليه ووزلاتهم معه بما يجب أن يعامله الله به في إساءة عوزلاته وذنوبه فإن الجزاء من جنس العمل فمن عفا عن الله عنه ومن ساء أخا في إساءته إليهم عفا الله في سيئاته ومن أغضى وتجاوز تجاوز الله عنه ومن استغنى استغنى الله عنه

ولا نفس حال الذي قبضت الملائكة روحه فقيل له هل علمت خيراً هل عملت حسنة قال ما أعله قيل تذكر قال كنت أباع الناس فكنت أنظر الموسر وأتجاوز عن المسر أو قال كنت أمر قتياني أن يتجاوزوا في السكة فقال الله نحن أحق بذلك منك وتجاوز الله عنه فأفقه عز وجل يعامل العبد في ذنوبه بمثل ما يعامل به العبد الناس في ذنوبهم فإذا عرف العبد ذلك كان في ابتلائه بالذنوب من الحكم والفوائد ما هو أنفع الأشياء له .

فصل

ومنها أنه إذا عرف هذا فأحسن إلى من أساء إليه ولم يقابله بإساءته إساءة مثلها تعرض بذلك لمثلها من ربه تعالى وأنه سبحانه يقال أساءته وذنوبه بأحسانه كما كان هو يقابل بذلك إساءة الخلق إليه والله أوسع فضلاً وأكرم وأجزل عطاء فمن أحب أن يقابل الله إساءته بالأحسان فيقابل هو إساءة الناس إليه بالأحسان ومن علم أن الذنوب والإساءة لازمة للإنسان لم تعظم عنده إساءة الناس إليه فليتأمل هو حاله مع الله كيف هي مع فرط إحسانه إليه وساجته هو إلى ربه وهو هكذا له فإذا كان العبد هكذا لربه فكيف يتكرن يكون الناس له بتلك الميزة . ومنها أنه يقيم معاذير الخلاق وتنسج رحمة لهم ويتفرج بطلانه ويحول عنه ذلك الحصر والضيق والانحراف واكل بعضه بعضاً ويستريح العصاة من دعائه عليهم وقنوطه منهم وسؤال الله أن يخفف بهم الأرض ويسلط عليهم البلاء فإنه حينئذ يرى نفسه واحداً منهم فهو يسأل الله لهم ما يسأله لنفسه وإذا دعا لنفسه بالتوبة والمغفرة أدخلهم معه فيرجو لهم فوق ما يرجو لنفسه ويخاف على نفسه أكثر مما يخاف عليهم فأين هذا من حاله الأولى وهو ناظر إليهم بعين الاحتقار والأزدراء لا يجد في قلبه رحمة لهم ولا دعوة ولا يرجو لهم نجاة فالذنوب في حق مثل هذا من أعظم أسباب رحمة ومع هذا فيقيم أمر الله فيهم طاعة لله ورحمة بهم وإحساناً إليهم إذ هو عين مصلحتهم لا غلظة ولا قوة ولا فظاظة .

فصل

ومنها أن يخلع صولة الطاعة من قلبه وينزع عنه رداء الكبر والعظمة الذي ليس له ويلبس رداء الذل والانكسار والفقر والقاقة فلو دامت تلك الصولة والعزة في قلبه لحيف عليه ما هو من أعظم الآفات كما في الحديث لو لم تذبوا لحقت عليكم ما هو أشد من ذلك العجب أو كما قال صلى الله عليه وسلم فك بين آثار العجب والكبر وصولة الطاعة وبين آثار الذل والانكسار كما قيل يا آدم لا تجزع من كأس زلل كانت سبب كيسك فقد استخرج منك داء العجب وألبست رداء العبودية يا آدم لا تجزع من قولي لك أخرج منها

فلك خلقتها ولكن انزل إلى دار المجاهدة وابنو بذر العبودية فإذا كل الزرع واستحمد
فعمال فاستوفه .

لا يوحشك ذاك العتب أن له لطفاً بريك الرضا في حالة الغضب
فبينما هو لا لبس ثوب الاذلال الذي لا يليق بمثله تداركه به برحمته فزعه عنه وألبسه ثوب
الذل الذي لا يليق بالعبد غيره فاللبس العبد ثوباً أكمل عليه ولا أحسن ولا أسمى من
ثوب العبودية وهو ثوب المنلة الذي لا عزله بغيره .

فصل

ومنها أن الله عز وجل على القلوب أنواعاً من العبودية من الخشية والخوف والإشفاق
وتوابعها من المحبة والآثابة وإتقاء الوسيلة إليه وتوابعها وهذه العبوديات لها أسباب
تهيجها وتبعث عليها فكلما قبضه الرب تعالى لعبد من الأسباب الباعثة على ذلك المهيجة له فهو
من أسباب رحمته له ورب ذنب قدس حاج لصاحبه من الخوف والإشفاق والوجل والآثابة والمحبة
والإيثار والفرار إلى الله ما لا يهيج له كثير من الطاعات وكمن ذنب كان سبباً لاستقامة العبد
وفراره إلى الله وبعده عن طرق التي وهو بمنزلة من خلط فأحس بسوء مزاجه وكان عنده
أخلط مزمنة قاتلة وهو لا يشعر بها فشرّب دواء أزال تلك الأخلط العفنة التي لو دامت
لرامت به إلى الفساد والطب وأن من تبلغ رحمته ولطفه وبره بعبد هذا المبلغ وما هو أعجب
واللطف منه لتحقيق بأن يكون الحب كله له والطاعات كلها له وأن يذكر فلا ينسى ويطاع فلا
يمسى ويشكر فلا يكفر .

فصل

ومنها أنه يعرف العبد مقدار نعمة معاقاته وفضله في توفيقه له وحفظه لإياه فانه من تربي في
العافية لا يعلم ما يقاسيه المبتلى ولا يعرف مقدار النعمة فلو عرف أهل طاعة الله أنهم من المنعم
عليهم في الحقيقة وإن الله عليهم من الشكر أضعاف ما على غيرهم وإن توسدوا التراب ومضوا
الحصى فهم أهل النعمة المطلقة وإن من خلق الله بينه وبين معاصيه قدس قطن عينه وهناك عليه
وإن ذلك ليس من كرامته على ربه وإن وسع الله عليه في الدنيا ومد له من أسبابها فإنهم أهل
الإبتلاء على الحقيقة فإذا طالبت العبد نفسه بما تطالبه من الحظوظ والآقسام وأرته أنه في بلية
وضيقة تداركه الله برحمته وابتلاء ببعض الذنوب فرأى ما كان فيه من المعاقاة والنعمة وأنه لا
نسبة لما كان فيه من النعم إلى ما طلبت نفسه من الحظوظ حيث يتدبر أكثر أمانيه وآماله العود
إلى حاله وأن يتمتع الله بها فيته .

فصل

ومنها أن التوبة توجب التائب آثارا عجيبة من المقامات التي لا تحصل بدونها فتوجب له من المحبة والرحمة والطف وشكر الله وحده والرضا عنه عبيديات أخر فإنه إذا تاب إلى الله تقبل الله توبته فرتب له على ذلك القبول أنواعا من النعم لا يمتدئ المبدئ لتفاصيلها بل يزال يتقلب في بركتها وآثارها ما لم ينقضها ويفسدها .

فصل

ومنها أن الله سبحانه يحبه ويفرح بتوبته أعظم فرح وقد تقرر أن الجزء من جنس العمل فلا ينفي الفرحة التي يظفر بها عند التوبة النصوح وتأمل كيف تجمد القلب برقص فرحا وأنت لا تدري بسبب ذلك الفرح ما هو وهذا أمر لا يحس به إلا حي القلب وأما ميت القلب فإنما يجمد الفرح عند ظفرك بالذنب ولا يعرف فرحا غيره فوازن إذا بين هذين الفرحين وانظرا ما يعقبه فرح الظفر بالذنب من أنواع الأحزان والمهموم والغموم والمصائب فمن يشتري فرحة ساعة بضم الأبدواظر ما يعقبه فرح الظفر بالطاعة والتوبة النصوح من الإشرار الدائم والنعيم وطيب العيش ووازن بين هذا وهذا ثم اختر ما يليق بك ويناسبك وكل يعمل على شاكلته وكل امرئ يصبو إلى ما يناسبه .

فصل

ومنها أنه إذا شهد ذنوبه ومعاصيه وتفرطه في حق ربه استكثر القليل من نعم ربه عليه ولا قليل منه لعله أن الواصل إليه فيها كثير على معنى مثله واستقل الكثير من عمله لعله بأن الذي ينبغي أن يفضل به نجاسته وأوضاره وأوساخه أضعاف ما أتى به فهو دائما مستقل لعله كاتبًا ما كان مستكثر لنعمة الله عليه وإن دقت وقد تقدم التنبيه على هذا الوجه وهو من أطف الوجه فمليك بمراعاته فله تأثير عجيب ولولم يكن في قواعد الذنب إلا هذا لكتفي به فأن حال هذا من حال من لا يرى الله عليه نعمة إلا ويرى أنه كان ينبغي أن يعطى ما هو فوقها وأجل منها وأنه لا يقدر أن يتكلم وكيف يعاند القدر وهو مظلوم مع الرب لا ينصفه ولا يعطيه مرتبته بل هو مغرى بمعادته لفضله وكألهو أنه كان ينبغي له أن يتألم التريا ويأطأ بأخصه هناك ولكنه مظلوم مبخوس الحظ وهذا الضرب من أبغض الخلق إلى الله وأشداهم مقتا عنده وحكمة الله تقتضى أنهم لا يزالون في سفال فهم بين عتب على الخالق وشكوى له وذلك لحقه وحاجة إليهم وخدمة لهم أشغل الناس قلوبا بأرباب الولايات والمناصب ينتظرون ما يقذفون به إليهم من عظامهم وغسالة أيديهم وأوانيهم وأفرغ الناس قلوبا عن ماملة الله والاتقاع إليه والتلذذ بتناجاته والطمأنينة بذكره وقرعة العين بخشيته والرضا به فيماذا باقه من زوال نعمته وتحول عافيته

ولجأة نقتله ومن جميع سنخه .

فصل

ومنها أن الذنب يوجب لصاحبه التقيظ والتحرز من مصاد عدوه ومكانه ومن أين يدخل عليه
الصوص والقطع ومكانهم ومن أين يخرجون عليه وفي أي وقت يخرجون فهو قد استمد لهم
وتأهب وعرف بماذا يستدفع شرهم وكيدهم فلو أنه مر عليهم على غرة وطمانينة لم يأمن أن
يظفروا به ويحتاحوه جملة .

فصل

ومنها أن القلب يكون ذاهلاً عن عدوه معرضاً عنه مشتغلاً ببعض مهماته فإذا أصابه سهم من
عدوه استجمعت له قوته وحاسه وحيت وطلب بثاره إن كان قلبه حراً كريماً كالرجل الشجاع
إذا جرح فإنه لا يقوم له شيء بل تراه بعد ما هانماً طالباً مقدماً والقلب الجبان الميّن إذا جرح
كالرجل الضعيف الميّن إذا جرح ولي هارياً والجراحات في أكتافه وكذلك الأسد إذا جرح
فإنه لا يطاق فلاخير فيمن لا مروءة له بطلب أخذ ثاره من أعدى عدوه فما شيء أشنى للقلب
من أخذ بثاره من عدوه ولا عدو أعدى له من الشيطان فإن كان قلبه من قلوب الرجال المتسابقين
في حلبة المجد جد في أخذ الثأر وغاظ عدوه كل التقيظ وأعشاه كما جاء عن بعض السلف
أن المؤمن لينضى شيطانه كما ينضى أحدكم بيمره في سفره .

فصل

ومنها أن مثل هذا بصير كالطبيب يتفحص به المرضى في علاجهم ودوائهم والطبيب
الذي عرف المرض مباشرة وعرف دواءه وعلاجه أحق وأخبر من الطبيب الذي إنما
عرّفه وصفاً هذا في أمراض الأبدان وكذلك في أمراض القلوب وأدوائها وهذا معنى
قول بعض الصوفية أعرف الناس بالآفات أكثرهم آفات وقال عمر بن الخطاب
إنما تنقص عرى الإسلام عروة عروة إذا نشأ في الإسلام من لا يعرف الجاهلية ولهذا
كان الصحابة أعرف الأمة بالإسلام وتفاصيله وأبوابه وطرقه وأشد الناس رغبة فيه ومحبة
له وجهاداً لأعدائه وتكلموا بأعلامه وتحذروا من خلافه لكمال علمهم بضده لجلالهم الإسلام
وكل خصلة منه مضادة لكل خصلة مما كانوا عليه فزادوا له معرفة وحبا وفيه جهاداً
بمقرتهم بضده وذلك بمنزلة من كان في حصر شديد وضيق ومرض وقر وخوف ووحشة
فتيسر له من نقله منه إلى فضاء وسعة وأمن وعافية وغنى وراحة وسرور فإنه يزداد
سروره وغبطته ومحبة بما قل إليه بحسب معرفته بما كان فيه وليس حال هذا كمن ولد
في الأمن والعافية والتقى والسرور فإنه لم يشعر بغيره وربما قيسنت له أسباب تخرجه عن

ذلك إلى ضده وهو لا يشعر وربما ظن أن كثيراً من أسباب الهلاك والمطب تفضى به إلى السلامة والأمن والعافية فيكون هلاكه على يدي نفسه وهو لا يشعر وما أكثر هذا الضرب من الناس فإذا عرف الصديق وعلم مباينة الطرفين وعرف أسباب الهلاك على التفصيل كل من أمرى أن تقوم له النعمة ما لم يؤثر أسباب زوالها على علم وفي مثل هذا قال القائل .
عرفت الشر لا للشر لكن لتوقيه ومن لا يعرف الشر من الناس يقع فيه
وهذه حال المؤمن يكون قلنا حادثاً أعرف الناس بالشر وأبعدهم منه فإذا تكلم في الشر وأسبابه ظننته من شر الناس فإذا خالطته وعرفت طويته رأيته من أبر الناس والمقصود أن من بلى بالآفات صار من أعرف الناس بطرقها وأمكنه أن يسدها على نفسه وعلى من استنصحه من الناس ومن لم يستنصحه .

فصل

ومنها أنه سبحانه يذيق عبده ألم الحجاب منه والعبد وزوال ذلك الإنس والقرب ليعلم عبده فإن أقام على الرضا بهذه الحال ولم يجد نفسه تطالبه بحالها الأول مع الله بل اطمأن وسكنت إلى غيره علم أنه لا يصلح فوضعه في مرتبة التي تليق به وإن استغاث استغاثه الملهوف وتعلق بقلوب المكروب ودعا دعاء المضطر وعلم أنه قد فاتته حياته حقاً فهو يهتف بربه أن يرد عليه حياته ويعيد عليه مالا حياة له بدونه علم أنه موضع لما أهل له فرد عليه أحوج ما هو إليه فظلمت به فرحته وكنت به لذته وتمت به نعمته وانصل به سروره وعلم حينئذ مقداره فعض عليه بالخواجد وثني عليه الخناصر وكان حاله كحال ذلك الثفاقد لراحته التي عليها طعامه وشرابه في الأرض المهلكة إذا وجدها بعد معاينة الهلاك فما أعظم موقع ذلك الوجدان عنده وفيه أسرار وحكم ومنبهات وتعميمات لاتألفها عقول البشر .

فقل لتغليط القلب ويحك ليس ذا بعشك قادرج طالباً عشك البالي
ولا تك بمن مد باعاً إلى جنا فقصر عنه قال ذا ليس بالحالي
فالعبد إذا بلى بعد الإنس بالوحشة وبعد القرب بنار البعاد اشتاقت نفسه إلى لذة تلك المعاملة فحنت وأنت وتصدعت وتعرضت لتفحات من ليس لها منه عوض أبداً ولا سيما إذا تذكرت بره ولطفه وحنانه وقربه فإن هذه الذكرى تمنعها القرار وتهيج منها البلابل كما قال القائل وقد فاتته طواف الوداع فركب الأخطار ورجع إليه .

ولما تذكرت المنازل بالحي ولم يقض لي تسليمه المتزود
تيقنت أن العيش ليس بتافى إذا أنا لم أنظر إليها بموعود
وإن استمر أعراضها ولم تحن إلى مهدها الأول ولم تحس بفاقتها الشديدة وضرورتها

إلى مراجعة قربها من رجا فهي عن إذا غاب لم يطلب وإذا أبى لم يسترجع وإذا جنى لم يستعقب وهذه هي النفوس التي لم تؤهل لما هنالك وبحسب المعترض هذا الحرمان فإنه يكفيه وذلك ذنب عقابه فيه .

فصل

ومنها أن الحكمة الإلهية اقتضت تركيب الشهوة والغضب في الإنسان وهاتان القوتان فيه بمنزلة صفاته الذاتية لا يتفك عنهما وبهما وقست المحنة والابتلاء وعرض لنيل الدرجات العلى والحق بالرفيق الأعلى والمهبط إلى أسفل سافلين فهاتان القوتان لا يدعان المبدئ حتى ينيلانه منازل الأبرار أو يضطانه تحت أقدام الأشرار ولن يجعل الله من شهوته مصروقة إلى ما أعده له في دار التديم وغضبه حية لله ولكتابه ولسوله ولدينه كن جعل شهوته مصروقة في هواه وأمانيه المأجلة وغضبه مقصور على خطئه ولو انتهكت محارم الله وحدوده وعطلت شرائعه وسنته بعد أن يكون هو ملحوظا بعين الاحترام والتعظيم والتوقير وتقود الكلمة وهذه حال أكثر الرؤساء أعادنا الله منها قلن يجعله الله هذين الصنفين في دار واحدة فهذا سعد بشهوته وغضبه إلى أعلى عليين وهذا هوى بهما إلى أسفل سافلين . والمقصود أن تركيب الإنسان على هذا الوجه هو غاية الحكمة ولا بد أن يقتضى كل واحد من القوتين أثره فلا بد من وقوع الذنب والمخالفات والمعاصي فلا بد من ترتب آثار هاتين القوتين عليهما ولو لم يخلقا في الإنسان لم يكن إنسانا بل كان ملكا فالترتب من موجبات الإنسانية كما قال النبي صلى الله عليه وسلم كل بنى آدم خطاء وخير الخطائين التوايون فأما من اكتشفه العصاة وضربت عليه سرادقات الحفظ فهم أقل أفراد النوع الإنساني وهم خلاصة ولبه .

فصل

ومنها أن الله سبحانه إذا أراد بعبده خيرا أنساه رؤية طاعاته ورفضها من قلبه ولسانه فإذا ابتلى بالذنب جعله نصب عينيه ونسى طاعاته وجعل همه كله بذنبه فلا يزال ذنبه إمامه أن قام أو قعد أو غدا أو راح فيكون هذا عين الرحمة في حقه كما قال بعض السلف أن المبدئ يعمل الذنب فيدخل به الجنة ويممل الحسنة فيدخل بها النار قالوا وكيف ذلك قال يعمل الخطيئة فلا تزال نصب عينيه كلما ذكرها بكى وندم وتاب واستغفر وتضرع وأتاب إلى الله وذل له وانكسر وعمل لما أعمالا فتكون سبب الرحمة في حقه ويعمل الحسنة فلا تزال نصب عينيه بمن بها وراها ويعتد بها على ربه وعلى الخلق ويتكبر بها ويتعجب من الناس كيف لا يعظمونه ويكرمونه ويحلمونه عليها فلا تزال هذه الأمور به حتى

تقوى عليه آثارها فتدخله النار فسلامة السعادة أن تكون حسنات العبد خلف ظهره وسيئاته نصب عينيه وعلامة الشقاوة أن يحمل حسناته نصب عينيه وسيئاته خلف ظهره والله المستعان .

فصل

ومنها أن شهود العبد ذنوبه وخطاياهم موجب له أن لا يرى لنفسه على أحد فضلاً ولا له على أحد حقاً فإنه يشهد عيوب نفسه وذنوبه فلا يظن أنه خير من مسلم يؤمن بالله ورسوله ويحرم ما حرم الله ورسوله وإذا شهد ذلك من نفسه لم ير لها على الناس حقوقاً من الإكرام بتقاضاهم أياها وبذمهم على ترك القيام بها فإنه عند أخس قدر وأقل قيمة من أن يكون له بها على عباد الله حقوق يجب عليهم مراعاتها أوله عليهم فضل يستحق أن يكرم ويظم ويقدم لأجلها فيرى أن من سلم عليه أو لقيه بوجه منبسط فقد أحسن إليه وبذل له ما لا يستحقه فاستراح هذا في نفسه وأراح الناس من شكائته وغضبه على الوجود وأمله فأطيب عيشه وما أنعم بالله وما أفرغته وأين هذا من لا يزال غائباً على الخلق شاكياً ترك قيامهم بحقه ساخطاً عليهم وهم عليه أسخط .

فصل

ومنها أنه يوجب له الإمساك عن عيوب الناس والفكر فيها فإنه في شغل بمصيب نفسه فطوى لمن شغله عيبه عن عيوب الناس وويل لمن نسي عيبه وتفرغ لعيوب الناس هذا من علامة الشقاوة كما أن الأول من أمارات السعادة .

ومنها أنه إذا وقع في الذنب شهد نفسه مثل إخوانه الخطائين وشهد أن المصيبة واحدة والجميع مشتركون في الحاجة بل في الضرورة إلى مغفرة الله وعفوه ورحمته فكم يجب أن يستغفر له أخوه المسلم كذلك هو أيضاً ينبغي أن يستغفر لأخيه المسلم فيصير هجيراء رب اغفر لي ولوالدي وللسلمين والمسلمات والمؤمنين والمؤمنات وقد كان بعض السلف يستحب لكل أحد أن يداوم على هذا الدعاء كل يوم سبعين مرة فيجمل له منه ورداً لا يخل به وسعت شيخنا يذكره وذكر فيه فضلاً عظيماً لا أحفظه وربما كان من جملة أوراده التي لا يخل بها وسعت يقول أن جملة بين السجدين جائز فإذا شهد العبد أن أخوانه مصابون بمثل ما أصيب به يحتاجون إلى ما هو محتاج إليه لم يتمتع من مساعدتهم إلا لفرط جهل بمغفرة الله وفضله وحقيق هذا أن لا يساعد فإن الجزء من جنس العمل وقد قال بعض السلف إن الله لما عتب على الملائكة بسبب قولهم (أتجمل فيها من يفد فيها ويسفك الدماء) وامتنع هاروت وماروت بما امتنهما به جعلت الملائكة بعد ذلك تستغفر لبي آدم وتدعو الله لهم .

فصل

ومنها أنه إذا شهد نفسه مع ربه سيئاً خاطئاً مفرطاً مع فرط إحسان الله إليه في كل طريقة عين وبره به ودفعه عنه وشدة حاجته إلى ربه وعدم استغناؤه عنه نفساً واحداً وهذه حاله معه فكيف يطمع أن يكون الناس معه كما يحب وأن يعاملوه بمحض الإحسان وهو لم يعامل ربه بتلك المعاملة وكيف يطمع أن يعطيه مملوكه وولده وزوجه في كل ما يريد ولا يعصونه ولا يحظون بحقوقه وهو مع ربه ليس كذلك وهذا يوجب له أن يستغفر لمسيئتهم ويعفو عنه ويسأعه وينضى عن الاستقصاء في طلب حقه فهذه الأثام ونحوها متى اجتأها العبد من الذنب فهي علامة كونه رحمة في حقه ومن اجتنب منه أضعافها وأوجب له خلاف ما ذكرناه فهي آفة علامة الشقاوة وأنه من هوانه على الله وسقوطه من عينه خلى بينه وبين معاصيه ليقم عليه حجة عدله فيعاقبه باستحقاقه وتداعى السيئات في حق مثل هذا وتآلف فيتولد من الذنب الواحد ماشاء الله من المتآلف والمعاظم التي يهوى بها في دركات العذاب والمصيبة كل المصيبة الذنب الذي يتولد من الذنب ثم يتولد من الإثنين ثالث ثم تقوى الثلاثة فتوجب رابعا ولم جرا ومن لم يكن له قفه قفس في هذا الباب ملك من حيث لا يشعر فالحسنات والسيئات آخذ بعضها برقاب بعض يتلو بعضها بعضا ويشمر بعضها بعضا قال بعض السلف إن من ثواب الحسنة الحسنة بعدها وإن من عقاب السيئة السيئة بعدها وهذا أظهر عند الناس من أن تضرب له الأمثال وتطلب له الشواهد وآفة المستعان .

فصل

وإذا تأملت حكمت سبحانه فيما ابتلى به عباده وصفوته بما ساقهم به إلى أجل الغايات وأكمل النهايات التي لم يكونوا يهبون إليها إلا على جسر من الابتلاء والامتحان وكان ذلك الجسر لكماله كالجسر الذي لا سبيل إلى عبورهم إلى الجنة إلا عليه وكان ذلك الابتلاء والامتحان عين المنهج في حقهم والكرامة قصورته صورة ابتلاء وامتحان وباطنه فيه الرحمة والنعمة فكفه من نعمته جسيمة ومنه عظيمة تنجي من ظُوف الابتلاء والامتحان . فتأمل حال أينما آدم وما آلت إليه محنته من الاصطفاء والاجتباء والثبوت والهداية ورفعة المنزلة ولولا تلك المحنة التي جرت عليه وهي إخراجهم من الجنة وتوابع ذلك لما وصل إلى ما وصل إليه فكف بين حاله الأولى وحالته الثانية في نهايته . وتأمل حال أينما الثاني نوح عليه السلام وما آلت إليه محنته وصبره على قومه تلك القرون كلها حتى أقر الله عينه وأغرق أهل الأرض بدعوته وجعل العالم بعده من ذريته جملة خامس خمسة وهم أولو العزم الذين هم أفضل الرسل وأمر رسوله ونبيه محمداً صلى الله عليه وآله أن يصبر كصبره وأثنى عليه بالشكر فقال (أنه كان عبداً

شكورا) فوصفه بكال الصبر والشكر . ثم تأمل حال أينا الثالث إبراهيم عليه السلام إمام الخنفاء وشيخ الأنبياء وعمود العالم وخليل رب العالمين من بنى آدم وتأمل ما آلت إليه محنته وصبره وبذله نفسه عليه السلام وتأمل كيف آل به بذله عليه السلام نفسه ونصره دينه إلى أن اتخذ الله خليلاً لنفسه وأمر رسوله وخليفه محمداً عليه السلام أن يتبع ملته . وأنبك على خصلة واحدة بما أكرمه الله به في محنته بذبح ولده فإن الله تبارك وتعالى جازاه على تسليمه ولده لأمر الله بأن يبارك في نسله وكثره حتى ملأ السهل والجبل فإن الله تبارك وتعالى لا يتكرم عليه أحد وهو أكرم الأكرمين فمن ترك لوجهه أمراً أو فعله لوجهه بذل الله له أضعاف ما تركه من ذلك الأمر أضعافاً مضاعفة وجزاه بأضعاف ما فعله لأجله أضعافاً مضاعفة فلما أمر إبراهيم بذبح ولده فبادر لأمر الله ووافق عليه الولد أباه رضا منهما وتسليماً وعلم الله منهما الصدق والوفا . فداء بذبح عظيم وأعطاهما ما أعطاهما من فضله وكان من بعض عطاياه أن يبارك في ذريتهما حتى ملؤا الأرض فإن المقصود بالولد إتمامه التماسل وتكثير النذرية ولهذا قال إبراهيم (رب هب لي من الصالحين) وقال (رب اجعلني مقيم الصلاة ومن ذريتي) فتأية ما كان يحفر ويحشى من ذبح ولده انقطاع نسله فلما بذل ولده الله وبذل الولد نفسه ضاعف الله له النسل وبارك فيه وكثر حتى ملؤا الدنيا وجعل النبوة والكتاب في ذريته خاصة وأخرج منهم محمداً عليه السلام . وقد ذكر أن داود عليه السلام أراد أن يعلم عدد بنى إسرائيل فأمر بإحضارهم وبث لذلك قباء وعرفاء وأمرهم أن يرفقوا إليه ما بلغ عددهم فكثروا مدة لا يقدرون على ذلك فأوحى الله إلى داود أن قد علمت أني وعدت أباك إبراهيم لما أمرته بذبح ولده فبادر إلى طاعة أمري أن أبارك له في ذريته حتى يصيروا في عدد النجوم وأجعلهم بحيث لا يحصى عددهم وقد أردت أن يحصى عدداً قدرت أنه لا يحصى وذكر باقي الحديث لجعل من نسله هاتين الامتين العظيمتين اللتين لا يحصى عددهم إلا الله خالقهم ورازقهم وهم بنو إسرائيل وبنو إسماعيل هذا سوى ما أكرمه الله به من رفع الأذكار والثناء الجليل على ألسنة جميع الأمم وفي السموات بين الملائكة فهذا من بعض ثمره معاملته قتيلاً لمن عرفه ثم عامل غيره ما أخسر صفته وما أعظم حسره .

فصل

ثم تأمل حال الحكيم موسى عليه السلام وما آلت إليه محنته وقوته من أول ولادته إلى منتهى أمره حتى كله الله تكليفاً وقربه منه وكتب له التوراة بيده ورفع له أعلى السموات واحتمل له ما لا يحتمل لغيره فإنه رمى الألواح على الأرض حتى تكسرت وأخذ بلية نبي الله هارون وجره إليه ولطم وجهه ملك الموت فقتلاً من عرفه ثم عامل غيره ما أخسر صفته وما أعظم حسره .

رسول الله ﷺ وروبه يحبه على ذلك كله ولا سقطشي . منه من عينه ولا سقطت منزله عنده بل هو الوجه عند الله القريب ولولا ما تقدم له من السوابق وتحمل الشدائد والمحن العظام في الله ومقاسات الأمر الشديد بين فرعون وقومه ثم بنى إسرائيل وما آذوه به وما صبر عليهم الله لم يكن ذلك . ثم تأمل حال المسيح ﷺ وصبره على قومه واحتاله في الله وما تحمله منهم حتى رضى الله إليه وطهره من الذين كفروا وانقم من أعدائه وقطعهم في الأرض وعزهم كل عزق وسلبهم ملكهم وغرم إلى آخر الدهر .

فصل

فإذا جئت إلى النبي ﷺ وتأملت سيرته مع قومه وصبره في الله واحتاله ما لم يحمله نبي قبله وتلون الأحوال عليه من سلم وخوف وغنى وفقر وأمن وإقامة في وطنه وظنن عنه وتركه الله وقتل أحيائه وأوليائه بين يديه وأذى الكفار له بسائر أنواع الأذى من القول والفعل والسحر والكنب والافراء عليه والبهتان وهو مع ذلك كله صابر على أمر الله يدعو إلى الله فلم يؤذ نبي ما أودى ولم يحتمل في الله ما احتمله ولم يعط نبي ما أعطيه فرقع الله له ذكره وقرن اسمه باسمه وجعله سيد الناس كلهم وجعله أقرب الخلق إلي موسى وأعظمهم عنده جاهاً وأسمهم عنده شفاعاً وكانت تلك المحن والابتلاء عين كرامات وهي عازاه الله بها شرفاً وفضلاً وساقه بها إلى أعلأ المقامات وهذا حال ورثته من بعده الأمثل فالأمثل كل له نصيب من المحنة يسوقه الله به إلى كماله بحسب متابته له ومن لا نصيب له من ذلك فخطه من الدنيا حظ من خلق لها وخلقت له وجعل خلاقه ونصيبه فيها فهو يأكل منها رغداً ويتمتع فيها حتى يناله نصيبه من الكتاب يتمن أولياء الله وهو في دعة وخفض عيش ويخافون وهو آمن ويحزنون وهو في أهله سروره شأن ولهم شأن وهو في واد وهم في واد همه ما يقيم به جاهه ويسلم به ماله وتسمع به كلمته لزوم من ذلك ما لزوم ورضي من رضى وسخط من سخط ومهم إقامة دين الله وإعلاء كلمته وإعزاز أوليائه وأن تكون الدعوة وحده فيكون هو وحده المعبود لا غيره ورسوله المطاع لا سواء فله سبحانه من الحكم في ابتلائه أنبياءه ورسوله عبادته المؤمنين ما تناصر عقول العالمين عن معرفته وهل وصل من وصل إلى المقامات المحمودة والنباتات الفاضلة إلا على جسر المحنة والابتلاء .

كذا الحال إذا مارمت تدر كفا فاعبر إليها على جسر من التعب والحدقه وحده وصلى الله على محمد وآله وصحبه وسلم تسليماً كثيراً دائماً أبداً إلى يوم الدين ورضى الله عن أصحاب رسول الله أجمعين .

فصل

وإذا تأملت الحكمة الباهرة في هذا الدين القويم والملة الخفيفة والثريفة المحمدية التي لا

تعال العبارة كلها ولا يدرك الوصف حسنها ولا تقترح عقول العقلاء ولو اجتمعت وكانت على
أكل عقل رجل منهم فوقها وحسب العقول الكاملة الفاضلة أن أدركت حسنها وشهدت بفرضها
وأنة ماطرقة العالم شرعية أكل ولا أجل ولا أعظم منها فهي نفسها الشاهد والشهود له والحجة
والمحتج له والدعوى والبرهان ولولم يأت الرسول ببرهان عليها لكني بها برهاناً وآية وشاهداً
على أنها من عند الله وكلها شاهدة له بكمال العلم وكال الحكمة وسعة الرحمة والبر والإحسان
والإحاطة بالغيب والشهادة والعلم بالمبادئ والعواقب وأنها من أعظم نعم الله التي أنعم بها
على عباده فأنعم عليهم بنعمة أجل من أن هدام لها وجعلهم من أهلها وعن ارتضام لها
فلهذا امتن على عباده بأن هدام لها قال تعالى (لقد من الله على المؤمنين إذ بعث
فيهم رسولا من أنفسهم يتلو عليهم آياته ويزكيهم ويعلمهم الكتاب والحكمة وإن كانوا من
قبل لفي ضلال مبين) وقال مرة لمباده ومذكر لهم عظيم نعمته عليهم مستدعيها منهم شكره
على أن جعلهم من أهلها (اليوم أكملت لكم دينكم الآية) وتأمل كيف وصف الدين الذي
اختاره لهم بالسكال والنعمة التي أسبغها عليهم بالتقام إيداناً في الدين بأنه لا نقص فيه ولا عيب
ولا خلل ولا شيء خارجاً عن الحكمة بوجه بل هو الكامل في حسنه وجلاله ووصف النعمة
بالتقام إيداناً بدوامها وانصافها وأنه لا يسلبهم إياها بعد إذ أعطاهموها بل يتبها لهم بالدوام
في هذه الدار وفي دار القرار وتأمل حسن اقران التمام بالنعمة وحسن اقران السكال بالدين
وإضافة الدين إليهم إذ هم القائمون به المقيمون له وأضاف النعمة إليه إذ هو وليها ومسديها
والنعمت بها عليهم فهي نعمته حقاً وهم قابلوها وأتى في السكال باللام المؤذنة بالاختصاص وأنه
شيء خصوا به دون الأمم وفي إتمام النعمة بعلى المؤذنة بالاستعلاء والاشتغال والاحاطة لجاء
أتممت في مقابلة أكلت وعليكم في مقابلة لكم ونعمت في مقابلة دينكم وأكد ذلك وزاده
تقريراً وكالاً وإتماماً للنعمة بقوله (ورضيت لكم الإسلام ديناً) . وكان بعض السلف الصالح
يقول ياله من دين لو أن له رجالاً وقد ذكرنا فضلاً مختصراً في دلالة خلقه على وحدانيته
وصفات كاله ونسوت جلالة وأسمائه الحسنى وأردنا أن نختم به القسم الأول من الكتاب ثم
رأينا أن نتممه فضلاً في دلالة دينه وشرعه على وحدانيته وعله وحكمته ورحمته وسائر صفات
كاله إذ هذان أشرف العلوم التي يكتسبها العبد في هذه الدار ويدخل بها إلى الدار الآخرة
وقد كلن الأولى بنا الإمساك عن ذلك لأن ما يصفه الواصفون منه وتنهى إليه علومهم هو
كما يدخل الرجل أصعبه في اليم ثم يزعمها فهو يصف البحر بما يعلق على إصبه من البلل وأين
ذلك من البحر فيظن السامع أن تلك الصفة أحاطت بالبحر وإما هي صفة ما علق بالإصبع
منه وإلا فالأمر أجل وأعظم وأوسع من أن تحيط عقول البشر بأدنى جزء منه وماذا عسى

أن يصف به الناظر إلى قرص الشمس من ضوئها وقدرها وحسنها وعجائب صنع الله فيها ولكن قدرضى الله من عبادته بالثناء عليه وذكر آلائه وأسمائه وصفاته وحكته وجلاله مع أنه لا يحصى ثناء عليه أبداً بل هو كما أتى على نفسه فلا يبلغ غلوق ثناء عليه تبارك وتعالى ولا وصف كتابه ودينه بما ينبغي له بل لا يبلغ أحد من الأمة ثناء على رسوله كما هو أهل أن يثنى عليه بل هو فوق ما يثنون به عليه ومع هذا أن الله تعالى يحب أن يحمديثنى عليه وعلى كتابه ودينه ورسوله فهذه مقدمة اعتذار بين يدي القصور والتقصير من راكم هذا البحر الأعظم والله عليم بمقاصد العباد وديانهم وهو أولى بالعذر والتجاوز .

فصل

وبصائر الناس في هذا النور الباهر تنقسم إلى ثلاثة أقسام . أحدها من عدم بصيرة الإيمان جملة فهو لا يرى من هذا الصنف إلا الظلمات والرعد والبرق فهو يجعل أصميه في أذنه من الصواعق ويده على عينه من البرق خشية أن يخطف بصره ولا يحاوز نظره ما وراء ذلك من الرحمة وأسباب الحياة الأبدية فهذا القسم هو الذي لم يرفع بهذا الدين رأساً ولم يقبل هدى الله الذي هدى به عباده ولوجهه كل آية لأنه عن سبقت له الشافرة وحقت عليه الكلمة فقامت إنذار هذا إقامة الحجة عليه ليعذب بذنبه لا بمجرد علم الله فيه . القسم الثاني أصحاب البصيرة الضعيفة الخفاشية الذين نسبة أبحارهم إلى هذا النور كنسبة أبحار الخفاش إلى جرم الشمس فهم تبع لا يأتهم وأسلافهم دينهم دين المادة والمنشأ وهم الذين قال فيهم أمير المؤمنين على بن أبي طالب أو متقادات الحق لا بصيرة له في إصابة فهو لا إذا كانوا متقادين لأهل البصائر لا يتخالفهم شك ولا ريب فهم على اسبيل نجاة القسم الثالث وهو خلاصة الوجود وليابى آدم وهم أولو البصائر النافذة الذين شهدت بصائرهم هذا النور المبين فكانوا منه على بصيرة وبقين ومشاهدة لحسنه وكأله بحيث لو عرض على عقولهم ضده لرأوه كالليل البهيم الأسود وهذا هو المحك والفرقان بينهم وبين الذين قبلهم فإن أولئك بحسب داعيهم ومن يقرن بهم كما قال فيهم على بن أبي طالب أتباع كل ناقص يميلون مع كل صانع لم يستضيئوا بنور العلم ولم يلجئوا إلى ركن وثيق هذا علامة من عدم البصيرة فإنك تراه يستحسن الشيء وضده ويمدح الشيء ويندبه بمضته إذا جاء في قالب لا يسهفه فيعظم طاعة الرسول ويرى عظيمًا غلظته ثم هو من أشد الناس مخالفة له وتقياً لما أثبتته ومعاداة للقائمين بسنته وهذا من عدم البصيرة فهذا القسم الثالث إنما عليهم على البصائر وبها تفاوت مراتبهم في درجات الفضل كما قال بعض السلف وقد ذكر السابقين فقال إنما كانوا يعملون على البصائر وما أوقى أحد أفضل من بصيرة في دين الله ولو قصر في العمل قال تعالى (واذكر عبادنا إبراهيم وإسماعيل

واسحق ويعقوب أولى الأبدى والأبصار) قال ابن عباس أولى القوة في طاعة الله والأبصار في المعرفة في أمر الله وقال قتادة ومجاهد أعطوا قوة في العبادة وبصرا في الدين وأعلم الناس أبصرهم بالحق إذا اختلف الناس وإن كان مقصراً في العمل وتحت كل من هذه الأقسام أنواع لا يحصى مقادير تفاوتها إلا الله إذا عرف هذا فالقسم الأول لا ينتفع بهذا الباب ولا يزداد به إلا خلالة والقسم الثاني ينتفع منه بقدر فهمه واستعداده والقسم الثالث وإليهم هذا الحديث يساق وهم أولو الأبواب الذين يخصم الله في كتابه بخطاب التنبيه والإرشاد وهم المرادون على الحقيقة بالذكرة قال تعالى (وما يذكر إلا أولو الأبواب).

فصل

فشهدت القطر والعقول بأن العالم ربا قادراً حليماً عليماً رحيماً كاملاً في ذاته وصفاته لا يكون إلا مريداً للتغير لمبادئه مجرياً لهم على الشريعة والسنة الفاضلة العائدة باستصلاحهم الموافقة لما ركب في عقولهم من استحسان الحسن واستقباح القبيح وما جبل طباعهم عليه من إثارة النافع لهم المصلح لشأنهم وترك الضار المفسد لهم وشهدت هذه الشريعة له بأنه أحكم الحاكمين وأرحم الراحمين وأنه المحيط بكل شيء علماً وإذا عرف ذلك فليس من الحكمة الإلهية بل ولا الحكمة في ملوك العالم أنهم يسوون بين من هو تحت تديريهم في تعريفهم كلما يعرفه الملوك وإعلامهم جميع ما يعلونه وإطلاعهم على كل ما يجرؤون عليه سياساتهم في أنفسهم وفي منازلهم حتى لا يقيموا في بلد فيها إلا أخبروا من تحت أيديهم بالسبب في ذلك والمعنى الذي قصدوه منه ولا يأمرهم رعيتهم بأمر ولا يضربون عليهم بشأماً ولا يسوسونهم سياسة إلا أخبرهم بوجه ذلك وسببه وغايته ومدته بل لا تتصرف بهم الأحوال في مطاعمهم وملابسهم ومراكبهم إلا أوقفهم على أغراضهم فيه ولا شك أن هذا مناف للحكمة والمصلحة بين المخلوقين فكيف بشأن رب العالمين وأحكم الحاكمين الذي لا يشاركه في علمه ولا حكمه أحد أبداً لحسب العقول الكاملة أن تستدل بما عرفت من حكمته على ما غاب عنها وتعلم أن له حكمة في كل ما خلقه وأمر به وشرعه وهل تقتضي الحكمة أن يخبر الله تعالى كل عبد من عباده بكل ما يفعله ويوقعهم على وجه تديره في كل ما يريد به وعلى حكمته في صغير ما ذرأ وبرأ من خليقته وهل في قوى المخلوقات ذلك بل طوى سبحانه كثيراً من صنعه وأمره عن جميع خلقه فلم يطلع على ذلك ملكاً مقرباً ولا نبياً مرسلًا والمدير الحكيم من البشر إذا ثبت حكمته وابتغاؤه الصلاح لمن تحت تديره وسياسات كفا في ذلك تتبع مقاصده فيمن يولى ويعزل وفي جنس ما يأمر به وينهى عنه وفي تديره لرعيته

وسياسته لهم دون تفاصيل كل فعل من أفعاله اللهم إلا أن يبلغ الأمر في ذلك مبادئاً لا يوجد لقوله منفذ ومساغ في المصلحة أصلاً حينئذ يخرج بذلك عن استحقاق اسم الحكيم ولن يجد أحد في خلق الله ولا في أمره ولا واحداً من هذا الضرب بل غاية ما تخرجه قس المنعوت أمور يعجز العقل عن معرفة وجوها وحكمتها وأما أن يتنى ذلك عنها فإذ الله إلا أن يكون ما أخرجه كذب على الخلق الأمر فلم يخلق الله ذلك ولا شرعه. وإذا عرف هذا فقد علم أن رب العالمين أحكم الحاكمين والعالم بكل شيء والغنى عن كل شيء والقادر على كل شيء. ومن هذا شأنه لم تخرج أفعاله وأوامره قط عن الحكمة والرحمة والمصلحة وما يخفى على العباد من معاني حكمته في صنعه وابداعه وأمره وشرعه فيكفيم فيه معرفته بالوجه العام أن تضمنته حكمة بالغة وإن لم يعرفوا تفصيلها وأن ذلك من علم الغيب الذي استأثر الله به فيكفيم في ذلك الأستاذ إلى الحكمة البالغة العامة الشاملة التي علوا ما خفي منها بما ظهر لهم هذا وأن الله تعالى بنى أمور عبادته على أن عرفهم معاني جلال خلقه وأمره دون دقائقها وتفاصيلها وهذا مطرد في الأشياء أصولها وفروعها فأنت إذا رأيت الرجاءين مثلاً أحدهما أكثر شعراً من الآخر أو أشد يابضاً أو أحد ذهناً لا منكك أن تعرف من جهة السبب الذي أجرى الله عليهم الحكمة الخلقية وجه اختصاص كل واحد منهما بما اختص به وهكذا في اختلاف الصور والأشكال ولكن لو أردت أن تعرف ماذا كان شعر هذا مثلاً يزيد على شعر الآخر بحد معين أو المعنى الذي فضله به في القدر المخصوص والتكثير المخصوص ومعرفة القدر الذي بينهما من التفاوت وسببها أمكن ذلك أصلاً وقس على هذا جميع المخلوقات من الزمان والجيال والأشجار ومقادير الكواكب وهيئاتها وإذا كان لا سبيل إلى معرفة

هذا في الخلق بل يكفي فيه العلة العامة والحكمة الشاملة

فهكذا في الأمر يعلم أن جميع ما أمر به متضمن

لحكمة بالغة وأما تفاصيل أسرار الأمور

والمنهيات فلا سبيل إلى علم البشرية

ولكن يطلع الله من شاء من خلقه

على ما شاء منه فاعصم

بهذا الأصل

(تم الجزء الأول من كتاب مفتاح دار السعادة وبليه الجزء الثاني)

(وأوله فصل حاجة الناس إلى الشريعة ضرورية)

(٢٠ - مفتاح ١)

فهرس

الجزء الأول من كتاب مفتاح دار السعادة

صحيفة	
خطبة الكتاب	٢٠
بحث جليل في أسرار الله تعالى في إيهاب آدم إلى الأرض بعد إخراجهم من الجنة	٣
مطلب في بيان الجنة التي أسكنها الله آدم ثم أخرجه منها وذكر أقاليل	١٠
الملاء في ذلك وبيان الحق منها	
فصل في بيان أن آدم أعطى وذريته بعد إخراجهم من الجنة أفضل مما تمتعه وهو المهد	٣٦
فصل وهذان الضلالان أعنى الضلال والشقاء يذكرهما سبحانه كثيراً في	٣٧
كلامه ويحجر أنهما حظ أعدائه	
فصل في بيان من توجه إليه الخطاب في قوله تعالى (فإيا يأتينكم مني هدى)	٣٧
فصل في بيان المراد من اتباع هدى الله في قوله (فمن تبع هداي)	٤٠
فصل في تعريف القلب السليم الذي ينجو من عذاب الله	٤١
فصل وهذه المتابعة التي أتى الله على أهلها في كثير من آي القرآن	٤٢
فصل في بيان الإعراض عن الذكر في قوله تعالى (ومن أعرض عن ذكرى)	٤٢
فصل في تفسير الضنك المذكور في قوله تعالى (فإن له معيشة ضنكا)	٤٣
فصل في تفسير المسمى في قوله تعالى (ونحشره يوم القيامة أعمى)	٤٤
فصل في العلم والإرادة ومكانهما من السعادة	٤٦
الأصل الأول في العلم وفنله وشره وبيان عموم الحاجة إليه وتوقف	٤٨
كآل البعد عليه	
مطلب في أن العلم أفضل من المال من وجوه	١٢٨
بحث في علم المنطق وبيان اختلاف العلماء فيه	١٥٧
فصل وهذا الحديث (يحمل هذا العلم من كل خلف عدوله) يروى من عند طرق	١٦٣
فصل وإذا تأملت ما دعى اقتسبناه إلى التفكير فيه وأوقفك على العلم بسبحانه	١٨٧
وتعالى وبوحديته وصفات كآله ونفوت جلاله الخ	
مطلب خلق الإنسان وما فيه من الآثار وبديع الصنع والكلام على أعضاء	١٨٧
الإنسان عضوا عضوا وبيان ما في كل واحد منها من الحكم	

- ١٩٦ بحيفة فصل فارجمع الآن إلى النطفة وتأمل حالها أولاً وما صارت إليه ثانياً وفيه الكلام على الأجرام الفلكية والكواكب وبيان ما فيها من الأسرار والحكم
- ١٩٩ فصل في أن النظر في آيات الله نوعان نظر بالبصر وهذا يشارك فيه الإنسان سائر الحيوان والثاني بالبصيرة وهذا هو الذي ندب الله إليه
- ١٩٩ فصل في الكلام على الأرض وبيان ما في خلقها من الأسرار والحكم
- ٢٠٠ مطلب في الكلام على الهواء وحاجة العالم إليه
- ٢٠٣ فصل في عجائب الليل والنهار وما فيهما من الأسرار
- ٢٠٦ د في الكلام على العالم جملة واربط علوه بسفليه وكل جزء منه بقية الأجزاء
- ٢٠٧ د في عجائب خلق السماء
- ٢٠٧ د في عجائب خلق الشمس والقمر
- ٢٠٨ د ثم تأمل به ذلك حال الشمس في ارتفاعها وانخفاضها
- ٢٠٩ د ثم تأمل حال الشمس والقمر وما أودعاه من الاضاءة والنور
- ٢٠٩ د في بيان الحكمة في اختلاف مقادير الليل والنهار
- ٢٠٩ د ثم تأمل الحكمة في مقادير الليل والنهار
- ٢١٠ د ثم تأمل لإضاءة القمر والكواكب في ظلة الليل
- ٢١٠ د ثم تأمل حكمته تعالى في هذه النجوم وكثرتها
- ٢١١ د في اختلاف سير الكواكب وما في ذلك من المعجائب
- ٢١٢ د ثم تأمل هذا الفلك الدوار بشمس وقره ونجومه وبروجه
- ٢١٤ د في استنباط دليل من الكون على وجود الصانع القديم
- ٢١٥ د في إمسك السموات والأرض وبيان الممسك لهما أن تقعا
- ٢١٥ د ثم تأمل الحكمة البالغة في الحر والبرد وقيام الحيوان والنبات عليهما
- ٢١٥ د في بيان الحكمة في خلق النار وبيان ما فيها من الأسرار
- ٢١٦ د في بيان حكمة اختصاص الإنسان بالنار دون سائر الحيوان
- ٢١٦ د في الكلام على الهواء وتفصيل ما فيه من المصالح والمراعي
- ٢١٧ د في الكلام على خلق الأرض وأنها ساكنة غير متحركة
- ٢١٨ د ثم تأمل الحكمة في أن جعل مهب الشمال على الأرض أرفع من مهب الجنوب
- ٢١٨ د ثم تأمل الحكمة العجيبة في الجبال التي يطن الجاهل أنها فضلة لا حاجة إليها

صحيفة

- ٢٢١ فصل في حكمة خلق الأرض ذات سهل وجبل وحزن ووعر
 ٢٢١ د في الكلام على الزلازل وشرح أسباب حدوثها
 ٢٢١ د في الكلام على التقدين الذهب والفضة وما فيهما من الأسرار
 ٢٢٢ د في بيان الحكمة في تيسيره تعالى على العباد ما تشهد حاجتهم إليه وتوسيعه
 ٢٢٣ د ومن ذلك سعة الأرض وامتدادها
 ٢٢٣ د في المطر وبيان ما فيه من المصالح
 ٢٢٤ د ثم تأمل الحكمة البالغة في إزالة المطر بقدر الحاجة
 ٢٢٤ د في حكمة إخراج الأقوات والثمار والحبوب والفواكه
 ٢٢٥ د ثم تأمل في تشبيه خلق الأشجار والنبات بالفسطاط والحيمة
 ٢٢٥ د في حكمة خلق الورق للشجر
 ٢٢٦ د ثم تأمل الحكمة في كونها جعلت زينة للشجر وستراً ولباساً للثمرة
 ٢٢٧ د في إبداع المعجم والتوى وما في خلقهما من الأسرار
 ٢٢٧ د في خلق الزمان وما فيه من البدائع
 ٢٢٨ د ثم تأمل هذا الريع والنماء الذي جعله الله في الزرع
 ٢٢٨ د ثم تأمل الحكمة في الحبوب
 ٢٢٨ د ثم تأمل هذه الحكمة البارعة في هذه الأشجار
 ٢٢٩ د في خلق البطيخ واليقطين والجزر
 ٢٣٠ د في حكمة موافاة أصناف الفواكه في الأوقات المناسبة لها
 ٢٣٠ د في الكلام على خلق النخلة وما فيها من العجائب
 ٢٣٣ د في الكلام على العقاقير والأدوية التي يخرجها الله من الأرض
 ٢٣٤ د في إعطائه سبحانه هيمة الانعام الاسماع والابصار
 ٢٣٤ د في حكمة خلق آلات البطش في الحيوان من الإنسان وغيره
 ٢٣٥ د في حكمة تفرقة سبحانه خلق الحيوان واعطاء كل نوع منها مالا يبدله منه
 ٢٣٦ د ثم تأمل ذوات الأربع من الحيوان
 ٢٣٧ د ثم تأمل الحكمة في قوائم الحيوان
 ٢٣٧ د ثم تأمل الحكمة في جعل ظهور الدواب مبسوطة
 ٢٣٧ د في حكمة خلق فرج البهيمة بارزاً من ورائها
 ٢٣٨ د ثم تأمل كيف كسيت أجسام الحيوان البهيمة هذه الكسوة من الشعر وغيرها

صحيفة

- ٢٣٩ فصل في أن الوحوش والبهائم لا يرى إلا القليل منها على أنها أكثر من الإنسان
- ٢٤٠ د في حكمة خلق وجه الدابة على ما يشاهد منها
- ٢٤٠ د في شفر القيل وما فيه من الحكم والأسرار
- ٢٤١ د في خلق الزرقة واختلاف أعضائها
- ٢٤٢ د في خلق النملة وما فيها من الأسرار وشرح طرف من آثارها
- ٢٤٤ د في عجيب قطنة الثعلب واحتياله في معاشه
- ٢٤٤ د في جسم الطائر وخلقته وما خلق له من الآلات التي يتمكن بها من الطيران
- ٢٤٥ د في خلق البيضة
- ٢٤٥ د في حوصلة الطائر وما قدرت له
- ٢٤٥ د في الكلام على الألوان والاصباغ والوشى التي ترى في كثير من الحيوانات
- ٢٤٦ د ثم تأمل هذا الطائر الطويل الساقين واعرف المنفعة في طول ساقيه
- ٢٤٨ د ثم تأمل أحوال النحل وما فيها من العبر والآيات
- ٢٤٩ د ومن أعجب أمر النحل ما لا يتبدى له أكثر الناس ولا يعرفونه
- ٢٥١ د في حكمة ما يخرج من بطون الأنعام من اللبن
- ٢٥١ د في عجائب خلق السمك وكيفية خلقه
- ٢٥٥ بحث في تنويه تعالى عقوبات الأمم الخالية وبيان حكمته في ذلك
- ٢٥٥ فصل فاعد الآن النظر في نفسك مرة ثانية
- ٢٦٠ د في الكلام على آلات التنازل وما في خلقها من الحكم
- ٢٦٠ د فاعد النظر في نفسك وتأمل في وضع هذه الأعضاء مواضعها
- ٢٦٢ د في بيان تركيب البدن ووضع الأعضاء مواضعها وإعدادها لما أعدت له
- ٢٦٣ د في بيان ما اختص الله به الإنسان من أنواع البر وصنوف الكرامات
- ٢٦٤ د في الكلام على الحواس التي في الإنسان
- ٢٦٤ د في أن الحواس أعيئت بمخلوقات متفصلة عنها تعينها على الإحساس
- ٢٦٥ د ثم تأمل حال فاقد البصر وما يقع في أموره من الخلل
- ٢٦٦ د في أن من عدم بيان القلب وبيان اللسان كلن كالحيوانات العجما
- ٢٦٦ د ثم تأمل حكمته في الأعضاء التي خلقت فيك أحاداً ومثنى وثلاث
- ٢٦٧ د في أن اختلاف صور الإنسان من أقوى الدلائل على نقي الطبيعة
- ٢٦٨ د في حكمة اشتراك الرجل والمرأة في العانة واقفرا دل الرجل بالعينة

صيفة

- ٢٦٨ فصل في الكلام على الصوت وبيان ما فيه من الامرار
- ٢٦٩ د في أن الأعضاء التي يكون بواسطتها الصوت لها منافع أخر غير وجود الصوت
- ٢٧١ د في بيان الحكمة في كثير من أعضاء الحيوان
- ٢٧٣ د في بيان الحكمة في كثرة بكاء الأطفال وما لهم في ذلك من المصالح
- ٢٧٧ تنبيه الفرق بين نظر الطبيب والطبايعي في هذه الأشياء
- ٢٧٧ د ثم تأمل حكمة الله تعالى في الحفظ والنسيان اللذين خص بهما الإنسان
- ٢٧٧ فصل في الكلام على خلق الحياء الذي خص به الإنسان
- ٢٧٨ د في الكلام على نعمتي البيان النطقي والبيان الخطي
- ٢٨٠ د في حكمة إعطاء الإنسان علم ما لا بد له منه وحجبه عما لا غنى عنه
- ٢٨٢ فصل وكذلك أعطاه العلوم المتعلقة بصلاح دنياه ومعاشهم كالطب ونحوه
- ٢٨٢ د في حكمة حبس الباري جل شأنه عباده عن القيام الساعة ومقادير آجالهم
- ٢٨٥ د ومنها أنه سبحانه يحب أن يتفضل على خلقه
- ٢٨٦ د في أنه سبحانه له الأسماء وأن لكل اسم منها أثر من الآثار في الخلق والامر
- ٢٨٧ د ومنها أنه سبحانه يعرف عباده عزته في قضائه وقدره
- ٢٨٨ د ومنها أنه سبحانه يستجلب من عباده ما هو من أعظم أسباب السعادة
- ٢٩٠ د ومنها أن العبد يعرف حقيقة نفسه
- ٢٩٠ د ومنها تعريفه عبده سعة حله
- ٢٩١ د ومنها تعريفه العبد أنه لا سبيل له إلى النجاة إلا بعفوه
- ٢٩١ د ومنها تعريفه العبد كرمه بقبوله توبته
- ٢٩١ د ومنها إقامة حجة عدله على عبده
- ٢٩١ د ومنها أن يعامل العبد بنى جنسه في إساءتهم نه بما يجب أن يعامله الله به
- ٢٩٢ د ومنها إذا عرف هذا أحسن إلى من أساء إليه
- ٢٩٢ د ومنها أن يخلق صولة الطاعة من قلبه
- ٢٩٣ د ومنها أن الله عز وجل على القلوب أنواعا من العبودية
- ٢٩٣ د ومنها أن يعرف العبد مقدار نعمة معافاته
- ٢٩٤ د ومنها أن التوبة توجب للتائب آثارا عجيبة
- ٢٩٤ د ومنها أن الله يفرح بتوبة عبده أعظم فرح
- ٢٩٤ د ومنها أنه إذا شهد ذنوبه استكثر القليل من نعم ربه عليه

- ٢٩٥ فصل ومنها أن الذنب يوجب لصاحبه التيقظ
د ٢٩٥ ومنها أن القلب يكون ذاهلا عن عدوه
د ٢٩٥ ومنها أن مثل هذا يكون كالطبيب
د ٢٩٦ ومنها أنه سبحانه يدين عبده ألم الحجاب عنه
د ٢٩٧ ومنها أن الحكمة الإلهية اقتضت تركيب الشهوة
د ٢٩٧ ومنها أنه سبحانه إذا أراد بعبده خيرا أنساه رغبة طاعته
د ٢٩٨ ومنها أن شهود العبد بذنوبه يوجب أن لا يرى لنفسه على أحد فضلا
د ٢٩٨ ومنها أنه يوجب له الإمساك عن عيوب الناس
د ٢٩٨ ومنها أنه إذا وقع في الذنب شعر نفسه كغيره من المذنبين
د ٢٩٩ ومنها إذا شهد نفسه مع ربه مدنيا الخ
د ٢٩٩ فيما في ابتلاء العبد من الحكم والمصالح
د ٣٠٠ ثم تأمل في حال الكلم
د ٣٠١ في الأمر بالنظر في سيرة النبي عليه الصلاة والسلام
د ٣٠١ في ذكر طرف من محاسن الدين الإسلامي الخفيف
د ٣٠٣ وبصائر الناس في هذا تنقسم إلى ثلاثة أقسام
د ٣٠٤ في بيان أن الفطرة والعقل يشهدان برب خالق قديم

(تم فهرس الجزء الأول من كتاب المفتاح)

مِفْتَاحُ دَارِ السَّعَادَةِ

ومنشور ولاية العلم والإرادة

تأليف

الإمام أبو عبد الله شمس الدين محمد بن أبي بكر الشيرازي
قيم الجوزية قدس الله روحه الزكية

قال صاحب كشف الظنون (مِفْتَاحُ دَارِ السَّعَادَةِ) للشيخ شمس الدين
محمد بن أبي بكر المعروف بابن قيم الجوزية النمشي المتوفى سنة ٧٥١
كتاب كبير الحجم . فيه فوائد مرسلّة يقتبس من مجموعها معرفة العلم
وقضله ومعرفة إثبات الصانع ومعرفة قدر الشريعة ومعرفة النبوة ومعرفة
الرد على المنجمين ومعرفة الطيرة والقال والجزر ومعرفة أصول نافلة جامعة
ما تكمل به النفوس البشرية إلى غير ذلك من القوائد

المجلد الثاني

يطلب من

مكتبة ومطبعة محمد علي صبيح وأولاده
ميدان الأزهري مصر

دار النشر الحديثة للطباعة
لايس صبيح . تليقون ٥٠٨٥٢

بسم الرحمن الرحيم

فصل

حاجة الناس إلى الشريعة ضرورية فوق حاجتهم إلى كل شيء ولا نسبة لحاجتهم إلى علم الطب إليها ألا ترى أن أكثر العالم يعيشون بغير طبيب ولا يكون الطبيب إلا في بعض المدن الجامعة وأما أهل البدو كلهم وأهل الكفور كلهم وعامة بني آدم فلا يحتاجون إلى طبيب يوم أصبح أبدأنا وأقوى طبيعة من هو متقيد بالطبيب لمل أعمارهم متقاربة وقد فطرقه بني آدم على تناول ما ينفعهم واجتتاب ما يضرهم وجعل لكل قوم عادة وعرفا في استخراج ما يهجم عليهم من الأدوية حتى أن كثيرا من أصول الطب إنما أخذت عن عوائد الناس وعرفهم وتجارهم وأما الشريعة فبناها على تعريف مواقع رضى الله وسخطه في حركات المباد الاختيارية فبناها على الرضى المحض والحاجة إلى التنفس فضلا عن الطعام والشراب لأن غاية ما يقدر في عدم التنفس والطعام والشراب موت البدن وتعطل الروح عنه وأما ما يقدر عند عدم الشريعة ففساد الروح والقلب جملة وهلاك الأبد وشتان بين هذا وهلاك البدن بالموت فليس الناس قط إلى شيء أحوج منهم إلى معرفة ما جاء به الرسول ﷺ والقيام به والدعوة إليه والصبر عليه وجهاد من خرج عنه حتى يرجع إليه وليس العالم صلاح بدون ذلك البتة ولا سبيل إلى الوصول إلى السعادة والفوز الأكبر إلا بالعبور على هذا الجسم .

فصل

الشرائع كلها في أصولها وإن تباينت متفقة مركز حستها في العقول ولو وقعت على غير ما هي عليه لخرجت عن الحكمة والمصلحة والرحمة بل من المحال أن تأتي بخلاف ما أنت به (ولو اتبع الحق أهواءهم لفسدت السموات والأرض ومن فيهن) وكيف يجوز ذو العقل أن ترد شريعة أحكم الحاكمين بغير ما وردت به فاصلا قد وضعت على أكل الوجوه وأحسنها التي تعبد بها الخلق تبارك وتعالى عباد من تضمنتها التعظيم له بأنواع الجوارح من تلقى اللسان وعمل البدن والرجلين والرأس وحواشيه وسائر أجزاء البدن كل يأخذ لظه من الحكمة في هذه العبادة العظيمة المقنن مع أخذ الحواس الباطنة بحفظها منها وقيام القلب بواجب عبوديته فيها فهي مشتملة على الثناء والحمد والتعجيد والتسبيح والتكبير وشهادة الحق والقيام بين يدي الرب مقام العبد الذليل الخاضع المدبر المربوب ثم التذلل له في هذا المقام والتضرع والتقرب إليه بكلامه ثم انحناء الظهر ذلا له وخشوعا واستكانة ثم استراؤه قائما ليستد الخشوع أكل له من الخشوع

الأول وهو السجود من قيام فيضع أشرف شيء فيه وهو وجهه على التراب خشوعاً لربه واستكانة وخضوعاً لظلمته وذلك لمزته قد انكسر له قلبه وذلك له جسمه وخشعت له جوارحه ثم يستوى قاعدة يتضرع له ويتذلل بين يديه ويسأله من فضله ثم يعود إلى حاله من الذل والخشوع والاستكانة فلا يزال هذا دأبه حتى يقضى صلاته فيجلس عند إرادة الانصراف منها مثنياً على ربه مسلماً على نبيه وعلى عباده ثم يصل على رسوله ثم يسأل ربه من خيره وبره وفضله فأى شيء بعد هذه العبادة من الحسن وأى كمال هذا الكمال وأى عبودية أشرف من هذه العبودية فمن جوز عقله أن ترد الشريعة بغيرها من كل وجه في القول والعمل وأنه لا فرق في نفس الأمر بين هذه العبادة وبين غيرها من السخريه والسب والبطل وكشف العورة والبول على الساقين والضحك والصفير وأنواع الجنون وأمثال ذلك فليعر عقله وليسأل الله أن يهبه عقلاً سواه . وأما حسن الزكاة وما تضمنته من مواصلة ذوى الحاجات والمسكنة والحلة من عبادة الله الذين يصحزون عن إقامة نفوسهم ويخاف عليهم التلف إذا غلام الأغنياء وأقسمهم وما فيها من الرحمة والإحسان والبر والطهارة وإيثار أهل الإيثار والاتصاف بصفة الكرم والجود والفضل والخروج من سماء أهل الشح والبخل والدناءة فأمر لا يستريب عاقل في حسنه ومصلحته وأن الأمر به أحكم الحاكمين وليس يجوز في العقل ولا في الفطرة البتة أن ترد شريعة من الحكيم العليم بغير ذلك أبداً . وأما الصوم فتأهيك به من عبادة تكف النفس عن شهواتها وتخرجها عن شبه البهائم إلى شبه الملائكة المقربين فإن النفس إذا خليت ودواعي شهواتها التحقت بعالم البهائم فإذا كفت شهواتها لله ضيقت بجارى الشيطان وصارت قريبة من الله برك عاداتها وشهواتها محبة له وإيثاراً لمرضاته وتقرباً إليه فيدع الصائم أحب الأشياء إليه وأعظمها لصوقاً بنفسه من الطعام والشراب والجماع من أجل ربه فهو عابد ولا تصور حقيقة إلا بترك الشهوة لله فالصائم يندع طعامه وشرابه وشهواته من أجل ربه وهذا معنى كون الصوم له تبارك وتعالى وهذا فسر النبي ﷺ هذه الإضافة في الحديث فقال يقول الله تعالى كل عمل ابن آدم ضائع الحسن بشرة أمثالها قال الله إلا الصوم فإنه لى وأنا أجزي به يدع طعامه وشرابه من أجل حتى أن الصائم ليتصور بصورة من لاجحة له في الدنيا إلا في تحصيل رضى الله وأى حسن يزيد على حسن هذه العبادة التى تكسر الشهوة وتقمع النفس وتحيى القلب وتفرحه وتزهد في الدنيا وشهواتها وترغب فيما عند الله وتذكر الأغنياء بشأن المساكين وأحوالهم وأنهم قد أخذوا بنصيب من عيشهم فتطعم قلوبهم عليهم ويملون ما هم فيه من نعم الله فزدادوا له شكراً وبالجملة فنون الصوم على تقوى الله أمر مشهور فاستعان أحد على تقوى الله وحفظ حدوده

واجتناب محارمه بمثل الصوم فهو شاهد لمن شرعه وأمره بأنه أحكم الحاكمين وأرحم الراحمين وأنه إنما شرعه إحساناً إلى عباده ورحمة بهم ولطفاً بهم لا بخلًا عليهم برزقه ولا مجرد تكليف وتذبيب خال من الحكمة والمصلحة بل هو غاية الحكمة والرحمة والمصلحة فإن شرع هذه العبادات لهم من تمام نعمته عليهم ورحمته بهم . وأما الحج فشق آخر لا يدركه إلا الحنفاء الذين ضربوا في المحبة بسهم وشأنه أجل من أن تحيط به العبارة وهو خاصة هذا الدين الحنيف حتى قيل في قوله تعالى (حفظ الله غير مشركين) أى حجاجاً وجعل الله بيته الحرام قياماً للناس فهو عمود العالم الذى عليه بناؤه فلترك الناس كلهم الحج سنة لحزت السماء على الأرض هكذا قال ترجمان القرآن ابن عباس فالبيت الحرام قيام العالم فلا يزال قياماً ما زال هذا البيت محجوجاً فالحج هو خاصة الحنفية ومعونة الصلاة وسر قول العبد لإلهه إلا الله فإنه مؤسس على التوحيد المحض والمحبة الخاصة وهو استزارة المحبوب لأحبابه ودعوتهم إلى بيته ومحل كرامته ولهذا إذا دخلوا في هذه العبادة فتعارفهم ليك اللهم ليك إجابة بحمد دعوة حبيبه ولهذا كان للتلبية موقع عند الله وكلما أكثر العبد منها كان أحب إلى ربه وأحظى فهو لا يملك نفسه أن يقول ليك ليك حتى يتقطع نفسه . وأما أسرار ما في هذه العبادة من الإحرام واجتناب العوائد وكشف الرأس ويزع الثياب المعتادة والطواف والوقوف برفة ورمى الجمار وسائر شعائر الحج فما شهدت بحسنه العقول السليمة والقطر المستقيمة وعلت بأن الذى شرع هذه لا حكمة فوق حكمته وسنعود إن شاء الله إلى السلام فى ذلك فى موضعه . وأما الجهاد فتأهيك به من عبادة هى ستام العبادات وذروتها وهو الحكم والدليل المفرق بين المحب والمدعى فالمحب قد بذل مهجته وماله لربه وإله متقرباً إليه يبذل أعز ما يحضرته يود لو أن له بكل شجرة نفساً يبذلها فى حبه ومرضاته ويود أن لو قتل فيه ثم أحيى ثم قتل ثم أحيى ثم قتل فهو يفدى بنفسه حبيبه وصيده ورسوله ولسان حاله يقول .

يفدىك بالنفس صب لو يكون له أعز من نفسه شيء فذاك به
فقد سلم نفسه وماله لمشتريها وعلم أنه لا سبيل إلى أخذ السلعة إلا ببذل ثمنها (إن الله اشترى من المؤمنين أنفسهم وأموالهم بأن لهم الجنة يقاتلون فى سبيل الله فيقتلون ويقتلون) وإذا كان من المعلوم المستقر عند الخلق أن علامة المحبة الصحيحة بذل الروح والمال فى مرضات المحبوب فالمحسوب الحق الذى لا تنبغى المحبة إلا له وكل محبة سوى محبة فالمحبة له باطلة أولى بأن يشرع لعباده الجهاد الذى هو غاية ما يتقربون به إلى إلههم وربهم وكانت قرايين من قبلهم من الأمم فى ذبائهم وقرايينهم تقديم أنفسهم للذبح فى الله مولام الحق فأى حسن يزيد على حسن هذه العبادة ولهذا ادخرها الله لأكل الأنبياء وأكل الأمم عقلاً وتوحيداً ومحبة لله .

وأما الضحايا والهدايا قربان إلى الخالق سبحانه تقوم مقام القدية عن النفس المستحقة لتلغ قدية وعوضاً وقرباناً إلى الله وتنبهاً أمام الخفاء وإحياء لسنته أن قدى الله ولده بالقربان لجعل ذلك في ذريته باقياً أبداً وأما الإيمان والتنور فمقود يعقودا العبد على نفسه يؤكد بها ما ألزم به نفسه من الأمور بالله والله فهي تنظيم للخالق ولأسمائه ولحقه وأن تكون المقود به وله وهذا غاية التعظيم فلا يعقد بخير إسمه ولا لتغير القرب إليه بل إن حلف فباسمه تنظيماً وتبجيلاً وتوحيداً وإجلالاً وأن نذرله توحيداً وطاعة ومحبة وعبودية فيكون هو المعبود وحده والمستعان به وحده . وأما المطاعم والشارب والملابس والمناكح فهي داخلة فيما يقيم الأبدان ويحفظها من الفساد والهلاك وفيها يعود ببقاء النوع الإنساني ليم بذلك قوام الأجساد وحفظ النوع فيتحمل الأمانة التي عرضت على السموات والأرض ويقوى على حملها وأدائها ويتمكن من شكر مولى الأنعام ومسديه ورفق هذه الأنواع بين المباح والمحظور والحسن والقبيح والضر والنافع والطيب والخبيث فحرم منها القبيح والخبيث والضر وأباح منها الحسن والطيب والنافع كما سيأتي إن شاء الله وتأمل ذلك في المناكح فإن من المستقر في العقول والنفوس أن قضاء هذا الوطر في الأمهات والبنات والأخوات والعمات والحالات والمجندات مستقيم في كل عقل مستهجن في كل فطرة ومن المحال أن يكون المباح من ذلك مساوياً للمحظور في نفس الأمر ولا فرق بينهما إلا بمجرد التحكم بالمشيئة سبحانه هذا بهتان عظيم وكيف يكون في نفس الأمر مكاح الأم واستفراشها مساوياً لتكاح الأجنبية واستفراشها وإنما فرق بينهما محض الأمر وكذلك من المحال أن يكون الدم والبول والجميع مساوياً للخبز والماء والفاكهة ونحوها وإنما الشارح فرق بينهما فأباح هذا وحرم هذا مع استواء الكل في نفس الأمر وكذلك أخذ المال بالبيع والمبة والوصية والميراث لا يكون مساوياً لأخذه بالقهر والغلبة والنصب والسرقة والجناية حتى يكون إباحة هذا وتحريم هذا راجعاً إلى محض الأمر والتميز بين المتماثلين وكذلك الظلم والكذب والزور والقواش كالزنا والواط وكشف العورة بين الملاء ونحو ذلك كيف يسوغ عقل عاقل أنه لا فرق قط في نفس الأمر بين ذلك وبين العدل والإحسان والعفة والصيانة وستر العورة وإنما الشارح يحكم بإيجاب هذا وتحريم هذا . . وهذا لما لو عرض على العقول السليمة التي لم تدخل ولم يحسبها ميل للثلاث الفاسدة وتنظيم أهلها وحسن الظن بهم لكانت أشد إنكاراً له وشهادة بطلانه من كثير من الضروريات وهل ركب الله في فطرته عاقل قط أن الإحسان والإساءة والصدق والكذب والفجور والعفة والعدل والظلم وقتل النفوس وانجاءها بل السجود لله والهنم سواء في نفس الأمر لا فرق بينهما وإنما

الفرق بينهما الأمر المجرد وأى جحد الضروريات أعظم من هذا وهل هذا إلا بمنزلة من يقول أنه لا فرق بين الرجيع والبول والدم والقيء وبين الخبز والعمم والماء والفاكهة والكل سواء في نفس الأمر وإنما الفرق بالروايات فأى فرق بين مدعى هذا الباطل وبين مدعى ذلك الباطل وهل هذا إلا بهت للعقل والحس والضرورة والشرع والحكمة وإذا كان لا معنى عندم للمعروف إلا ما أمر به فصار معروفاً بالأمر ولا للشكر إلا ما نهى عنه فصار منكراً بنهيه فأى معنى لقوله (يأمرم بالمعروف وينهاهم عن المنكر) وهل حاصل ذلك زائد على أن يقال يأمرم بما يأمرم به وينهاهم عما ينهاهم عنه وهذا كلام ينزه عنه آحاد العقلاء فضلاً عن كلام رتب العالمين وهل دلت الآية إلا على أنه أمرم بالمعروف الذى تعرفه العقول وتقر به حسنة الفطر فأمرم بما هو معروف في نفسه عند كل عقل سليم ونهاهم عما هو منكراً في الطباع والعقول بحيث إذا عرض على العقول السليمة أنكرته أشد الإنكار كما أن ما أمر به إذا عرض على العقل السليم قبله أعظم قبول وشهد بحسنة كما قال بعض الأعراب وقد سئل بمعرفة أنه رسول الله فقال ما أمر بشيء فقال العقل ليت ينهى عنه ولا ينهى عن شيء فقال ليت أمر به فهذا الأعرابي أعرف بأقبحه ودينه ورسوله من هؤلاء وقد أقر عقله وفطرته بحسن ما أمر به وقبح ما نهى عنه حتى كان في حقه من أعلام نبوته وشواهد رسالته ولو كان جهة كونه معروفاً ومنكراً هو الأمر المجرد لم يمكن فيه دليل بل كان يطلب له الدليل من غيره ومن سلك ذلك المسلك الباطل لم يمكنه أن يستدل على صحة نبوته بنفس دعوته ودينه ومعلوم أن نفس الدين الذى جاء به والملة التى دعا إليها من أعظم براهين صدقه وشواهد نبوته ومن لم يثبت لذلك صفات وجودية أوجبته حسن وقبول العقول له ولفضله صفات أوجبته قبحه وقصور العقل عنه فقد سد على نفسه باب الاستدلال بنفس الدعوة وجعلها مستدلاً عليه فقط .

وما يدل على صحة ذلك قوله تعالى (ويحل لهم الطيبات ويحرم عليهم الخبائث) فهذا صريح في أن الحلال كان طيباً قبل حله وأن الخبيث كان خبيثاً قبل تحريمه ولم يستفد طيب هذا وخبيث هذا من نفس الحل والتحريم لوجوب اثنين أحدهما أن هذا علم من أعلام نبوته التى احتج الله بها على أهل الكتاب . فقال (الذين يتبعون الرسول الذى أتاهم النبوة من ربهم وما يحرم عليهم الخبائث ويضع عنهم) فلو كان الطيب والخبيث إنما استفيدا من التحريم والتحليل لم يكن في ذلك دليل فإنه بمنزلة أن يقال يحل لهم ما يحل ويحرم عليهم ما يحرم وهذا أيضاً باطل فإنه لا فائدة فيه وهو الوجه الثانى ثبت أنه أحل ما هو طيب في نفسه قبل الحل فكسأه بأحلاله طيباً آخر فصار منشأ طيبه من الوجهين مما فتأمل هذا الموضع حتى

التأمل بطلك على أسرار الشريعة ويشرفك على محاسنها وكلامها وبهجتها وجلالها وأنه من
المتع في حكمة أحكم الحاكمين أن ترد بخلاف ما وردت به وأن الله تعالى يتزه عن ذلك
كما يتزه عن سائر ما لا يليق به . وما يدل على ذلك قوله تعالى (قل إنما حرم ربي الفواحش
ما ظهر منها وما بطن والإثم والبغى بغير الحق وأن تتركوا بالله ما لم ينزل به سلطانا وأن
تقولوا على الله ما لا تعلمون) وهذا دليل على أنها فواحش في نفسها لا تستحبها العقول
فتعلق التحريم بها لقبحها فإن ترتيب الحكم على الوصف المناسب المشتق يدل على أنه هو العلة
المتنصية له وهذا دليل في جميع هذه الآيات التي ذكرناها فدل على أنه حرما لكونها فواحش
وحرما الخيثة لكونه خبيثا وأمر بالمعروف لكونه معروفا والمنة يجب أن تغاير المعلول
فلو كان كونه فاحشة هو معنى كونه منيا عنه وكونه خبيثا هو معنى كونه حرما كانت العلة عين
المعلول وهذا حال قتائله وكذا تحريم الإثم والبغى دليل على أن هذا وصف ثابت له قبل
التحريم . ومن هذا قوله تعالى (ولا تقربوا الزنا أنه كان فاحشة ومقتا وساء سبيلا) فعلى
النهى في الموضعين يكون المنهى عنه فاحشة ولو كان جهة كونه فاحشة هو النهى لكان تعليلا
لشيء بنفسه ولكن بمنزلة أن يقال لا تقربوا الزنا فإنه يقول لكم لا تقربوه أو فإنه منهى عنه
وهذا حال من وجهين أحدهما أنه يتضمن إخلاء الكلام من الفائدة والثاني أنه تعليل للنهى
بالنهى . ومن ذلك قوله تعالى (ولولا أن تصيبهم مصيبة بما قدمت أيديهم فيقولوا ربنا لولا
أرسلت إلينا رسولا لفتنح آياتك ونكون من المؤمنين) فأخبر تعالى أن ما قدمت أيديهم قبل
البئة سبب لإصابتهم بالمصيبة وأنه سبحانه لو أصابهم بما يستحقون من ذلك لاحتجوا عليه
بأنه لم يرسل إليهم رسولا ولم ينزل عليهم كتابا فقطع هذه الحجة بإرسال الرسول وإنزال
الكتاب لتلا يكون للناس على الله حجة بعد الرسل وهذا صريح في أن أعمالهم قبل البئة كانت
فبيحة بحيث استحقوا أن يصيبوا بها المصيبة ولكنه سبحانه لا يعذب إلا بعد إرسال الرسل
وهذا هو فصل الخطاب . وتحقيق القول في هذا الأصل العظيم أن القبح ثابت للفعل في نفسه
وأنه لا يعذب الله عليه إلا بعد إقامة الحجة بالرسالة وهذه التكة هي التي قامت المعتزلة
والكلابية كلهما فاسطات كل طائفة منهما على الأخرى لعدم جمعها بين هذين الأمرين
فاسطات الكلالية على المعتزلة بإبانتهم العذاب قبل إرسال الرسل وترتيبهم العقاب على مجرد
الفتيح العقلي وأحسنوا في رد ذلك عليهم واستطالت المعتزلة عليهم في إنكارهم الحسن والقبح
العقليين جهة وجعلهم انتفاء العذاب قبل البئة دليلا على انتفاء القبح واستواء الأفعال
في أنفسها وأحسنوا في رد هذا عليهم فكل طائفة استطالت على الأخرى بسبب إنكارها
الصواب وأما من سلك هذا المسلك الذي سلكناه فلا سبيل لواحدة من الطائفتين إلى رد

قوله ولا الظفر عليه أصلاً فإنه موافق لكل طائفة على ما معها من الحق مقرر له بخلاف لما
 في باطلها منكر له وليس مع النفاة قط دليل واحد صحيح على نفي الحسن والقبح العقليين
 وإن الأنفال المتضادة كلها في نفس الأمر سواء لا فرق بينها إلا بالأمر والنهي وكل أدلتهم
 على هذا باطلة كما سنذكرها ونذكر بطلانها إن شاء الله تعالى وليس مع المعتزلة دليل واحد
 صحيح قط يدل على إثبات المذاب على مجرد القبح العقلي قبل بعث الرسل وأدلتهم على ذلك
 كلها باطلة كما سنذكرها ونذكر بطلانها إن شاء الله تعالى وما يدل على ذلك أيضاً أنه سبحانه
 يحتاج على فساد ذهب من عبده غيره بالأدلة العقلية التي قبلها الفطر والعقول ويجعل ما ركبها
 في العقول من حسن عبادة الخالق وحده وقبح عبادة غيره من أعظم الأدلة على ذلك وهذا
 في القرآن أكثر من أن يذكر هنا ولولا أنه مستغرق في العقول والفطر حسن عبادته وشكره
 وقبح عبادة غيره وترك شكره لما احتج عليهم بذلك أصلاً وإنما كانت الحجة في مجرد الأمر
 وطريقة القرآن صريحة في هذا كقوله تعالى (يا أيها الناس اعبدوا ربكم الذي خلقكم
 والذين من قبلكم لعلكم تتقون الذي جعل لكم الأرض فراشاً والسماء بناءً وأنزل من السماء
 ماء فأخرج به من الثمرات رزقاً لكم فلا تجعلوا لله أنداداً وأنتم تعلمون) فذكر سبحانه
 أمرهم بعبادته وذكر اسم الرب مضافاً إليهم لمقتضى عبوديتهم لربهم ومالكهم ثم ذكر
 ضروب أنعامه عليهم بإيجادهم وإيجاد من قبلهم وجعل الأرض فراشاً لهم يمكنهم الاستقرار
 عليها والبناء والسكنى وجعل السماء بناءً وسقفاً فذكر أرض العالم وسقفه ثم ذكر إزال مادة
 أوقاتهم ولباسهم وثمارهم منبهاً هذا على استقرار حسن عبادة من هذا شأنه وتشكره الفطر
 والعقول وقبح الإشراك به وعبادة غيره ومن هذا قوله تعالى حاكياً عن صاحب ياسين
 أنه قال لقومه محتجا عليهم بما تفرقه فطرم وعقولهم (وما لي لأعبد الذي فطرني وإليه
 ترجعون) فتأمل هذا الخطاب كيف تجد تحته أشرف معنى وأجله وهو أن كونه سبحانه
 فاطراً لعباده يقتضي عبادتهم له وأن من كان مفعولاً مخلوقاً فخلق به أن يعبد فاطره وخالفه
 ولا سيما إذا كان مرده إليه قبأه منه ومصيره إليه وهذا يوجب عليه التفريغ لعبادته ثم
 احتج عليهم بما تفرقه عقولهم وفطرم من قبح عبادة غيره وإنما أقيح شيء في العقل وأنكره
 فقال (أأخذ من دونه آله إن يردني الرحمن بغير لا تشعني شفاعتهم شيئاً ولا يفتنونني إلى
 إذا نفي ضلال مبين) أفلا تراه كيف لم يحتاج عليهم بمجرد الأمر بل احتج عليهم بالعقل
 الصحيح ومقتضى الفطرة ومن هذا قوله تعالى (يا أيها الناس ضرب مثل فاستمعوا له الذين الذين
 تدعون من دون الله لن يخلقوا ذباباً ولو اجتمعوا له وأن يسلبهم الله الأبواب شيئاً لا يستنقذوه
 منه ضعف الطالب والمطلوب ما قدروا الله حتى قدره إن الله لقوى عزيز) فضرب لهم

سبحانه مثلا من عقولهم يدلم على قبح عبادتهم انهم وإن هذا أمر مستقر قبحه وهجته في كل عقل وإن لم يرد به الشرع وهل في العقل أنكر وأقبح من عبادة من لو اجتمعوا كلهم لم يخلقوا ذبابا واحدا وإن يسلمهم الذباب شيئا لم يقدروا على الانتصار منه واستفزاز مسلمهم إياه وترك عبادة الخلاق العليم القادر على كل شيء الذي ليس كئله شيء أفلا تراه كيف احتج عليهم بما ركه في العقول من حسن عبادته وحده وقبح عبادة غيره وقال تعالى (ضرب الله مثلا رجلا فيه شركاء متشاكسون ورجلا سليما أرجل هل يستويان مثلا) هذا مثل ضربه الله لمن عبده وحده فلم له ولمن عبد من دونه آلهة فهم شركاء فيه متشاكسون عسرون فهل يستوي في العقول هذا وهذا وقد أكثر تعالى من هذه الأمثال ونوعها مستدلا بها على حسن شكره وعبادته وقبح عبادة غيره ولم يحتج عليهم بنفس الأمر بل بما ركه في عقولهم من الإقرار بذلك وهذا كشر في القرآن فن تبيحه وجده وقال تعالى (وقضى ربك ألا تعبدوا إلا إياه وبالوالدين إحسانا) فذكر توحيده وذكر المناهى التي نهام عنها والأوامر التي أمرهم بها ثم ختم الآية بقوله (كل ذلك كان سيئه عند ربك مكروها) أى مخالفة هذه الأوامر وارتكاب هذه المناهى سيئة مكروهة لله فتأمل قوله سيئة عند ربك مكروها أى أنه سيء في نفس الأمر عند الله حتى لو لم يرد به تكليف لكان سيئه في نفسه عند الله مكروها له وكرامته سبحانه له لما هو عليه من الصفة التي اقتضت أن كرهه ولو كان قبحه إنما هو مجرد النهي لم يكن مكروها لله إذ لا معنى للكرامة عندهم إلا كونه منيا عنه فيعود قوله كل ذلك كان سيئه عند ربك مكروها إلى معنى كل ذلك نهى عنه عند ربك ومعلوم إن هذا غير مراد من الآية وأيضا فإذا وقع ذلك منهم فهو عند النفاة الحسن والقبح محبوب لله مرضى له لأنه إنما وقع بإرادته والإرادة عندهم هي المحبة لا فرق بينهما والقرآن صريح في أن هذا كله قبيح عند الله مكروه مبغوض له وقع أو لم يقع وجعل سبحانه هذا البغض والقبح سببا للنهى عنه ولهذا جملة علة وحكمة للأمر فتأمله والعلة غير المعلول وقال تعالى (لقد أرسلنا رسلنا بالبينات وأنزلنا معهم الكتاب والميزان ليقوم الناس بالقسط) دل ذلك على أن في نفس الأمر قسطا وأن الله سبحانه أنزل كتابه وأنزل الميزان وهو العدل ليقوم الناس بالقسط أنزل الكتاب لأجله والميزان فلم أن في نفس الأمر ما هو قسط وعدل حسن ومخالفته قبيحة وأن الكتاب والميزان نزلا لأجله ومن ينهى الحسن والقبح يقول ليس في نفس الأمر ما هو عدل حسن وإنما صار قسطا وعدلا بالأمر فقط ونحن لا نتكر أن الأمر كسأ حسنا وعدلا إلى حسنه وعدله في نفسه فهو في نفسه قسط حسن وكساء الأمر حسنا آخر يضاعف به كونه عدلا حسنا فصار ذلك ثانيا له من الوجهين حيا . ومن هذا قوله تعالى (واذفلوا غلظة قالوا وجدنا

عليها آباءنا وإله أمرنا بها قل إن الله لا يأمر بالفحشاء أقولون على الله ما لا تعلمون (قوله قل إن الله لا يأمر بالفحشاء دليل على أنها في نفسها غشاء وإن الله لا يأمر بما يكون كذلك وإنه تعالى ويتقدس عنه ولو كان كونه فاحشة إنما علم بالنتهى خاصة كان بمنزلة أن يقال إن الله لا يأمر بما ينهى عنه وهذا كلام يصاب عن أحد العقلاء فكيف بكلام رب العالمين ثم أكد سبحانه هذا الإنكار بقوله (قل أمر ربي بالقسط وأقيموا وجوهكم عند كل مسجد وادعوه مخلصين له الدين) فأخبر أنه تعالى عن الأمر بالفحشاء بل وأمره كلها حسنة في العقول مقبولة في الفطر فإنه أمر بالقسط لا بالجور وإقامة الوجوه له عند مساجده لغيره وبدعونه وحسنة مخلصين له الدين لا بالترك فهذا هو الذي يأمر به تعالى لا بالفحشاء أفلا تراه كيف يجبر بحسن ما يأمر به ويحسنه ويذره نفسه عن الأمر بضده وأنه لا يليق به تعالى (ومن أحسن ديناً ممن أسلم وجهه لله وهو محسن واتبع ملة إبراهيم حنيفاً واتخذ الله إبراهيم خليلاً) فاحتج سبحانه على حسن دين الإسلام وأنه لا شيء أحسن منه بأنه يتضمن إسلام الوجه لله وهو إخلاص القصد والتوجه والعمل له سبحانه والمبدع مع ذلك محسن أت بكل حسن لا متركب لفتيح الذي يكرمه الله بل هو غطس لربه محسن في عبادته بما يحبه ورضاه وهو مع ذلك متبع لملة إبراهيم في محبة الله وحده وإخلاص الدين له وبذل النفس والمال في مرضاته ومحبة وهذا احتجاج منه على أن دين الإسلام أحسن الأديان بما تضمنته مما تستحسنه العقول وتشهد به الفطر وأنه قد بلغ الغاية القصوى في درجات الحسن والكمال وهذا استدلال بغير الأمر المجرد بل هو دليل على أن ما كان كذلك تحقيق بأن يأمر به عبادته ولا يرضى منهم سواء ومثل هذا قوله تعالى (ومن أحسن قولاً ممن دعا إلى الله وعمل صالحاً وقال إنني من المسلمين) فهذا احتجاج بماركب في العقول والفطر لأنه لا قول للعبد أحسن من هذا القول وقال تعالى (فظلم من الذين هادوا حرمنا عليهم طيبات أحلت لهم) فأى شيء أصرح من هذا حيث أخبر سبحانه أنه حرمه عليهم مع كونه طيباً في نفسه فلو أن طيباً أمر ثابت له بدون الأمر لم يكن ليجمع الطيب والتحريم وقد أخبر تعالى أنه حرم عليهم طيبات كانت حلالاً عقوبة لهم فهذا تحريم عقوبة بخلاف التحريم على هذه الأمة فإنه تحريم صيانة وحماية ولا فرق عند التفاهة بين الأمرين بل الكل سواء فإنه سبحانه أمر عبادته بما أمرهم به رحمة منه وإحساناً وإنعاماً عليهم لأن صلاحهم في معاشهم وأبدانهم وأحوالهم وفي معادهم وإنعاماً إنما هو بفعل ما أمروا به وهو في ذلك بمنزلة النماء الذي لا توام البنون إلا به بل أعظم وليس مجرد تكليف وابتلاء كما يظنه كثير من الناس ونهاهم عما نهى الله عنه صيانة وخبرة لهم إذ لا بقاء لصحتهم ولا حفظ لما إلا بهذه الحمية فلم يأمرهم حاجة منه إليهم وهو التقي الحميد ولا حرم عليهم

ما حرم بخلافه عليهم وهو الجواد الكريم بل أمره ونهيه عين حظيم وسعادتهم العاجلة والآجلة ومصدر أمره ونهيه رحمة الواسعة وبره وجوده وإحسانه وإنعامه فلا يسأل عما يفضل لئكال حكمة وعلمه ووقوع أفعاله على وفق المصلحة والرحمة والحكمة وقال تعالى (أم لم يرغوا رسولهم فهم له منكرون أم يقولون به جنة بل جلدنهم بالحق وأكثروا بالحق كاذبون ولو اتبع الحق أهواءهم لفسدت السموات والأرض ومن فيهن بل آتيناهم بذكرهم فهم عن ذكرهم معرضون) فأخبر سبحانه أن الحق لو اتبع أهواء العباد لجاء شرع الله ودينه بأهوائهم لفسدت السموات والأرض ومن فيهن ومعلوم أن عند النفاة يجوز أن يرد شرع الله ودينه بأهواء العباد وأنه لا فرق في نفس الأمر بين ما ورد به وبين ما تقتضيه أهواؤهم إلا مجرد الأمر وأنه لو ورد بأهوائهم جاز وكان تبدأ ديناً وهذه مخالفة صريحة للقرآن وأنه من المحال أن يتبع الحق أهوائهم وإن أهواءهم مشتملة على قبح عظيم لو ورد الشرع به لفسد العالم أعلاه وأسفله وما بين ذلك ومعلوم أن هذا الفساد إنما يكون لقبح خلاف ما شرعه الله وأمر به ومناقضته لصالح العالم عليه وسفليه وإن خراب العالم وفساده لازم لحصوله ولشرعه وإن كمال حكمة الله وكمال علمه ورحمته وربوبيته يأتي ذلك ويمنع منه ومن يقول انجيس في نفس الأمر سواء يجوز ورود التمجيد بكل شيء سواء كان من مقتضى أهوائهم أو خلافاً . ومثل هذا قوله تعالى (لو كان فيهما آلهة إلا الله لفسدتا فسبحان الله رب العرش) أي لو كان في السموات والأرض آلهة تبتد غير الله لفسدتا وبطلنا ولم يقل أرباب بل قال آلهة والإله هو المعبود المألوه وهذا يدل على أنه من المتع المستحيل عقلاً أن يشرع الله عبادة غيره أبداً وأنه لو كان معه معبود سواه لفسدت السموات والأرض فقيح عبادة غيره قد استقر في القطر والمقول وإن لم يرد النبي عنه شرع بل العقل يدل على أنه أقيح الفقيح على الإطلاق وأنه من المحال أن يشرع الله قط فصالح العالم في أن يكون الله وحده هو المعبود وفساده وهلاكه في أن يعبد معه غيره ومحال أن يشرع لعباده ما فيه فساد العالم وهلاكه بل هو المنزه عن ذلك

فصل

وقد أنكر تعالى على من نسب إلى حكمة التسوية بين المختلفين كالتسوية بين الأبرار والفساد فقال تعالى (أم نجعل الذين آمنوا وعملوا الصالحات كالمفسدين في الأرض أم نجعل المتقين كالفجار) وقال تعالى (أم حسب الذين اجترأوا السيئات أن نجعلهم كالذين آمنوا وعملوا الصالحات سواء محياهم ومماتهم ساء ما يحكمون) قل على أن هذا حكم سي . فيج يزه الله عنه ولم ينكره سبحانه من جهة أنه أخبر بأنه لا يكون وإنما أنكره من جهة قبحه في نفسه وأنه حكم

سبي يتألى ويتزده عنه لمنافاته لحكته وغناه وكأله ووقوع أنفاله كلها على السداد والصواب والحكمة فلا يليق به أن يجعل البر كالماجر ولا المحسن كالسبي. ولا المؤمن كالفسد في الأرض فدل على أن هذا قبيح في نفسه تعالى الله عن فله. ومن هذا أيضا ابتكاره سبحانه على من جوز أن يترك عباده سدى فلا يأمرهم ولا ينههم ولا يعاقبهم وإن هذا الحسبان باطل والله متعال عنه لمنافاته لحكته وكأله كما قال تعالى (أيحسب الإنسان أن يترك سدى) قال الشافعي رضي الله عنه أي مهمل لا يؤمر ولا ينهى وقال غيره لا يثاب ولا يعاقب والقولان واحد لأن الثواب والعقاب غاية الأمر والنهى فهو سبحانه خلقهم للأمر والنهى في الدنيا والثواب والعقاب في الآخرة فأنكر سبحانه على من زعم أنه يترك سدى ابتكار من جعل في العقل استقياح ذلك واستهجانته وأنه لا يليق أن ينسب ذلك إلى أحكم الحاكمين. ومثله وقوله تعالى (أحسبتم أنما خلقتكم عبثاً وأنكم إليا لا ترجعون فتعالى الله الملك الحق لا إله إلا هو رب العرش الكريم) فزه نفسه سبحانه وباعدها عن هذا الحسبان وأنه يتعالى عنه ولا يليق به لقبه ومنافاته لحكته وملكوته وإنيته أفلا ترى كيف ظهر في العقل الشهادة بدينه وشرعه وبثوابه وعقابه وهذا يدل على إثبات المعاد بالعقل كما يدل على إثباته بالسمع وكذلك دينه وأمره وما يثبت به رسله هو ثابت في العقول جملة ثم علم بالوحى فقد تطابقت شهادة العقل والوحى على توحيد شرعه والتصديق بوعده ووعيده وأنه سبحانه دعا عباده على السنة رسله إلى ما وضع في العقول حسنه والتصديق به جملة فجاء الوحى مفصلاً مبيئاً ومقرراً ومذكراً لما هو مركز في الفطر والعقول ولهذا سأل هرقل أباسفيان في جملة ما سأله من أدلة النبوة وشواهدهما عما يأمر به النبي صلى الله عليه وسلم فقال يم يأمركم قال يأمرنا بالصلاة والصدق والعفاف الجميل ما يأمر به من أدلة نبوته فإن أكذب الخلق وأجرهم من أدعي النبوة وهو كاذب فيها على الله وهذا حال أن يأمر إلا بما يليق بكذبه وجوره وإفراطه فدعوته تليق به وأما الصادق البار الذي هو أصدق الخلق وأبرهم فدعوته لا تكون إلا أكل دعوة وأشرها وأجلها وأعظمها فإن العقول والفطر تشهد بحسنتها وصدق القائم بها فلو كانت الأفعال كلها سواء في نفس الأمر لم يكن هناك فرقان بين ما يجوز أن يدعو إليه الرسول وما لا يجوز أن يدعو إليه إذ العرف وحده إنما يعلم بنفس الدعوة والأمر والنهى وكذلك مسئة التجاشئ لجعفر وأصحابه مما يدعو إليه الرسول فدل على أنه من المستقر في العقول والفطر إقسام الأفعال إلى قبيح وحسن في نفسه وأن الرسل تدعو إلى حسناتها وتنهى عن قبيحها وأن ذلك من آيات صدقهم وبراهين رسالتهم وهو أولى وأعظم عند أولى الألباب والحقى من مجرد خوارق

المعادات وإن كان انتفاع ضعفاء العقول بالحواري في الإيمان أعظم من انتفاعهم بنفس الدعوة وما جاء به من الإيمان فطرق الهداية متنوعة راحة من الله بعباده ولطفاً بهم لسموات عقولهم وأذهانهم وبصائرهم ففهم من يهتدى بنفس ما جاء به وما دعا إليه من غير أن يطلب منه برهاناً خارجاً عن ذلك كمال الحكيم من الصحابة كالصديق رضي الله عنه ومنهم من يهتدى بمعرفته بحاله صلى الله عليه وسلم وما فطر عليه من كمال الأخلاق والأوصاف والأفعال وأن عادة الله أن لا يخزي من قامت به تلك الأوصاف والأفعال لعله بأفقه ومعرفته به وإنه لا يخزي من كان بهذه المثابة كما قالت أم المؤمنين خديجة رضي الله عنها له صلى الله عليه وسلم لبشر فوالله لن يخزيك الله أبداً إنك لتصل الرحم وتنطق الحديث وتحمل الكل وتقرى الضعيف وتعين على نوائب الحق فاستدلت بمعرفتها بأفقه وحكمته ورحمته على أن من كان كذلك فإن الله لا يخزيه ولا يقضه بل هو جدير بكرامة الله واصطفائه ومحبة وتوحيته وهذه المقامات في الإيمان عجز عنها أكثر الخلق فاحتاجوا إلى الآيات والحواري والآيات المشهودة بالحس قآمن كثير منهم عليها وأضعف الناس إيماناً من كان إيمانه صادراً من المظهر ورؤية غلبت صلى الله عليه وسلم للناس فاستلوا بذلك المظهر والنسبة والنصرة على محبة الرسالة فأين بصائر هؤلاء من بصائر من آمن به وأهل الأرض قد نسبوا له العداوة وقد ناله من قومه ضروب الأذى وأصحابه في غاية قلة العدد والخافة من الناس ومع هذا قلبه يمتلئ بالإيمان واتق بأنه سيظهر على الأمم وأن دينه سيمحو كل دين وأضعف من هؤلاء إيماناً من إيمانه إيمان العادة والمربا والمنشأ فإنه نشأ بين أبوين مسلمين وأقارب وجيران وأصحاب كذلك فنشأ كواحد منهم ليس عنده من الرسول والكتاب إلا اسمهما ولا من الدين إلا ما رأى عليه أقاربه وأصحابه فهذا دين العوائد وهو أضعف شيء وصاحبه بحسب من يقرن به فلو قبض له من يخرج عنه لم يكن عليه كلفة في الانتقال عنه والمقصود أن خواص الأمة ولبابها لما شهدت عقولهم حسن هذا الدين وجلاله وكأله وشهدت قبح ما خالفه وقصه ورداءته خالط الإيمان به ومحبة بشاشة قلوبهم فلو خير بين أن يلقى في النار وبين أن يختار دينها غيره لاختار أن يقذف في النار وقطع أعضائه ولا يختار ديناً غيره وهذا الضرب من الناس هم الذين استقرت أقدامهم في الإيمان وهم أبعد الناس عن الارتداد عنهم أثبت عليه إلى يوم لقاء الله ولهذا قال هرقل لأبي سفيان أريد أحد منهم عن دينه سنطة له قال لا قال فكذلك الإيمان إذ خالطت بشاشته القلوب لا يستخطه أحد والمقصود أن الداخلين في الإسلام المستدلين على أنه من عند الله لحسنه وكأله وأنه دين الله الذي لا يجوز أن يكون من عند غيره هم خواص الخلق والنفاة سدوا على أنفسهم هذا الطريق فلا يمكنهم سلوكه .

فصل

وتحقيق هذا المقام بالكلام في مقامين أحدهما في الأعمال خصوصاً ومراتبها في الحسن والقبح والثاني في الموجودات عموماً ومراتبها في الخير والشر أما المقام الأول فالأعمال إما أن تقتتل على مصلحة خالصة أو راجحة ولما أن تقتتل على مفسدة خالصة أو راجحة ولما أن تستوى مصلحتها ومفسدتها فهذه أقسام خمسة منها أربعة تأتي بها الشرائع فتأتي بمصلحة خالصة أو راجحة أمره به مقتضية له وما مفسدة خالصة أو راجحة فحكما فيه انتهى عنه وطلب إعدامه فتأتي بتحصيل المصلحة الخالصة والراجحة أو تكييلها بحسب الإمكان وتطيل المفسدة الخالصة أو الراجحة أو تقييلها بحسب الإمكان فدار الشرائع والديانات على هذه الأقسام الأربعة . وتنازع الناس هنا في مستلئين . المسئلة الأولى في وجود المصلحة الخالصة والمفسدة الخالصة فتنهم من منعه وقال لا وجود له قال لأن المصلحة هي النعم واللذة وما يقضي إليه والمفسدة هي العذاب والألم وما يقضي اليه قالوا والمأمور به لا بد أن يقترن به ما يحتاج منه إلى الصبر على نوع من الألم وإن كان فيه لذة سرور وفرح فلا بد من وقوع أذى لكن لما كان هذا مغموراً بالمصلحة لم يلتفت اليه ولم تعطل المصلحة لأجله فترك الخير الكثير الغالب لأجل الشر القليل المطلوب شر كثير قالوا وكذلك الشر المنهى عنه إنما يفعله الإنسان لأن له فيه غرضاً ووطراً ما وهذه مصلحة عاجلة له فإذا نهى عنه وتركه قامت عليه مصلحته ولذته العاجلة وإن كانت مفسدته أعظم من مصلحته بل مصلحته مغمورة جداً في جنب مفسدته كما قال تعالى في الخمر والميسر (قل فهما اثم كبير ومنافع للناس وأثمهما أكبر من نفعهما) فالربا والظلم والفواحش والسحر وشرب الخمر وإن كانت شروراً ومفاسد فيها منفعة ولذة لفاعلها ولذلك يؤثرها ويختارها والافق تجردت مفسدتها من كل وجه لما آثرها العاقل ولا فعلها أصلاً ولما كانت خاصة العقل النظر إلى العواقب والنايات كان أعقل الناس أنكرهم لما ترجحت مفسدته في العاقبة وإن كانت فيه لذة ما ومنفعة يسيرة بالنسبة إلى مضرتهم . ونازعهم آخرون وقالوا القسمه تقتضي إمكان هذين القسمين والوجود يدل على وقوعهما فإن معرفة الله ومحبة والإيمان به خير محض من كل وجه لا مفسدة فيه بوجه ما . قالوا ومعلوم أن الجنة خير محض لا شر فيها أصلاً وأن النار شر محض لا خير فيها أصلاً وإذا كان هذان القسمان موجودان في الآخرة فما الخلل بوجودهما في الدنيا . قالوا وأيضاً فأنخلوقات كلها منها ما هو خير محض لا شر فيه أصلاً كالأنبياء والملائكة . ومنها ما هو شر محض لا خير فيه أصلاً كالبليس والشياطين . ومنها ما هو خير وشر وأحدهما غالب على الآخر فن الناس من يطلب خيره على شره ومنهم من

ينظرب شره على خيره فهكذا الأعمال منها ما هو خالص المصلحة وراجحها وغالب
المفسدة وراجحها هذا في الأعمال كما أن ذلك في المال . قالوا وقد قال تعالى في السحرة
(ويتلّون ما يعزّمون ولا ينفعهم) فهذا دليل على أنه مضرة خالصة لا منفعة فيه إما لأن بعض
أنواعه مضرة خالصة لا منفعة فيها بوجه فكل السحر يحصل غرض الساحر بل يعلم ما
باب منه حتى يحصل غرضه يباب والباقي مضرة خالصة وقس على هذا فهذا من القسم الخالص
المفسدة وإما لأن المنفعة الحاصلة للساحر لما كانت مغمورة مستهلكة في جنب المفسدة العظيمة
فيه جعلت كلاً منفعة فيكون من القسم الراجح المفسدة . وعلى القولين فكل مأمور به فهو
راجح المصلحة على تركه وإن كان مكروهاً للنفوس قال تعالى (كتب عليكم القتال وهو كره لكم
وعسى أن تكرهوا شيئاً وهو خير لكم وعسى أن تحبوا شيئاً وهو شر لكم والله يعلم وأنتم لا تعلمون)
فبين أن الجهاد الذي أمروا به وإن كان مكروهاً للنفوس شاقاً عليها فصلحت راجحة وهو خير
لهم وأحد عاقبة وأعظم فائدة من التقاعد عنه وإثبات البقاء والراحة فالشر الذي فيه مغمور
بالنسيبة إلى ما تضمنه من الخير وهكذا كل منهي عنه فهو راجح المفسدة وإن كان محبواً
للنفوس موافقاً لهوى فطرته ومفسدة أعظم بما فيه من المنفعة وتلك المنفعة واللذة مغمورة
مستهلكة في جنب مضرة كما قال تعالى (وإني أعظمكم بها) وقال (وعسى أن تحبوا
شيئاً وهو شر لكم) . وفصل الخطاب في المسئلة إذا أريد بالمصلحة الخالصة أنها في نفسها
خالصة من المفسدة لا يشوبها مفسدة فلا ريب في وجودها وإن أريد بها المصلحة التي لا يشوبها
مشقة ولا أذى في طريقها والوسيلة إليها ولا في ذاتها فليست بموجودة بهذا الاعتبار إذ المصالح
والخيرات واللذات والكالات كلها لا تنال إلا بحظ من المشقة ولا يبرأ إليها إلا على جسر من التعب
وقد أجمع عقلاء كل أمة على أن التعم لا يدرك بالتعم وأن أثر الراحة قائمته الراحة وإن بحسب
ركوب الأحوال واحتتال المشاق تكون الفرح واللذة فلا فرح لمن لا مفر له ولا لذة لمن لا صبر له ولا نعيم
لمن لا شقاء له ولا راحة لمن لا تعب له بل إذا تعب العبد قليلاً استراح طويلاً وإذا تحمل
مشقة الصبر ساعة قاده حياة الأبد وكل ما فيه أهل التعم المقيم فهو صبر ساعة والله المستعان
ولا قوة إلا بالله وكلما كانت النفوس أشرف والهمة أعلو كان تعب البدن أوفر وحظه من
الراحة أقل كما قال المتن :

وإذا كانت النفوس كباراً تعبت في مرادها الأجسام

وقال ابن الرومي :

قلب يظلل على أفكاره تمنى الأمور ونفس لموها التعب
وقال مسلم في صحيحه قال يحيى بن أبي كثير لا ينال المسلم براحة البدن ولا ريب

عند كل عاقل أن كان الراحة بحسب الثعب وكال النعم بحسب تحمل الشاق في طريقه وإنما تخلص الراحة واللذة والنعم في دار السلام فاما في هذه الدار فكلها ولما . وبهذا التفصيل يزول النزاع في المسئلة وتعود مسئلة وثاق .

فصل

وأما المسئلة الثانية وهي ما تساوت مصلحته ومفسدته فقد اختلف في وجوده وحكمه فأثبت وجوده قوم وبقاه آخرون . والجواب أن هذا القسم لا وجود له . إن حصره التقسيم بل التفصيل إما أن يكون حصوله أولى بالفاعل وهو راجع المصلحة وإما أن يكون عديمه أولى به وهو راجع المفسدة وأما فعل يكون حصوله أولى لمصلحته وعديمه أولى به لمفسدته وكلاهما متساويان فهذا عالم يقم دليل على ثبوته بل الدليل يقتضى نفيه فإن المصلحة والمفسدة والمنفعة والمضرة واللذة والألم إذا تقابلا فلا بد أن يقلب أحدهما الآخر فيصير الحكم لغالب وأما أن يتدافعا ويتصادما بحيث لا يقلب أحدهما الآخر فغير واقع فإنه إما أن يقال يوجد الأثران معاً وهو محال لتصادمهما في المحل الواحد وإما أن يقال يتمتع بوجود كل من الأثرين وهو يتمتع لأنه ترجيح لأحد المجازين من غير مرجع وهذا المحال إنما نشأ من فرض تدافع المؤثرين وتصادمهما فهو محال فلا بد أن يقهر أحدهما صاحبه فيكون الحكم له . فإن قيل ما المانع من أن يتمتع وجود الأثرين قولكم أنه محال لوجود مقتضيه إن أردتم به المقتضى السالم عن المعارض فغير موجود وإن أردتم المقتضى المقارن لوجود المعارض فتختلف أثره عنه غير يتمتع والمعارض قائم هنا في كل منهما فلا يتمتع تخلف الأثرين فالجواب أن المعارض إذا كان قد سلب تأثير المقتضى في موجه مع قوة وشدة اقتضائه لأثره ومع هذا فقد قوى على سلبه قوة التأثير والاقتضاء فلان يقوى على سلبه قوة منته لتأثيره هو في مقتضاه وموجه بطريق الأولى ووجه الأولوية أن اقتضاء لأثره أشد من منته تأثيره فإذا قوى على سلبه الأقوى فسلبه للأضعف أولى وأحرى فإن قيل هذا يقتضى بكل مانع يمنع تأثير الملة في مملوها وهو باطل قطعا . قيل لا يقتضى بما ذكرتم والنقض مندفع فإن الملة والمائع هنا لم يتدافعا ويتصادما ولكن المائع أضعف الملة فبطل تأثيرها فهو عاقل لما عن الاقتضاء وأما في مسئلتنا فالعلائق متصادمتان متعارضتان كل منهما تقتضى أثرها فلو بطل أثرهما لكانت كل واحدة مؤثرة غير مؤثرة غالبية مغلوطة مائة ممنوعة وهذا يتمتع وهو دليل يشبه دليل التمايز وسر الفرق أن الملة الواحدة إذا قارنها مانع منع تأثيرها لم تبق مقتضية له بل المائع عاقلها عن اقتضاها وهذا غير يتمتع وأما العلائق المتمايزتان اللتان كل منهما مائة للأخرى من تأثيرها فإن تمايزهما وتقابلهما يقتضى إبطال كل واحدة منهما للأخرى وتأثيرها

فيها وعدم تأثيرها مما هو جمع بين التقيضين لأنها إذا بطلت لم تكن مؤثرة وإذا لم تكن مؤثرة لم تبطل غيرها فتكون كل منهما مؤثرة غير مؤثرة باطلة غير باطلة وهذا حال ثبتت أنهما لا بد أن تؤثر إحداهما في الأخرى بقوتها فيكون الحكم لها . فإن قيل فاقولون فيمن توسط أرضا مضمومة ثم بداله في التوبة فإن أمرتوه بالبت فهو محال وإن أمرتوه بقطعها والخروج من الجانب الآخر فقد أمرتوه بالحركة والتصرف في ملك الغير وكذلك إن أمرتوه بالرجوع فهو حركة منه وتصرف في أرض النصب فهذا قد تمارضت فيه المصلحة والمفسدة فالحكم في هذه الصورة وكذلك من توسط بين فتنة بين الجراح منتظرين للموت وليس له انتقال إلا على أحدهم فإن أقام على من هو فرقه قتله وإن انتقل إلى غيره قتله فقد تمارضت هنا مصلحة التقلع ومفسدتها على السواء وكذلك من طلع عليه الفجر وهو بجامع فإن أقام أفسد صومه وإن نزع فالنزع من الجامع والجامع مركب من الحركتين فهاتان أيضاً قد تضادت الملتان وكذلك أيضاً إذا ترس الكفار بأسرى من المسلمين هم بعدد المقاتلة ودار الأمر بين قتل الترس وبين السكف عنه وقاتل الكفار المقاتلة المسلمين فهاتان أيضاً قد تقابلت المصلحة والمفسدة على السواء وكذلك أيضاً إذا ألقى مركبهم نار وعابثوا الملاك بها فإن أقاموا احترقوا وإن لجأوا إلى الماء هلكوا بالفرق وكذلك الرجل إذا ضاع عليه الوقت ليلة عرة ولم يبق منه إلا ما يسع قدر صلاة العشاء فإن اشتغل بها فاته الوقوف وإن اشتغل بالذهاب إلى عرة فاته الصلاة فهاتان قد تمارضت المصلحتان والمفسدتان على السواء وكذلك الرجل إذا استيقظ قبل طلوع الشمس وهو جنب ولم يبق من الوقت إلا ما يسع قدر الغسل أو الصلاة بالتييم فإن اغتسل فاته مصلحة الصلاة في الوقت وإن صلى بالتييم فاته مصلحة الطهارة فقد تقابلت المصلحة والمفسدة وكذلك إذا اغتلم البحر بحيث يعلم ركبانه السفينة أنهم لا يخلصون إلا بتفريق شطر الركبان لتخف بهم السفينة فإن ألقوا شطرهم كان فيه مفسدة وإن تركوهم كان فيه مفسدة فقد تقابلت المفسدتان والمصلحتان على السواء وكذلك لو أكره رجل على إفساد درهم من درهين متساويين أو إتلاف حيوان من حيوانين متساويين أو شرب قدح من قدحين متساويين أو وجد كافرين قوين في حال المبارزة لا يمكنه إلا قتل أحدهما أو قتل المسلمين عدوان متكافئان من كل وجه في القرب والبعد والمدد والمداوة فاته في هذه الصور كلها تساوت المصالح والمفاسد ولا يمكنكم ترجيح أحد من المصلحتين ولا أحد من المفسدتين ومعلوم أن هذه حوادث لا تغلو من حكمه فيها وأما ما ذكرتم من امتناع تقابل المصلحة والمفسدة على السواء فكيف عليكم إنكاره وأنتم تقولون بالموازاة وإن من الناس من تستوى حسنة وسيئة فيبقى في الأعراف بين الجنة والنار لتقابل مقتضى الثواب والعقاب في حقه فإن حسنة

قصرت به عن دخول النار وسيئاته قصرت به عن دخول الجنة وهذا ثابت عن الصحابة حذيفة
ابن اليان وابن مسعود وغيرهما . فالجواب من وجهين يحمل ومفصل . أما المحمل فليس في شيء .
عما ذكرتم دليل على محل النزاع فان مورد النزاع أن تتقابل المصلحة والمفسدة وتساويان فتدافعا
ويبطل أثرهما وليس في هذه الصور شيء . كذلك وهذا يتبين بالجواب التفصيل عنها صورة
صورة فأما من توسط أرضاً منصوبة فإنه ما مور من حين دخل فيها بالخروج منها فحكم الخارج
في حقه المبادرة الى الخروج وإن استلزم ذلك حركة في الأرض المنصوبة فإنها حركة تتضمن
ترك النصب فهي من باب ما لا خلاص عن الحرام الا به وإن قيل انها واجبة فوجوب عقل
لزوم لا شرعي مقصود ففسدة هذه الحركة مغمورة في مصلحة تفرغ الأرض والخروج عن
النصب وإذا قدر تساوى الجواب بالنسبة إليه فالواجب القدر المشترك وهو الخروج من
أحدها وعلى كل تقدير ففسدة هذه الحركة مغمورة جداً في مصلحة ترك النصب فليس مما نحن
فيه بسبيل . وأما مسألة من توسط بين قتلى لا سبيل له إلى المقام أو النقلة إلا بقتل أحدهم
فهذا ليس مكلفاً في هذه الحال بل هو في حكم الملجأ والملجأ ليس مكلفاً اتفاقاً فإنه لا قصد
له ولا فعل وهذا ملجأ من حيث أنه لا سبيل له إلى ترك النقلة عن واحد الا إلى الآخر فهو
ملجأ إلى لبثه فوق واحد ولا بد ومثل هذا لا يوصف قطه بإباحة ولا تحريم ولا حكم من
أحكام التكليف لأن أحكام التكليف مشوطة بالاختيار فلا تعلق بمن لا اختيار له فلو كان بعضهم
مسلباً وبعضهم كافراً مع اشتراكهم في العصمة فقد قيل يلزمه الانتقال إلى الكافر أو المقام
عليه لأن قتله أخف مفسدة من قتل المسلم ولهذا يجوز قتل من لا يقتله في المعركة إذا تترس بهم
الكفار فيرميهم ويقصد الكفار . وأما من طلع عليه الفجر وهو مجامع فالواجب عليه النزاع
عينا ويحرم عليه استدامة الجماع واللبث وإنما اختلف في وجوب القضاء والكفارة عليه
على ثلاثة أقوال في منذهب أحد وغيره . أحدها عليه القضاء والكفارة وهذا اختيار القاضي
أبي يعلى . والثاني لا شيء عليه وهذا اختيار شيخنا وهو الصحيح . والثالث عليه القضاء دون
الكفارة وعلى الأقوال كلها فالحكم في حقه وجوب النزاع والمفسدة التي في حركة النزاع مفسدة
مغمورة في مصلحة إقلاعه ونزعه فليست المسئلة من موارد النزاع وأما إذا تترس الكفار
بأسرى من المسلمين بعدد المقاتلة فإنه لا يجوز رميهم إلا أن يخشى على جيش المسلمين وتكون
مصلحة حفظ الجيش أعظم من مصلحة حفظ الأسارى فيحتسب يكون رمى الأسارى ويكون
من باب دفع أعظم المفسدتين باحتمال أدناهما فلو انعكس الأمر وكانت مصلحة الأسرى أعظم
من رميهم لم يجوز رميهم . فهذا الباب مبني على دفع أعظم المفسدتين بأدناهما وتحصيل أعظم
المصلحتين بتفويت أدناهما فان فرض الشك وتساوى الأمران لم يجوز رمى الأسرى لأنه

على يقين من قتلهم وعلى ظن وتخمين من قتل أصحابه وهلاكهم ولو قدر أنهم تيقنوا ذلك ولم يكن في قتلهم استباحة يرضى الإسلام وغلبة العدو على الديار لم يجوز أن يبقوا نفوسهم بنفوس الأسرى كما لا يجوز للمكره على قتل المصوم أن يقتله ويقتل نفسه بل الواجب عليه أن يستسلم للقتل ولا يجعل النفوس المحصومة وقاية لنفسه . وأما إذا ألقى في مركبهم نار فأنهم يفعلون ما يرون السلامة فيه وإن شكوا هل السلامة في مقامهم أو في وقوعهم في الماء أو تيقنوا الهلاك في الصورتين أو غلب على ظنهم غلبة متساوية لا يرجح أحد طرفيها في الصور الثلاث قولان لأهل العلم وهما روايتان منصوحتان عن أحد إحداهما أنهم يخبرون بين الأمرين لأنهما موتان قد عرضتا لهم فلم أن يختاروا أسيرهما عليهم إذ لا بد من أحدهما وكلاهما بالنسبة إليهم سواء فيخبرون بينهما والقول الثاني أن يلزمهم المقام ولا يمتنون على أنفسهم لئلا يكون موتهم بسبب من جهتهم ولينمحص موتهم شهادة بأيدي عدوهم وأما الذي ضاق عليه وقت الوقوف بركة والصلاة فإن الواجب في حقه تقوى الله بحسب الإمكان وقد اختلف في تعيين ذلك الواجب على ثلاثة أقوال في منذهب أحد وغيره أحدهما أن الواجب في حقه معينا إيقاع الصلاة في وقتها فإنها قد نضيت والحج لم يضيق وقته فإنه إذا فعله في العام القابل لم يكن قد أخرجه عن وقته بخلاف الصلاة والقول الثاني أنه يقدم الحج ويقضى الصلاة بعد الوقت لأن مشقة فواته وتكلفه انشاء سفر آخر أو إقامة في مكة إلى قابل ضرر عظيم تأباه الحنفية السمحة فيشتتل بأدراكه ويقضى الصلاة والثالث يقضى الصلاة وهو سائر إلى عرفة فيكون في طريقه مصليا كما يصلي الحارث من سيل أو سبع أو عدو اغافا أو الطالاب لعدو يخشى فواته على أصح القولين وهذا أقيس الأقوال وأقربها إلى قواعد الشرع ومقاصده فإن الشريعة مبناها على تحصيل المصالح بحسب الإمكان وأن لا يفوت منها شيء . فإن أمكن تحصيلها كلها حصلت وإن تراجعت ولم يمكن تحصيل بعضها إلا بتفويت البعض قدم أكلها وأهمها وأشدها طلبا للشارع . وقد قال عبادة بن أبي أنيس بعثني رسول الله ﷺ إلى خالد بن سفيان الرزني وكان نحو عرته وعرفاته فقال اذهب فاقتله فرائبه وحضرت صلاة العصر فقلت إني أخاف أن يكون بيني وبينه ما إن أؤخر الصلاة فاطلقت أمشي وأنا أصلي أو مرى إيماء نحوه فلما دنوت منه قال لي ما أنت قلت رجلا من العرب بلغني أنك تجمع لهذا الرجل جثثك في ذلك قال إني لفي ذلك قال فشيت معه ساعة حتى إذا أمكنتي علوته بسبني حتى برد رواه أبو داود . وأما مسألة المستيقظ قبل طلوع الشمس جنباً وضيق الوقت عليه بحيث لا يتسع للفعل والصلاة فهذا الواجب في حقه عند جمهور العلماء أن يقتل وإن طلعت الشمس ولا تجزئه الصلاة بالتيمم لأنه واجد للباء وإن كان غير مفرط في نومه فلا اثم عليه

كالو نام حتى طلعت الشمس والواجب في حقه المبادرة إلى الغسل والصلاة وهذا وقتها في حق أمثاله وعلى هذا القول الصحيح فلا يتعارض هاتان مصلحة ومفسدة متساويتان بل مصلحة الصلاة بالطهارة أرجح من إيقاعها في الوقت بالتييم وفي المسئلة قول ثان وهو رواية عن مالك أنه يتييم ويصلي في الوقت لأن الشارع له التفات إلى إيقاع الصلاة في الوقت بالتييم أعظم من التفاته إلى إيقاعها بطهارة الماء خارج الوقت والعدم المبيح للتييم هو عدم بالنسبة إلى وقت الصلاة لا مطلقا فانه لا بد أن يجد الماء ولو بعد حين ومع هذا فأوجب عليه الشارع التيمم لأنه عادم للماء بالنسبة إلى وقت الصلاة وهكذا هذا التأم وإن كان واجدا للماء لكنه عادم بالنسبة إلى الوقت وصاحب هذا القول يقول مصلحة إيقاع الصلاة في الوقت بالتييم أرجح في نظر الشارع من إيقاعها خارج الوقت بطهارة الماء فعلى كلا القولين لم تنسأ المصلحة والمفسدة ثبت أنه لا وجوب لهذا القسم في الشرع . وأما مسئلة اغتلام البحر فلا يجوز القاء أحد منهم في البحر بالقرعة ولا غيرها لاستوائهم في العصاة وقتل من لا ذنب وقاية لنفس القاتل به وليس أولى بذلك منه ظلم . نعم لو كان في السفينة مال أو حيوان وجب القاء المال ثم الحيوان لأن المفسدة في فوات الأموال والحيوانات أولى من المفسدة في فوات أقصر الناس المصومة وأما سائر الصور التي تساوت مفسداتها كالكلاف الدرمين والحيوانين وقتل أحد العدوين فهذا الحكم فيه التخيير بينهما لأنه لا بد من اتلاف أحدهما وقاية لنفسه وكلاهما سواء فيخبر بينهما وكذلك العدوان المتكاثران يخبر بين قتلهما كلاهما واجب التحير والولى وأما من تساوت حسناته وسيئاته وتدافع أثرهما فهو حجة عليكم فإن الحكم الحسنات وهي تطلب السيئات فانه لا يدخل النار ولكنه يبقى على الأعراف مدة ثم يصير إلى الجنة فقد تبين غلبة الحسنات لجانب السيئات ومنهما من ترتب أثرها عليها وإن الأثر هو أثر الحسنات فقط فإن أنه لا دليل حكم لكم على وجود هذا القسم أصلا وإن الدليل يدل على امتناعه . فإن قيل لكم فاقولكم فيما إذا عارض المفسدة مصلحة أرجح منها وترتب الحكم على الرجوع هل يرتب عليه مع بقاء المرجوح من المصلحة والمفسدة لكنه لما كان مضمورا لم يلتفت إليه أو يقولون أن المرجوح زال أثره بالراجع فلم يبق له أثر . ومثال ذلك أن الله تعالى حرم الميتة والدم ولحم الخنزير لما في تناولها من المفسدة الرجاجة وهو خبث التغذية والغازي شبيه بالمغتذى فيصير المغتذى بهذه الخبائث خبيث النفس فمن عاصى الشريعة تحريم هذه الخبائث فإن اضطرب إليها وخاف على نفسه الهلاك إن لم يتناولها أيسحت له قبل إباحتها والمالة هذه مع بقاء وصف الخبث فيها لكن عارضه مصلحة أرجح منه وهي حفظ النفس أو إباحتها أزال توصف الخبث منها فأيسح له إلا طيب

وإن كان شيئاً في حال الاختيار قيل هذا موضع دقيق وتحقيقه يستعنى اطلاعاً على أسرار الشريعة والطبيعة فلا تستهونه وأعطه حقه من النظر والتأمل وقد اختلف الناس فيه على قولين فكثير منهم أو أكثرهم سلك مسالك الترجيح مع بقاء وصف الحث فيه وقال مصلحة حفظ النفس أرجح من مفسدة خيبت التغذية وهذا قول من لم يحقق النظر ويعمن التأمل بل استرسل مع ظاهر الأمور والصواب أن وصف الحث متف حال الاضطراب . وكشف الغطاء عن المسئلة أن وصف الحث غير مستقل بنفسه في المحل المتغذى به بل هو متولد من القابل والفاعل فهو حاصل من المتغذى والمتغذى به ونظيره تأثير السم في البدن هو موقوف على الفاعل والمحل القابل إذا علم ذلك فتناول هذه الحباثت في حال الاختيار يوجب حصول الأثر المطلوب عدمه فإذا كان المتناول لها مضطراً فإن ضرورته تمنع قبول الحث الذي في المتغذى به فلم تحصل تلك المفسدة لأنها مشروطة بالاختيار الذي به يقبل المحل خيبت التغذية فإذا زال الاختيار زال شرط القبول فلم تحصل المفسدة أصلاً وإن اعتاض هذا على فهمك فانظر في الأغذية والآثية الضارة التي لا يتخلف عنها الضرر إذا تناولها المختار الواجد لتغيرها فإذا اشتدت ضرورته إليها ولم يجد منها بداً فإنها تنفعه ولا يتولد له منها ضرر أصلاً لأن قبول طبيعته لها وقافته إليها وميله منعه من التعرض بها بخلاف حال الاختيار وأمثلة ذلك معلومة مشهورة بالحس فإذا كان هذا في الأوصاف الحسية المؤثرة في عالمها بالحس فالعقل بالأوصاف المنوية التي تأثيرها إنما يعلم بالعقل أو بالشرع فلا تظن أن الضرورة أزالته وصف المحل وبدك فأنما لم يقل هذا ولا يقوله عاقل وإنما الضرورة منعت تأثير الوصف وأبطلت فهمي من باب المانع الذي يمنع تأثير المقتضى لأنه يزيل قوته ألا ترى أن السيف الحاد إذا صادف حجرًا فإنه يمنع قطع وتأثيره لأنه يزيل حدته وتنبهه لقطع القابل ونظيره هذا الملابس المحرمة إذا اضطرب إليها فإن ضرورته تمنع ترتب المفسدة التي حرمت لأجلها فإن قال فهذا يقتض عليكم بتحريم نكاح الأمة فإنه حرم للمفسدة التي تضمنت من أرقاق ولده ثم أباح عند الضرورة إليه وهي خوف العنة الذي هو أعظم فساداً من أرقاق الولد ومع هذا فالمفسدة قائمة بينهما ولكن عارضها مصلحة حفظ الفرج عن الحرام وهي أرجح عند الشارع من رق الولد قيل هذا لا يقتض بما قررنا فإن الله سبحانه لا حرم نكاح الأمة لما فيه من مفسدة رق الولد واشتغال الأمة بخدمة سيدها فلا يحصل لزومها من السكن إليها والإيواء ودوام المعاشرة ما تقرر به عينه وتسكن به نفسه أباحه عند الحاجة إليه بأن لا يقدر على نكاح حرة ويخشى على نفسه موافقة المحظور وكانت المصلحة له في نكاحها في هذه الحال أرجح من تلك المفاسد . وليس هذا حال ضرورة يباح لها المحظور فإن الله سبحانه لا يضطر عبده إلى الانجم بحيث إن لم يجامع مات بخلاف الطعام والشراب ولهذا لا يباح الزنا بضرورة كما يباح الخنزير

والميتة والدم وانما الشهوة وقضاء الوطر يشق على الرجل تحمله وكف النفس عنه لضعفه وقلة صبره فرحه أرحم الراحمين وأباح له أطيب النساء وأحسنهن أربعا من الحرائر وما شاء من ملك يمينه من الإماء فان عجز عن ذلك أباح له نكاح الأمة رحمة به وتخفيفا عنه لضعفه ولهذا قال تعالى (ومن لم يستطع منكم طولا أن ينكح المحصنات المؤمنات فما ملكت أيما نكم من فتياتكم المؤمنات والله أعلم بإيمانكم) إلى قوله (والله يريد أن يتوب عليكم ويريد الذين يتبعون الشهوات أن تميلوا ميلا عظيما يريد الله أن يخفف عنكم وخلق الإنسان ضعيفا) فأخبر سبحانه أنه شرع لهم هذه الأحكام تخفيفا عنهم لضعفهم وقلة صبرهم رحمة بهم وإحسانا إليهم فليس ما هنا ضرورة تبيح المحظور وانما هي مصلحة أرجح من مصلحة ومفسدة أقل من مفسدة فاختار لهم أعظم المصلحتين وإن قامت أدناهما ودفع عنهم أعظم المفسدتين وإن قامت أدناهما وهذا شأن الحكيم اللطيف الخبير البر المحسن وإذا تأملت شرائع دينه التي وضعها بين عباده وجدتها لا تخرج عن تحصيل المصالح الخالصة أو الراجحة بحسب الإمكان وإن تراحت قدم أهمها وأجلها وإن قامت أدناهما وتعطيل المفاسد الخالصة أو الراجحة بحسب الإمكان وإن تراحت عطل أعظمها فسادا باحتيال أدناها وعلى هذا وضع أحكم الحاكمين شرائع دينه دالة عليه شاهدة له بكل علمه وحكمته ولطفه بعباده وإحسانه إليهم وهذه الجملة لا يستريب فيها من له ذوق من الشريعة وارتضاع من نديها وورود من صفو حوضها وكلما كان فضلها منها أعظم كان شهوده لمحاسنها ومصلحتها أكل ولا يمكن أحد من الفقهاء أن يتكلم في مأخذ الأحكام وعليها والأوصاف المؤثرة فيها حقاً ورفقا إلا على هذه الطريقة وأما طريقة انكار الحكم التعليل وقبي الأوصاف المقضية لحسن ما أمر به وقبح ما نهى عنه وتأثيرها واقتضاها للحب والبغض الذي هو مصدر الأمر والنهي بطريقة جدلية كلامية لا يتصور بناء الأحكام عليها ولا يمكن فقهاء أن يستعملها في باب واحد من أبواب الفقه كيف والقرآن وسنة رسول الله ﷺ علوان من تعليل الأحكام بالحكم والمصالح وتعطيل الخلق بهما والتفني على وجوه الحكم التي لأجلها شرع تلك الإحكام ولأجلها خلق تلك الأعيان ولو كان هذا في القرآن والسنة في نحو مائة موضع أو مائتين لسقناها ولكنه يزيد على ألف موضع بطرق متنوعة فتارة يذكر لام التعليل الصريحة وتارة يذكر المفعول لأجله الذي هو المقصود بالفعل وتارة يذكر من أجل الصريحة في التعليل وتارة يذكر أداة كي وتارة يذكر القاء وإن وتارة يذكر أداة لعل المتضمنة للتعليل المجردة عن معنى الرجاء المضاف إلى المخلوق وتارة يذهب على السبب يذكره صريحاً وتارة يذكر الأوصاف المشتقة المناسبة لتلك الأحكام ثم يرتبها عليها ترتيب المسببات على أسبابها وتارة ينكر على من زعم أنه خلق خلقه وشرع دينه عبثاً وسدى وتارة ينكر على من ظن أنه يسوى

بين المختلفين الذين يقتضيان أثرين مختلفين وتارة بخير بكمال حكته وعلمه المقتضى أنه لا يفرق بين متماثلين ولا يسوى بين مختلفين وأنه ينزل الأشياء منازلها ويرتبا مراتبها وتارة يستدعى من عباده التفكير والتأمل والتدبر والتعقل لحسن ما بعث به رسوله وشرعه لعباده كما يستدعى منهم التفكير والنظر في مخلوقاته وحكمتها وما فيها من المنافع والمصالح وتارة يذكر منافع مخلوقاته منبها بها على ذلك وأنه الله الذى لا إله إلا هو وتارة يحتم آيات خلقه وأمره بأسماء وصفات تناسبها وتقتضياها والقرآن مملوء من أوله إلى آخره بذكر حكم الخلق والأمر ومصالحهما ومنافعهما وما تضمنته من الآيات الشاهدة للقالة عليه ولا يمكن من له أدنى اطلاع على معاني القرآن أنكار ذلك وهل جعل الله سبحانه في فطر العباد استواء العدل والظلم والصديق والكذب والفجور والعفة والإحسان والإساءة والصبر والمغفرة والاحتجال والعيش والانتقام والحدة والكرم واليساحة والبذل والبخل والشح والإسقام بل الفطرة على الفرقان بين ذلك كالفطرة على قبول الأغذية النافعة وترك ما لا ينفع ولا يغذى ولا فرق في الفطرة بينهما أصلا. وإذا تأملت الشريعة التى بعث الله بها رسوله حتى التأمل وجدتها من أولها إلى آخرها شاهدة بذلك ناطقة به ووجدت الحكمة والمصلحة والعدل والرحمة باديا على صفحاتها مناديا عليها يدعو العقول والألباب إليها وأنه لا يجوز على أحكم الحاكمين ولا يليق به أن يشرح لعباده ما يضادها وذلك لأن الذى شرعها علم ما فى خلافها من المفساد والقبايح والظلم والسفاهة الذى يتعالى عن إرادته وشرعه وأنه لا يصلح العباد إلا عليها ولا سعادة لهم بدونها البتة فتأمل ع الحسن الوضوء بين يدي الصلاة وما تضمنته من النظافة والنزاهة ومجانبة الأوساخ والمستفترات وتأمل كيف وضع على الأعضاء الأربعه التى هى آلة البطش والمشي وجمع الحواس التى تتعلق أكثر الذنوب والخطايا بها ولهذا خصها التى صلى الله عليه وسلم بالذكر فى قوله إن الله كتب على ابن آدم حظه من الزنا أدرك ذلك ولا محالة فالعين ترى وزناها النظر والاذن ترقى وزناها الاستماع واليد ترقى وزناها البطش والرجل ترقى وزناها المشي والقلب يتلقى ويشتهى والفرج يصدق ذلك ويكذبه. فلما كانت هذه الأعضاء هى أكثر الأعضاء مباشرة للمعاصي كان وسخ الذنوب ألصق بها وأعلق من غيرها فتشريع أحكم الحاكمين الوضوء عليها ليتضمن نظافتها وطهارتها من الأوساخ الحسية وأوساخ الذنوب والمعاصي وقد أشار النبي صلى الله عليه وسلم إلى هذا المعنى بقوله إذا توضأ العبد المسلم خرجت خطاياهم مع الماء أو مع آخر قطرة من الماء حتى يخرج من تحت أظفاره . وقال أبو أمامة يارسول الله كيف الوضوء فقال أما فإنيك إذا توضأت فمسكت كفيك فأقمتيهما خرجت خطاياك من بين أظفارك وأناملك فإذا مضمت واستشقت بمنخريك وغسلت وجهك ويديك إلى المرقعين ومسحت

برأسك وغسلت وجعلك إلى الكعنين اغتسلت من عامة خطاياك فإن أنت وضعت وجهك فخرجت من خطاياك كيوم ولدتك أمك رواه النسائي والأحاديث في هذا الباب كثيرة فاقضت حكمة أحكم الحاكمين ورحمته أن شرع الوضوء على هذه الأعضاء التي هي أكثر الأعضاء مباشرة للبعضى وهي الأعضاء الظاهرة البارزة للغير والوضوء أيضا وهي أسهل الأعضاء غسلًا فلا يشق تكرار غسلها في اليوم واليلة فكانت الحكمة الباهرة في شرع الوضوء عليها دون سائر الأعضاء وهذا يدل على أن المضمضة من آكد أعضاء الوضوء ولهذا كان النبي صلى الله عليه وسلم يداوم عليها ولم ينقل عنه بإسناد قط أنه أدخل بها يوما واحدا وهذا يدل على أنها فرض لا يصح الوضوء بدونها كما هو الصحيح من مذهب أحمد وغيره من السلف فمن سوى بين هذه الأعضاء وغيرها وجعل تعيينها بمجرد الأمر الخالي عن الحكمة والمصلحة فقد ذهب منهبا فاسدا فكيف إذا زعم مع ذلك أنه لا فرق في نفس الأمر بين التعبد بذلك وبين أن يتعبد بالنجاسة وأنواع الأقدار والأوساخ والأنتان والرائحة الكريهة ويجعل ذلك مكان الطهارة والوضوء وأن الأمرين سواء وإنما يحكم بمجرد المثبته بهذا الأمر دون ضده ولا فرق بينهما في نفس الأمر وهذا قول تصوره كافى في الجزم يطلانه جميع مسائل الشريعة كذلك آيات بينات ودلالات واضحات وشواهد ناطقات بأن الذي شرعها له الحكمة البالغة والعلم المحيط والرحمة والعناية بعباده وإرادة الصلاح لم وسوقهم بها إلى كالمهم وعواقبهم الحيدة وقد نبه سبحانه عباده على هذا فقال (يا أيها الذين آمنوا إذا قمتم إلى الصلاة فاغسلوا وجوهكم وأيديكم إلى المرافق وامسحوا برؤوسكم وأرجلكم إلى الكعنين) إلى قوله (ما يريد الله ليجعل عليكم من حرج ولكن يريد ليطهركم وليتم نعمته عليكم لعلكم تشكرون) فأخبر سبحانه أنه لم يأمرهم بذلك حرجا عليهم وتضييقا ومشقة ولكن لإرادة تطهيرهم وإتمام نعمته عليهم ليذكروا على ذلك فله الحمد كما هو أهله وكما ينبغي لكرم وجهه وعز جلاله . فإن قيل فاجوابكم عن الأدلة التي ذكرها نقاة التحسين والتفصيل على كثرتها . قيل قد كفونا بحمد الله مؤنة إبطالها بقدمهم فيها وقد أبطلها كلها واعترض عليها فضلاء اتباعها وأصحابها أبو عبد الله ابن الخطيب وأبو الحسين الأمدى واعتمد كل منهم على مسلك من أفسد المسالك واعتمد القاضي على مسلك من جنسهما في المفاصل فاعتمد هؤلاء الفضلاء على ثلاث مسالك فاسدة وتمرضوا لإبطال ماسواها والتدح فيه ونحن نذكر مسالكهم التي اعتمدوا عليها ونبين فسادها وبطلانها فأما ابن الخطيب فاعتمد على المسلك المشهور وهو أن فعل البعد غير اختياري وما ليس بفعل اختياري لا يكون حسنا ولا قبيحا عقلا بالافتقار لأن القائلين بالحسن والقبيح العقليين يعترفون بأنه إنما يكون كذلك إذا كان اختياريًا وقد ثبت أنه اضطراري فلا يوصف بحسن ولا قبح على المنهين أما بيان كونه غير اختياري

فلأنه أن لم يمكن المبدمن فعله وتركه فواضح وإن كن متمكناً من فعله وتركه كان جائزاً
فأما أن يفتر ترجيح الفاعلية على التاركية إلى مرجح أولاً فإن لم يفتر كن اتفاقاً
والاتفاق لا يوصف بالحسن والقبح وإن افتر إلى مرجح فهو مع مرجحه أما إن يكون
لازماً وأما جائزاً فإن كان لازماً فهو اضطرارى وإن كان جائزاً عاد التقسيم فأما أن ينهى إلى
ما يكون لازماً فيكون ضرورياً أولاً فينتهى إليه فيتسلل وهو عال أن يكون اتفاقاً فلا يوصف
بحسن ولا قبح فهذا الدليل هو الذى يصل به ويجول ويثبت به الجبر ويرد به على القدرية
وينفى به التحسين والتقييح وهو فاسد من وجوه متعددة أحدها أنه يتضمن التسوية
بين الحركة الضرورية والاختيارية وعدم التفريق بينهما وهو باطل بالضرورة والحس
والشرع فلا استدلال على أن فعل المبد غير اختيارى استدلال على ما هو معلوم البطلان
ضرورة وحساً وشرعاً فهو بمنزلة الاستدلال على الجمع بين التقيضين وعلى وجود المحال
الوجه الثانى لوصح الدليل المذكور لزم منه أن يكون الرب تعالى غير مختار فى فعله لأن
التقسيم المذكور والترديد جارى فيه بعينه بأن يقال فعله تعالى إما أن يكون لازماً أو جائزاً فإن
كان لازماً كان ضرورياً وإن كان جائزاً فإن احتاج إلى مرجح عاد التقسيم وإلا فهو اتفاق
ويكفى فى بطلان الدليل المذكور أن يستلزم كون الرب غير مختار . الوجه الثالث أن الدليل
المذكور لو صح لزم بطلان الحسن والقبح الشرعيين لأن فعل المبد ضرورى أو اتفاق
وما كان كذلك فإن الشرع لا يحسنه ولا يقبحه لأنه لا يرد بالتكليف به فتصلا عن أن يحمله
متعلق الحسن والقبح . الوجه الرابع قوله إما أن يكون الفعل لازماً أو جائزاً . قلنا هو لازم
عند مرجحه التام وكان ماذا قولا يكون ضرورياً أتقى به أنه لا بد منه أو تنفى به أنه لا يكون
اختيارياً فإن عنت الأول معنا انتفاء اللازم فانه لا يلزم منه أن يكون غير مختار ويكون
حاصل الدليل إن كان لا بد منه فلا بد منه ولا يلزم من ذلك أن يكون غير اختيارى وإن عنت
الثانى وهو أنه لا يكون اختيارياً منعاً للملازمة إذ لا يلزم من كونه لا بد منه أن يكون غير
اختيارى وأنت لم تذكر على ذلك دليلاً بل هى دعوى معلومة البطلان بالضرورة . الوجه
الخامس أن يقال هو جائز قولا إما أن يتوقف ترجيح الفاعلية على التاركية على مرجح أولاً
قلنا يتوقف على مرجح قولا عند المرجح إما أن يجب أو يبق جائزاً . قلنا هو واجب
بالمرجح جائز بالنظر إلى ذاته والمرجح هو الاختيار وما وجب بالاختيار لا يتافى أن يكون
اختيارياً فلزوم الفعل بالاختيار لا يتافى كونه اختيارياً . الوجه السادس أن هذا الدليل الذى
ذكرته بعينه حجة على أنه اختيارى لأنه وجب بالاختيار وما وجب بالاختيار لا يكون إلا
اختيارياً وإلا كان اختيارياً غير اختيارى وهو جمع بين التقيضين والدليل المذكور حجة على

فساد قولك وأن الفعل الواجب بالاختيار اختياري . الوجه السابع أن صدور الفعل عن المختار بشرط تعلق اختياره به لا ينافي كونه مقدوراً له . وإلا كانت إرادته وقدرته غير مشروطة في الفعل وهو محال وإذا لم يناف ذلك كونه مقدوراً فهو اختياري قطعاً . الوجه الثامن قولك إن لم يتوقف على مرجح فهو اضافي إن عتيت بالمرجح ما يخرج الفعل عن أن يكون اختياريًا ويجعله اضطراريًا فلا يلزم من نفي هذا المرجح كونه اتفاقياً إذ هذا مرجح خاص ولا يلزم من نفي المرجح المعين نفي مطلق المرجح فالمانع من أن يتوقف على مرجح ولا يجعله اضطراريًا غير اختياري وإن عتيت بالمرجح ما هو أعم من ذلك لم يلزم من توقفه على المرجح الأعم أن يكون غير اختياري لأن المرجح هو الاختيار وما ترجح بالاختيار لم يمتنع كونه اختياريًا . الوجه التاسع قولك وإن لم يتوقف على مرجح فهو اتفاقي ما تعني بالاتفاق أتتني بما لا فاعل له أو ما فاعله مرجح باختياره أو معنى ثالثاً فإن عتيت الأول لم يلزم من عدم المرجح الموجب كونه اضطراريًا أن يكون الفعل صادرًا من غير فاعل . وإن عتيت الثاني لم يلزم منه كونه اضطراريًا وإن عتيت معنى ثالثاً فابده . الوجه العاشر أن غاية هذا الدليل أن يكون الفعل لازماً عند وجود سببه وأن لم تقم دليلاً على أن ما كان كذلك يمتنع تحصيله وتقييده سوى الدعوة المجردة فأن الدليل على أن ما كان لازماً بهذا الاعتبار يمتنع تحصيله وتقييده ودليلك إنما يدل على أن ما كان غير اختياري من الأفعال يمتنع تحصيله وتقييده فعل النزاع لم يتناوله الدليل المذكور وما تناوله وصحت مقدماته فهو غير متنازع فيه فدليلك لم يفد شيئاً . الوجه الحادي عشر أن قولك يلزم أن لا يوصف بحسن ولا قبح على المنهين باطل فإن تنازعيك إنما يمتنعون من وصف الفعل بالحسن والقبح إذا لم يكن متعلقاً القدرة والاختيار أما ماوجب بالقدرة والاختيار فإنهم لا يساعدونك على امتناع وصفه بالحسن والقبح أبداً . الوجه الثاني عشر أن هذا الدليل لو صح لزم بطلان الشرائع والتكاليف جملة لأن التكليف إنما يكون بالأفعال الاختيارية إذ يستحيل أن يكلف المرتش بحركة يده وإن يكلف المحموم بتسخين جلده والمقرور بقره وإذا كانت الأفعال اضطرارية غير اختيارية لم يتصور تعلق التكليف والامر والنهي بها فلو صح الدليل المذكور لبطلت الشرائع جملة فهذا هو الدليل الذي اعتمد به ابن الخطيب وأبطل آفة غيره وأما الدليل الذي اعتمد عليه الأمدى فهو أن حسن الفعل لو كان أمراً زائداً على ذاته لزم قيام المعنى بالمعنى وهو محال لأن العرض لا يقوم بالعرض وهذا في البطلان من جنس ما قبله فإنه منقوض ما لا يحمى من المعاني التي توصف بالمعاني كما يقال علم ضروري وعلم كسبي وإرادة جازمة وحركة سرية وحركة جبلية وحركة مستديرة وحركة مستقيمة مزاج معتدل ومزاج منحرف وسواد براني وحرارة قانية وخضرة ناصعة ولون مشرق وصوت شج وحسن وخيم ورفيع

ودقيق وغليظ وأضعاف أضعاف ذلك بما لا يحصى بما توصف المعاني والأعراض فيه بعمان وأعراض وجودية ومن ادعى أنها عديمة فهو مكابر وهل شك أحد في وصف المعاني بالثبوت والضعف فيقال هم شديد وحسب شديد وحزن شديد وألم شديد ومقابلها فوصف المعاني بصفاتها أمر معلوم عند كل العقلاء . الوجه الثاني أن قوله يلزم منه قيام المعنى بالمعنى غير صحيح بل المعنى يوصف بالمعنى ويقوم به تبعا لقيامه بالجواهر الذي هو المحل فيكون المعنيان جميعا قائمين بالمحل وأحدهما تابع للآخر وكلاهما تبع للحل فقام المرض بالمرض وإنما قام العرضان جميعا بالجواهر فالحركة والسرعة قائمان بالمتحرك والصوت وشجاء وغلظه ودقته وحسنه وقبحه قائمة بالمحامل له والمحال إنما هو قيام المعنى بالمعنى من غير أن يكون لهما حامل فأما إذا كان لهما حامل وأحدهما صفة للآخر وكلاهما قام بالمحل الحامل فليس بمحال وهذا في غاية الوضوح . الوجه الثالث أن حسن الفعل وقبحه شرعا أمر زائد عليه لأن المفهوم منه زائد على المفهوم من قس الفعل وهما وجوديان لاعديان لأن تقيضهما يحمل على العدم فهو عدى فهما إذا وجوديان لأن كون أحد التقيضين عديا يستلزم كون تقيضه وجوديا فلو صح دليلكم المذكور لزم أن لا يوصف بالحسن والقيح شرعا ولا خلاص عن هذا إلا بالتزام كون الحسن والقيح الشرعيين عديين ولا سبيل إليه لأن الثواب والعقاب والمدح والذم مرتب عليهما ترتب الأثر على مؤثره والمقتضى على مقتضيه وما كان كذلك لم يكن عدما محضا إذ العدم المحض لا يترتب عليه ثواب ولا عقاب ولا مدح ولا ذم وأيضا فإنه لا معنى لكون الفعل حسنا وقبيحا شرعا إلا أنه يشتمل على صفة لأجلها كان حسنا محبوبا للرب مرضيا له متعلقا للذم والثواب وكون القبيح مشتملا على صفة لأجلها كان قبيحا مبغوضا للرب متعلقا للذم والعقاب وهذه أمور وجودية ثابتة له في نفسه وعبدة الرب له وأمره به كسأه أمرا وجوديا زاده حسنا إلى حسنه وبغضه له ونهيه عنه كسأه أمرا وجوديا زاده قبيحا إلى قبحه فجعل ذلك كله عدما محضا ونقيا صرفا لا يرجع إلى أمر ثبوت في غاية البطالان والإحالة وظهر أن هذا الدليل في غاية البطالان ولم تعرض للجوه التي قدحوا بها فيه فأنها مع طولها غير شافية ولا مقنعة فن اكتفى بها فهي موجودة في كتبهم . وأما المسلك الذي اعتمدته كثير منهم كالقاضي وأبي المعالي وأبي عمرو بن الحجاب من المتأخرين فهو أن الحسن والقيح لو كانا ذاتيين لما اختلفا باختلاف الأحوال والمتعلقات والأزمان ولاستحال ورود النسخ على الفعل لأن ما ثبت للذات فهو باق يبقاها لا يزول وهي باقية ومعلوم أن الكذب يكون حسنا إذا تضمن عصمة دم نبى أو مسلم ولو كان قبيح ذاتيا له لكان قبيحا ابن وجد وكذلك ما نسخ من الشريعة لو كان حسنه لذاته لم يستحل قبيحا ولو كان قبيح لذاته لم يستحل حسنا بالنسخ . قالوا وأيضا لو كان ذاتيا لاجتمع التقيضان في صدق من

قال لا كذب غدا فإنه لا يخطئ إما أن يكذب في الغد أو يصدق فإن كذب لزم قبحه لكونه كذبا وحسنه لاستزامه صدق الخبر الأول والمستلزم للحسن حسن فيجتمع في الخبر الثاني الحسن والقبح وهما تقيضان وإن صدق لزم حسن الخبر الثاني من حيث أنه صدق في نفسه وقبحه من حيث أنه مستلزم للكذب الخبر الأول فزوم التقيضان . قالوا وأيضا فلو كان القتل والجلد وقطع الأطراف قبيحا لذاته أو لصفة لازمة لذاته لم يكن حسنا في الحدود والقصاص لأن مقتضى الذات لا يتخلف عنها فإذا تخلف فيها ذكرنا من الصور وغيرها دل على أنه ليس ذاتيا فهذا تقرير هذا المسلك وهو من أفسد المسالك لوجوه . أحدها أن كون الفعل حسنا أو قبيحا لذاته أو لصفة لم يمن به أن ذلك يقوم بحقيقة لا يتفك عنها بحال مثل كونه عرضا وكونه مفتقرا إلى عمل يقوم به وكون الحركة حركة والسواد لونا ومن ها هنا غلط علينا المنازعون لنا في المسئلة والزمونا مالا يلزمنا وإنمانى بكونه حسنا أو قبيحا لذاته أو لصفته أنه في نفسه منشأ للمصلحة والمفسدة وترتبهما عليه كترتب المسبيات على أسبابها المقتضية لها وهذا كترتب الرى على الشرب والشبع على الأكل وترتب منافع الأغذية والأدوية ومضارها عليها لحسن الفعل أو قبحه هو من جنس كون الدواء القلاني حسنا نافعا أو قبيحا ضارا وكذلك الغذاء واللباس والسكن والجماع والاستفراخ والنوم والرياضة وغيرها فإن ترتب آثارها عليها ترتب المعلومات والمسبيات على عللها وأسبابها ومع ذلك فإنها تختلف باختلاف الأزمان والأحوال والأماكن والمحل القابل ووجود المعارض فتختلف الشبع والرى عن الخبر والحجم والماء في حق المريض ومن به علة تنتمه من قبول الغذاء لا يخرج من كونه مقتضيا لذلك لذاته حتى يقال لو كان كذلك لذاته لم يتخلف لأن ما بالذات لا يتخلف وكذلك تخلف الانتفاع بالدواء في شدة الحر والبرد وفي وقت تزايد العلة لا يخرج من كونه نافعا في ذاته وكذلك تخلف الانتفاع باللباس في زمن الحر مثلا لا يدل على أنه ليس في ذاته نافعا ولا حسنا فهذه قوى الأغذية والأدوية واللباس ومنافع الجماع والنوم تتخلف عنها آثارها زمانا ومكانا وحالا وبحسب القبول والاستعداد فتكون نافعة حسنة في زمان دون زمان ومكان دون مكان وحال دون حال وفي حق طائفة أو شخص دون غيره ولم يخرجها ذلك عن كونها مقتضية لآثارها بقواها وصفاتها فهكذا أوامر الرب تبارك وتعالى وشرائعه سواء يكون الأمر منشأ للمصلحة ونافعا للأموال في وقت دون وقت فيأمره به تبارك وتعالى في الوقت الذي علم أنه مصلحة فيه ثم ينهى عنه في الوقت الذي يكون فيه مفسدة على نحو ما يأمر الطبيب بالدواء والخيفة في وقته مفسدة للمريض وينهاه عنه في الوقت الذي يكون تناوله مفسدة بل أحكم الحاكمين الذي هرت حكمت العقول أولى بمراعاة مصالح عبادهم ومفاسدهم في الأوقات والأحوال والأماكن والأشخاص وهل وضعت الشرائع إلا على هذا فكان نكاح الأخت حسنا في وقت وفي مكان فيكون في التنازل

وحفظ النوع الإنساني ثم صار قبيحا لما استغنى عنه فخرمه على عباده فأباحه في وقت كان فيه حسنا وحرمه في وقت صار فيه قبيحا وكذلك كل مانسخر من الشرع بل الشريعة الواحدة كلها لا تخرج عن هذا وإن خفي وجه المصلحة والمفسدة فيه على أكثر الناس وكذلك إباحة القنائم كان قبيحا في حق من قبلنا لئلا تعلمهم إباحتها على القتال لأجلها والعمل لغير الله فتوت عليهم مصلحة الإخلاص التي هي أعظم المصالح فحسب أحكم الحاكمين جانب هذه المصلحة العظيمة بتحريمها عليهم لئلا يمتنع قتلهم لله لا الدنيا فكانت المصلحة في حقهم تحريمها عليهم ثم لما أوجد هذه الأمة التي هي أكل الأمم عقولا وأرسلهم إيماننا وأعظمهم توحيدا وإخلاصا وأرغبهم في الآخرة وأزعمهم في الدنيا أباح لهم القنائم وكانت إباحتها حسنة بالنسبة إليهم وإن كانت قبيحة بالنسبة إلى من قبلهم فكانت كإباحة الطيب اللحم للصحيح الذي لا يمتنع عليه من مضرة وحيث منه للريض المحموم وهذا الحكم فيما شرع في الشريعة الواحدة في وقت ثم نسخ في وقت آخر كالتيخير في الصوم في أول الإسلام بين الإطعام وبينه لما كان غير مألوف لهم ولا ممتاد والطباع تأباه إذ هو هجر مألوفها وعجوبها ولم تلق بعد حلاوته وعواقبه المحمودة وما في طيه من المصالح والمنافع فغيرت بينه وبين الإطعام وتذبت إليه فلما عرفت علته يعني حكمته والفقهاء وعرفوا ما تضمنه من المصالح والفوائد حتم عليها عينا ولم يقبل منها سواء فكان التخيير في وقته مصلحة وتعيين الصوم في وقته مصلحة فاقضت الحكمة البالغة شرع كل حكم في وقته لأن المصلحة فيه في ذلك الوقت وكان فرض الصلاة أولا ركعتين ركعتين لما كانوا حديثي عهد بالإسلام ولم يكونوا معادين لها ولا ألفتها طباعهم وعقولهم فرضت عليهم بوصف التخفيف فلما ذالت بها جوارحهم وطوعت بها أنفسهم وأطمأنت إليها قلوبهم وباشرت نعيمها ولذتها وطيبها وذائق حلاوة عبودية الله فيها ولذة مناجاته زيتت ضعفها وأقرت في السفر على الفرض الأول لحاجة المسافر إلى التخفيف ولمشقة السفر عليه فتأمل كيف جاء كل حكم في وقته مطابقا للمصلحة والحكمة شاهدا لله بأنه أحكم الحاكمين وأرحم الرحمين الذي بهت حكمته العقول والآلباب ويداعلى صفحتها بأن ما عاقلها هو الباطل وأنها هي عين المصلحة والصواب . ومن هذا أمره سبحانه لهم بالأعراض عن الكافرين وترك آذام والصبر عليهم والمفوع عنهم لما كان ذلك عين المصلحة لقلّة عدد المسلمين وضعف شوكتهم وغلبة عدوم فكان هذا في حقهم إذ ذاك عين المصلحة فلما تميزوا إلى دار وكثر عدوم وقويت شوكتهم وتمجرات أنفسهم لمشاجرة عدوم أذن لهم في ذلك أذنا من غير إيجاب عليهم ليدققهم حلاوة النصر والظفر وعز الغلبة وكان الجهاد أشق شيء على النفوس فجعله أولا إلى اختيارهم إذنا لاحتيا فلما ذاقوا عز النصر

والظفر وعرفوا عواقبه الحمية أوجه عليهم حتافا قادهوا له طوعا ووعبة وعجة فلو أنام الأمر به مفاجأة على ضعف وقلة لغفروا عنه أشد الغفار . وتأمل الحكمة الباهرة في شرح الصلاة أولا إلى بيت المقدس إذ كانت قبله الأنبياء فيبت بما بث به الرسل وبما يعرفه أهل الكتاب وكان استقبال بيت المقدس مقررا لنبوته وأنه بث بما بث به الأنبياء قبله وإن دعوته هي دعوة الرسل بعينها وليس بدعا من الرسل ولا مخالفا لهم بل مصدقا لهم مؤمنا بهم فلما استقرت أعلام نبوته في القلوب وقامت شواهد صدقه من كل جهة وشهدت القلوب له بأنه رسول الله حقا وإن أنكروا رسالته عنادا وحسدا وبغيا وعلم سبحانه أن المصلحة له ولأمته أن يستقبلوا الكعبة البيت الحرام أفضل بقاع الأرض وأحبها إلى الله وأعظم البيوت وأشرفها وأقدمها قر قبله أمورا كالقدمات بين يديه لعظم شأنه فذكر النسخ أولا وأنه إذا نسخ آية أو حكما أتى بخير منه أو مثله وأنه على كل شيء قدير وأن له ملك السموات والأرض ثم حذرهم التعمت على رسولهم والإعراض كما فعل أهل الكتاب قبلهم ثم حذرهم من أهل الكتاب وعداوتهم وأنهم يودون لو ردوهم كفارا فلا يسمعون منهم ولا يقبلوا قولهم ثم ذكر تعظيم دين الإسلام وتفضيله على اليهودية والنصرانية وأن أهلهم السعداء الفائزون لأهل الأمانى الباطلة ثم ذكر اختلاف اليهود والنصارى وشهادة بعضهم على بعض بأنهم ليسوا على شيء حقيق بأهل الإسلام أن لا يقتدوا بهم وأن يخالفوهم في هديهم الباطل ثم ذكر جرم من منع عبادة من ذكر اسمه في بيوته ومساجده وأن يعبد فيها وظله وأنه بذلك ساع في خرابها لأن عمارتها إنما هي بذكر اسمه وعبادته فيها ثم بين أن له المشرق والمغرب وأنه سبحانه لعظمته وإحاطته حيث استقبال المصلى فثم وجه تعالى فلا يظن الظان أنه إذا استقبل البيت الحرام خرج عن كونه مستقبلا به وقبلته فإن الله واسع عليم ثم ذكر عبودية أهل السموات والأرض له وأنهم كل له قائلون ثم نبه على عدم المصلحة في موافقة أهل الكتاب وأن ذلك لا يعود باستصلاحهم ولا يرجى معه إيمانهم وأنهم لن يرضوا عنه حتى يتبع ملتهم وضمن هذا تنبيه لطيف على أن موافقتهم في القبله لا مصلحة فيها فسواء وافقتهم فيها أو خالفتهم فإنتهم لن يرضوا عنك حتى يتبع ملتهم ثم أخبر أن هده هو الهدى الحق وحذره من اتباع أهوائهم ثم انتقل إلى تعظيم إبراهيم صاحب البيت وبانيه والثناء عليه وذكر أماته للناس وإنه أحق من اتبع ثم ذكر جلالة البيت وفضله وشرفه وأنه أمن للناس ومثابة لم يشويون إليه ولا يقضون منه وطرا وفي هذا تنبيه على أنه أحق بالاستقبال من غيره ثم أمرهم أن يتخذوا من مقام إبراهيم مصلى ثم ذكر بناء إبراهيم وإسماعيل البيت وتطهيره بصدقه وإذنه ورفضهما قواعده وسؤالهما ربهما القبول منهما وأن يجعلهما مسلمين له وبريهما مناسكهما ويعت في ذريتهما رسولا منهم يتلو عليهم آياته ويزكيهم

ويعلمهم الكتاب والحكمة ثم أخبر عن جهل من رغب عن ملة إبراهيم وسفه وقصان عقله ثم أكد عليهم أن يكونوا على ملة إبراهيم وأنهم إن خرجوا عنها إلى يهودية أو نصرانية أو غيرها كانوا ضلالا غير مهتدين وهذه كلها مقدمات بين يدي الأمر باستقبال الكعبة لمن تأملها وتدبرها وعلم ارتباطها بشأن القبلة فإنه يعلم بذلك عظمة القرآن وجلاله ونفيسه على كمال دينه وحسنه وجلاله وأنه هو عين المصلحة لعباده لاصلاحهم لهم سواء وشوق بذلك النفوس إلى الشهادة له بالحسن والكمال والحكمة التامة فلما قرر ذلك كله أعلمهم بما سيقول السفهاء من الناس إذا تركوا قبلتهم لثلاث فجأهم من غير علم به فيعظم موقعه عندهم فلما وقع لم يهلم ولم يصعب عليهم بل أخبر أن له المشرق والمغرب يهدي من يشاء إلى صراط مستقيم ثم أخبر أنه كما جعلهم أمة وسطا خيارا اختار لهم أوسط جهات الاستقبال وخيرها كما اختار لهم خير الأنبياء وشرح لهم خير الأديان وأنزل عليهم خير الكتب وجعلهم شهداء على الناس كلهم لكمال فضلهم وعلمهم وعدالتهم وظهرت حكمتهم في أن اختار لهم أفضل قبلة وأشرفها لتكامل جهات الفضل في حقهم بالقبلة والرسول والكتاب والشريعة ثم نبه سبحانه على حكمته البالغة في أن جعل القبلة أولا هي بيت المقدس ليعلم سبحانه واقفا في الخارج ما كان معلوما له قبل وقوعه من يتبع الرسول في جميع أحواله ويتفاد له ولأوامر الرب تعالى ويدين بها كيف كانت وحيث كانت فهذا هو المؤمن حقا الذي أعطى العبودية حقا ومن يتقلب على عقبيه من لم يرسخ في الإيمان قلبه ولم يستقر عليه قدمه فعارض وأعرض ورجع على حافره وشك في التوبة وسخط قلبه شبهة الكفار الذين قالوا إن كانت القبلة الأولى حقا فقد خرجتم عن الحق وإن كانت باطلا فقد كنتم على باطل وضاق عقله المنكوس عن القسم الثالث الحق وهو أنها كانت حقا ومصلحة في الوقت الأول ثم صارت مفسدة باطلة الاستقبال في الوقت الثاني ولهذا أخبر سبحانه عن عظم شأن هذا التحويل والنسخ في القبلة فقال (وإن كانت لكبيرة إلا على الذين هدى الله) ثم أخبر أنه سبحانه لم يكن يضع ما تقدم لهم من الصلوات إلى القبلة الأولى وأن رآته ورحمته بهم تأتي إضاعة ذلك عليهم وقد كان طاعة لهم فلما قرر سبحانه ذلك كله وبين حسن هذه الجهة بعظمة البيت وعلو شأنه وجلاله قال (قد ترى قلب وجحك في السماء فلتولينك قبلة ترضاها فول وجهك شطر المسجد الحرام وحيث ما كنتم فولوا وجوهكم شطره) وأكد ذلك عليهم مرة بعد مرة اعتناء بهذا الشأن وتقنيا له وأنه شأن ينبغي الاعتناء به والاحتفال بأمره فقدر هذا الاعتناء وهذا التقرير وبين المصالح الناشئة من هذا الفرع من فروع الشريعة وبين المفسدات الناشئة من خلافه وأن كل جهة في وقتها كان استقبالها هو المصلحة وأن للرب تعالى الحكمة البالغة في شرح القبلة الأولى وتحويل عبادته عنها إلى المسجد

الحرام . فهذا معنى كون الحسن والقيح ذاتيا للفعل لا ناشئا من ذاته ولا ريب عند نوى القول أن مثل هذا يختلف باختلاف الأزمان والأمكنة والأحوال والأشخاص . وتأمل حكمة الرب تعالى في أمره إبراهيم خليله ﷺ بذبح ولده لأن الله اتخذ خليله خليلا والحلة منزلة تقتضى إفراد الخليل بالمحبة وأن لا يكون له فيها منازع أصلا بل قد تخللت محبة جميع أجزائه القلب والروح فلم يبق فيها موضع خال من حبه فضلا عن أن يكون محلا لمحبة غيره فلما سأل إبراهيم الولد وأعطيه أخذ شعبة من قلبه كما يأخذ الولد شعبة من قلب والده فقار المحبوب على خليله أن يكون في قلبه موضع لغيره فأمره بذبح الولد ليخرج حبه من قلبه ويكون الله أحب إليه وأثر عنده ولا يبقى في القلب سوى محبة فوطن نفسه على ذلك وعزم عليه غلصت المحبة لوليه واستحقها غلصت مصلحة المأمور به من المرم عليه وتوطن النفس على الامتثال فبقى الذبح مفسدة لحصول المصلحة بدونه فنسخه في حقه لما صار مفسدة وأمره به لما كان عزمه عليه وتوطن نفسه مصلحة لهما فأى حكمة فوق هذا وأى لطف وبر وإحسان يزيد على هذا وأى مصلحة فوق هذه المصلحة بالنسبة إلى هذا الأمر ونسخه وإذا تأملت الشرائع الناسخة والمنسوخة وجدت كلها بهذه المنزلة فنها ما يكون وجه المصلحة فيه ظاهرا مكشوقا ومنها ما يكون ذلك فيه خفيا لا يدرك إلا بفضل قلته وجودة إدراك .

فصل

وهنا سر بديع من أسرار الخلق والأمر به يتبين لك حقيقة الأمر وهو أن الله لم يخلق شيئا ولم يأمر بشئ ثم أبطله وأعدمه بالكلية بل لا بد أن يثبت بوجه ما لأنه إنما خلقه لحكمة له في خلقه وكذلك أمره به وشرعه إياه هو لما فيه من المصلحة ومعلوم أن تلك المصلحة والحكمة تقتضى إبقاءه فإذا عارض تلك المصلحة مصلحة أخرى أعظم منها كان ما اشتملت عليه أولى بالخلق والأمر ويبقى في الأولى ما شاء من الوجه الذى يتضمن المصلحة ويكون هذا من باب تراحم المصالح والقاعدة فيها شرعا وخلقيا تحصيلها واجتماعها بحسب الإمكان فإن تذكرت المصلحة العظمى وإن قامت الصغرى وإذا تأملت الشريعة والخلق رأيت ذلك ظاهرا وهذا سر قل من تفطن له من الناس فتأمل الأحكام المنسوخة حكما حكما كيف تجمد المنسوخ لم يبطل بالكلية بل له بقاء بوجه فمن ذلك نسخ القبة وبقاء بيت المقدس معظما محترما تشد إليه الرحال ويقصد بالسفر إليه وحط الأوزار عنده واستقباله مع غيره من الجهات في السفر فلم يبطل تعظيمه واحترامه بالكلية وإن بطل خصوص استقباله بالصلوات فالتصديق إليه ليصل فيه باق وهو نوع من تعظيمه وتشريفه بالصلاة فيه والتوجه إليه قصدا لفرضه وشرعه له نسبة من التوجه إليه بالاستقبال

بالصلوات تقدم اليك الحرام عليه في الاستقبال لأن مصلحته أعظم وأكل وبقى قصده وشد
الرجال إليه والصلوة فيه منشأ للصحة فتمت للأمة المحمدية الصلواتان المثلقتان بهذين اليتين
وهذا نهاية ما يكون من اللطف وتحصيل المصالح وتكليفها لهم فأمل هذا الموضع . ومن
ذلك نسخ التخيير في الصوم بتعيينه فإن له بقاء ويباينا ظاهرا وهو أن الرجل كان إذا أراد
أفطر وتصدق فصلت له مصلحة الصدقة دون مصلحة الصوم وإن شاء صام ولم يفد فصلت
له مصلحة الصوم دون الصدقة فتم الصوم على المكلف لأن مصلحته أتم وأكمل من مصلحة
التفدية ونسب إلى الصدقة في شهر رمضان فإذا صام وتصدق فصلت له المصلحتان معا وهذا أكل
ما يكون من الصوم وهو الذي كان يفعله النبي ﷺ فإنه كان أجود ما يكون في رمضان فلم تبطل
المصلحة الأولى جملة بل قدم عليها ما هو أكمل منها وجوبا وشرع الجمع بينها وبين الأخرى
ندبا واستجابا ومن ذلك نسخ ثبات الواحد من المسلمين للعشرة من العدو ببيانه للإثنين ولم
تبطل الحكمة الأولى من كل وجه بل بقي استحبابه وإن زال وجوبه بل إذا غلب على ظن المسلمين
ظفرهم بعلومهم وهم عشرة أمثالهم وجب عليهم الثبات وحرم عليهم الفرار فلم تبطل الحكمة
الأولى من كل وجه ومن ذلك نسخ وجوب الصدقة بين يدي مناجاة الرسول ﷺ لم يبطل حكمه
بالكلية بل نسخ وجوبه وبقى استحبابه والتنب إلى ما علم من تنبيهه وإشارته وهو أنه
إذا استحب الصدقة بين يدي مناجاة المخلوق فاستحبها بين يدي مناجاة الله عند الصلوات
والدعاء أولى فكان بعض السلف الصالح يتصدق بين يدي الصلاة والدعاء إذا أمكنه ويتأول
هذه الأولوية ورأيت شيخ الإسلام ابن تيمية يفعله ويتحرراه ما أمكنه وفأوضته فيه فذكر لي
هذا التنبيه والإشارة . ومن ذلك نسخ الصلوات الخمسين التي فرضها الله على رسوله ليلة الإسراء
بخمسة فالحا لم تبطل بالكلية بل أثبتت خمسين في الثواب والأجر خمسا في العمل والوجوب
وقد أشار تعالى إلى هذا بعينه حيث يقول على لسان نبيه لا يدل القول لدى هي خمس وهي
خمسون في الأجر فأمل هذه الحكمة الباقية والنعمة السابغة فانه لما اقتضت المصلحة أن تكون
خمسين تكيلا للثواب وسوقا لهم بها إلى أعلا المنازل واقتضت أيضا أن تكون خمسا ليعجز
الأمة وضيقهم وعدم احتياهم الخمسين جعلها خمسا من وجه وخمسين من وجه جمعا بين المصالح
وتكيلا لها ولو لم تطلع من حكمة في شرعه وأمره ولطفه بعباده ومراعاة مصالحهم وتحصيلها
لهم على أتم الوجوه إلا على هذه الثلاثة وحدها لكفى بها دليلا على ما رامها فسيحان من
له في كل ما خلق وأمر حكمة بالغة شاهدة له بأنه أحكم الحاكمين وأرحم الراحمين وأنه الله الذي
لا إله إلا هو رب العالمين ومن ذلك الوصية للوالدين والأقربى فإنها كانت واجبة على من حضره
الموت ثم نسخ الله ذلك بآية الموارث وبقية مشروعة في حق الأقارب الذين لا يرثون
(٢ - مفتاح ٢)

وهل ذلك على سبيل الوجوب أو الاستحباب فيه قولان للسلف والخلف وهما في منذهب أحد
فعل القول الأول بالاستحباب إذا أوصى للأجانب دونهم صحت الوصية ولا شيء للأقارب
وعلى القول بالوجوب فهل لهم أن يطلوا وصية الأجانب ويختصوا هم بالوصية كالورثة أن
يطلوا وصية الوارث أو يطلوا ما زاد على ثلث الثلث ويختصوا هم بثلاثة كالورثة أن يطلوا
ما زاد على ثلث المال من الوصية ويكون الثلث في حقهم بمنزلة المال كله في حق الورثة على
وجيهين وهذا الثاني أقبح وأقبحه وسره أن الثلث لما صار مستحقاً لهم كان بمنزلة جميع المال في
حق الورثة وهم لا يكونوا أقوى من الورثة فكان لا سبيل للورثة إلى إبطال الوصية بالثلث
للأجانب فلا سبيل لمؤولاء إلى إبطال الوصية بثلث الثلث للأجانب وتحقيق هذه المسائل والكلام
على ما أخذناه له موضع آخر والمقصود هنا أن إيجاب الوصية للأقارب وأن نسخ لم يطل
بالكلية بل بقي منه ما هو منشأ المصلحة كما ذكرناه ونسخ منه ما لا مصلحة فيه بل المصلحة
في خلافه . ومن ذلك نسخ الاعتدال في الوفاة بحول بالاعتداد بأربعة أشهر وعشر على المشهور
من القولين في ذلك فلم تبطل العدة الأولى جملة . ومن ذلك حبس الزانية في البيت حتى تموت
فإنه على أحد القولين لا نسخ فيه لأنه معيأ بالموت أو يجعل الله لمن سيلا وقد جعل الله لمن
سيلا بالحد وعلى القول الآخر هو منسوخ بالحد وهو عقوبة من جنس عقوبة الحبس فلم
تبطل العقوبة عنها بالكلية بل قلقت من عقوبة إلى عقوبة وكانت العقوبة الأولى أصح في
وقتها لأنهم كانوا أحاديث عهد بمجاهلة وزنا فأمروا بحبس الزانية أولاً ثم لما استوطنت أنفسهم
على عقوبتها وخرجوا عن عوائد الجاهلية وركنوا إلى التحريم والعقوبة قتلوا إلى ما هو أغلظ
من العقوبة الأولى وهو الرجم والجلد فكانت كل عقوبة في وقتها هي المصلحة التي لا يصلحهم
سواها وهذا الذي ذكرناه إنما هو في نسخ الحكم الذي ثبت بشرعه وأمره . وأما ما كان
مستصحباً بالبراءة الأصلية فهذا لا يلزم من رفته بقاء شيء منه لأنه لم يكن مصلحة لم وإنما أخر
عنهم تحريمه إلى وقت لضرب من المصلحة في تأخير التحريم ولم يلزم من ذلك أن يكون مصلحة
حين فعلهم إياه وهذا كتحريم الربا والمسكر وغير ذلك من المحرمات التي كانوا يفعلونها
استصحاباً لعدم التحريم فأنما لم تكن مصلحة في وقت ولهذا لم يشرع الله تعالى ولهذا كان رفتهما
بالخطاب لا يسمى نسخاً إذ لو كان ذلك نسخاً لكانت التهمة كلها نسخاً وإنما التسخ رفع
الحكم الثابت بالخطاب لا رفع موجب الاستصحاب وهذا متفق عليه .

فصل

وأما ما خلقه سبحانه فأنه أوجده لحكمة في إيجادها فإذا اقتضت حكمتها لإعدامها جملة أعدمه
وأحدث بدله وإذا اقتضت حكمته تبديله وتغييره وتحويله من صورة إلى صورة بدله وغيره

وحوله ولم يعدمه جملة ومن فهم هذا فهم مسألة المعاد وما جلت به الرسل فيه فان القرآن والسنة اتما دلا على تغيير العالم وتحويله وتبديله لاجمله عدماً محضاً وإعدامه بالسكية قتل على تبديل الأرض غير الأرض والسماوات وعلى تشقق السماء واقطارها وتكور الشمس وانتثار الكواكب وسجر البحار وانزال المطر على أجزاء بني آدم المختلطة بالتراب فينبئون كما ينبت النبات وتود تلك الارواح بعينها إلى تلك الأجساد التي أحييت ثم أشتت نشأة أخرى وكذلك القبور تبعث وكذلك الجبال تسير ثم تنسف وتصور كالمهن المنفوش وتقي الأرض يوم القيامة أفلاذ كبها أمثال الاسطوان من الذهب والفضة وتميد الأرض وقدنو الشمس من رؤس الناس فهذا هو الذي أخبر به القرآن والسنة ولا سبيل لاحد من الملاحدة والفلاسفة وغيرهم إلى الاعتراض على هذا المعاد الذي جاء به الرسل بحرف واحد وإنما اعتراضاتهم على المعاد الذي عليه طائفة من المتكلمين أن الرسل جاؤا به وهو أن الله يعدم أجزاء العالم العلوى والسفلى كلها فيجعلها عدماً محضاً ثم يعيد ذلك العدم وجوداً وبأبلى شئرى أين في القرآن والسنة ان الله يعدم ذوات العالم وأجزائه جملة ثم يخلق ذلك العدم وجوداً وهذا هو المعاد الذي أنكروه الفلاسفة ومرت بأنواع الاعتراضات وضروب الازمات واحتاج المتكلمون إلى تصف الجواب وتقريره بأنواع من المكابرات وأما المعاد الذي أخبرت به الرسل فهى من ذلك كله مصون عنه لامطعم للعقل في الاعتراض عليه ولا يقدح فيه شبهة واحدة وقد أخبر سبحانه أنه يحى العظام بعد ما صارت رمما وأنه قد علم ما تنقص الأرض من لحوم بني آدم وعظامهم فيرد ذلك اليهم عند النشأة الثانية وأنه ينشئ تلك الأجساد بعينها بعد ما بليت نشأة أخرى ويرد اليها تلك الارواح فلم يدل على أنه يعدم تلك الارواح ويفنيها حتى يصير عدماً محضاً فلم يدل القرآن على انه يعدم تلك الارواح ثم يخلقها خلقاً جديداً ولا دل على انه يفتى الأرض والسماوات ويعدمهما عدماً صرفاً ثم يعيد وجودهما وإنما دلت النصوص على تبدليهما وتغييرها من حال إلى حال فلو أعطيت النصوص حقها لارتفع أكثر النزاع من العالم ولكن خفيت النصوص وفهم منها خلاف مرادها وأضاف إلى ذلك تسليط الآراء عليها واتباع ما تقتضى به فتضايف البلاء وعظم الجهل واشتدت الحجة وتفاقم الخطب وسبب ذلك كله الجهل بما جاء به الرسول وبالمراد منه فليس العبد أنفع من سمح ما جاء به الرسول وعقل معناه وأما من لم يسمعه ولم يعقله فهو من الذين قال الله فيهم (وقالوا لو كنا نسمع أو نعقل ما كنا في أصحاب السعير) فلنرجع إلى الكلام عن الدليل المذكور وهو أن الحسن أو القبح لو كان ذاتياً لما اختلف إلى آخره فتقول قد بينا أن اختلافه بحسب الأزمنة والامكنة والأحوال والشروط لا يخرج عن كونه ذاتياً . الثاني انه ليس المعنى من كونه ذاتياً إلا أنه ناشئ من الفعل فالفعل منشؤه وهذا

لا يوجب اختلافه بدليل ما ذكرنا من الصور . الثالث انه يجوز اقتضاء الذات الواحدة
 لأمرين متسافين بحسب شرطين متسافين فيقتضى التبريد مثلاً في عمل معين بشرط معين
 والتسخين في عمل آخر بشرط آخر والجسم في حيزه يقتضى السكنون فإذا خرج عن حيزه اقتضى
 الحركة والحم يقتضى الصحة بشرط سلامة البدن من الحمى والمرض المتمتع منه الغذاء . ويقتضى
 المرض بشرط كون الجسم محمومًا ونحوه وظاهر ذلك أكثر من أن نحصى . فان قيل محل النزاع
 أن الفعل لذاته أو لوصف لازم له يقتضى الحسن والقبح والشرطان متساويان يتمتع أن يكون
 كل واحد منهما وصفا لازما لأن اللازم يتمتع انفكاك الشيء عنه . قيل معنى كونه يقتضى
 الحسن والقبح لذاته أو لوصفه اللازم أن الحسن ينشأ من ذاته أو من وصفه بشرط معين
 والقبح ينشأ من ذاته أو من وصفه بشرط آخر فإذا عدم شرط الاقتضاء أو وجد مانع يمنع
 الاقتضاء زال الأمر للترتب بحسب الذات أو الوصف لزوال شرطه أو لوجود مانعه وهذا
 واضح جدا : الثالث أن قولكم يحسن الكذب إذا تضمن عصمة نبي أو مسلم فهذا فيه طريقان .
 أحدهما لانتم أنه يحسن الكذب فضلا عن أن يجب بل لا يكون الكذب الاقييها وأما الذي
 يحسن فالعرض والتورية كما وردت به السنة النبوية وكما عرض إبراهيم للملك الظالم بقوله هذه
 أختي لزوجته وكما قال اني سقيم ففرض بأنه سقيم قلبه من شركهم أو يسقم يوما ما وكما فعل
 في قوله (بل فعله كبيرهم هذا فاسألوهم إن كانوا ينطقون) فان الخبر والطلب كلاهما معلق بالشرط
 والشرط متصل بهما ومع هذا فيها ما يوجب ثلاث كذبات وامتنع بها من مقام الشفاعة فكيف
 يصح دعواكم أن الكذب يجب إذا تضمن عصمة مسلم مع ذلك . فان قيل كيف سماها إبراهيم
 كذبات وهي تورية وتعرض صحيح . قيل لا يلزمنا جواب هذا السؤال إذ الفرض ابطال
 استدلالكم وقد حصل فالجواب عنه تبرع منا وتكميل للفائدة ولم أجد في هذا المقام للناس
 جواباً شافياً يسكن القلب إليه وهذا السؤال لا يختص به طائفة معينة بل هو وارد عليكم بعينه
 وقد فتح الله الكريم بالجواب عنه فتقول الكلام له نسبتان نسبة إلى المتكلم وقصده وإرادته
 ونسبة إلى السامع وأفهام المتكلم إياه مضمونه فإذا أخبر المتكلم بخبر مطابق للواقع وقصد
 أفهام المخاطب فهو صدق من الجهتين وان قصد خلاف الواقع وقصد مع ذلك أفهام المخاطب
 خلاف ما قصد بل معنى ثالثا لا هو الواقع ولا هو المراد فهو كذب من الجهتين بالنسبتين معا
 وإن قصد معنى مطابقا صحيحا وقصد مع ذلك التعمية على المخاطب وأفهامه خلاف ما قصده
 فهو صدق بالنسبة إلى قصده كذب بالنسبة إلى أفهامه ومن هذا الباب التورية والمعايير
 وبهذا أطلق عليها إبراهيم الخليل عليه السلام اسم الكذب مع أنه الصادق في خبره ولم يخبر إلا
 صدقا فتأمل هذا الموضوع الذي أشكل على الناس وقد ظهر بهذا أن الكذب لا يكون قط إلا

قييحا وإن الذي يحسن ويجب إنما هو التورية وهي صدق وقد يطلق عليها الكذب بالنسبة إلى الافهام لا إلى النية . الطريق الثاني أن تخلف القبح عن الكذب لقوات شرط أو قيام مانع يقتضى مصلحة ترجع على الصدق لا تخرجه عن كونه قبيحا لذاته وتقريره ما تقدم . وقد تقدم أن الله سبحانه حرم الميتة والدم ولحم الخنزير للمفسدة التي في تناولها وهي ناشئة من ذوات هذه المحرمات وتخلف التحريم عنها عند الضرورة لا يجب أن تكون ذاتها غير مقتضية للمفسدة التي حرمت لأجلها فهكذا الكذب المتضمن نجاة نبي أو مسلم . الوجه الرابع قوله لو كان ذاتيا لاجتماع التقيضان في صدق من قال لا كاذب غداً إلى آخر ما ذكر . جوابه انه متى يجتمع التقيضان إذا كان الحسن والقبح باعتبار واحد من جهة واحدة أو إذا كانا باعتبارين من جهتين أو أعم من ذلك فإن عتيم الأول قسمل ولكن لانسلم الملازمة فانه لا يلزم من اجتماع الحسن والقبح في الصورة المذكورة أن يكون لجهة واحدة واعتبار واحد فإن اجتماع الحسن والقبح فيهما باعتبارين مختلفين من جهتين متباينتين وهذا ليس ممتعا فانه إذا كان كذبا كان قبيحا بالنظر إلى ذاته وحسنا بالنظر إلى تضمنه صدق الخبر الأول وظهيره أن يقول والله لأشربن الخمر غداً أو والله لأسرقن هذا الثوب غداً ونحوه وإن عتيم الثاني فهو حتى ولكن لانسلم اتقاء اللازم وإن عتيم الثالث متعنا الملازمة أيضا على التقدير الأول واتقاء اللازم على التقدير الثاني وهذا واضح جدا . الوجه الخامس قوله القتل والضرب حسن إذا كان حدا أو قصاصا وقبيح في غيره فلو كان ذاتيا لاجتماع التقيضان كلام في غاية الفساد فإن القتل والضرب واحد بالتويع والقبيح ما كان ظما وعدوانا والحسن منه ما كان جزاء على إساءة إما حدا وإما قصاصا فلم يرجع الحسن والقبح إلى واحد بالعين وظهير هذا السجود فانه في غاية الحسن لذاته إذا كان عبودية وخضوعا للواحد المعبود وفي غاية القبح إذا كان لغيره ولو سلمنا أن القتل والضرب الواحد بالعين إذا كان حدا أو قصاصا فانه يكون حسنا قبيحا لم يكن ذلك محالا لأنه باعتبارين فهو حسن لما تضمنه من الزجر والنكال وعقوبة المستحق وقبيح بالنظر إلى المقتول المضروب فهو قبيح له حسن في نفسه وهذا كما أنه مكروه مبغوض له وهو محبوب مرضى لفاعله والأمر به فأى محال في هذا فظهير أن هذا الدليل فاسد والله أعلم

فصل

فهذه أقوى أدلة النفاة بأعراضهم يضعف ماسواها فلا حاجة بنا إلى ذكرها وبيان فسادها فقد بين الصبح لذى عيتين وجلبت عليك المسئلة وافقه في حل أدلتها الصحيحة وبراهينها

المستقيمة ولا تنفض طرف بصيرتك عن هذه المسئلة فان شأنها عظيم وخطبها جسيم . وقد احتج بعضهم بدليل أقصد من هذا كله فقالوا لو حسن الفعل أوفج لذاته أو لصفته لم يكن البارئ تعالى مختاراً في الحكم لأن الحكم بالمرجوح على خلاف المعقول فيلزم الآخر فلا اختيار وتقرر هذا الاستدلال ببيان الملازمة المذكورة أولاً وبيان انتفاء اللازم ثانياً . أما المقام الأول وهو بيان الملازمة فان الفعل لو حسن لذاته أو لصفته لكان راجعاً على الحسن في كونه متعلقاً للوجوب أو التدب ولو فجع لذاته أو لصفته لكان راجعاً على الحسن في كونه متعلقاً للتحريم أو الكراهة فينبذ إما أن يتعلق الحكم بالراجع المقضى له أو المرجوح المقضى لعدمه والثاني باطل قطعاً لاستلزامه ترجيح المرجوح وهو باطل بصريح العقل فعين الأول ضرورة فاذا كان تعلق الحكم بالراجع لازماً ضرورة لم يمكن البارئ مختاراً في حكمه فأمل هذه الشبهة ما أفسدها وأبين بطلانها والسبب بمن يرضى لنفسه أن يتجسس بمثلها وحسبك فساد الحجة ممنونها أن الله تعالى لم يشرع السجود له وتظيمه وشكره ويحرم السجود للصنم وتظيمه لحسن هذا وقبح هذا مع استوائهما تزيقاً بين المتماثلين فأى برهان أوضح من هذا على فساد هذه الشبهة الباطلة . الثاني أن يقال هذا يوجب أن تكون أفعاله كلها مستولمة للترجيح بغير مرجح إذ لو ترجح الفعل منها بمرجح لزم عدم الاختيار بعين ما ذكرتم وإذا الحكم بالمرجح لازم . فان قيل لا يلزم الاضطراب وترك الاختيار لأن المرجح هو الإرادة والاختيار . قيل فهلا قنعتم بهذا الجواب منا وقلتم إذا كان اختياره تعالى متعلقاً بالفعل لما فيه من المصلحة الداعية إلى فعله وشرعه وتحريره له لما فيه من المفسدة الداعية إلى تحريره والمنع منه فكان الحكم بالراجع في الموضوعين متعلقاً باختياره تعالى وإرادته فانه الحكيم في خلقه وأمره فإذا علم في الفعل مصلحة راجحة شرعية وأوجبه شرعه ووضعها وإذا علم فيه مفسدة راجحة كرهه وأبغضه وحرمه هذا في شرعه وكذلك في خلقه لم يفعل شيئاً إلا ومصلحته راجحة وحكته ظاهرة واشتتاله على المصلحة والحكمة التي فعله لأجلها لا ينافي اختياره بل لا يتعلق بالفعل إلا لما فيه من المصلحة والحكمة وكذلك تركه لما قيمه خلاف حكمته فلا يلزم من تعلق الحكمة بالراجع أن لا يكون الحكم اختيارياً فإن المختار الذي هو أحكم الحاكمين لا يختار إلا ما يكون على وفق الحكمة والمصلحة . الثالث أن قوله إذا لزم تعلق الحكم بالراجع لم يكن مختاراً تليس فانه إنما تعلق بالراجع باختياره وإرادته واختياره وإرادته اقتضت تعلقه بالراجع على وجه القروم فكيف لا يكون مختاراً واختياره استلزم تعلق الحكم بالراجع . الرابع إن تعلق حكمه تعالى بالفعل الأمور به أو المنهى عنه إيماناً يكون جائز الوجود والعدم وأراجع الوجود أو راجح العدم فان كان جائز الطرفين لم يرجح أحدهما إلا بمرجح وإن كان راجعاً فالتعلق لازم لأن الحكم

يتمتع ثبوته مع المساواة ومع المرجوحية . أما الأول فلاستزاهه الترجيح بلا مرجح . وأما الثاني فلاستزاهه ترجيح المرجوح وهو باطل بصريح العقل فلا يثبت إلا مع المرجح التام وحيث قد قيله عدم الاختيار وما يبيحون به عن الإلزام المذكور هو جوابكم بعينه عن شبهتكم التي استدلتكم بها . الخامس أن هذه الشبهة الفاسدة مستلزمة لأحد الأمرين ولا بد إما الترجيح بلا مرجح وإما أن لا يكون الباري تعالى مختاراً كما قررتم وكلاهما باطل . السادس أنها تقتضي أن لا يكون في الوجود قادر مختار إلا من يرجح أحد المتساويين على الآخر بلا مرجح وأما من يرجح أحد المجازين بمرجح فلا يكون مختاراً وهذا من أبطل الباطل بل القادر المختار لا يرجح أحد مقدريه على الآخر إلا بمرجح وهو معلوم بالضرورة ، واحتج النفاة أيضاً بقوله تعالى ﴿ وما كنا معذنين حتى نبعث رسولا ﴾ ووجه الاحتجاج بالآية أنه سبحانه نفي التعذيب قبل بعثه الرسل فلو كان حسن الفعل وقبحه ثابتاً له قبل الشرع لكان مرتكب القبيح وتارك الحسن فاعلا للحرام وتاركا للواجب لأن قبحه عقلا يقتضي تحرمة عقلا عندكم وحسنه عقلا يقتضي وجوبه عقلا فإذا فعل المحرم وترك الواجب استحق العذاب عندكم والقرآن نص صريح أن الله لا يعذب بدون بعثه الرسل . فهذا تقرير الاستدلال احتجاجا والتزاما ولا ريب أن الآية حجة على تناقض المثبتين إذا أثبتوا التعذيب قبل البعثة فيلزم تناقضهم وإبطال جمعهم بين هذين الحكمين اثبات الحسن والقبح عقلا واثبات التعذيب على ذلك بدون البعثة وليس لإبطال القول بمجموع الأمرين موجبا لإبطال كل واحد منهما فلعن الباطل هو قولهم يجوز التعذيب قبل البعثة وهذا هو المتيقن لأنه خلاف نص القرآن وخلاف صريح العقل أيضا فإن الله سبحانه إنما أقام الحجة على العباد برسله قال تعالى ﴿ رسلا مبشرين ومنذرين لئلا يكون للناس على الله حجة بعد الرسل ﴾ فهذا صريح بأن الحجة انما قامت بالرسل وأنه بعد مجيئهم لا يكون للناس على الله حجة وهذا يدل على أنه لا يعذبهم قبل مجيء الرسل اليهم لأن الحجة حيثئذ لم تهم عليهم فالصواب في المسئلة اثبات الحسن والقبح عقلا ونفي التعذيب على ذلك إلا بعد بعثه الرسل فالحسن والقبح العقلي لا يستلزم التعذيب وإما مستزاهه مخالفة المرسلين ، وأما المعتزلة فقد أجابوا عن ذلك بأن قالوا الحسن والقبح العقلي يقتضي استحقاق العقاب على فعل القبيح وترك الحسن ولا يلزم من استحقاق العقاب وقوعه لجواز المفو عنه قالوا ولا يرد هذا علينا حيث تمتع المفوء بعد البعثة إذا أوعد الرب على الفعل لأن العذاب قد صار واجبا بخبره ومستحقا بارتكابه القبيح وهو سبحانه لم يحصل منه إبعاد قبل البعثة فلا يقبح المفو لأنه لا يستلزم خلفا في الخبر وإنما غايته ترك حق له قد وجب قبل البعثة وهذا حسن والتحقيق في هذا أن سبب العقاب قائم قبل البعثة ولكن لا يلزم من وجود سبب العذاب حصوله لأن هذا السبب قد نصب الله تعالى له شرطا وهو بعثه الرسل وانتهاء التعذيب قبل البعثة هو لانتهاء شرطه لانعدام

سببه ومقتضيه وهذا فصل الخطاب في هذا المقام وبه يزول كل إشكال في المسئلة وينقشع غيمها ويسفر صبحها والله الموفق للصواب . واحتج بعضهم أيضا بأن قال لو كان الفعل حسنا لذاته لامتنع الشارع من نسخه قبل إيقاع المكلف له وقبل تمكنه منه لانه إذا كان حسنا لذاته فهو منشأ للمصلحة الراجحة فكيف ينسخ ولم تحصل منه تلك المصلحة . وأجاب المعتزلة عن هذا بالتزامه ومنعوا النسخ قبل وقت الفعل وتنازعهم جمهور هذه الأمة في هذا الأصل وجوزوا وقوع النسخ قبل حضور وقت الفعل ثم اتقسموا قسمين ففأفة التحسين والتقييع بنوه على أصلهم ومثبتو التحسين والتقييع أجاوا عن ذلك بأن المصلحة كما تنشأ من الفعل فإنها أيضا قد تنشأ من العزم عليه وتوطئ النفس على الامتثال وتكون المصلحة المطلوبة هي العزم وتوطئ النفس لا إيقاع الفعل في الخارج فإذا أسر المكلف بأمر فعزم عليه ونها له ووطن نفسه على امتثاله فحصلت المصلحة المرادة منه لم يمتنع نسخ الفعل وإن لم يوقه لانه لا مصلحة له فيه وهذا كأمر إبراهيم الخليل بذبح ولده فإن المصلحة لم تكن في ذبحه وإنما كانت في استسلام الولد والولد لأمر الله وعزمهما عليه وتوطئهما أنفسهما على امتثاله فلما حصلت هذه المصلحة بقى الذبح مفسدة في حقهما فنسخه الله ورفعه وهذا هو الجواب الحق الشافى في المسئلة وبه تبيين الحكمة الباهرة في اثبات ما أثبت الله من الأحكام ونسخ ما نسخ منها بمسء وقوعه ونسخ ما نسخ منها قبل إيقاعه وإن له في ذلك كله من الحكم البالغة ما تنهد له بأنه أحكم الحاكمين والله العليى الخير الذى برت حكمته العقول فتبارك الله رب العالمين . وما احتج به النفاة أيضا أنه لو حسن الفعل أو قبح تغير الطلب لم يكن تعلق الطلب لنفسه لتوقفه على أمر زائد . وتقرر هذه الحجة ان حسن الفعل وقبحه لا يجوز أن يكون لتغير نفس الطلب بل لا معنى لحسنه إلا كونه مطلوباً للشارع إجماده ولا لقبحه إلا كونه مطلوباً له إعدامه لانه لو حسن وقبح لمضى غير الطلب الشرعى لم يكن الطلب متعلقاً بالمطلوب نفسه بل كان التعلق لأجل ذلك المعنى فيتوقف الطلب على حصول الاعتبار الزائد على الفعل وهذا باطل لأن التعلق نسبة بين الطلب والفعل والنسبة بين الأمرين لا توقف إلا على حصولهما فإذا حصل الفعل تعلق الطلب به سواء حصل فيه اعتبار زائد على ذاته أولا . فإن قلتم الطلب وإن لم يتوقف إلا على الفعل المطلوب والماعل المطلوب منه لكن تعلقه بالفعل متوقف على جهة الحسن والتقييع المقتضى لتعلق الطلب به . قلنا الطلب قديم والجهة الموجبة للحسن والتقييع حادثة ولا يصح توقف القديم على الحادث وسر الدليل أن تعلق الطلب بالفعل ذاتى فلا يجوز أن يكون معللاً بأمر زائد على الفعل إذ لو كان تعلقه به معللاً لم يكن ذاتياً وهذا وجه تقرير هذه الشبهة وإن كان كثير من شراح المختصر لم يفهموا تقريرها على هذا الوجه فقرروها على وجه

آخر لا يفيد شيئاً وبعد فهي شبهة فاسدة من وجوه : أحدها أن يقال ما تمنون بأن تصلق
الطلب بالفعل ذاتي له أنتمون به أن التعلق مقوم لماهية الطلب وإن تقوم الماهية به كتنقوما
بمنسها وفصلها أم تمنون به أنه لا تنقل ماهية الطلب إلا بالتعلق المذكور أم أمراً آخر فإن
عنيت الأول والتعلق نسبة اضافية وهي عدمية عندكم لا وجود لها في الأعيان فكيف
تكون النسبة العدمية مقومة للماهية الوجودية وأتم قولون أنه ليس لتعلق الطلب من الطلب
صفة ثبوتية لأن هذا هو الكلام النفسى وليس لتعلق القول فيه صفة ثبوتية وإن عنيت الثاني
فلا يلزم من ذلك توقف الطلب على اعتبار زائد على الفعل يكون ذلك الاعتبار شرطاً في الطلب
وإن عنيت أمراً ثالثاً فلا بد من يانه وعلى تقدير يانه فإنه لا ينافى توقف التعلق على الشرط
المذكور . الثاني أن غاية ما قررتموه أن التعلق ذاتي للطلب والذاتي لا يعمل كما ادعتموه
في المنطق دعوى مجردة ولم تقررهم ولم نثبتوا ما معنى كونه غير معلل حتى ظن بعض المقلدين
من المنطقيين أن معناه ثبوتية الذات لنفسه بغير واسطة وهذا في غاية الفساد لا يقوله من
يدري ما يقول وإنما معناه أنه لا تحتاج الذات في اتصافها به إلى علة مغايرة لعله وجودها
بل علة وجودها هي علة اتصاف الذات فهذا معنى كونه غير معلل بعلة خارجية عن علة الذات
بل علة الذات علته وليس هذا موضع استقصاء الكلام على ذلك والمقصود أن كون التعلق
ذاتياً للطلب فلا يعمل بغير علة الطلب لا ينافى توقفه على شرط فبأن صفة الفعل لا تكون
علة للتعلق فما المانع أن تكون شرطاً له ويكون تعلق الطلب بالفعل مشروطاً بكونه على
الجهة المذكورة فإذا انتفت تلك الجهة انتفى التعلق لا تنفاه شرطه وهذا مما لم يتعرضوا لبطلانه
أصلاً ولا سبيل لكم إلى إبطاله . الثالث إن قولك الطلب قديم والجهة المذكورة حادثة
للفعل ولا يصح توقف القديم على الحادث كلام في غاية البطلان فإن الفعل المطلوب حادث
والطلب متوقف عليه إذا لا تصور ماهية الطلب بدون المطلوب فما كان جوابكم عن توقف
الطلب على الفعل الحادث فهو جوابنا عن توقفه على جهة الفعل الحادثة فإن جهته لا تزيد عليه
بل هي صفة من صفاته فإن قلتم التوقف ما هنا إنما هو لتعلق الطلب بالمطلوب لا لنفس الطلب
ولا يحدون عنوراً في توقف التعلق لأنه حادث . فتنأ فبلا فتنعم بهذا الجواب في صفة الفعل
وقلتم التوقف على الجهة المذكورة هو توقف التعلق لا توقف نفس الطلب فنسبة التعلق إلى
جهة الفعل كنسبه إلى ذاته ونسبة الطلب إلى الجهة كنسبه إلى نفس الفعل سواء بسواء
فنسبة القديم إلى أحد الحادثين كنسبه إلى الآخر ونسبة تعلقه بأحد الحادثين كنسبة تعلقه
بالآخر فتنسب فسادا الدليل المذكور وحسبك بمنذهب فسادا استلزامه جواز ظهور المجزأة على
يد الكاذب وإنه ليس بقيح واستلزامه جواز نسبة الكذب إلى أصديق

الصادقين وإنه لا يقبح منه واستلزامه التسوية بين الثلاث والتوحيد في العقل وإنه قبل ورود النبوة لا يقبح الثلاث ولا عبادة الأصنام ولا مسبة المعبود ولا شيء من أنواع الكفر ولا السعي في الأرض بالفساد ولا تقييح شيء من القبائح أصلاً وقد التزم النفاة ذلك وقالوا أن هذه الأشياء لم تصح عقلاً وإنما جبه فيها السمع فقط وأنه لا فرق قبل السمع بين ذكر الله والثناء عليه وحده وبين ضد ذلك ولا بين شكره بما يقدر عليه العبد وبين ضده ولا بين الصدق والكذب والعفة والفجور والإحسان إلى العالم والاساءة إليهم بوجه ما وإنما التفريق بالشرع بين منائلين من كل وجه وقد كان تصور هذا المذهب على حقيقته كافياً في العلم بطلانه وأن لا يتكلف رده ولهذا رغب عنه فحول الفقهاء والنظار من الطوائف كلهم فأطبق أصحاب أبي حنيفة على خلافه وحكوه عن أبي حنيفة نصاً واختاره من أصحاب أحد أبو الخطاب وابن عقيل وأبو يعلى الصغير ولم يقل أحد من متقدمهم بخلافه ولا يمكن أن ينقل عنهم حرف واحد موافق للنفاة واختاره من أئمة الشافعية الإمام أبو بكر محمد بن علي بن إسماعيل القفال الكبير وبالغ في إثباته وبني كتابه بحسن الشريعة عليه وأحسن فيه ما شاء وكذلك الإمام سعيد بن عتي الزنجاني بالغ في إنكاره على أبي الحسن الأشعري القول بنفي التحسين والتقيح وأنه لم يسبقه إليه أحد وكذلك أبو القاسم الراغب وكذلك أبو عبد الله الحلي وخلاق لا يحصون وكل من تكلم في علل الشرع ومحاسنه وماتضمنه من المصالح ودرء المفاصد فلا يمكنه ذلك إلا بتقرير الحسن والقبح العقليين إذ لو كان حسنه وقبحه بمجرد الأمر والنهي لم يتعرض في إثبات ذلك لنفي الأمر والنهي فقط وعلى تصحيح ذلك فالكلام في القياس وتعليل الأحكام بالأوصاف المناسبة مقتضية فإدخال الأوصاف الطردية التي لا مناسبة فيها فيجعل الأول ضابطاً للحكم دون الثاني لا يمكن إلا على إثبات هذا الأصل فلو تساوت الأوصاف في أنفسها لانسد باب القياس والمناسبات والتعليل بالحكم والمصالح ومراعات الأوصاف المؤثرة دون الأوصاف التي لا تأثير لها.

فصل

وإذ قد اتبنا في هذه المسئلة إلى هذا الموضع وهو محرماً ومعتظماً فلنذكر مرها ونائبها وأصولها التي أثبتت عليها فبذلك تم القائمة فإن كثيراً من الأصوليين ذكروها بمجردة ولم يتعرضوا لمرها وأصلها الذي أثبتت عليه وللسئلة ثلاثة أصول هي أساسها . الأصل الأول هل أفعال الرب تعالى وأوامره معطلة بالحكم والغايات وهذه من أجل مسائل التوحيد المتعلقة بالخلق والأمر بالشرع والقدر . الأصل الثاني أن تلك الحكم المقصودة فعل يقوم بمسبحاته

وتعالى قيام الصفة به فيرجع إليه حكمها ويشق له إسما أم يرجع إلى المخلوق فقط من غير أن يعود إلى الرب منها حكم أو يشق له منها اسم . الأصل الثالث هل تعلق إرادة الرب تعالى بجميع الأفعال تعلق واحد فإ وجد منها فهو مرادله محبوب مرضى طاعة كان أو معصية وما لم يوجد منها فهو مكروه له مبذوض غير مراد طاعة كان أو معصية فهو يجب الأفعال الحسنة التي هي منشأ المصالح وإن لم يشأ تكوينها وإيجادها لأن في مشيئته لإيجادها قوات حكمة أخرى هي أحب إليه منها ويغض الأفعال القبيحة التي هي منشأ المفاسد ومنعها ويمقت أهلها وإن شاء تكوينها وإيجادها لما تستلزمه من حكمه ومصلحته هي أحب إليه منها . ولا بد من توسط هذه الأفعال في وجودها فهذه الأصول الثلاثة عليها مدار هذه المسئلة ومساائل القدر والشرح . وقد اختلف الناس فيها قديماً وحديثاً إلى اليوم فالجبرية تنفي الأصول الثلاثة وعندهم أن الله لا يفعل لحكمة ولا يأمر لها ولا يدخل في أمره وخلقه لام التعليل بوجه وإنما هي لام العاقبة كما لا يدخل في أفعاله بآء السببية وإنما هي بآء المصاحبة ومنهم من يثبت الأصل الثالث وينفي الأصولين الأولين كما هو أحد القولين للأشعري وقول كثير من أئمة أصحابه وأحد القولين لأبي المعالي والمشهور من مذهب المعتزلة إثبات الأصل الأول وهو التعليل بالحكم والمصالح ونفي الثاني بناء على قواعدهم الفاسدة في نفي الصفات . فأما الأصل الثالث فهم فيه عند الجبرية من كل وجه فهما طرفا تقيض فإنهم لا يثبتون لأفعال العباد سوى المحبة لحسنها والبغض لقبحها وأما المشيئة لما فتقدم أن مشيئة الله لا تعلق بها بناء منهم على نفي خلق أفعال العباد فليست عندهم إرادة الله لها إلا بمعنى محبة لحسنها فقط وأما قبيحها فليس مراداً لله بوجه وأما الجبرية فتقدم أنه لم يعلق بها سوى المشيئة والإرادة وأما المحبة فتقدم فهي نفس الإرادة والمشيئة فما شاءه فقد أحبه ورضيه . وأما أصحاب القول الوسط وهم أهل التحقيق من الأصوليين والفقهاء والمتكلمين فيثبتون الأصول الثلاثة فيثبتون الحكمة المقصودة بالفعل في أفعاله تعالى وأوامره ويجعلونها عائدة إليه حكماً ومشتقاً لإسمها فالعاصي كلها مقونة مكروهة وإن وقعت بمشيئته وخلقه والطاعات كلها عبودية له مرضية وإن لم يشأها ممن لم يطعه ومن وجدت منه فقد تعلق بها المشيئة والحب فإ لم يوجد من أنواع المعاصي فلم تعلق به مشيئة ولا محبة وما وجد منها تعلقت به مشيئته دون محبة وما لم يوجد من الطاعات المقنونة تعلق بها محبة دون مشيئته وما وجد منها تعلق به محبة ومشيتة ومن لم يحكم هذه الأصول الثلاثة لم يستقر له في مسائل الحكم والتعليل والتحسين والتقبيح قدم بل لا بد من تاقضه ويتسلط عليه خصومه من جهة تقيده لواحد منها ولهذا لما رأى القدرية والجبرية أنهم لو سلخوا للمعتزلة شيئاً من هذه تسلطوا عليهم به سدوا على أنفسهم الباب

بالكلية وأنكروها جملة فلا حكمة عندهم ولا تحليل ولا حجة تزيد على المثبته ولما أنكر المنزلة رجوع الحكمة إليه تعالى سلطوا عليهم خصومهم فأبدوا تناقضهم وكشفوا عوراتهم ولما سلك أهل السنة القول الوسط وتوسطوا بين الفريقين لم يطمع أحد في مناقضتهم ولا في إفساد قولهم وأنت إذا تأملت حجج الطائفتين وما ألزمتك كل منهما للأخرى علمت أن من سلك القول الوسط لم يلزمه شيء من إلزاماتهم ولا تناقضهم والحمد لله رب العالمين هادي من يشاء إلى صراط مستقيم .

فصل

وقد سلم كثير من النفاة أن كون الفعل حسناً أو قبيحاً بمعنى الملائمة والمنافرة والكمال والتقصان عقلي وقال نحن لا تنازعكم في الحسن والقبح بهذين الاعتبارين وإنما النزاع في إثباته عقلاً بمعنى كونه متعلق المدح والذم عاجلاً والثواب والعقاب أجلاً فتدنا لا مدخل للعقل في ذلك وإنما يعلم بالسمع المجرد قال هؤلاء ، فيطلق الحسن والقبح بمعنى الملائمة والمنافرة وهو عقلي وبمعنى الكمال والتقصان وهو عقلي وبمعنى إستزاهم للثواب والعقاب وهو محل النزاع وهذا التفصيل لو أعطى حقه وألزمتم لوازمه رفع النزاع وأعاد المسئلة لإثباته وأن كون الفعل صفة كمال أو نقصان يستلزم إثبات تعلق الملائمة والمنافرة لأن الكمال محبوب للعالم والنقص مبغوض له ولا معنى للملائمة والمنافرة إلا الحب والبغض فإن الله سبحانه يحب الكامل من الأفعال والأقوال والأعمال ويحب لذلك بحسب كماله ويبغض الناقص منها ويغته ومقتله بحسب نقصانه ولهذا أسلفنا أن من أصول المسئلة إثبات صفة الحب والبغض لله تأمل كيف عادت المسئلة إليه وتوقفت عليه والله سبحانه يحب كل ما أمر به ويبغض كل ما نهى عنه ولا يسمى ذلك ملائمة أو منافرة بل يطلق عليه الأسماء التي أطلقها على نفسه وأطلقها عليه رسوله من محبة للفعل الحسن المأمور به وبغضه للفعل القبيح ومقتله وماذا لك إلا للكمال الأول وتقصان الثاني فإذا كان الفعل مستلزماً للكمال والتقصان واستزاهم له عقلي والكمال والتقصان يستلزم الحب والبغض الذي سميتوه ملائمة ومنافرة واستزاهم عقلي فبيان كون الفعل حسناً كاملاً محبوباً مرضياً وكونه قبيحاً ناقصاً مسخوطاً مبغوضاً أمر عقلي بحسب حديث المدح والذم والثواب والعقاب ومن أحاط علماً بما أسلفناه في ذلك انكشف له المسئلة وأسفرت عن وجهها وزال عنها كل شبهة وإشكال فأما المدح والذم فترتبه على التقصان والكمال والتقصان به وذمهم لمؤثر النقص والتقصان به أمر عقلي فطري وانكاره براحم المكابرة وأما العقاب فقد قررنا أن ترتبه على فعل القبيح مشروط بالسمع وأنه إنما انتهى عند انتفاء السمع لانتفاء المشروط لانتفاء شرطه لا انتفاء لا انتفاء سببه فإن سببه قائم ومقتضيه موجود إلا أنه لم يتم لتوقفه على شرطه وعلى

هذا فكونه متعلقاً بالتواب والعقاب والمدح والذم عقلى وإن كان وقوع العقاب موقوفاً على شرط وهو ورود السمع وهل يقال أن الإستحقاق ليس بناتٍ لأن ورود السمع شرط فيه هذا فيه طريقان اتّمس ولعلّ النزاع لفظى فإن أريد بالاستحقاق الإستحقاق التام فالخفى فيه وأن أريد به قيام السبب والتخلف لفوات شرط أو وجود مانع فالخفى إثباته فصادت الأقسام الثلاثة أعنى الكمال والنقصان والملازمة والمنافرة والمدح والذم إلى عرف واحد وهو كون الفعل محبوباً أو مبغوضاً ويلزم من كونه محبوباً أن يكون كلاً وأن يستحق عليه المدح والثواب ومن كونه مبغوضاً أن يكون نقصاً يستحق به الذم والعقاب فظهر أن التزام لوازم هذا التفصيل وإعطاء حقه رفع النزاع ويبعد المسئلة اتفاقية ولكن أصول الطائفتين تأبى التزام ذلك فلا بد لهما من التناقص إذا طردوا أصولهم وأما من كان أصله إثبات الحكمة وانصاف الرب تعالى بها وإثبات الحب والبغض له وأنهما أمر وراء المشيئة العامة فأصول مستلزمة لقروعه وقروعه دالة على أصوله فأصوله وقروعه لا تتناقض وأدله لا تتعارض ولا تعارض. قال النفاة لو قدر نفسه وقد خلق تام الحلقة كامل العقل دقة واحتمن أن يتخلق بأخلاق قوم ولا تأبى بتأديب الأيوين ولا تربى في الشرع ولا تعلم من متعلم ثم عرض عليه أمران أحدهما الإلتين أكثر من الواحد والثاني أن الكذب قبيح بمعنى أنه يستحق من الله تعالى لوماً عليه لم نك أنه لا يتوقف في الأول ويتوقف في الثاني ومن حكم بأن الأمرين سيان بالنسبة إلى عقله خرج عن قضايها المقول وعاند كمناد الفضول كيف ولو تقرر عنده أن الله تعالى لا يتضرر بالكذب ولا يتفجع بصدق وأن القولين في حكم التكليف على وتيرة واحدة لم يمكنه أن يرد أحدهما دون الثاني بمجرد عقله . والذي يوضحه أن الصدق والكذب على حقيقة ذاتية لا تتحقق ذاتهما إلا بأركان تلك الحقيقة مثلاً كما يقال أن الصدق إخبار عن أمر على ما هو عليه والكذب إخبار عن أمر على خلاف ما هو به ونحن نعلم أن من أدرك هذه الحقيقة عرف المحقق ولم يخطر بباله كونه حسناً أو قبيحاً فم يدخل الحسن والقبح إذا في صفاتهما الذاتية التي تحققت حقيقتهما بها ولوازمها في الوجود بالبدية كما يتنا ولازمها في الوجود ضرورة فإن من الأخبار التي هي صادقة ما يلام عليه من الدلالة على حرب من ظالم ومن الأخبار التي هي كاذبة ما يثاب عليها مثل انكار الدلالة عليه فلم يدخل كون الكذب قبيحاً في حد الكذب ولا لزمه في الوجود ولا لزمه في الوجود فلا يجوز أن يمد من الصفات الذاتية التي تلزم النفس وجوداً وعدمها عندهم ولا يجوز أن يمد من الصفات التابعة للحدث فلا يسبق بالبدية ولا بالنظر فإن النظر لا بد أن يرد إلى الضروري أى.

اليدى وإذ لا يهيم فلا مرد له أصلا فلم يبق لهم إلا الاسترواح إلى عادات الناس من تسمية ما يضرهم قبيحا وما ينفعهم حسنا ونحن لا ننكر أمثال تلك الأسامي على أنها تختلف بعادة قوم وزمان ومكان دون مكان وإضافة دون إضافة وما يختلف بذلك النسب والإضافات لا حقيقة له في الذات فربما يستحسن قوم ذبح الحيوان وربما يستقبحه قوم وربما يكون بالنسبة إلى قوم وزمان حسنا وربما يكون قبيحا لكننا وضعنا الكلام في حكم التكليف بحيث يجب الحسن به وجوبا يثاب عليه قطعا ولا يتطرق إليه لوم أصلا ومثل هذا يتمتع إدراكه عقلا . قالوا فهذه طريقة أهل الحق على أحسن ما تقرر وأحسن ما تحرر . قالوا وأيضا فنحن لا ننكر إشتهار حسن الفضائل التي ذكر ضربهم بها الأمثال وقبحها بين الخلق وكونها محمودة مشكورة متى على فاعلها أو مذمومة مذمومة فاعلها ولكننا ثبتنا إما بالشرائع وإما بالأغراض ونحن إنما ننكرها في حق الله عز وجل لا تنفاه الأغراض عنه فأما إطلاق الناس هذه الألفاظ فيما يدور بينهم فيستمد من الأغراض ولكن قد تبدو الأغراض وتخفى فلا ينتبه لها إلا المحققون . قالوا ونحن ننبه على مآثرات الغلط فيه وهي ثلاثة مآثرات يغلط الوم فيها ، الأولى أن الإنسان يطلق اسم القبح على ما يخالف غرضه وإن كان يوافق غرض غيره من حيث أنه لا يلتفت إلى الغير فإن كل طبع مشغوف بنفسه ومستحق لغيره فيقضى بالقبح مطلقا وربما يضيف القبح إلى ذات الشيء ويقول هو في نفسه قبيح فقد قضى بثلاثة أمور هو مصيب في واحد منها وهو أصل الاستباح مخطئ . في أمرين أحدهما إضافة القبح إلى ذاته وغفل عن كونه قبيحا لخالفه غرضه والثاني حكمه بالقبح مطلقا ومنشؤه عدم الالتفات إلى غيره بل عن الالتفات إلى بعض أحوال نفسه فإنه قد يستحسن في بعض الأحوال عين ما يستقبحه إذا اختلف الغرض . الغلطة الثانية سبها أن الوم غالب للعقل في جميع الأحوال إلا في حالة نادرة قد لا يلتفت الوم إلى تلك الحالة النادرة عند ذكرها كحكمه على الكذب بأنه قبيح مطلقا وغفله عن الكذب الذي يستفاد منه عصمة نبي أو ولي وإذا قضى بالقبح مطلقا واستمر عليه مرة وتكرر ذلك على سمعه ولسانه أنقرس في قلبه استقباحه والفرقة منه ظروقت تلك الحالة النادرة وجد في نفسه تفرقة عنه لطول نشوه على الاستباح فانه أنى إليه متذالبا على سبيل التأديب والإرشاد أن الكذب قبيح لا ينبغي أن يقدم عليه أحد ولا ينبه على حسنه في بعض الأحوال خيفة من أن لا تستحكم قفره عن الكذب فيقدم عليه وهو قبيح في أكثر الأحوال والسماع في الصغر كالنقش في الحجر وينغرس في النفس ويجد الصديق به مطلقا وهو صدق لكن لاعلى الإطلاق بل في أكثر الأحوال اعتقده مطلقا . الغلطة الثالثة سبها سبق الوم إلى العكس فان من رأى شيئا مقرونا بشيء يظن أن الشيء لا عالة مقرون به مطلقا ولا يدري أن الأنصأ أبدا مقرون بالأعم والأعم لا يلزم

أن يكون مقرونا بالأخص ومثاله نقرة نفس الذي نهشته الحية عن الجبل المرقش اللون لأنه وجد الأدنى مقرونا بهذه الصورة قوم أن هذه الصورة مقرونة بالأذى وكذلك ينفر عن العسل إذا شبه بالعنزة لأنه وجد الاستقذار مقرونا بالرطب الأصفر قوم أن الرطب الأصفر يقرن به الاستقذار وقد يغلب عليه الوم حتى يتعذر الأكل وإن كان حكم العقل يكذب الوم ولكن خلقت قوى النفس مطيعة للأوهام وإن كانت كاذبة حتى إن الطبع ينفر عن حسناء سميت باسم اليهود إذ وجد الاسم مقرونا بالقبح فظن أن القبح أيضا يلزم الاسم ولهذا يورد على بعض العوام مسألة عقلية جليلة فيجبها فإذا قلت هذا منذهب الأشعري أو المعتزلي أو الظاهري أو غيره ففرعته إن كان سىء الاعتقاد فيمن نسبها إليه وليس هذا طبع المسمى بل طبع أكثر العقلاء المتوسمين بالعلم إلا العلماء الراسخين الذين أرامهم الحق وقوام على إتباعه وأكثر الخلق ترى نفوسهم مطيعة للأوهام الكاذبة مع علمهم بكذبها وأكثر أقدام الخلق وإحجامهم بسبب هذه الأوهام فإن الوم عظيم الاستيلاء وكذلك ينفر طبع الإنسان عن الميت في بيت فيه ميت مع قطعه بأنه لا يتحرك ولكنه يوم في كل ساعة حركته ونطقه قالوا فإذا اتبعت لهذه المثارا تعرف بها سر القضايا التي تستحسنها العقول وسر استحقاقها إياها والقضايا التي تستقبحها العقول وسر استحقاقها لها ولنضرب لذلك مثيلين وهما مما يمتنع بهما علينا أصل الإثبات . المثل الأول الملك العظيم المستولى على الأقاليم إذا رأى ضعيفا مشرفا على الهلاك فإنه يميل إلى إنقاذه ويستحسنه وإن كان لا يعتقد أصل الدين لينظر ثوبا أو مجازاة ولا سيما إذا لم يعرفه المسكين ولم يره بأن كان أعمى أصم لا يسمع الصوت وإن كان لا يوافق ذلك غرضه بل ربما يمتنع به بل يحكم العقلاء بحسن الصبر على السيف إذا أكره على كلمة الكفر أو على إفضاء السر ونقض العهد وهو على خلاف غرض الكفرة وعلى الجملة فاستحسن مكارم الأخلاق وإفاحة النعم لا ينكره إلا من عاند . المثل الثاني العاقل إذا استحثه حاجة وأمكن قضاءها بالصدق كما يمكن بالكذب بحيث تساويان في حصول الغرض منهما كل التساوى فإنه يؤثر الصدق ويختاره ويميل إليه طبعه وما ذاك إلا حسنه فلو لأن الكذب على صفة يجب عنده الاحتراز عنه أو الماترجح الصدق عنده قالوا وهذا الغرض واضح في حق من أنكر الشرائع وفي حق من لم تبلغه الدعوة حتى لا يلزموا تناكروا التراجع بالتكليف فهذا من حجبهم ونحن نجيب عن ذلك فثنين أنه لا يثبت حكم على هذين المثالين فنقول أما قضية إنقاذ الملك وحسنه حتى في حق من لم تبلغه الدعوة وأنكر الشرائع فسيبديفغ الأدنى الذي يلحق الإنسان من رقة القلب وهو طبع يستحيل الاتكاف عنه وذلك لأن الإنسان يقدر نفسه في تلك البلية ويقدر غيره معرضا عن الإنقاذ فيستقبحه منه بخلافه غرضه فيعود ويقدر ذلك الاستقباح من المشرف على الهلاك في حق نفسه فيدفع عن نفسه ذلك القبح

القوم فإن فرض في جملة أو شخص لارقة فيه بعيد تصوره لو تصوره فيق أمر آخر وهو طلب الثناء على إحسانه فإن فرض بحيث لا يعلم أنه المنفذ فيتوقع أن يعلم فيكون ذلك التوقع باعثاً فإن فرض في موضع يستحيل أن يعلم فيبقى ميل وترجيح يضاهي تقرة طبع السلم عن الحبل وذلك أنه رأى هذه الصورة مقروية بالثناء فيظن أن الثناء مقرون بها بكل حال كما أنه لما رأى الأذى مقروناً بصورة الحبل فطبعه ينفر عن الأذى فينفر عن المقرون به فالمقرون بالذيذ لذيق والمقرون بالمكروه مكروه بل الإنسان إذا جالس من عشقه في مكان فإذا تهى إليه أحس في نفسه ذلك المكان من غيره قال الشاعر

أمر على الديار ديار ليلي أقبل ذا الجدار وذا الجدارا
وماحب الديار شغفن قلبي ولكن حب من سكن الديارا

وقال ابن الرومي منبها على سبب حب الأوطان

وحب أوطان الرجال إليهم مآرب قضاهم الشباب هنالك
إذاذكروا أوطانهم ذكرتهموا عهودا جرت فيها لغوا لذلك

قالوا وشواهد ذلك مما يكثر وكل ذلك من حكم الوهم قالوا وأما الصبر على السيف في تركه كلمة الكفر مع طمأنينة النفس فلا يستحسنه جميع العقلاء لولا الشرع بل ربما استحبوه فأنما يستحسنه من ينظر الثواب على الصبر أو من ينتظر الثناء عليه بالشجاعة والصلابة في الدين فكمن شجاع ركب متن الخطر وهجم على عدد وهو يعلم أنه لا يطيقهم ويستحق ما يناله من الألم يستأمن من توم الثناء والحمد ولو بعد موته وكذلك إخفاء السر وحفظ العهد إنما يتواصى الناس بهما لما فيهما من المصالح ولذلك أكثروا الثناء عليهما فن يحتمل الضرر لاقه فأنما يحتمله لأجل الثناء فإن فرض من لا يستولى عليه هذا الوهم ولا ينتظر الثناء والثواب فهو يستفح السعي في هلاك نفسه بغير فائدة ويتحقق من يفعل ذلك قطعا فن يسلم أن مثل ذلك يؤثر في الهلاك على الحياة قالوا وهذا هو الجواب عن عرضت له حاجة وأمكن قضائها بالصدق والكذب واستويا عنده وإثارة الصدق على أنا نقول تقدير استواء الصدق والكذب في المقصود مع قطع النظر عن التميز تقدير متحيل لأن الصدق والكذب متافيان ومن المحال تساوي المتافيين في جميع الصفات فلاجل ذلك التقدير المتحيل يستبعد العقل إثارة الكذب ومنع إثارة الصدق قالوا ولا يلزم من استبعاد منع إثارة الصدق على التقدير المتحيل استبعاده في نفس الأمر وإنما يلزم لو كان التقدير المستلزم واقعاً وهو ممنوع قالوا ولئن سلمنا أن ذلك التقدير ممكن ففأية أن يدل على حسن الصدق شاهداً ولكن لا

يلزم حسنه غالباً إلا بطريق قياس النائب على الشاهد وهو قاسد لوضوح الفرق المانع من القياس والذي يقطع دابر القياس أن السيد لو رأى عبيده وامامه يوجع بعضهم في بعض وبركون الظلم والفواحش وهو مطلع عليهم قادر على منهم ليقبح ذلك منه وانه عز وجل قد فعل ذلك بعباده بل أعانهم وأمد لهم ولم يقبح منه سبحانه ولا يضح قولهم أنه سبحانه تركهم لينزجروا بأنفسهم ليستحقوا الثواب لأنه سبحانه قد علم أنهم لا ينزجرون ولم لم يمنهم قهرافهم من منوع من الفواحش لعله وعجزوذلك أحسن من تمكنهم مع العلم بأنه لا ينزجر وبالجملة فقياس أفعال الله على أفعال العباد باطل قطعاً وعرض التنبيه في الأفعال ولهذا جمعت الميزة القدرية بين التحليل في الصفات والتنبيه في الأفعال فهم معطلة مشبهة لباسهم معلم من الطرفين كيف وأن اتقاد الفريق الذي استدلتم به حجة عليكم فإن قص الإغراق والإهلاك يحسن منه سبحانه ولا يقبح وهو أقيح شيء منا فالإقناذ إن كان حسناً فالإغراق يجب أن يكون قبيحاً فإن قلتم لعل في ضمن الإغراق والإهلاك سرا لم تطلع عليه وغرضاً لم نصل إليه فقدروا مثله في ترك اتقادنا نحن للفريق بل في اهلاكتنا لمن تهلكوا والقولان من حيث التكليف والإيجاب مستويان عقلاً وشرعاً فانه سبحانه لا يتضرر بمصيبة العبد ولا يتنفع بطاعته ولا تتوقف قدرته في الإحسان إلى العبد على فعل يصدر من العبد بل كلما أنعم عليه ابتداءً بأجزل المواهب وأفضل العطايا من حسن الصورة وكال الحلقة وقوام البنية واعداد الآلة وإنعام الأداة وتعديل القامة ومامتته به من روح الحياة وقضه به من حياة الأرواح وما أكرمه بمن قبول العلم وهداه إلى معرفته التي هي أسنى جوائزه (وأن تصدوا نعمة الله لا تحصوها) فهو سبحانه أقدر على الإنعام عليه دواماً فكيف يوجب على العبيد عبادة شاقة في الحال لارتقاب ثواب في ثاني الحال أليس لو ألقي إليه زمام الاختيار حتى يفعل ما يشاء جرياً على سوق طبعه المائل إلى لذية الشهوات ثم أجزل له في العطاء من غير حساب كان ذلك أروح للعبد ولم يكن قبيحاً عند العقل فقد تعارض الأمران : أحدهما أن يكلفهم فيأمر وينهى حتى يطاع ويعصى ثم يثيبهم ويعاقبهم على فعلهم . الثاني أنه لا يكلفهم بأمر ولا ينهى إذ لا ينتفع سبحانه منهم بطاعة لا يتضرر منهم بمصيبة كلاً بل لا تكون نعمة ثواباً بل ابتداءً وإذا تعارض في المقول هذان الأمران فكيف يمتدى العقل إلى اختيار أحدهما حقاً وقطعاً فكيف تفرق العقول وجوباً على النفس بالحرقة وعلى الجوارح بالطاعة وعلى الباري سبحانه بالثواب والعقاب . قالوا ولا سيما على أصول الميزة القدرية فإن التكليف بالأمر والنهي والإيجاب من الله لا حقيقة له على أصلهم فانه لا يرجع إلى ذات الرب تعالى صفة يكون بها أمراً ناهياً موجباً مكلفاً بالأمر والنهي للخلق ومعلوم أنه لا يرجع إلى ذاته من الخلق صفة (٤ - مفتاح ٢)

والعقل عتدم إنما يعرفه على هذه الصفة ويستحيل عتدم أن يعرفه بأنه يقتضى وطلب منه شيئاً أو يأمره وينهاه بشيء كما يعقل الأمر والنهى بالطلب القائم بالأمر والنهاهى فإذا لم يقم به طلب استحال أن يكون أمراً ناهياً فغاية العقل عتدم أن يعرفه على صفة يستحيل عليه الاتصاف بالأمر والنهى فكيف يعرفه على صفة يريد منه طاعة فيستحق عليها ثواباً أو يكرهه منه معصية يستحق عليها عقاباً وإذ لا أمر ولا نهى يعقل فلا طاعة ولا معصية إذ هما فرع الأمر والنهى فلا ثواب ولا عقاب إذ هما فرع الطاعة والمعصية وغاية ما يقولون إنه يحظى فى الهواء أو فى بحر أفعلى أو لا تفعل بشرط أن لا يدل الأمر والنهى المخلوق على صفة فى ذاته غير كونه عالماً قادراً ومعلوم أن هذا لا يدل إلا على كون الفاعل قادراً عالماً حياً مريداً لفعله وأما دلالته على حقيقة الأمر والنهى المستلزمة للطاعة والمعصية المستلزمين للثواب والعقاب فلا تعرف من ذلك أن من نفى قيام الكلام والأمر والنهى بذات الله لم يمكنه إثبات التكليف على العبد أبداً ولا إثبات حكم الفعل بحسن ولا قبح وفى ذلك إبطال الشرائع جملة مع استنادها إلى قول من قالت البراهين على صدقه ودلت المجزئة على نبوته فضلاً عن الأحكام العقلية المتعارضة المستندة إلى عادات الناس المختلفة بالإضافة والنسب والأزمنة والامكنة والأقوال وقد عرف بهذا أن من نفى قول الله وكلامه فقد نفى التكليف جملة وصار من أغضب القديرة وشرم مقالة حيث أثبت تكليفاً وإيجاباً وتحريماً بلا أمر ولا نهى ولا اقتضاء ولا طلب وهذه مقدوته فى حق الرب تعالى وأثبت فعلاً وطاعة ومعصية بلا فاعل ولا محدث وهذه مقدوته فى حق العبد فليتنبه لهذه الثلاثة . قالوا وأيضاً فامعنى يستقيط من قول أو فعل ليربط به حكم مناسب له إلا ومن جند معنى العقل أمر آخر يعارضه يساويه فى الدرجة أو يفضل عليه فى المرتبة فيتحير العقل فى الاختيار إلى أن يرد شرع يختار أحدهما ويرجحه من تلقائه فيجب على العاقل اعتباره واختياره لترجيح الشرع له لا لرجحانه فى نفسه ونضرب لذلك مثالا فنقول إذا قتل إنسان مثله عرض للعقل الصريح هاهنا آراء متعارضة . مختلفة منها أنه يجب أن يقتل قصاصاً ودعا للجنة وزجراً للعفاة وحفظاً للحياة وشفاءً للغيظ وتبريداً لحر المعصية اللاحقة لأرياء القتل ويعارضه معنى آخر أنه إن تلافى بازاء إتلاف وعدوان فى مقابلة عدوان ولا يحمى الأول بقتل الثانى فيه تكثير المفسدة بإعدام النفسين وأما مصلحة الردع والزجر واستبقاء النوع فأمر متروك وفى القصاص استهلاك محقق فقد تمارض الأمران وربما يعارضه أيضاً معنى ثالث وراهما فيفكر العقل أيرامى شرائط أخر وراه مجرد الإنسانية من العقل والبلوغ والعلم والمجمل والكمال والتقص والقرابة الأجنبية أو لا فيتحير العقل كل التحير فلا بد إذا من شارح يفصل هذه الحطة ويقرر قانوناً يطرد عليه أمر الأمة وتستقيم عليه مصالحهم .

وظهر بهذا أن المعاني المستنبطة إذا كانت راجعة إلى مجرد استنباط العقل فيلزم من ذلك أن تكون الحركة الواحدة مشتتة على صفات متناقضة وأحوال متافارقة وليس معنى قولنا أن العقل استنبط منها أنها كانت موجودة في الشيء فاستخرجها العقل بل العقل تردد بين إضافات الأحوال بعضها إلى بعض ونسب الأشخاص والحركات نوعاً إلى نوع وشخصاً إلى شخص فطر أعليه من تلك المعاني ما حكيناه وأحصيناه وربما يبلغ مبلغاً يثد عن الإحصاء ففرف بذلك أن المعاني لم ترجع إلى الذات بل إلى مجرد الخواطر الطارئة على الأصل وهي متعارضة . قالوا وأيضاً لو ثبت الحسن والقبح العقليان لثلق بهما الإيجاب والتحریم شاهدان وغائبان على العبد والرب واللازم محال فاللزوم كذلك . أما الملازمة فقد كفانا أهل الإثبات تقريرها بالتزامهم أنه يجب على العبد عقلاً بعض الأفعال الحسنة ويحرم عليه القبيح ويستحق الثواب والعقاب على ذلك وأنه يجب على الرب تعالى فعل الحسن ورعاية الصلاح والأصلح ويحرم عليه فعل القبيح والشراً وما لا فائدة فيه كالعبث ووضعوا بقولهم شرعية أو جواها على الرب تعالى وحرموها عليه وهذا عندهم ثمرة المسئلة وقادتها وأما انتفاء اللازم فإن الوجوب والتحریم بدون الشرع يمتنع إذ لو ثبت بدونه لقامت الحجة بدون الرسل والله سبحانه إنما أثبت الحجة بالرسل خاصة . كما قال تعالى (ألا يكون للناس على الله حجة بعد الرسل) وأيضاً فلو ثبت بدون الشرع لا يستحق الثواب والعقاب عليه وقد نفى الله سبحانه العقاب قبل البعث . فقال (وما كنا معذيين حق نبئت رسولاً) . وقال تعالى (وهم يصطرون فيها ربنا أخرجنا نعمل صالحاً غير الذي كنا نعمل أولم نمركم ما يتذكر فيه من تذكر وجاءكم النذير) فإنما أخرج عليهم بالنذير . وقال تعالى (ونادوا يا مالك ليقض علينا ربك قال إنكم ما تكونون لقد جئناكم بالحق ولكن أكثركم للحق كارهون) والحق هاهنا هو ما بيث به المرسلون باقتناع المفسرين . وقال تعالى (كلما أتى فيها فوج سألهم خزنتها ألم يأتكم نذير قالوا بلى قد جاءنا نذير فكذبنا وقلنا ما نزل الله من شيء إن أنتم إلا في ضلال كبير) . وقال تعالى (ويوم يناديهم فيقول ماذا أجبتم المرسلين) فلا يسألهم تبارك وتعالى عن موجبات عقولهم بل عما أجابوا به رسله فعليه بقبح الثواب والعقاب . وقال تعالى (ألم أعهد إليكم يا بني آدم ألا تعبدوا الشيطان إنه لكم عدو مبين وأن اعبدوني هذا صراط مستقيم) فخرج عليهم تبارك وتعالى بما عهده إليهم على السنة ورسله خاصة فإن عهده هو أمره ونهيته الذي يلفته رسله . وقال تعالى (وغرتهم الحياة الدنيا وشهدوا على أنفسهم أنهم كانوا كافرين) . فهذا في حكم الوجوب والتحریم على العباد قبل البعث . وأما انتفاء الوجوب والتحریم على من له الخلق والأمر ولا يسأل عما يفعل فن وجوه متعددة . أحدها أن الوجوب والتحریم في حقه سبحانه غير

معقول على الإطلاق وكيف يعلم أنه سبحانه يجب عليه أن يمدح ويثيب ويعاقب على الفعل بمجرد العقل وهل ذلك إلا مغيب عنا قيم نعرف أنه رضى عن فاعل وسخط على فاعل وأنه يثيب هذا ويعاقب هذا ولم يخبر عنه بذلك خبر صادق ولا دل على مواقع رضاه وسخطه عقل ولا أخبر عن محكومته ومعلومه بخبر فلم يبق إلا قياس أفعاله على أفعال عباده وهو من أفسد القياس وأعظمه جلانا فإنه تعالى كما أنه ليس كمثل شيء في ذاته ولا في صفاته فكذلك ليس كمثل شيء في أفعاله وكيف يقاس على خلقه في أفعاله فيحسن منه ما يحسن منهم ويقبح منه ما يقبح منهم ونحن نرى كثيراً من الأفعال تصح منا وهي حسنة منه تعالى كما يلام الأطفال والحيوان وإهلاكهم ولو أهلكناهم لنحقب ثنائهم الأموال والأنفس وهو منه تعالى مستحسن غير مستحب وقد سئل بعض العلماء عن ذلك فأئند السائل

ويقبح من سواك الفعل عندى فضله فيحسن منك ذاكا

ونحن نرى ترك إقضاء الفرق والهلكى قبيحاً منا وهو سبحانه إذا أغرقهم وأهلكهم لم يكن قبيحاً منه ونرى ترك أحدنا عبده وإمامه يقتل بعضهم بعضاً ويبيء بعضهم بعضاً ويفسد بعضهم بعضاً وهو متمكن من منهم قبيحاً وهو سبحانه قد ترك عباده كذلك وهو قادر على منهم وهو منه حسن غير قبيح وإذا كان هذا شأنه سبحانه وشأننا فكيف يصح قياس أفعاله على أفعالنا فلا يدرك إذا للوجوب والتحريم عليه وجه كيف والإيجاب والتحريم يقتضى موجباً وعمرأ ناهياً وبينه فرق وبين الذى يجب عليه ويحرم وهذا محال في حق الواحد القهار فالإيجاب والتحريم طلب للفعل والترك على سبيل الاستعلاء فكيف تصور غائباً قالوا وأيضاً فلماذا الإيجاب والتحريم اللذين زعمتم على الله لوازم فاسدة بدل فسادها على فساد الملزوم . اللازم الأول إذا أوجبتم على الله تعالى رعاية الصلاح والأصلح في أفعاله فيجب أن توجبوا على البذر رعاية الصلاح والأصلح أيضاً في أفعاله حتى يصح اعتبار الغائب بالشاهد وإذا لم يجب علينا رعايتهما بالاتفاق بحسب المقدور بطل ذلك في الغائب ولا يصح تفريقكم بين الغائب والشاهد بالنصب والنصب الذى يلحق الشاهد دون الغائب لأن ذلك لو كان فارقاً في عمل الإلزام لكان فارقاً في أصل الصلاح فإن ثبت الفرق في صفته ومقداره ثبت في أصله وإن بطل الفرق ثبت الإلزام المذكور . اللازم الثانى إن القربات من التوافل صلاح فلو كان الصلاح واجباً وجوب الفرائض . اللازم الثالث أن خلود أهل النار في النار يجب أن يكون صلاحاً لهم دون أن يردوا فيعتبوا بهم ويتوبوا إليه ولا ينفعكم اعتذاركم عن هذا الإلزام بأنهم لوردوا لمعادوا لما نهوا عنه فإن هذا حق ولكن لو أماتهم وأعدمهم فقطع عناهم كان أصلح لهم ولو غفر لهم ورحمهم وأغفرهم من التاركين أصلح لهم من إمامتهم

واعدا مهم ولم يضر سبجانه بذلك . اللازم الرابع أن مانعه الرب تعالى من الصلاح والأصلح وتركه من الفساد والعبث لو كان واجبا عليه لما استوجب بفعله له حداً وثاء فإنه في فعله ذلك قد قضى ما وجب عليه وما استوجبه العبد بطاعته من ثوابه فإنه عندكم حقه الواجب له على ربه ومن قضى دينه لم يستوجب بقضائه شيئا آخر . اللازم الخامس أن خلق إبليس وجنوده أصلح للخلق وأتقن لهم من أن لم يخلق مع أن إقطاعه من العباد من كل ألف تسماة وتسمة وتسعون . اللازم السادس أنه مع كون خلقه أصلح لهم وأتقن أن يكون أظفاره إلى يوم القيامة أصلح لهم وأتقن من إهلاكه وإماته . اللازم السابع أن يكون تمكنه من إغوائهم وجريانه منهم مجرى الدم في إشارهم أتقن لهم وأصلح لهم من أن يحال بينهم وبينه . اللازم الثامن أن يكون إمامة الرسل أصلح للعباد من بقائهم بين أظهرهم مع هدايتهم لهم وأصلح من أن يحال بينهم وبينها . اللازم التاسع ما ألزمه أبو الحسن الأشعري الجبائي وقد سأله عن ثلاثة إخوة أمات الله أحدهم صغيراً وأحيا الآخرين فاختار أحدهما الإيمان والآخر الكفر فرفع درجة المؤمن البالغ على أخيه الصغير في الجنة لعملة فقال أخوه يارب لم لا تلبثني منزلة أخى فقال إنه عاش وعمل أعمالا استحق بها هذه المنزلة فقال يارب فلا أحييتني حتى أعمل مثل عمله فقال كان الأصلح لك أن توفيتك صغيراً لأنى علمت أنك إن بليت اخترت الكفر فكان الأصلح في حقك أن أمك صغيراً فتأدى أخوها الثالث من أطباق النار يارب فلا علمت معي هذا الأصلح واخرمتني صغيراً كما علمت مع أخى واخرمتني صغيراً فأسكت الجبائي ولم يجبه بشيء فإذا علم الله سبحانه أنه لو اخترم العبد قبل البلوغ وكال العقل لكان ناجياً ولو أمهله وسهل له النظر لعاند وكفر وجحد فكيف يقال إن الأصلح في حقه إيقاؤه حتى يبلغ والمقصود عندكم بالتكليف الاستصلاح والتمويض بأسى الدرجات التي لا تال إلا بالأعمال أو ليس الواحد منا إذا علم من حال ولده أنه إذا أعطى ما لا يتجر به فهلك وخسر بسبب ذلك فإنه لا يحرصه لذلك ويقبح منه تعريضه له وهو من رب العالمين حسن غيره قبيح وكذلك من علم من حال ولده أنه لو أعطاه سيفاً أو سلاحاً يقاتل به العدو قتل به نفسه وأعطى السلاح لعدوه فإنه يقبح منه إعطاؤه ذلك السلاح والرب تعالى قد علم من أكثر عباده ذلك ولم يقبح منه سبحانه تمكينهم وإعطاؤهم الآلات بل هو حسن منه كيف وقد ساعدوا على قوسهم أن الله سبحانه لو علم أنه لو أرسل رسولا إلى خلقه وكلفه الأداء عنه مع علمه بأنه لا يؤدي فإن علمه سبحانه بذلك يصرفه عن إرادة الخير والصلاح وهذا بمثابة من أدلى جبلا إلى غريق ليخلص نفسه من الغرق مع علمه بأنه يمتحن نفسه به وقد ساعدوا أيضا على قوسهم بأن الله سبحانه إذا علم أن في تكليفه عبداً من عباده فساد الجماعة فإنه يقبح تكليفه لأنه استفساد لمن يعلم

أنه يكفر عند تكليفه . الإلزام الحادى عشر أنهم قالوا صدقوا بان الرب تعالى قادر على التفضل بمثل الثواب ابتداء بلا واسطة عمل فأى غرض له فى تريض العباد للبلوى والمشاق ثم فلو اوكذبوا الترض فى التكليف أن استيفاء المستحق حقه أهنأ له وأقرب من قبول الفضل واحتمال المنة وهذا كلام أجمل الحق بالرب تعالى وبحقه وبظلمته ومساو بينه وبين آحاد الناس وهو من أقبح النسبة وأخبثه تعالى الله عن ضلالهم علواً كبيراً فكيف يستكف العبد المخطوق المربوب من قبول فضل الله تعالى ومته وهل المنة فى الحقيقة إلا لله المان بفضله قال تعالى (يمتنن عليك أن أسألوها قل لا تمنوا على إسلامكم بل الله يمن عليكم إن هذا كم للإيمان إن كنتم صادقين) وقال تعالى (لقد من الله على المؤمنين إذ بعث فيهم رسولا من أنفسهم يتلو عليهم آياته ويزكيهم ويعلمهم الكتاب والحكمة وإن كانوا من قبل لى ضلال مبين) ولما قال النبي صلى الله عليه وسلم للأَنْصار ألم أجِدْكم ضلالاً فهداكم الله بي وعالة فأغناكم الله بي فأجابوه بقولهم الله ورسوله آمن وبالعقول التى قد خسف بها أى حق العبد على الرب حتى يمتنع من قبول مته عليه فبأى حق استحق الانعام عليه بالإيجاد وكَمال الحلقة وحسن الصورة وقوام البنية وإعطائه القوى والمنافع والآلات والأعضاء وتسخير مافى السموات وما فى الأرض له ومن أقل ماله عليه من النعم النفس فى الهواء الذى لا يكاد يخطر بباله أنه من النعم وهو فى اليوم واليلة أربعة وعشرون ألف نفس فاذا كانت أقل نعمه عليهم ولا أقل منها أربعة وعشرون ألف نعمة كل يوم وولية فالظن بما هو أجل منها من النعم فيا للعقول السخيفة المخسوف بها أى علم لكم وأى سعى يقابل القليل من نعمة الدنيوية حتى لا يبقى لله عليكم مئة اذا أتاكم لأنكم استوفيتم ديونكم قبله ولا نعمة له عليكم فيها فأى أمة من الأمم تبلغ جهلها بالله هذا المبلغ واستنكفت عن قبول مته وزعمت أن لها الحق على ربها وإن تفضل عليها ومته مكدر لا تذاعها ببطائه ولو أن العبد استعمل هذا الأدب مع ملك من ملوك الدنيا لمقتوا أبده وسقط من عينه مع أنه لا نعمة له عليه فى الحقيقة إنما المنعم فى الحقيقة هو الله ولى النعم وموليا ولقد كشف القوم عن أقبح عورة من عورات الجمل بهذا الرأى السخيف والمذهب التقيج والحد لله الذى عاقبنا عما اجتبى به أرباب هذا المذهب المستنكفين من قبول مته الله الزاعمين أن ما أنعم الله به عليهم حقه عليه وحقه قبله وأنه لا يتحقق الحد والثناء على أداء ما عليه من الدين والخروج بما عليه من الحق لأن أداء الواجب يقتضى غيره تعالى الله عن أفكهم وكذبهم علواً كبيراً . الإلزام الثانى عشر انه يلزمهم أن يوجبوا على الله عز وجل أن يبيت كل من علم من الأطفال انه لو بلغ لكفر وعاند فإن اختراهم هو الأصح له بلا ريب أو أن يحبطوا عليه سبحانه بما سيكون قبل كونه كما ألزمه سلفهم الحديث الذين

اتفق سلف الأمة الطيب على تكفيرهم ولا خلاص لهم عن أحد هذين الإلزامين إلا بالترام
 مذهب أهل السنن والجماعة أن أفعال الله تعالى لا تقاس بأفعال عباده ولا تدخل تحت شرائع
 عقولهم القاصرة بل أفعاله لا تشبه أفعال خلقه ولا صفاته صفاتهم ولا ذاته ذاتهم (ليس
 كمثل شئ وهو السميع البصير) . الإلزام الثالث عشر أنه سبحانه لا يؤلم أحدا من خلقه أبدا
 لعدم المنفعة في ذلك بالنسبة إليه وإلى العبد ولا يتفعمكم اعتذاركم بأن الإلزام سبب مضاعفة
 الثواب ونيل الدرجات العلى وأن هذا يقتضى بالحيوان البهيم ويتنقض بالأطفال الذين
 لا يستحقون ثوابا ولا عقابا ولا يتفعمكم اعتذاركم بأن الطفل يذفع به في الآخرة في زيادة ثوابه
 لا تنقاضه عليكم بالطفل الذي علم الله أنه يبلغ ويختار الكفر والجحود فأى مصلحة له في
 إيلامه وأى معنى ذكرتموه على أصولكم الفاسدة فهو متفعض عليكم بما لا جواب لكم عنه .
 الإلزام الرابع عشر أن من علم الله سبحانه إذا بلغ الأطفال يختاروا الإيمان والعمل الصالح
 فإن الأصلح في حقه أن يحببه حتى يبلغ ويؤمن فينال بذلك الدرجة العالية وإن لا يحترمه صغيراً
 وهذا بما لا جواب لكم عنه . الإلزام الخامس عشر وهو من أعظم الإلزامات وأصحها الزاماً
 وقد التزمه القدرية وهو أنه ليس في مقدور الله تعالى لطفه لو فله الله تعالى بالكفار
 لأنوا وقد التزم المعتزلة القدرية هذا اللازم وبنوه على أصلهم الفاسد أنه يجب على الله
 تعالى أن يفعل في حق كل عبداً ما هو الأصلح له فلو كان في مقدوره فعل يؤمن العبد عنده
 لوجب عليه أن يفعله به والقرآن من أوله إلى آخره يرد هذا القول ويكذبه ويخبر تعالى أنه
 لو شاء لهدى الناس جميعاً ولو شاء لأمن من في الأرض كلهم جميعاً ولو شاء لآتى كل نفس هداهما .
 الإلزام السادس عشر وهو ما التزمه القوم أيضاً أن لطفه ونعمته وتوفيقه بالمؤمن كلفه
 بالكافرون نعمته عليهما سواء لم يخص المؤمن بفضل عن الكافروكنى بالوصى وصرح العقول
 وفطرة الله والاعتبار الصحيح واجماع الأمة رداً لهذا القول وتكذيباً له . الإلزام السابع
 عشر أن ما من أصلح الاوقوفة ما هو أصلح منه والإقتصار على رتبة واحدة كالاقتصار على الصلاح
 فلا معنى لقولكم يجب مراعاة الأصلح إذا نهايته فلا يمكن في الفعل رعايته . الإلزام الثامن عشر أن
 الإيجاب والتحريم يقتضى سؤال الموجب المحرم أن أوجب عليه حرم هل فعل مقتضى ذلك أم لا وهذا
 محال في حق من لا يستل عما يفعل وإنما يعقل في حق المخلوقين وأنهم يسألون وبالجملة فتحتم
 بهذه المسئلة طريقاً للإستغناء عن الصواب وسلطتم بها الفلاسفة والصائبة والبراهمة وكل منكر
 للنبوت فهذه المسئلة يتنا وبينهم فإنكم إذا زعمتم أن في العقل حاكماً يحسن ويقبح ويوجب
 ويحرم ويتقاضى الثواب والعقاب لم تكن الحاجة إلى البعثة ضرورية لإمكان الإستغناء عنها
 بهذا الحاكم ولهذا قالت الفلاسفة وزادت عليكم حجة وتقريراً قد اشتغل الوجود على خير
 مطلق وشر مطلق وخير وشر متجزئين والخير المطلق مطلوب في العقل لذاته والشر المطلق

مرفوض في العقل لذاته والمتجز مطلوب من وجه ومرفوض من وجه وهو بحسب الغالب من جهة ولا يشك العاقل أن العلم بجنسه ونوعه خير ومحمود ومطلوب والجهل بجنسه ونوعه شر في العقل فهو مستحب عند الجمهور والقطر السليمة داعية إلى تحصيل المستحسن ورفض المستبغ سواء حله عليه شارع أو لم يحمله . ثم الأخلاق الحيدة والحصال الرشيدة من العفة والجود والسخاء والتجفة مستحسنات فطرية وأضدادها مستبجات فعلية وكال حال الإنسان أن تستكمل النفس قوى العلم والحق والعمل الخير والشرائع إنما ترد بتمديد ما تقرر في العقل لا بتغييره لكن العقول الحرورة لما كانت قاصرة عن اكتساب المقولات بأسرها عاجزة عن الاهتمام إلى المصلحة الكلية الشاملة لثوع الإنسان وجب من حيث الحكمة أن يكون بين الناس شرع يفرضه شارع يحلهم على الإيمان بالغيب جملة ويهديهم إلى مصالح معاشهم ومعادهم تفصيلا فيكون قد جمع لهم بين حظي العلم والعدل على مقتضى العقل وحلهم على التوجه إلى الخير المحض والإعراض عن الشر المحض استبقاء لثوعهم واستدامة لنظام العالم ثم ذاك الشارع يجب أن يكون ميزاً من بينهم بآيات تدل على أنها من عند ربه سبحانه راجعا عليهم ببقوله الرزين ورأيه التين وحديثه التافذ وخلقه الحسن وسمته وهديه يبين لهم في القول ويشاورهم في الأمر ويكلهم على قدر عقولهم ويكلفهم بحسب وسعهم وطاقتهم قالوا وقد أخطأت المعزلة حين ردوا الحسن والقيح إلى الصفات الذاتية للأفعال وكل من فهم تقرير ذلك في العلم والجهل إذ الأفعال تختلف بالأشخاص والأزمان وسائر الإضافات وليس هي على صفات نفسية لازمة لها بحيث لا تتأثرها البتة . ثم زادت الصائبة في ذلك على الفلاسفة وقالوا لما كانت الموجودات في العالم السفلي مركبة على تأثير الكواكب والروحانيات التي هي مدبرات الكواكب وكان في اتصالها نظر سعيد ونحس واجب أن يكون في آثارها حسن وقبح في الأخلاق والخلق والأفعال والعقول الإنسانية متساوية في النوع فوجب أن يدركها كل عقل سليم وطبع قويم لا تتوقف معرفة المقولات على من هو مثل ذلك العاقل في النوع فتبين لاحتياج إلى من يعرفنا حسن الأشياء وقبحها وخيرها وشرها وقبحها وضرها وكأنا نستخرج بالعقول من طبائع الأشياء ومنافعها ومضارها كذلك نستبط من أفعال نوع الإنسان حسناتها وقبيحها فلابس ما هو أحسن منها بحسب الاستطاعة ونجتنب ما هو قبيح منها بحسب الطاقة فأى حاجة بنا إلى شارع يتحكم على عقولنا . وزادت التناسخية على الصائبة بأن قالوا نوع الإنسان لما كان موصوفا بنوع اختيار في أفعاله خصوصا بنطق وعقل في علومه وأحواله ارتفع عن الدرجة الحيوانية ارتفاع استخسار لما كان كانت أعماله على مناهج الدرجة الإنسانية ارتفعت إلى الملائكة وإن كانت على مناهج الدرجة الحيوانية انخفضت إليها وإلى أسفل وهو أبداً في أحد

أمرين إما فعل يقتضى جزاء أو مجازاة على فعل فإله يحتاج في أفعاله وأحواله إلى شخص مثله يحسن أو يقيح فلا العقل يحسن ويقبح ولا الشرع ولكن حسن أفعاله جزاء على حسن أفعاله غيره وقبح أفعاله كذلك وربما يظهر حسننا وقبحنا صوراً حيوانية روحانية وإنما يصير الحسن والقبح في الحيوانات أفعالا إنسانية وليس بعد هذا العالم آخر يحكم فيه ويحاسب ويثاب ويعاقب وزادت البراهمة على التناسخية بأن قالوا نحن لا نحتاج إلى شريعة وشارع أصلاً فإن ما يأمر به النبي لا يخلو إما أن يكون مقبولا أو غير مقبول فإن كان مقبولا فقد استغنى بالعقل عن النبي وإن لم يكن مقبولا لم يكن مقبولا فهذه الطوائف كلها لما جسدت في العقل حاكما بالحسن والقبح أداما إلى هذه الآراء الباطلة والتعل الكافرة . وأتم بامعاشر المثبتة يصعب عليكم الرد عليهم وقد وافقتموم على هذا الأصل . وأما نحن فأخذنا عليهم رأس الطريق وسدنا عليهم الأبواب فن طريق قبح لهم الطريق وقبح لهم الأبواب ثم رام مناجزة القوم فقد رام مرتقى صعبا . فهذه مجامع جيوش النفاة قد وافتك ببددها وعددها وأقبلت إليك مجدها وحديدها . فإن كنت من أبناء الطمن والضرب فقد اتقى الزحفان . وتقابل الصفان . وإن كنت من أصحاب التلول فالزم مقامك ولا تدن من الوطيس فإنه قد حذى وإن كنت من أهل الأسراب الذين يسألون عن الأنباء ولا يشعرون عند اللقاء .

فدع الحروب لأقوام لما خلقوا وما لها من سوى أجسامهم جن
ولا تلهيهم على ما فيك من جبين قبئت الختان التوم والجبين

قال المتوسلون من أهل الإنبات مانتكم أيها الفريقان إلا من معه حق وباطل ونحن نساعد كل فريق على حقه ونصير إليه . ونبطل مامه من الباطل ونرده عليه . فنجعل حق الطائفتين مذهبا ثالثا يخرج من بين قرث ودم لبنا خالصا سائغا للشاربين من غير أن نقسب لى ذى مقالة وطاقفة معينة انتسابا يمحلتا على قبول جميع أحوالها والانتصار لها بكل غث وسمين ورد جميع أقوال خصومها ومكابريها على ما معها من الحق حتى لو كانت تلك الأقوال منسوبة إلى رئيسها وطاقفتها لبالفت في نصرتها وتقريرها وهذه آفة مانجايتها إلا من أنعم الله عليه وأهله لتابعة الحق أين كان ومع من كان وأما من يرى أن الحق وقف مؤبد على طاقفته وأهل مذهبه وحجر محجور على من سوام من لعله أقرب إلى الحق والصواب منه فقد حرم خيرا كثيرا وأفاته هدى عظيم وهنا نحن نجلس مجلس الحكومة بين هاتين المقاتلتين فن أدلى بحجته في موضع كان المحكوم له في ذلك الموضع وإن كان المحكوم عليه حيث يدل خصمه بحجته والله تعالى أرسل رسوله بالهدى ودين الحق والعدل بين الطوائف المختلفة . قال تعالى (شرع لكم من الدين ما وصى به نوحا والذي أوحينا إليك وما وصينا به إبراهيم وموسى وعيسى أن

أقيموا الدين ولا تتفرقوا فيه كبر على المشركين ما تدعوم إليه الله يحتى إليه من يشاء ويهدى إليه من ينيب وما تفرقوا إلا من بعد ما جاءهم العلم نبيا بينهم ولو لا كلمة سبقت من ربك إلى أجل مسمى لقضى بينهم وإن الذين أوردوا الكتاب من بعدهم لفي شك منه مريب فلذلك فادع واستقم كما أمرت ولا تتبع أهواءهم وقل آمنت بما أنزل الله من كتاب وأمرت لأعدل بينهم. فأخبر تعالى أنه شرع لنا دينه الذي وصى به نوحا والذين من بعده وهو دين واحد ونهاانا عن التفرق فيه ثم أخبرنا أنه ماتفرق من قبلنا في الدين إلا بعد العلم الموجب للإثبات وعدم التفرق وأن الحامل على ذلك التفرق البنى من بعضهم على بعض وإرادة كل طائفة أن يكون العلو والظهور لها ولقولها دون غيرها وإذا تأملت تفرق أهل البدع والضلال رأيت صادرا عن هذا عينه . ثم أمر سبحانه نبيه أن يدعو إلى دينه الذي شرعه لآبائائه وأن يستقيم كأمرة ربه وحذره من اتباع أهواء المتفرقين وأمره أن يؤمن بكل ما أنزله الله من الكتب وهذه حال الحق أن يؤمن بكل ما جمعه من الحق على لسان أى طائفة كانت ثم أمره أن يجزم بأنه أمر بالعدل بينهم وهذا يعم العدل في الأقوال والأفعال والآراء والمحاكمات كلها فنصبه ربه ومرسله للعدل بين الأمم فهكذا وازمه ينتصب للعدل بين المقالات والآراء والمذاهب ونسبته منها إلى القدر المشترك بينهما من الحق فهو أولى به وبتقريره وبالحكم لمن خاصم به . ثم أمره أن يجزم بأن الرب المعبود واحد فالحامل للتفرق والاختلاف وهو ربنا وربكم والدين واحد ولكل عامل عمله لا يبدوه إلى غيره . ثم قال لاجبة بيننا وبينكم والحجة هنا هي الخصومة أى للخصومة ولا وجه للخصومة بيننا وبينكم بعد ما ظهر الحق وأسفر صبحه وبانت أعلامه وانكشفت الضمة عنه وليس المراد نفى الاحتجاج من الطرفين كما يظنه بعض من لا يدري ما يقول وأن الدين لا احتجاج فيه كيف والقرآن من أوله إلى آخره حجج وبراهين على أهل الباطل قطعية يقينية وأجوبة لمعارضتهم وإفسادا لأقوالهم بأنواع الحجج والبراهين وإخبارا عن أنبيائه ورسله بإقامة الحجج والبراهين وأمر لرسوله بمجادلة المخالفين بالتي هي أحسن وهل تكون المجادلة إلا بالاحتجاج وإفساد حجج الخصم وكذلك أمر المسلمين بمجادلة أهل الكتاب بالتي هي أحسن وقد ناظر النبي ﷺ جميع طوائف الكفر آثم مناظرة وأقام عليهم ما ألغىهم به من الحجج حتى عدل بعضهم إلى عمارته بعد أن عجز عن رد قوله وكسر حجة واختار بعضهم مسالكه وتاركته وبعضهم بذل الجزية عن يد وهو صاغر كل ذلك بعد إقامة الحجج عليهم وأخذها بكظمهم وأسرهم لتفوسهم وما استجاب له من استجاب إلا بعد أن وضعت له الحجة ولم يجد إلى ردها سبيلا وما خالفه أعداؤه إلا عنادا منهم وميلا إلى المكابرة بعد اعترافهم بصحة حججه وأنها لا تدفع فما قام الدين إلا على ساق الحجة . قوله لا

حجة بيننا وبينكم أى لا خصومة فإن الرب واحد فلا وجه للخصومة فيه ودينه واحد وقد قامت الحجة وتحقق الرهان فلم يبق للاحتجاج والمخاصمة فائدة فإن فائدة الاحتجاج ظهور الحق ليتبع فإذا ظهر وعانده المخالف وتركه جعودا وعنادا لم يبق للاحتجاج فائدة فلا حجة بيننا وبينكم أيها الكفار فقد وضع الحق واستبان ولم يبق إلا الإقرار به أو العناد والله يجمع بيننا يوم القيامة فيقضى للحق على المبطل وإليه المصير قالوا وما نحن بشعري القسط بين الفريقين عما بقوله ﷺ المقسطون عند الله يوم القيامة على منابر من نور عن يمين الرحمن الذين يدخلون في حكمهم وأهلهم . ما ولوا ويكنى في هذا قوله تعالى (يا أيها الذين آمنوا كونوا قوامين لله شهادة بالقسط ولا يجرمكم شتان قوم على أن لا تعدلوا أعدلوا هو أقرب للتقوى واتقوا الله إن الله خبير بما تعملون) قالوا قد أصاب أهل الإنيات من المعتزلة في قولهم أن الحسن والقيح صفات ثبوتية للأفعال معلومة بالعقل والشرع وأن الشرع جاء بتقرير ما هو مستقر في الفطر والعقول من تحسين الحسن والأمر به وتقيح القبيح والنهي عنه وأنه لم يجرى بما يخالف العقل والفطرة وإن جاء بما يميز العقول عن أحوالها والاستقلال به فالشرائع جاءت بمجازات العقول لا بحالاتها وفرق بين ما لا تدرك العقول حسه وبين ما تشهد بيقينه فالأول مما يأتي به الرسل دون الثاني وأخطأوا في تعيب العقاب على هذا القبيح عقلا كاتقدم وأصابوا في إثبات الحكمة لله تعالى وأنه سبحانه لا يفعل فعلا خاليا عن الحكمة بل كل أفعاله مقصودة لسواها الحسنة وغاياتها المحبوبة له وأخطأوا في موضعين أحدهما أنهم أعادوا تلك الحكمة إلى المخلوق ولم يمدوها إلى الخالق سبحانه على فاسد أصولهم في نفي قيام الصفات به فنفوا الحكمة من حيث أثبتوها وجحدوها من حيث أقرروا بها . الموضع الثاني أنهم وضعوا تلك الحكمة شريعة بعقولهم وأوجبوا على الرب تعالى بها وحرموه وشبهوه بخلقه في أفعاله بحيث ما حسن منهم حسن منه وما قبح منهم قبح منه فلو لم يتم بذلك الوازم الشنيعة وضاق عليهم المجال وعجزوا عن التخلص عن تلك الالتزامات ولو أنهم أثبتوا له حكمة تليق به لا يشبه خلقه فيها بل نسبنا إليه كسنة صفاته إلى ذاته فكأنه لا يشبه خلقه في صفاته فكذلك في أفعاله ولا يصح الاستدلال بقبح القبح وحسن الحسن منهم على ثبوت ذلك في حقه تعالى ومن هاهنا استحال عليهم التفاته وصاحوا عليهم من كل قطر وأقاموا عليهم ثائرة الشناعة وأصابوا أيضا في قولهم بأن الرب تعالى لا يمتنع في نفسه الوجوب والتحريم وأخطأوا في جعل ذلك ناجما لمقتضى عتوهم وآرثهم بل يجب عليه ما أوجب على نفسه ويحرم عليه ما حرمه هو على نفسه فهو الذي كتب على نفسه الرحمة وأحق على نفسه نصر المؤمنين وأحق على نفسه ثواب الطيبين وحرم على نفسه الظلم كما جعله محرما بين عباده وأصابوا في قولهم أنه سبحانه لا يحب الشر

والكفر وأنواع الفساد بل يكرها وأنه يجب الإيمان والخير والبر والطاعة ولكن أخطأوا في تفسير هذه المحبة والكره بمجرد معان مفهومة من ألفاظ خلقها في الهواء أوفى الشجرة ولم يجلوها معاني ما يهدى به تعالى على فاسد أصولهم في التعطيل وتفنن الصفات فتفوا المحبة والكره من حيث أثبتوها وأعادوها إلى مجرد الشرع ولم يثبتوا له حقيقة قائمة بذاته فإن شرع الله هو أمره ونهيه ولم يقيم به عندهم أمر ولا نهى لحقيقة قولهم أنه لا شرع ولا محبة ولا كراهة فإن زخرفوا القول وتحيلوا لإثبات ماسدوا على نفوسهم طريق إثباته وأصابوا أيضا في قولهم أن مصلحة المأمور تنشأ من الفعل تارة ومن الأمر تارة أخرى فرب فعل لم يكن منشأ لمصلحة المكلف فلما أمر به صار منشأ لمصلحته بالأمر ولو توسطوا هذا التوسط وسلكوا هذا المسلك وقالوا إن المصلحة تنشأ من الفعل المأمور به تارة ومن الأمر تارة ومنها تارة ومن العزم المجرد تارة لا تنصفوا من خصومهم . فقال الأول الصديق والعفة والإحسان والعدل فإن مصالحها ناشت منها ومثال الثاني التجرد في الإحرام والتطهر بالتراب والسعي بين الصفي والمروة ورمى الجمار ونحو ذلك فإن هذه الأفعال لو تجردت عن الأمر لم تكن منشأ لمصلحة فلما أمر بها ناشت مصلحتها من نفس الأمر ومثال الثالث الصوم والصلاة والحج وإقامة الحدود أو أكثر الأحكام الشرعية فإن مصلحتها ناشت من الفعل والأمر معا فالفعل يتضمن مصلحة والأمر بها يتضمن مصلحة أخرى فالمصلحة فيها من وجبين . ومثال الرابع أمر الله تعالى خليله إبراهيم بذبح ولده فإن المصلحة إنما نشأت من عزمه على المأمور به لا من نفس الفعل وكذلك أمره نبيه عليه السلام ليلة الإسراء بخمسين صلاة فلما حصرتم المصلحة في الفعل وحده تسلط عليكم خصومكم بأنواع المناقضات والإلزامات قالوا وقد أصاب النفاة حيث قالوا إن المحبة إنما تقوم على العباد بالرسالة وإن الله لا يمتنهم قبل البعث ولكنهم تفتوا الأصل ولم يطردوه حيث جزؤوا تعذيب من لم يتم عليه المحبة أصلا من الأطفال والمجانين ومن لم تبلغه الدعوة وأخطوا في تسويتهم بين الأفعال التي خالف الله بينها لجعل بعضها حسنا وبعضها قبيحا وركب في العقول والفطر الفقرة بينهما كما ركب في الحواس الفقرة بين الحلوى والحامض والمر والعذب والسخن والبارد والضار والنافع فزعم النفاة أنه لا فرق في نفس الأمر أصلا بين فعل وفعل في الحسن والقبح وإنما يمد الفرق إلى عادة مجردة أو وهم أو خيال أو مجرد الأمر والنهى وسلبوا الأفعال حتى خواصها التي جعلها الله عليها من الحسن والقبح غالفوا الفطر والعقول وسلطوا عليهم خصومهم بأنواع الإلزامات والمناقضات الشنيعة جداً ولم يحدوا إلى ردعها سبيلا إلا بالعناء وجحدوا الضرورة وأصابوا في تقييم الإيجاب والتحریم على الله الذي أثبت القدرة من المسترلة

ووضعوا على الله شريعة بقولهم قادتهم إلى ما لا قبل لهم به من الوازم الباطلة وأخطأوا في فهمهم عنه إيجاب ما أوجبه على نفسه وتحريم ما حرمه على نفسه بمقتضى حكته وعدله وعزته وعله وأخطأوا أيضاً في فهمهم حكته تعالى في خلقه وأمره وأنه لا يفعل شيئاً لشيء. ولا يأمر بشيء لشيء. وفي انكارهم الأسباب والقوى التي أودعها الله في الأعيان والأعمال وجعلهم كل لام دخلت في القرآن لتحليل أفعاله وأوامره لام عاقبة وكل باء دخلت لربط السبب بسببه باء مصاحبة فنفوا الحكم والغايات المطلوبة في أوامره وأفعاله وردوها إلى العلم والقدرة فحلموا مطابقة المعلوم للعلم ووقعوا المقدور على وفق القدرة هو الحكمة ومعلوم أن وقوع المقدور بالقدرة ومطابقة المعلوم للعلم عين الحكمة والغايات المطلوبة من الفعل وتعلق القدرة بمقدورها والعلم بمعلومه أعم من كون المعلوم والمقدور مشتملاً على حكمة ومصلحة أو مجرداً من ذلك والأعم لا يشعر بالآخر ولا يستلزمه وهل هذا في الحقيقة الأنفي للحكمة واثبات لآخر وأخطأوا في تسويتهم بين المحبة والمشيئة وأن كل ما شاء الله من الأفعال والأعيان فقد أحبه ورضيه ومالم يشأ فقد كرهه وأبغضه فحبته مشيئته وإرادته العامة وكرهاته وبغضه عدم مشيئته وإرادته فظنهم من ذلك أن يكون إبليس محبواً له وفرعون وهامان وجميع الشياطين والكفار بل أن يكون الكفر والفسوق والظلم والعدوان الواقعة في العالم محبوبة له مرضية وأن يكون الإيمان والهدى ووفاء العهد والبر التي لم توجد من الناس مكروهة مسخولة له مكروهة محققة عنده فسوا بين الأفعال التي فاوت الله بينها وسوا بين المشيئة المتعلقة بشكونها وإيجابها والمحبة المتعلقة بالرضى بها واختيارها وهذا مما استطال به عليهم خصومهم كما استطالوا هم عليهم حيث أخرجوها عن مشيئة الله وإرادته العامة ونفوا تعلق قدرته وخلقها بها فاستطال كل من الفريقين على الآخر بسبب مامهم من الباطل وهدى الله أهل السنة الذين هم وسط في المقالات والنحل لما اختلف الفريقان فيه من الحق بإذنه والله يهدي من يشاء إلى صراط مستقيم . فالقدرة حجروا على الله وألزموه شريعة حرموا عليه الخروج عنها وخصومهم من الجبرية جوزوا عليه كل فعل يمكن يتزده عنه سبحانه اذ لا يليق بشأنه وحده وكلامه مازنه نفسه عنه وحد نفسه بأنه لا يفعل فاعلاناً متقابلان غاية التقابل والقدرة أثبتوا له حكمة وغاية مطلوبة من أفعاله على حسب ما أثبتوه لخلقهم والجبرية نفوا حكته اللاتقة به التي لا يشابه فيها أحد والقدرة قالت أنه لا يريد من عباده طاعتهم وإيمانهم وأنه لا يسأل ذلك منهم والجبرية قالت أنه يجب الكفر والفسوق والعصيان ورضاه من فاعله والقدرة قالت أنه يجب عليه سبحانه أن يفعل بكل شخص ما هو الأصح له والجبرية قالت أنه يجوز أن يعذب أوليائه وأهل طاعته ومن لم يطمع قط وينعم أعداءه ومن كفر به

وأشرك ولا فرق عنده بين هذا وهذا فليحجب العقل من هذا التقابل والتباعد الذي يزعم كل فريق أن قولهم هو محض العقل وما خالفه باطل بصريح العقل وكذلك القدرة قالت أنه أتى إلى عباده زمام الاختيار وفوض إليهم المشيئة والإرادة وأنه لم ينص أحداً منهم دون أحد بتوفيق ولا لطف ولا هداية بل ساءى بينهم في مقدوره ولو قدر أن يهدي أحداً ولم يهده كان بخلاً وأنه لا يهدي أحداً ولا يضله إلا بمعنى البيان والإرشاد وأما خلق الهدى والضلال فهو إليهم ليس إليه وقالت الجبرية أنه سبحانه أجبر عباده على أفعالهم بل قالوا إن أفعالهم هي نفس أفعالهم ولا فعل لهم في الحقيقة ولا قدرة ولا اختيار ولا مشيئة وإنما يعذبهم على ما فعله هو لا على ما فعلوه ونسبة أفعالهم إليه كحركات الأشجار والمياه والجمادات فالقدرة سلبيه قدرته على أفعال العباد ومشيتة لها والجبرية جعلوا أفعال العباد نفس أفعالهم وأنهم ليسوا فاعلين لها في الحقيقة ولا قادرين عليها فالقدرة سلبيه كمال ملكه والجبرية سلبيه كمال حكمته والطائفتان سلبيه كمال حمده وأهل السنة الوسط أثبتوا كمال الملك والحمد والحكمة فوصفوه بالقدرة التامة على كل شيء من الأعيان وأفعال العباد وغيرهم وأثبتوا له الحكمة التامة في جميع خلقه وأمره وأثبتوا له الحمد كله في جميع ما خلقه وأمر به وزهوه عن دخوله تحت شريعة بعضها العباد بآرائهم كما زهوه عما نزه نفسه عنه بما لا يليق به فاستولوا على عاصم المذاهب وتجنبوا أرداما قفازوا بالقبح المثل وغيرهم طاف على أبواب المذاهب قفاز بأخص المطالب والهدى هدى الله مختص به من يشاء من عباده .

فصل

إذا عرفت هذه المقدمة فالكلام على كلمات النفاة من وجوه : أحدها قولكم لو قدر الإنسان نفسه وقد خلق تام الحلقة تام العقل دفعة من غير تأديب بتأديب الآبورين ولا تعلم من معلم ثم عرض عليه أمران : أحدهما أن الواحد أكثر من الاثنين والآخر أن الكذب قبيح لم يتوقف في الأول ويتوقف في الثاني فهذا تقدير مستحيل ركبتم عليه أمراً غير معلوم الصحة فإن تقدير الإنسان كذلك محال . الوجه الثاني سلنا إمكان التقدير لكن لم قلتم بأنه لا يتوقف في كون الواحد نصف الاثنين ويتوقف في كون الكذب قبيحاً بعد تصور حقيقته فلا نسلم أنه إذا تصور ماهية الكذب توقف في الجزم بقبحه وهل هذا إلا دعوة مجردة . الوجه الثالث سلنا أنه قد يتوقف في الحكم بقبحه ولكن لا يلزم من ذلك أن لا يكون قبيحاً لذاته وقبحه معلوم العقل وتوقف الذهن في الحكم العقلي لا يخرج عن كونه عقلياً ولا يجب التساوي في العقليات إذ بعضها أجل من بعض . فإن قلتم فهذا التوقف ينفي أن يكون الحكم بقبحه ضرورياً وهو يظل قولكم . قلنا هذا إنما يلزم من التقدير المستحيل في الواقع

والحال قد يلزمه حال آخر سلنا انه ينفي كون الحكم بقبه ضروريا ابتداء. فلم قلتم انه لا يكون ضروريا بعد التأمل والنظر. والضروري أعم من كونه ضروريا ابتداء بلا واسطة أو ضروريا بوسط ونفي الأخص لا يستلزم نفي الأعم ومن ادعى سلب الوسائط عن الضروريات فقد كابر أو اصطاح مع نفسه على تسمية الضروريات بما لا يتوقف على وسط. الوجه الرابع ان تصور ماهية الكذب يقتضى جزم العقل بقبه ونسبة الكذب إلى العقل كنسبة المتأخرات الحسية إلى الحس فكما أن ادراك الحواس المتأخرات يقتضى تقررها عنها فكذلك ادراك العقل لحقيقة الكذب ولا فرق بينهما الا فرق ما بين ادراك الحس وادراك العقل فان جزأ القدح في مدركات العقول وحكمها فيها بالحسن والقبح جزأ القدح في مدركات الحواس. الوجه الخامس انكم فتحتم باب السفسطة فان القدح في معلومات العقول وموجباتها كالقدح في مدركات الحواس وموجباتها فن لجأ إلى المكابرة في المعقولات فقد فتح باب المكابرة في المحسوسات ولهذا كانت السفسطة تمرض أحيانا في هذا وهذا وليست مذهباً لأمة من الناس يعيشون عليه كما يظنه بعض أهل المقالات ولا يمكن أن تعيش أمة ولا أحد على ذلك ولا تتم له مصلحة وانما هي حال عارضة لكثير من الناس وهي تكثر وتقل وما من صاحب مذهب باطل الا هو مرتكب للسفسطة شاء أم أنى وسنذكر ان شاء الله فصلا فيما بعد نبين فيه ان جميع أرباب المذاهب الباطلة سوفسطائية صريحا ولزوما قريبا وبعيدا. الوجه السادس قولكم من حكم بأن هذين الأمرين سيان بالنسبة إلى عقله خرج عن قضايا العقول جوابه انكم ان أردتم بالتسوية كونهما معقولان في الجملة فن أين يخرج عن قضايا العقول من حكم بذلك وهل الخارج في الحقيقة عنها الا من منع هذا الحكم فان أردتم بالتسوية الاستواء في الادراك وان كليهما على رتبة واحدة من الضرورة فلا يلزم من عدم هذا الاستواء ان لا يكون العلم بقبح الكذب عقليا. الوجه السابع قولكم لو تقرر عند المثبت ان الله تعالى لا يتضرر بكذب ولا يتفزع بهدق كان الأمران في حكم التكليف على وتيرة واحدة كلام لا يرضيه عاقل فانه من المقرر ان الله تعالى لا يتضرر بكذب ولا يتفزع بهدق وانما يمود تقع الصدق وضرر الكذب على المكلف ولكن ليت شعري من أين يلزم ان يكون هذان الصندان بالنسبة إلى التكليف على وتيرة واحدة وهل هذا الا مجرد تحكم ودعوى باطلة. الوجه الثامن انه لا يلزم من كون الحكم لا يتضرر بالقبح ولا يتفزع بالحسن ان لا يجب هذا ولا يفيض هذا بل تكون نسبتها إليه نسبة واحدة بل الأمر بالعكس وهو ان حكمته تقتضى بغضه للقبح وان لم يتضرر به وعجه للحسن وان لم يتفزع به وحيث يتقلب هذا الكلام عليكم ونكون أسعد به منكم فتقولوا لو تقرر عند الثاقب أن الله تعالى حكم علم يضع الأشياء مواضعها وينزلها منازلها لم ان الأمرين أعني الصدق والكذب بالنسبة

إلى شرعه وتكليفه متباينان غاية التباين متضادان وأنه يستحيل في حكمته التسوية بينهما وإن
 يكونا على وتيرة واحدة ومعلوم إن هذا هو المقول وما ذكرتموه خارج عن المقول . الوجه
 التاسع قولكم أن الصدق والكذب على حقيقة ذاتية وإن الحسن والقبح غير داخلين في صفاتهما
 الذاتية ولا يلزمهما في الوم بالبدية ولا في الوجود ضرورة جوابه انكم أن أردتم أن الحسن
 والقبح لا يدخل في معنى الصدق والكذب فسلم ولكن لا يفيدكم شيئاً فإن غاية انما يدل على
 تمايز المفهومين فكان ماذا وإن أردتم أن ذات الصدق والكذب لا تقتضى الحسن والقبح
 ولا تستلزمهما فهل هذا الا مجرد المنه والحقير وهو دعوى ومصادرة على المطلوب وخصومكم
 يقولون ان معنى كونهما ذاتين للصدق والكذب ان ذات الصدق والكذب تقتضى الحسن
 والقبح وليس مرادهم ان الحسن والقبح صفة داخلية في معنى الصدق والكذب وأنتم لم تبطلوا
 عليهم هذا . الوجه العاشر قولكم ولا يلزمهما في الوم بالبدية ولا في الوجود دعوى مجردة
 كيف وقد علم بطلانها بالبرهان والضرورة . الوجه الحادى عشر قولكم ان من الأخبار التي
 هي صادقة ما يلام عليه مثل الدلالة على من هرب من ظالم ومن الأخبار التي هي كاذبة ما يثاب
 عليها مثل إنكار الدلالة عليه فلم يدخل كون الكذب قبيحاً في حد الكذب ولا لزمه في الوم ولا في
 الوجود فلا يجوز أن يعد من الصفات الذاتية التي تلزم النفس وجوداً وعدماً . جوابه من وجوه .
 أحدها أن لا نسلم أن الصدق قبيح في حال ولا أن الكذب بحسن في حال أي لا لا تقلب ذاته وإنما
 يحسن الوم على الخبر الصادق من حيث لم يعرض الخبر ولم يور بما يقتضى سلامة الشيء أو الولي . الوجه الثاني
 أنه أخبر بما لا يجوز له الإخبار به لاستلزامه مفسدة راجعة ولا يقتضى هذا كون الصدق
 قبيحاً بل الإخبار بالصدق هو القبيح و الفرق بين النسبة المطابقة التي هي صدق وبين الاعلام
 بها فالقبح انما نشأ من الاعلام لا من النسبة الصادقة والاعلام غير ذاتي للتبر ولا داخل في
 حده إذا خبر غير الاخبار ولا يلزم من كون الاخبار قبيحاً أن يكون الخبر قبيحاً وهذه
 الدقيقة غفل عنها الطائفتان كلاهما . الوجه الثالث أن قبح الصدق وحسن الكذب المذكورين
 في بعض المواضع لمعارضه مصلحة أو مفسدة راجعة لا يقتضى عدم اتصاف ذات كل منهما
 بحكمه عقلاً فإن الطل العقلي والأوصاف الذاتية المتقتضية لأحكامها قد تختلف عنها لقوات
 شرط أو قيام مانع ولا يوجب ذلك سلب اقتضائهما لأحكامها عند عدم المانع وقيام الشرط
 وقد تقدم تقرير ذلك . الوجه الثاني عشر قولكم انه لم يبق للشيثان الا الاسترواح إلى عادات
 الناس من تسمية ما يضرهم قبيحاً وما ينفعهم حسناً كلام باطل فإن استرواحهم إلى ماركبه الله
 تعالى في عقولهم وفطرم وبعث رسله بتقريره وتكميله من استحصان الحسن واستقباح القبيح
 الوجه الثالث عشر قولكم انها تختلف بمادة قوم دون قوم وزمان دون زمان ومكان دون

مكان وإضافة دون إضافة فقد تقدم أن هذا الاختلاف لا يخرج هذه القبايح والمستحسّنات عن كون الحسن والقبح ناشئا من ذاتهما وإن الزمان المين والمكان المخصوص والشخص والقابل والإضافة شروط لهذا الاقتضاء على حد اقتضاء الأغذية والأدوية والمساكن والملابس آثارها فإن اختلافها بالآزمنة والأمكنة والأشخاص والإضافات لا يخرجها عن الاقتضاء الذاتي ونحن لانفي بكون الحسن والقبح ذاتيين إلا هذا والمشاغنة في الاصطلاحات لاتنفع طالب الحق ولا تجدى عليه إلا المتاكدة والتعت فكم يعيدوا ويدوا في الذاتي وغير الذاتي سمو هذا المعنى بما شئتم ثم إن أمكنكم إطلاعه فابطلوه . الوجه الرابع عشر قولكم نحن لانكر اشتهار القضايا الحسنة والقبيحة من الخلق وكونها محمودة مشكورة متى على فاعلها أو مذمومة ولكن سبب ذكرها إما الدين بالشرائع وإما الاعراض ونحن انما نذكرها في حق الله عز وجل لاتفاء الاعراض عنه فهذا معترك القول بين الفرق في هذه المسئلة وغيرها فنقول لكم ما نتنون معاشر النفاة بالاعراض التي تفيتموها عن الله عز وجل ونقيم لأجلها حسن أوامره الذاتية وقبح نواهيها الذاتية وزعمتم لأجلها أنه لا فرق عنده بين مذمومها ومحمودها وانها بالنسبة إليه سواء فاجبرونا عن مرادكم بهذه اللفظة البديعة المحتملة أنتمون بها الحكم والمصالح والعواقب الحميدة والغايات المحبوبة التي يفعل ويأمر لأجلها أم نتنون بها أمراً وراء ذلك يجب تزيه الرب عنه كما يشعر به لفظ الاعراض من الارادات فإن أودتم المعنى الأول فتفنيكم إياه عن أحكم الحاكمين مذهب لكم خالفتم به صريح المنقول وصريح العقول وأنتم ما لاتقر به العقول من فعل فاعل حكيم مختار للحكمة ولا لملصقة ولا لغاية محمودة ولا عاقبة مطلوبة بل الفعل وعدمه بالنسبة إليه سيات وقلم ماتسكرو الفطر والعقول ويرده التزويل والاعتبار وقد قررنا من ذكر الحكم الباهرة في الخلق والأمر ما تقر به عين كل طالب للحق وهامنا من أدلة اثبات الحكم المقصودة بالخلق والأمر أضفاف أضفاف ما ذكرنا بل لانسبة لما ذكرناه إلى متركناه وكيف يمكن افكار ذلك والحكمة في خلق العالم وأجزائه ظاهرة لمن تأملها بادية لمن أبصرها وقد رقت ـ طورها على صفحات المخلوقات يقرأها كل عاقل وغير كاتب نصبت شاهدة لله بالوحداية والربوبية والعلم والحكمة والالطف والخبرة:

تأمل سطور الكائنات فانها من الملأ الأعلى إليك رسائل
وقد خط فيها لو تأملت خطها ألاكلى شيء ما خلاقه باطل

وأما النصوص على ذلك فمن طلبها بهرته كثرتها وتطابقها ولعلها أن تزيد على المتين وما يحيله النفاة لحكمة الله تعالى أن اثباتها يستلزم افتقاراً منه واستكلاً بغيره فهو وسواس (٥ - مفتاح ٢)

فان هذا بعينه وارد عليهم في أصل الفعل وأيضا فهذا إنما هو إكمال الصنع لاستكمال بالصنع وأيضا فانه سبحانه فعاله عن كماله فانه كمل ففعل لان كماله عن فعاله فلا يقال فعل ففعل كما يقال للمخلوق وأيضا فان مصدر الحكمة ومتعلقها وأسبابها عنه سبحانه فهو الخالق وهو الحكيم وهو الغني من كل وجه أكمل الغنى وأتمه وإكمال الغنى والحمد في كمال القدرة والحكمة ومن المحال أن يكون سبحانه وتعالى فقيرا إلى غيره فاما إذا كان كل شيء فهو فقير إليه من كل وجه وهو الغنى المطلق عن كل شيء فأى عنوز في اثبات حكمته مع احتياج مجموع العالم وكل ما يقدر معه إليه دون غيره وهل الغنى إلا ذلك وقه سبحانه في كل صنع من صفاته وأمر من شرائعه حكمه باهرة وآية ظاهرة تدل على وحدانيته وحكمته وعلمه وغناه وقبوميته وملكوته لا تنكرها إلا العقول السخيفة ولا تنبو عنها إلا الفطر المنكوسة :

وقه في كل تسكينة وتحريكة أبدا شاهد

وفي كل شيء له آية تدل على أنه واحد

وبالجملة فنحن لانكر حكمة الله ولا نساعدكم على جعلها لتسميتكم اياها إعراضا واخراجكم لها في هذا القالب فالحق لا يتكرر حكمه لسوء التعبير عنه وهذا اللفظ بدعي لم يرد به كتاب ولا سنة ولا أطلقه أحد من أئمة الإسلام وأتباعهم على الله . وقد قال الإمام أحمد لا نزيل عن الله صفة من صفاته لأجل شناعة المشنمين فهل فنكر صفات كماله سبحانه لأجل تسمية المعطلة والجهمية لها إعراضا ولأرباب المقالات أغراض في سوء التعبير عن مقالات خصومهم وتخييرها لها أقبح الألفاظ وحسن التعبير عن مقالات أصحابهم وتخييرها لها أحسن الألفاظ وأتباعهم محبسون في قبور تلك العبارات ليس معهم في الحقيقة سواها بل ليس مع المتبوعين غيرها وصاحب البصيرة لانهوله تلك العبارات الهائلة بل يجرد المدنى عنها ولا يكسوه عبارة منها ثم يحملة على محل الدليل السالم عن المعارض لمحتد يقين له الحق من الباطل والحال من العاقل . الوجه الخامس عشر قولكم مستند الاستحسان والاستنباح التدين بالشرائع فيقال لا ريب أن الدين بالشرائع يقتضى الاستحسان والاستنباح ولكن الشرائع إنما جاءت بتكليف الفطر وتقريرها لا بتحويلها وتغييرها فإكان في الفطرة مستحسنا جاءت الشريعة باستحسانه فكسته حسنا إلى حسنه فصار حسنا من الجهتين وما كان في الفطرة مستحسا جاءت الشريعة باستنباحه فكسته قبيحا إلى قبيحه فصار قبيحا من الجهتين وأيضا فهذه القضايا مستحسنة ومستنبجة عند من لم تبلغ الدعوة ولم يقر ببؤة . وأيضا فجاء الرسول بالأمر بحسنتها والنهى عن قبيحها دليل على نبوته وعلم على رسالته كما قال بعض الصحابة وقد سئل عما أوجب إسلامه فقال ما أمر بشيء فقال العقل ليت نهى عنه ولا نهى

عن شيء فقال العقل ليه أمر به فلو كان الحسن والقبح لم يكن مركزاً في القطر والقول لم يكن ما أمر به الرسول ونهى عنه علماً من أعلام صدق وعلمه أن شرعه ودينه عند الخاصة من أكبر أعلام صدق وشواهد نبوته كما تقدم . الوجه السادس عشر قولكم في مشارات الغلط التي يغلط الوهم فيها أنها ثلاث مشارات الأولى أن الإنسان يطلق اسم القبح على ما يخالف غرضه وإن كان يوافق غرض غيره من حيث أنه لا يلتفت إلى الغير فإن كل طبع مشغوف بنفسه فيقضى بالقبح مطلقاً فقد أصاب في الحكم بالقبح وأخطأ في إضافة القبح إلى ذات الشيء . وغفل عن كونه قبيحاً لمخالفة غرضه وأخطأ في حكمه بالقبح مطلقاً ومنشأه عدم الالتفات إلى غيره لحاصله أمران أحدهما أنه إنما يقضى بالحسن والقبح لموافقة غرضه ومخالفته الثاني أن هذه الموافقة والمخالفة ليست عامة في حق كل شخص وزمان ومكان بل ولا في جميع أحوال الشخص هذا حاصل ما طولم به فيقال لا ريب أن الحسن يوافق الغرض والقبح يخالفه ولكن موافقة هذا ومخالفة هذا لما قام بكل واحد من الصفات التي أوجبت المخالفة والموافقة إذ لو كانا سواء في نفس الأمر وذاتهما لا تقتضي حسناً ولا قبيحاً لم يختص أحدهما بالموافقة والآخر بالمخالفة ولم يكن أحدهما بما اختص به أولى من العكس فسلجأت إليه من موافقة الغرض ومخالفته من أكبر الأدلة على أن ذات الفعل متصفة بما لأجله وافق الغرض وخالفه وهذا كموافقة الغرض ومخالفته في العلوم والأغذية والروائح فإن مالام منها الإنسان وواقفه مخالف بالذات والوصف لما نافر منها وخالفه ولم تكن تلك الملازمة والمنافرة لجرد العادة بل لما قام بالملائم والمنافر من الصفات ففي الخبز والماء واللحم والفاكهة من الصفات التي اقتضت ملامتها الإنسان ما ليس في التراب والحجر والقصب والعصف وغيرها ومن ساءى بين الأمرين فقد كابر حسه وعقله فهكذا مالام العقول والقطر من الأحوال والآحوال وما خالفها هو لما قام بكل منها من الصفات التي اختصت به فأوجب الملازمة والمنافرة فلامدة العدل والأحسان والبر والعقول والقطر والحيوان لما اختصت به فوات هذه الأفعال من أمور ليست في الظلم والانساء وليست هذه الملازمة والمنافرة لجرد العادة والتدين بالشرائع بل هي أمور ذاتية لهذه الأفعال وهذا مما لا ينكره العقل بعد تصوره . الوجه السابع عشر أننا لا ننكر أن العادة واختلاف الزمان والمكان والإضافة والحال تأثيراً في الملازمة والمنافرة ولا ننكر أن الإنسان يلتمه ما اعتاده من الأغذية والمسكن والملابس ويتأفره ما لم يعتده منها وإن كان أشرف منها وأفضل ومن هذا إلف الأوطان وحب المساكن والحنين إليها ولكن هل يلزم من هذا أن تكون الملازمة والمنافرة كلها ترجع إلى الإلف والعادة المجردة ومعلوم أن هذا مما لا سبيل إليه إذ الحكم على فرد

جزئ من أفراد النوع لا يقتضى الحكم على جميع النوع واستلزام الفرد المعين من النوع
اللازم المعين لا يقتضى استلزام النوع له وثبوت خاصة معينة للفرد الجزئى لا يقتضى ثبوتها
لنوع الكلئى : الوجه الثامن عشر أن غاية ما ذكرتم من خطأ الوم فى اعتقاده إضافة القبح
إلى ذات الفعل وحكمه بالاستقباح مطلقا بما قد يعرض فى بعض الأفعال قبل يلزم من ذلك
أنه حيث قضى بهاتين القضيتين يكون غلطاً بالنسبة إلى كل فعل ونحن إنما علمنا غلطه
فما غلط فيه لقيام الدليل العقلى على غلطه فأما إذا كان الدليل العقلى مطابقاً لحكمه من
آين الحكم بطله . فإن قلتم إذا ثبت أنه يغلط فى حكم ما لم يكن حكمه مقبولا
إذا لا فقه بحكمه فتننا إذا جوزتم أن يكون فى الفطرة حاكم كان حاكم الوم وحاكم العقل
ونسبتم حكم العقل إلى حكم الوم وقلتم فى بعض القضايا التى يحزم العقل بها هى من
حكم الوم لم يبق لكم وثوق بالقضايا التى يحزم بها العقل وبحكمها لا احتمال أن يكون
مستنداً حكم الوم لا حكم العقل فلا بد لكم من التفريق بينهما ولا بد أن تكون
قضايا ضرورية ابتداء وانتهاء وإذا جوزتم أن يكون بعض القضايا الضرورية وهى لم
يبق لكم طريق إلى التفريق (الوجه التاسع عشر) أن هذا الذى فرضتموه فيمن يستفح
شيئاً مخالفة غرضه ويستحسن لموافقة غرضه أو بالعكس إنما مورده الحذات غالباً كالمأكل
والملابس والمسكن والمناكح فإنها بحسب الدواعى والميول والعوائد والمناسبات فهى
إنما تكون فى الحركات وأما الكليات العقلية فلا تكاد تمارض تلك فلا يكون العدل والصدق
والإحسان حسناً عند بعض العقول قبيحاً عند بعضها كما يكون اللون أسود مشتهى حسناً
موافقاً لبعض الناس مبغوضاً مستقبها لبعضهم ومن اعتبر هذا بهذا فقد خرج واعتبر الشئ
بما لا يصح اعتباره به ويؤيد هذا (الوجه العشرون) أن العقل إذا حكم بقبح الكذب
والظلم والفواحش فإنه لا يختلف حكمه بذلك فى حق نفسه ولا غيره بل يعلم أن كل عقل
يستجبها وأن كان يرتكبها لحاجته أو جهله فلما أصاب فى استقباحتها أصاب فى نسبة القبح
إلى ذاتها وأصاب فى حكمه بقبحها مطلقاً ومن غلطه فى بعض هذه الأحكام فهو الغلط عليه
وهذا يختلف ما إذا حكم باستحسان مطعم أو ملبس أو مسكن أو لون فإنه يعلم أن غيره
يحكم باستحسان غيره وأن هذا بما يختلف باختلاف العوائد والأمم والأشخاص فلا يحكم
به حكماً كلياً إلا حيث يعلم أنه لا يختلف كما يحكم حكماً كلياً بأن كل ظمآن يستحسن شرب
الماء ما لم يمنع منه مانع وكل مقرر يستحسن لباس ما فيه دفءه ما لم يمنع منه مانع وكذلك كل
جائع يستحسن ما يدفع به سورة الجوع فهذا حكم كلى فى هذه الأمور المستحسنة لا غلط
فيه مع كون المحسوسات عرضة لاختلاف الناس فى استحسانها واستباحتها بحسب الأغراض

والعواد والإلف فالظن بالأمور الكلية العقلية التي لا تختلف إنما هي قنن واثبات (الوجه الحادى والمشرون) قولكم من منارات الغلط إنما هو مخالف للفرض في جميع الأحوال إلا في حالة نادرة بل لا يلتزم الوم إلى تلك الحالة النادرة بل لا يخطر بالبال فيقضى بالقبح مطلقا لاستيلاء قبحه على قلبه وذهاب الحالة النادرة عن ذكره فحكمه على الكذب بأنه قبيح مطلقا وعقله (١) عن الكذب يستفاد به عصمة دم نبى أولى وإذا قضى بالقبح مطلقا واستمر عليه مرة وتكرر ذلك على سمعه ولسانه انفرس في قلبه استباح مستند إلى آخر فضمونه بعد الأطلاة أنه لو كان الكذب قبيحا لذاته لما تخلف عليه القبح ولكنت يتخلف إذا تضمن عصمة دم نبى قنن هذه الحالة ونحوها لا يكون قبيحا وهى حالة نادرة لا تكاد تخطر بالبال فيقضى العقل بقبح الكذب مطلقا وينقل عن هذه الحالة وهى تنافى حكمه بقبحه مطلقا ثم ترك وينشأ على ذلك الاعتقاد فيظن أن قبحه لذاته مطلقا وليس كذلك وهذا بعد تسليمه لا يمنع كونه قبيحا لذاته وإن تخلف القبح عنه لمعارض راجح كما أن الاعتداء بالميتة والدم والحلم الخنزير يوجب نابا غيضا وإن تخلف عنه ذلك عند انحصار كيف وقد بينا أن القبح لا يتخلف عن الكذب أصلا وأما إذا تضمن عصمة ولى فالحسن إنما هو التعريض . والصدق لا يقبح أبدا وإنما القبيح الإعلام به وفرق بين الخبر والإخبار فالقبح إنما وقع في الإخبار لا في الخبر ولو سلمنا ذلك كله لتخلف الحكم الدنلى لقيام مانع أو لغوات شرط غير مستنكر فهذه الشبهة من أضعف الشبه وحسبك ضعفا بحكم إنما يستند إليها وإلى أمثالها (الوجه الثانى والمشرون) أن الوم قد سبق إلى العكس كن يرى شيئا مقرونا بشئ فيظن الشئ لا علة مقرونا به مطلقا ولا يدري أن الأخص أبدا مقرون بالأعم من غير عكس وتمثيلكم ذلك بنقرة السلم من الحبل المرقش ونفور الطبع عن العسل إذا شبه بالنقرة إلى آخر ما ذكرتم من الأمثال كثرة الطبع عن الحسنة ذات الاسم القبيح ونقرة الرجل عن البيت الذى فيه الميت ونقرة كثير من الناس عن الأقوال الصحيحة التي تضاف إلى من يسوون الظن بهم فتحن لا تنكر أن الوم تأثير في النفوس وفي الحب والبغض بل هو غالب على أكثر النفوس في كثير من الأحوال ولكن إذا سلط عليه العقل الصريح تبين غلطه وأن ما حكم به إنما هو موهوم لا معقول كما إذا سلط العقل الصريح والحسن على الحبل المرقش تبين أن نقرة الطبع عنه مستندة الوم الباطل وكذلك إذا سلط الذوق والعقل على العسل تبين أن نقرة الطبع عنه مستندة

(١) هكذا وقع في الأصل ويحرر من مظهره .

الوهم الكاذب وإذا تأمل الطرف حاسن الجميلة البديعة الجمال تبين أن فطرته عنها لفتح اسمها وهم فاسد وإذا سلط العقل الصريح على الميت تبين أن فطرة الرجل عنه لثوم حركته ونورانه خيال باطل ووهم فاسد وهكذا فظاهر ذلك . . أفقرى يلزم من هذا أنا إذا سلطنا العقل الصريح على الكذب والعظم والفواحش والإساءة إلى الناس وكفران النعم وضرب الوالدين والمبالغة في أهانتها وسبها وأمثال ذلك تبين أن حكمه بقبحها وهم منه ليكون ظهير ما ذكرتم من الأمثلة وهل في الاعتبار أفسد من اعتباركم هذا فإن الحكم فيما ذكرتم قد تبين بالعقل الصريح والحس أنه حكم وهمي ونحن لا تنازع فيه ولا عاقل لأننا إن سلطنا عليه العقل والحس ظهر أن مستنده الوهم وأما في القضايا التي ركب في العقول والعقول حسنها وقبحها فإننا إذا سلطنا العقل الصريح عليها لم يحكم لها بخلاف ما هي عليه أبداً إلا أن يلجؤا إلى دبروس السارق وهو الصدق المتضمن ملاك والى الكذب المتضمن عصمه وليس معكم ما تصولون به سواء وقد بينا حقيقة الأمر فيه بما فيه كفاية وحتى لو كان الأمر فيهما كما ذكرتم قطعاً لم يجر أن يبطل بهما ماركبه الله في العقول والعقول وأزهاياه التزاماً لا انفكاك لها عنه من استحسان الحسن واستقباح القبيح والحكم بقبحه والفرقة العقلية التابعة لذواتهما وأوصافهما بينهما وقد أنكر الله سبحانه على العقول التي جوزت أن يجعل الله فاعل القبيح وفاعل الحسن سواء وزه نفسه عن هذا الظن وعن نسبة هذا الحكم الباطل إليه ولولا أن ذلك قبيح عقلاً لما أنكره على العقول التي جوزته فإن الإنكار إنما كان يتوجه عليهم بمجرد الشرع والخبر لا بافساد ما ظنوه عقلاً . ولا يقال فلو كان هذا الحكم باطلاً قطعاً لما جوزوه أولئك العقلاء لأن هذا احتجاج بعقول أهل الشرك الفاسدة التي عابها الله وشهد عليهم بأنهم لا يعقلون وشهدوا على أنفسهم بأنهم لو كانوا يسمعون أو يعقلون ما كانوا في أصحاب السعير وهل يقال إن استحسان عبادة الأصنام بمعقولهم واستحسان التثليث والسجود للقمر وعبادة النار وتظيم الصليب يدل على حسننا لاستحسان بعض العقلاء لها . فإن قيل فهذا حجة عليكم فإن عقول هؤلاء قد فسدت بحسنا وهي أفصح القبانخ . قيل ما مثلنا ومثلكم في ذلك إلا كمثل من قال إذا كان الأحوال يرى القمر اثنين لم يبق لنا وثوق بكون صحيح النعم إذا ذاق الشيء المر يذوقه عذبا وحلوا وإذا كان صاحب النعم السقيم يميم القول الصحيح ويشهد ببطلانه لم يبق لنا وثوق بشهادة صاحب النعم المستقيم بصحته إلى أمثال ذلك فإذا كانت فطرة أمة من الأمم وشرذمة من الناس وعقولهم قد فسدت فهل يلزم من هذا إبطال شهادة العقول السليمة والعقول المستقيمة . ولو صح لكم هذا الاعتراض لبطل استدلالكم على كل منازع لكم في

كل مسألة فإنه عاقل وقد شهد عقله بها بخلاف قولكم وكفى بهذا فساداً وطلاناً وكفى برد البقول وسائر العقلاء له والحمد لله رب العالمين .

(الوجه الثالث والعشرون) قولكم ان الملك العظيم إذا رأى مسكيناً مشرقاً على الهلاك استحسن اتقائه والسبب في ذلك دفع الأذى الذي يلحق الإنسان من رقة الجنسية وهو طبع يستحيل الانفكاك عنه إلى آخره كلام في غاية الفساد فان مضمونه أن هذا الإحسان العظيم والتزل من مثل هذا الملك القادر إلى الإحسان إلى مجهود مضروب قد مسه الضرر وتقطعت به الأسباب واقطعت به الحيل ليس فعلاً حسناً في نفسه ولا فرق عند العقل بين ذلك وإن يلقى عليه حجراً يفرقه وإنما مال إليه طبعه لرقة الجنسية ولتصوره نفسه في تلك الحال واحتياجه إلى من ينقذه والا فلو جردنا النظر إلى ذات الفعل وضرربنا صفحاً عن لوازمه وما يقترن به ويبحث عليه لم يقض العقل بحسنه ولم يفرق بينه وبين القاء حجر عليه حتى يفرقه هذا قول يكفى في فساده مجرد تصويره وليس في المقدمات البدئية ما هو أجلي وأوضح من كون مثل هذا الفعل حسناً لذاته حتى يحتاج بها عليه فإن الاحتجاج إنما يكون بالأوضح على الأخرى فإذا كان المطلوب المستدل عليه أوضح من الدليل كان الاستدلال عتاء وكلمة ولكن تصور الدعوى ومقابلتها تصويراً مجرداً يرضان على العقول التي لم يسبق إليها تقليد الآراء ولم يتواطأ عليها ويتلقاها صاغراً عن كبر وولد عن والده حتى نشأت معها بنشئاً فهي تسمى بنصرتها بما دب ودرج من الأدلة لاعتقادها أولاً أنها حق في نفسها لإحسانها الفطن بآرائها فلو تجردت من حب من ولده وبغض من خالفته وجردت النظر وصارت العلم وتابعت المسير في المسئلة إلى آخرها لأوشك أن تلم الحق من الباطل ولكم .

حكك الشيء بمعنى يهيم . والناتر بعين البغض يرى المحاسن مساوياً هذا في إدراك البصر مع ظهوره ووضوحه فكيف في إدراك البصيرة لاسيما إذا صادف مشكلاً فهذه بلية أكثر العالم .

فان تتج منها تتج من ذى عظمة وإلا فاق لا إغالك ناجيا

(الوجه الرابع والعشرون) أن اقتران هذه الأمور التي ذكرتموها من رقة الجنسية وتصور نفسه بصورة من يريد انفاذه ونحوها هي أمور تقترب هذا الإحسان فيقوم الباعث على فعله ولا يوجب تجرده عن وصف يقتضى حسنه وإن يكون ذاته مقتضية لحسنه وإن اقترن بفاعل هذا الأمور وما مثلكم في ذلك إلا كمثل من قال إن تناول الأطعمة والأغذية والأدوية ليس حسناً لذاته فإنه يقترن بمتناولها من لذة المرة لقم المنة ما يوجب نزوعها إلى طلب الغذاء لقيام البنية وكذلك الأدوية وغيرها ومعلوم ان هذه البواعث والدواعي وأسباب الميل لا ينافيان الاقتضاء الذاتي وقيام الصفات التي تقتضى الانتفاع بها فكذلك تلك

البواعث والدواعي وأسباب الميول التي تحصل لفاعل الإحسان ومنفذ الفريق والحريق وما ينبغي المالك لا يتأني ما عليه هذه الأفعال في خواتمها من الصفات التي تقتضي حسناتها وقبح أضرارها (الوجه الخامس والعشرون) قولكم أنه يقدر نفسه في تلك الحال وتقديره غيره معرض عن الإقناذ فيستبجيه منه مخالفته غرضه فيدفع عن نفسه ذلك القبح المتوهم فيقال هذا القبح المتوهم إنما نشأ عن القبح المحقق في ترك الإحسان إليه مع قدرته عليه وعدم ضرره به فالقبح محقق في ترك إقناذه ومتوهم في تصويره نفسه بتلك الحال وعدم إقناذه غيره له فلو لا تلك الحقيقة لم يحكم العقل بهذا القبح الموهوم وكون الإقناذ موافقا للغرض وتركه مخالفا له لا ينبغي أن يكون في ذاته حسنا وقبيحا ملائما وافق الغرض أو خالفا لما اتصفت به ذاته من الصفات المقتضية لهذه الموافقة والمخالفة (الوجه السادس والعشرون) قولكم فلو فرض هذا في بهيمة أو شخص لاراقة فيه فيبقى أمرا آخر وهو طلب الثناء على إحسانه فيقال طلب الثناء يقتضي أن هذا الفعل مما يتعلق به الثناء وما ذاك إلا لأنه في نفسه على صفة تقتضي الثناء على فاعله ولو كان هذا الفعل مساويا للضمه في نفس الأمر لم يتعلق الثناء به والذم بضده . وفعله لتوقع الثناء لا ينبغي أن يكون على صفة لأجلها استحق فاعله الثناء بل هو باقتضاء ذلك أول من فيه (الوجه السابع والعشرون) قولكم فإن فرض في موضع يستحيل أن يعلم فيبقى ميل وترجيح يضاهي نقرة طبع السليم عن الحبل وذلك أنه رأى هذه الصورة مقرونة بالثناء فيظن أن الثناء مقرون بها بكل حال كما أنه لما رأى الأذى مقرونا بصورة الحبل وطبعه ينفر عن الأذى فينفر عن المقرون به فالقرون بالذيد لذيد والمقرون بالمكروه مكروه (فيقال يا عجبا) كيف يرد أعظم الإحسان الذي فطر الله عقول عباده وفطرهم على إحسانه حتى لو تصور نطق الحيوان البهي لشهد باستحسانه إلى مجرد وهم وخيال فاسد يشبه نقرة طبع الرجل السليم عن حبل مرقش . فأمل كيف يحمل نقرة الآراء المتقلدة وبعض مخالفتها على أمثال هذه الشنع وهل سوى اقتسبها في العقول والفطر بين إقناذ الفريق والحريق وتخليص الأسير من عدوه وإحياء النفوس وبين نقرة طبع السليم عن حبل مرقش لتوهمه أنه حية وقد كان مجرد تصور هذه الشبهة كافيا في العلم بطلانها ولكننا زدنا الأمر إيضاحا وبيانا (الوجه الثامن والعشرون) قولكم الإنسان إذا جالس من عشقه في مكان فإذا انتهى إليه أحسن في نفسه نقرة بين ذلك المكان وغيره واستشهادكم على ذلك بقول الشاعر أمر على الديار ديار ليلي . وقوله . وحجب الرجال إليهم . (فيقال) لا ريب أن الأمر هكذا ولكن هل يلزم من هذا استواء الصدق والكذب في نفس الأمر واستواء العدل والظلم والبر والفجور والإحسان والإساءة بل هذا المثال نفسه حجة عليكم فإنه لم يمل طبعه

إلى ذلك المكان مع مساواته لجميع الأماكن عنده وكذلك حينئذ إلى وطنه ومحبته له وكذلك حينئذ إلى إلفه من الناس وغيرهم فإن هذا لا يقع منه مع تساوى تلك الأماكن والأشخاص عنده بل لظنه اختصاصهما بأمر لا توجد في سواهما فترتب ذلك الحب والميل على هذا الظن ثم له حالان . أحدهما أن يكون كما ظنه بل ذلك المكان أو الشخص ما أو غيره وربما يكون غيره أكل منه في الأوصاف التي تقتضى حبه والميل إليه فهذا إذا سلط العقل الحس على سبب محله وحبه علم أنه مجرد إلفاء عادة أو تذكر أو تخيل وهذا الوهم مستند إلى ما تقرر في العقل من أن اختصاص الحب والميل بالشيء دون غيره لما اخص به من الصفات التي اقتضت ذلك وكذلك تعلق التفرقة والبغض به ثم تغلب الوهم حتى يتخيل أن تلك الصفات باينة عن المحل وإيست فيه بل يكون المحل مقرونا بتلك الصفات فيحب ويبغض لأجل تلك المفارقة فصار المحبوب محبوب ومقارن المكروه مكروه كقوله

وما حب الديار شغفن قلبي ولكن حب من سكن الديارا

وقول الآخر

إذا ذكروا وطنهم ذكرتهم وعوداً جرت فيها لحوا لذلِكَ (١)
(الوجه التاسع والعشرون) قولكم إن الصبر على السيف ترك كفة الكفر لا يستحسنه العقلاء لولا الشرع بل ربما استبحوه إنما يستحسن الثواب أو الثناء بالتجاعة وكذلك بالصبر على حفظ السر والوفاء بالمعدي في ذلك من المصالح فإن فرض حيث لا تافيه فقد وجد مقرونا بالثناء فيبقى ميل الوهم للقول (فيقال) لكم استحسان الشرع له مطابق لاستحسان العقل لا مخالف وكذلك انتظار الثواب به وهو حسنة في نفسه وكذلك المصالح المترتبة على حفظ السر والوفاء بالمعدي هي لما قام بذوات هذه الأفعال من الصفات التي أوجبت المصالح إذ لو ساوت غير عالم تكن باقتضاء المصلحة أولى منها (وقولكم) أنه إذا وجب فرض حيث لا ثناء ينشأ ميل الوهم للمقارنة فقد تقدم أن هذا الميل تبع للحقيقة وأنه يستحيل وجوده في فعل لا تقتضى ذاته المصلحة والاستحسان وأن حصول الوهم المقارن تبع للحقيقة الثابتة لاستحالة حصول هذا الوهم في فصل لا تكون ذاته منشأ للأمر الموهوم فيتوهم الذهن حيث تقتضى الحقيقة (الوجه الثلاثون) قولكم إن من عرضت له حاجة وأمكن قضاءها بالصدق والكذب وأنه إنما يؤثر الصدق لأنه وجهه مقرونا بالثناء فهو يؤثر لما يقرن به من الثناء (الجواب) أيضاً ما تقدم وأن أقرانه بالثناء لما اخص به من الصفات التي اقتضت الثناء على فاعله كيف والكذب يتضمن لفساد نظم العالم ولا يمكن قيام العالم عليه لافى معاشهم ولا في معادهم بل هو متضمن لفساد المعاش والمعاد ومفاسد الكذب اللازمة له معلومة عند خاصة الناس وعامتهم كيف وهو منشأ كل شر وفساد

(١) هكذا في الأصل ولم يكن يدنا من أول الباب إلا أصلاً واحداً فليحبر.

الأعضاء لسان كذوب وكفأزيلت بالكذب من دول وممالك وغربت به من بلاد واستلثت به من نعم وتعلقت به من معاشروقتلته به مصالح وغرست به عدواواتوقطعت به مودات واقتر به غنى وذل به عزيز وهتك به مصونة ورميت به عصنة وخلت به دور وقصور وعمرت به قبور وأزيل به أنس واستجلبت به وحشة وأفسد به بين الإبن وأبيه وغاض بين الأخ وأخيه وأحال الصديق عدواً مميئاً ورد التقى العزيز مسكيناً وكف فرق بين الحبيب وحييه فأفسد عليه عيشته ونقص عليه حياته وكف جلا عن الأوطان وكف سود من وجوه وطمس من نور وأعمى من بصيرة وأفسد من عقل وغير من فطرة وجلب من مكرة وقطعت به السبل وعفت به معالم الهداية ودرست به من آثار التوبة وخفيت به من مصالح العباد في المعاش والمعاد وهذا وأخفافه ذرة من مفاسده وجناح بعوضة من مضاره ومصالحه إلا فاقيلجبه من غضب الرحمن وحرمان الجنان وحلول دار الهوان أعظم من ذلك وهل ملئت الجحيم إلا بأهل الكذب الكاذبين على الله وعلى رسوله وعلى دينه وعلى أوليائه المكذبين بالحق حية وعصية جاهلية وهل عمرت الجنان إلا بأهل الصدق الصادقين المصدقين بالحق قال تعالى (فن أظلم عن كذب على الله وكذب بالصدق إذ جاءه أليس في جهنم مثوى للكافرين) والذي جاء بالصدق وصدق به أولئك هم المتقون لهم ما يشاؤون عند ربهم ذلك جزاء المحسنين (وإذا كانت هذه حال الكذب والصدق فن أبطل الباطل دعوى تساويهما وإن العقل إنما يؤثر الصدق لتوهم اقترانه بالثناء وإنما يتجنب الكذب لتوهم اقترانه بالقيح كتوهم إقتران السع في الجبل المرقش ورد استقباح هذه المفاسد والمقايح التي لا أقبح منها إلى مجرد وهم باطل شبه قرة الطبع عن الجبل المرقش وقص العلم بهذه المقالة كاف في الجزم بطلانها ولو ذهبنا نعدد قبائح الكذب الناشئة من ذاته وصفاته لأدانت عن الآلاف وما من عاقل إلا وعنده العلم ببعض ذلك علماً ضرورياً مركزاً في فطرته فأسوى الله بينه وبين الصدق أبداً ودعوى استوائهما كدعوى استواء النور والظلمة والكفر والإيمان وخراب العالم وإهلاك الحرث والنسل وعمارته بل كدعوى استواء الجور والشرع والري والظلم والفرح والغم وأنه لا فرق عند العقل بين علمه بهذا وهذا (الوجه الحادي والثلاثون) قولكم الصدق والكذب متافيان ومن المحال تساوي المتافيين في جميع الصفات إلى آخره إقرار منكم بالحق وقص لما أصلموه فأنهما إذا كانا متافيين ذاتا وصفاتا لم يرجع الفرق بينهما استحسانا واستقباحا إلى مجرد العادة والمنشأ والوباء أو مجرد الدين بالشرائع بل يكون مرجع الفرق إلى ذاتهما وأن ذات هذا مقتضية لحسنه وذات هذا مقتضية لقبحه وهذا هو عين الصواب لولا أنكم لا تثبتون علته وتصرحون بأن لفرق بينهما سببه العادة والريبة والمنشأ والدين بشرائع الأنبياء حتى لو فرض انتفاء ذلك لم يؤثر الرجل الصدق على الكذب وهل في التناقض أفحج من هذا .

(الوجه الثاني والثلاثون) قولكم أن غاية هذا أن يدل على قبح الكذب وحسن الصدق شاهداً ولا يلزم منه حسنة وقبحه وغائباً إلا بطريق قياس الغائب على الشاهد وهو باطل لوضوح الفرق واستنادكم في الفرق إلى ما ذكرتم من تخليق الله بين عباده يوجب بعضهم في بعض ظلاً وإفساداً وقبح ذلك مشاهد (فيا له العجب) كيف يجوز العقل التزام مذهب ملتزم منه جواز الكذب على رب العالمين وأصدق الصادقين وأنه لا فرق أصلاً بالنسبة إليه بين الصدق والكذب بل جواز الكذب عليه سبحانه وتعالى عما يقولون علواً كبيراً كجواز الصدق وحسنه لحسنه وهل هذا إلا من أعظم الإفك والباطل ونسبته إلى الله تعالى جوازاً كنسبة مالا يليق بجلاله إليه من الولد والزوجة والشريك بل لنسبة أنواع الظلم والشر إليه جوازاً تعالى الله عن ذلك علواً كبيراً (فنأصديق من الله حديثاً ومن أصدق من الله قليلاً) وهل هذا إلا إفك المغترى (لا رافع للوثوق بأخباره ووعده ووعيدته وتجويزه عليه وعلى كلامه ما هو أقبح القبايح التي تنزه عنها بعض عبيده ولا يليق به فضلاً عنه سبحانه فهو التزم من كل إلزام يلزم مسمى الحسن والقبح العقليين لكن أسهل من التزام هذا الإلزام التي تكاد السموات يفتظرن منه وتنشق الأرض وتخر الجبال هذا ولا نسبة في القبح بين الولد والشريك والزوجة وبين الكذب ولهذا فطر الله عقول عباده على الإزدراء والذم والمقت للكاذِبين دون له زوجة وولد وشريك فتزده أصدق الصادقين عن هذا القبيح كنزهم عن الولد والزوجة والشريك بل لا يعرف أحد من طوائف هذا العالم جواز الكذب على الله لما فطر الله عقول البشر وغيرهم على قبحه ومقت قاعه وحسنه ودناءته . ونسبة طوائف المشركين الشريك والولد إليه لما لم يكن قبحه عندهم كقبح الكذب وكفى بمنزلة بطلاً وفساداً هذا القول العظيم والإفك المبين لازمه ومع هذا فأهل لا يتحاشون من التزامه فلو التزم القائل أن يذهب الذم كان خيراً له من هذا ونحن نستغفر الله من التقصير في رد أهل المذهب القبيح ولكن ظهور قبحه للعقول والفطر أقوى شاهد على رده وإبطاله ولقد كان كافياً من رده نفس تصويره وعرضه على عقول الناس وفطرهم فليتأمل اللبيب الفاضل ماذا يعود إليه نصر المقالات والتعصب لها والتزام لوازمها وإحسان الظن بأربابها بحيث يرى مساوئهم محاسن وإساءة الظن بخصومهم بحيث يرى محاسنهم مساوئهم كم أقصد هذا السلوك من فطرة وصاحبها من الذين يحبون أنهم على شيء ألا إنهم هم الكاذبون ولا يتعجب من هذا فإن مرآة القلب لا يزال يتنفس فيها حتى يستحكم صداؤها فليس يدع لها أن ترى الأشياء على خلاف ما هي عليه فبدأ الهدى والفلاح فقال تلك المرأة ومنع الهوى من التنفس فيها وفتح عين البصيرة في أقوال من يسى الظن بهم كما يقبحها في أقوال من يحسن الظن به ويقامك

فه وشهادتك بالقسط وأن لا يحملك بغض منازعك وخصومك على جحد دينهم وتقييح
عاسنهم وترك العدل فهم فإن الله لا يستد بتعب من هذا ثناء ولا يجدى عليه فقماً أحوج
ما يكون إليه والله يحب المقسطين ولا يحب الظالمين (الوجه الثالث والثلاثون) قولكم
أن مستند الحكم يقبح الكذب غائباً على الشاهد وهو فاسد (فيقال) الرب تعالى
لا يدخل مع خلقه في قياس تمثيل ولا قياس شهود يستوى أفرادهم فهذان الفرعان من القياس
يستحيل ثبوتهما في حقه وأما قياس الأولى فهو غير مستحيل في حقه بل هو واجب له
وهو مستعمل في حقه عقلاً وقللاً أما العقل فكاستدلنا على أن معطى الكمال أحق بالكمال
فمن جعل غيره سميماً بصيراً عالماً متكلماً حياً حكماً قادراً مريداً رحيماً محسناً فهو أولى بذلك
وأحق منه وبثبت له من هذه الصفات أكلها وأنما وهذا مقتضى قولهم كمال المعلول مستفاد
من كمال علته ولكن نزه الله عز وجل عن إطلاق هذه العبارة في حقه بل نقول كل كمال
ثبت للخلق غير مستلزم للنقص غافقه ومعطيه إياه أحق بالإتصاف به وكل نقص في المخلوق فالخالي
أحق بالنزاهة عنه كالكذب والظلم والسفه والسيب يلجب تزويه الرب تعالى عن كل النقائص والعيوب
مطلقاً وإن لم يتزوه عنها بعض المخلوقين وكذلك إذا استدللنا على حكمته تعالى بهذه الطرائق
نحو أن يقال إذا كان الفاعل الحكم الذي لا يفضل فعلاً إلا للحكمة وغاية مطلوبة له من
فعله أكل بمن يفضل لا لغاية ولا لحكمة ولا لأجل عاقبة محمودة وهي مطلوبة من فعله
في الشاهد ففي حقه تعالى أول وأخرى فإذا كان الفعل للحكمة كالأقينا فالرب تعالى أولى به
وأحق وكذلك إذا كان النزاهة عن الظلم والكذب كالأقينا فالرب تعالى أولى وأحق
بالنزهة عنه وبهذا ونحوه ضرب الله الأمثال في القرآن وذكر العقول ونبيها وأرشدنا إلى
ذلك كقوله (ضرب الله مثلاً رجلاً فيه شركاء متشاكسون ورجلاً سليماً لرجل هل يستويان
مثلاً) فهذا مثل ضربه يتضمن قياس الأول يعني إذا كان المملوك فيكم له ملاك مشتركون فيه
وهم متنازعون ومملوك آخر له مالك واحد فهل يكون هذا وهذا سواء فإذا كان هذا ليس
عندكم كن له رب واحد ومالك واحد فكيف ترضون أن تجعلوا لأنفسكم
آلهة متعددة تجعلونها شركاء لله تحبونها كما يحبونه وتخافونها كما يخافونه وترجونها
كما يرجونها وكقوله تعالى (وإذا بشر أحدهم بما ضرب الرحمن مثلاً ظل وجهه مسوداً
وهو كظيم) يعني أن أحدهم لا يرضى أن يكون له بنت فكيف تجعلون لله مالا ترضونه
لأنفسكم وكقوله (ضرب الله مثلاً عبداً مملوكاً لا يقدر على شيء ومن رزقناه منا رزقاً
حسنًا فهو يفتق منه سرا وجهرًا هل يستويان الحمد لله بل أكثرهم لا يعلمون وضرب الله
مثلاً رجلين أحدهما أبكم لا يقدر على شيء وهو كل على مولاه أينما يوجهه لا يأت بخير هل

يستوى هو ومن يأمر بالعدل وهو على صراط مستقيم) يعنى إذا كان لا يستوى عندكم عبدع لوك لا يقدر على شئ. وغنى موسى عليه ينفق بما رزقه الله فكيف يجعلون الصنم الذى هو أسوأ حالا من هذا العبد شريكاً معه كذلك إذا كان لا يستوى عندكم رجلان أحدهما أبكم لا يسمع ولا ينطق وهو مع ذلك عاجز لا يقدر على شئ. وآخر على طريق مستقيم فى أقواله وأفعاله وهو أمر بالعدل عامل به لأنه على صراط مستقيم فكيف تسوون بين الله وبين الصنم فى العبادة وفظاير ذلك كثيرة فى القرآن وفى الحديث كقوله فى حديث الحارث الأشعري وإن الله أمركم أن تسيّدوه لا تشركوا به شيئاً وإن مثل من أشرك كمثل رجل اشترى عبداً من غالص ماله وقال له اعمل وأد إلى فكان يعمل ويؤدى إلى غيره فأبكم يجب أن يكون عبده كذلك فالله سبحانه لا تضرب الأمثال التى يشترك هو وخلقها فيها لا شغولاً ولا تمهيداً وإنما يستعمل فى حق قياس الأولى كما تقدم (الوجه الخامس والثلاثون) إن النفاة إنما ردوا على خصومهم من الجهمية المعتزلة فى إنكار الصفات بقياس الغائب على الشاهد فقالوا العالم شاهد من له العلم والمتكلم من قام به الكلام والحقى والمريد والقادر من قام به الحياة والإرادة والقدرة ولا يعقل إلا هذا قالوا ولأن شرط إطلاق الاسم شاهد وجود هذه الصفات ولا يستحق الاسم فى الشاهد إلا من قامت به فكذلك فى الغائب . قالوا ولأن شرط العلم والقدرة والإرادة فى الشاهد الحياة فكذلك فى الغائب . قالوا ولأن علم كون العالم علماً شاهداً وجود العلم وقيامه به فكذلك فى الغائب فقالوا بقياس الغائب على الشاهد فى العلم والشرط والاسم والحد فقالوا حد العالم شاهداً من قام به العلم فكذلك غائباً وشرط صحة إطلاق الاسم عليه شاهداً قيام العلم به فكذلك غائباً وعليه كونه عالماً شاهداً قيام العلم به فكذلك غائباً فكيف تنكرون هنا قياس الغائب على الشاهد وتحتجون به فى مواضع أخرى فأى تناقض أكثر من هذا فإن كان قياس الغائب على الشاهد باطلاً بطل احتجاجكم علينا به فى هذه المواضع وإن كان صحيحاً بطل ردكم فى هذا الموضع فأما أن يكون صحيحاً إذا استدقم به باطلاً إذا استدلت به خصومكم فهذا أقبح التطفيف وقبحه ثابت بالعقل والشرع .

(الوجه السادس والثلاثون) قولكم إن الله خلق بين العباد وظلم بعضهم بعضاً وأن ذلك ليس بقبيح متفانه قبيح منافذ لك فاسد على أصل التكليف فإن التكليف إنما يتم بإعطاء القدرة والاختيار والله تعالى قد أقدر عباده على الطاعات والمعاصى والصلاح والفساد وهذا الإقدار هو مناط الشرع والأمر والنهى فلو لم يكن شرع ولا رسالة ولا ثواب ولا عقاب وكان الناس بمنزلة الجمادات والأشجار والنبات فلو حال سبحانه بين العباد وبين القدرة على المعاصى لارتفع الشرع والرسالة والكليف وانفتحت فوائد البعث ولزم من ذلك لزوم لا يحبها الله وتطنت

به غايات محدودة محبوبة لله وهي ملزومة لإقذار العباد وتمكينهم من الطاعة والمعصية ووجود الملزوم بدون اللازم محال وقد نهينا على شيء يسير من الحكم المطلوبة والغايات المحمودة فيما سلف من هذا الفصل وفي أول الكتاب فلو أن الرب تعالى خلق خلقه بمنوعين من المعاصي غير قادرين عليها بوجه لم يكن لأرسال الرسل وإزالة الكتب والأمر والنهي والثواب والعقاب سبب يقتضيه ولا حكمة تستدعيه وفي ذلك تعطيل الأمر جملة بل تعطيل الملك والحمد والرب تعالى له الخلق والأمر وله الملك والحمد والغايات المطلوبة والمواقب المحمودة التي لأجلها أنزل كتبه وأرسل رسله وشرع شرائعه وخلق الجنة والنار ووضع الثواب والعقاب وذلك لأيجل يحصل إلا باقذار العباد على الخير والشر وتمكينهم من ذلك فأعطاهم الأسباب والآلات التي يتمكنون بها من فعل هذا وهذا فلماذا حسن منه تبارك وتعالى التخليه بين عبادته وبين ما هم قاعلوه ووقع من أحدنا أن يخلى بين عبيده وبين الإفساد وهو قادر على منعهم هذا مع أنه سبحانه لم يخل بينهم بل منعهم منه وحرمه عليهم ونصب لهم العقوبات الدنيوية والأخروية على القبائح وأحل بهم من بأسه وعذابه وانتقامه مالا يفعلها السيد من المخلوقين بسبيده ليعتصمهم ويحرمهم فقولكم أنه خلى بين عبادته وبين إفساد بعضهم بعضاً وظلم بعضهم بعضاً كذب عليه فأنهم لم يخل بينهم شرعاً ولا قدراً بل حال بينهم وبين ذلك شرعاً أتم حيلولة ومنعهم قدراً بحسب ما تقتضيه حكمته الباهرة وعليه المحيط وخلى بينهم وبين ذلك بحسب ما تقتضيه حكمته وشرعه ودينه فمنعه سبحانه لهم حيلولة بينهم وبين الشر أعظم من تخليته والقدر الذي خلده بينهم في ذلك هو ملزوم أمره وشرعه ودينه فالذي فعله في الطرفين غاية الحكمة والمصلحة ولا نهاية فوقه لا قرأح عقل ولو خلى بينهم كما زعمتم لكانوا بمنزلة الأنعام السائمة بل لو تركهم ودواعى طباعهم لأهلك بعضهم بعضاً وخرب العالم ومن عليه بل أنجهم لجام العجز والمنع من كل ما يريدون فلو أنه خلى بينهم وبين ما يريدون لفست الخليقة كما ألجمهم بلجام الشرع والأمر ولو منعهم جملة ولم يمكنهم لم تعطل الأمر والشرع جملة وانتفت حكمة البعث والإرسال والثواب والعقاب فأى حكمة فوق هذه الحكمة وأى أمر أحسن مما فعله بهم ولو أعطى الناس هذا المقام بعض حقه لعلموا أنه مقتضى الحكمة البالغة والقدرة التامة والعلم المحيط وأنه غاية الحكمة ومن فتح له بفهم في القرآن رآه من أوله إلى آخره بينه المقول على هذا وبرشدنا إليه وبدلها عليه وأنه تعالى ويتزه أن يكون هذا منه عبثاً أو سدى أو باطلاً أو بغير الحق أو لالهوى ولا لداع وباعت وإن مصدر ذلك جميعه عن عزته وحكمته ولهذا كثيراً ما يقرن تعالى بين هذين الاسمين العزيز الحكيم في آيات التشريع والتكوين والجزاء ليدل عبادته على أن مصدر ذلك كله عن حكمة بالغة وعزة قاهرة ففهم الموقنون عن الله عز وجل مراده وحكمته واتهوا إلى ما وقفوا عليه

ووصلت إليه أنفاسهم وعلومهم وردوا علم ما غاب عنهم إلى أحكم الحاكمين ومن هو بكل شيء عليم وتحققوا بما عملوه من حكمة التي هرت عقولهم أن الله في كل ما خلق وأمر وأثاب وعاقب من الحكم البالغ ما تقصر عقولهم عن إدراكه وأنه تعالى هو الغني الخبير الحكيم فصور خلقه وأمره وثوابه وعقابه غناه وحده وعلمه وحكمته ليس مصدره مشيئة مجردة وقدرة خالية من الحكمة والرحمة والمصلحة والغايات المحمودة المطلوبة له خلقا وأمرأ وأنه سبحانه لا يسأل عما يفعل لسكال حكمة ووقوع أفعاله كلها على أحسن الوجوه وأتمها على الصواب والسداد ومطابقة الحكم والعباد يستلون إذ ليست أفعالهم كذلك ولهذا قال خليف الأنبياء شبيب صلى الله عليه وسلم (إني توكلت على الله ربي وربكم ما من دابة إلا هو آخذ بناصيتها إن ربي على صراط مستقيم) فأخبر عن عموم قدرته تعالى وأن الخلق كلهم تحت تسييره وقدرته وأنه آخذ بناصيتهم فلا يحص لهم عن قوذه مشيئة وقدرته فيهم ثم عقب ذلك بالإنذار عن تصرفه فيهم وأنه بالعدل لا بالظلم وبالإحسان لا بالإساءة وبالصالح لا بالفاسد فهو يأمرهم وينهاهم إحسانا إليهم وحماية وصيانة لهم ولا حاجة إليهم ولا غلا عليهم بل جودا وكرما ولطفًا وبرًا ويثيبهم إحسانا وتفضلا ورحمة لا معاوضة واستحقاق منهم ودين واجب لهم يستحقونه عليه ويعاقبهم عدلا وحكمة لا تشفيا ولا تخافة ولا ظلالا كما يعاقب الملوك وغيرهم بل هو على الصراط المستقيم وهو صراط العدل والإحسان في أمره ونهيه وثوابه وعقابه فتأمل أعلام هذه الآية وما جمعت من عموم القدرة وكمال الملك ومن تمام الحكمة والعدل والإحسان وما تضمنت من الرد على الطافتين فإياها من كنوز القرآن ولقد كتبت وشفت لمن فتح عليه فهمها فكونه تعالى على صراط مستقيم ينفي ظلمه للعباد وتكليفه إياهم ما لا يطيقون وينفي العيب من أفعاله وشرعه ويثبت لها غاية الحكمة والسداد ردا على منكري ذلك وكون كل دابة تحت قبضته وقدرته وهو آخذ بناصيتها يبين أن لا يقع في ملكه من أحد المخلوقات شيء بغير مشيئة وقدرته وأن من ناصيته يد الله وفي قبضته لا يمكن أن يتحرك إلا بتحريره ولا يفعل إلا بإقراره ولا يشاء إلا بمشيئته تعالى ردا على منكري ذلك من القدورية فالطافتان ما وفرا الآية معناها ولا قدرها حق قدرها فهو سبحانه على صراط مستقيم في عطاءه ومنه وهدايته وإصلاحه وفي نعمه وضره وعاقبه وبلائه وإغناؤه وإفقاره وإعزازه وإذلاله وإنعامه وإنتقامه وثوابه وعقابه وإحسانه وإمامته وأمره ونهيه وتحليله وتجريمه وفي كل ما يخلق وكل ما يأمر به وهذه الممرة بالله لا تكون إلا للأنبياء ولورثتهم وتظهر هذه الآية قوله تعالى (وضرب الله مثلا رجلين أحدهما أبكم لا يقدر على شيء وهو كل على مولاه أبينا يوجهه لايات بخير هل يستوى هو ومن يأمر بالعدل وهو على صراط مستقيم فكيف يسوى بينه وبين الصم الذي لم يسمع السوء فافعله الرب تبارك

وتعالى مع عباده هو غاية الحكمة والإحسان والعدل في إقدارهم وإعطائهم ومنهم وأمرهم
ونهيهم فدعوى المدعى أن هذا نظير تخليع السيد بين عبيده وإمائه يفجر بعضهم ببعض ويبغى.
بعضهم بعضاً أكذب دعوى وأبطلها والفرق بينهما أظهر وأعظم من أن يحتاج إلى ذكره
والنتية عليه والحمد لله العلي الحيد ففتاه التام طارق وحسده وملكه وعزته وحكمته وعله
وإحسانه وعدله ودينه وشرعه وحكمه وكرمه ومحبة للبغفرة والمغفرة عن الجناة والصفح عن
المسيئين وتوبة التائبين وصبر الصابرين وشكر الشاكرين الذين يؤثرونه على غيره ويتطلبون
مراضيه ويعبدونه وحده ويسرون في عبيده بسيرة العدل والاحسان والنصائح ويجاهدون
أعداءه فينبلون دماءهم وأموالهم في محبة ومرضاته فيتميز الخبيث من الطيب ووليّه من عدوه
ويخرج طيبات هؤلاء وخبائث أولئك إلى الخارج فيرتب عليها آثارها المحبوبة للرب تعالى
من الثواب والعقاب والحمد لأوليائه والذم لأعدائه وقد نيه تعالى على هذه الحكمة في كتابه
في غير موضع كقوله تعالى (ما كان الله ليزد المؤمنين على ما أتمّ عليه حتى يميز الخبيث من
الطيب وما كان الله ليطلمك على الغيب ولكن الله يخفى من رسله من يشاء) هذه الآية من
كنوز القرآن نيه فيها على حكمته تعالى المقتضية تمييز الخبيث من الطيب وأن ذلك التمييز لا يقع إلا
برسله فاجتنب منهم من شاء وأرسله إلى عباده فيتميز برسلتهم الخبيث من الطيب والولي من العدو ومن
يصلح لمجاورته وقربه وكرامته لا يصلح إلا للوقود وفي هذا تقييه على الحكمة في إرسال
الرسل وأنه لا بد منه وإن الله تعالى لا يلبق به الإخلال به وإن من جحد رسالة رسله فما قدره
حق قدره ولا عرفه حق معرفته ونسبه إلى ما لا يليق به كما قال تعالى (وما قدروا الله حق قدره
إذا قالوا ما أنزل الله على بشر من شيء) فتأمل هذا الموضع حق التأمل واعطه حظه من الفكر
فلولم يكن في هذا الكتاب سواء لكن من أجل ما يستفادوا الله الهادى إلى سبيل الرشاد (الوجه
السابع والثلاثون) فوالله أن الإغراق والإهلاك بحسنه تعالى وهو أقبح شئ معنا فكيف
يدعون حسن إلقاء الفرق عقلا إلى آخره كلام فاسد جدا فإن الإغراق والإهلاك من الرب
تعالى لا يخرج قط عن المصلحة والعدل والحكمة فانه إذا أغرق أعداءه وأهلكهم وانتقم
منهم كان هذا غاية الحكمة والعدل والمصلحة وإن أغرق أوليائه وأهل طاعته
فهو سبب من الأسباب التي نصبها لموتهم وتخليصهم من الدنيا والوصول إلى دار كرامته وعمل
قربه ولا بد من موت على كل حال فاختار لهم أكمل الموتين وأتقنهما لهم في معادهم ليوصلهم
إلى درجات عالية لا تتال إلا بتلك الأسباب التي نصبها الله موصلياً كما يصل سائر الأسباب
إلى مسياتها ولهذا سلط على أنبيائه وأوليائه ماسط عليهم من القتل وأذى الناس وظلمهم
لهم وعدوانهم عليهم وما ذاك لموانهم عليه ولا لكرامة أعدائهم عليه بل ذاك عين كرامتهم
وهوان أعدائهم عليه وسقوطهم من عينه ليتألوا بذلك ما خلقوا له من مساكنتهم في دار

المران وبنال أولياؤه وحزبه ماهي. لهم من الدرجات العلى والنعم المقيم فكل تسليط أعدائه وأعدائهم عليهم عين كرامتهم وعين إهانة أعدائهم فهذا من بعض حكمه تعالى في ذلك ووراء ذلك من الحكم ما لا تبلغه العقول والأفهام ولكن إغراقه وإهلاكه وابتلاؤه محض الحكمة والعدل في حق أعدائه ومحض الإحسان والفضل والرحمة في حق أوليائه فلذا حسن منه . ولعل الإغراق وتسليط القتل عليهم أسهل الموتين عليهم مع ما في ضمنه من الثواب العظيم فيكون وقد بلغ حسن اختياره لهم إلى أن خفف عليهم الموت وأعاضهم عليها أفضل الثواب فأما لا يجد الشهيد من ألم القتل إلا كسر القرصة .

ومن لم يمت بالسيف مات بغيره تنوعت الأسباب والموت واحد
فليس إمامة أوليائه شهداء بيد أعدائه إهانة لهم ولا غضبا عليهم بل كرامة وحق واحسانا
ولطفا وكذلك الفرق والحرق والدم والبرد والبطن وغير ذلك والمخلوق ليس بهذه المثابة
فلذا قبح منه الإغراق والإهلاك وحسن من اللطيف الخبير (الوجه الثامن والثلاثون) قولكم
إذا كان لله في إغراقه وإهلاكه سبحانه حكمه وسر لا نطلع عليه نحن فقد رأوا مثله في ترك
إنقاذنا الفرق كلام تنفى ركنه وفساده عن تكلف رده وهل يجوز أن يقال إذا كان لله الحكمة
البالغة والأسرار العظيمة في إهلاك من يهلكه وابتلاء من يبتليه ولهذا حسن منه ذلك فيلزم
من هذا أن يقال يجوز أن يكون في تركنا انجاء الفرق وفصر المظلوم وسد الخلة وسر السورة
حكما وأسرا لا يعلها العقلاء والمناكدة في البحوث إذا وصلت إلى هذا الحد سمجت وثقلت
على النفوس ونحنا القلوب والاسماع (الوجه التاسع والثلاثون) قولكم العقلاء من حيث
الصفات النفسية واحدة فكيف يقبح أحدهما من فاعل ويحسن الآخر وبمنزلة أن يقال السجود
لله والسجود لأصنم واحد من حيث الصفات النفسية فكيف يقبح أحدهما ويحسن الآخر وهل
في الباطل أجل من هذا الزم فاجعل الله ذلك واحدا أصلا وليس إمامة الله لعبده مثل قتل
المخلوق له ولا إجماعه وإعراؤه وابتلاؤه مساويا في الصفات النفسية لفعل المخلوق بالمخلوق ذلك
ودعوى التساوي كذب وباطل فلا أعظم من التفاوت بينهما وهل يساوى هذا الفعل والفطرة
فعل الله وفعل المخلوق (فيا لله) العجب أن يتناولهما اسم الفعل المشترك صارا سواء في الصفات
النفسية أترى حصل لهما هذا التساوي من جهة الفعلين والذي أوجب هذا الخيال الفاسد اتحاد
الحمل وتعلق الفعلين به وهل يدل هذا على استواء الفعلين في الصفات النفسية ولقد وهت
أركان مسألة بنيت على هذا الشفا فإنه شفا جرف هار والله المستعان (الوجه الأربعون) قولكم
موجب العقول في أصل التكليف معارضة الأصول (يقال) معاذ الله من تعارضهما بل هي
متفقة الأصول مستقر حسن في العقول والفطر مركز ذلك فيها فإشرح الله شيئا قتال العقل
(٦ - مفتاح ٢)

السلم ليه شرع خلافه بل هي متعارضة بين العقل والهوى والعقل يقضى بحسنها ويدعو إليها ويأمر بتأديتها جملة في بعضها وجملة وتفصيلاً في بعض والهوى والشهوة قد يدعوان غالباً إلى خلافها فالتمارض واقع بين مواجب العقول ومواجب الهوى وما جعل الله في العقل ولا في الفطرة استقباحاً لما أمر به ولا استحساناً لما نهى عنه وأن مال الهوى إلى خلاف أمره ونهيه فالعقل حينئذ يكون مأموراً مع الهوى مقهوراً في قبضته وتحت سلطانه (الوجه الهادي والاربعون) قولكم نطالبكم بإظهار وجه الحسن في أصل التكليف وإيجابه عقلاً وشرعاً (فيقال بالله العجب) أيجتاج أمر الله تعالى لعباده بما فيه غاية صلاحهم وسعادتهم في معاشهم ومعادهم ونهيه لهم عما فيه هلاكهم وشقاؤهم في معاشهم ومعادهم إلى المطالبة بحسنه ثم لا يقتصر على المطالبة بحسنه عقلاً حتى يطالب بحسنه عقلاً وشرعاً فأى حسن لم يأمر الله به ويستحبه لعباده ويندبهم إليه وأى قبح فوق حسن ما أمر به وشرعه وأى قبيح لم ينه عنه ولم يجر عباده من ارتكابه وأى قبح فوق قبح ما نهى عنه وهل في العقل دليل أوضح من عليه بحسن ما أمر الله به من الإيمان والإحسان وتفاصيلها من المسند والإحسان وإيتاء ذى القربى وأنواع البر والتقوى وكل معروف تشهد الفطر والعقول به من عبادته وحده لاشريك له على أكل الوجوه وأنهما والإحسان إلى خلقه بحسب الإمكان فليس في العقل مقدمات هي أوضح من هذا المستدل عليه فيجعل دليلاً له وكذلك ليس في العقل دليل أوضح من قبح ما نهى الله عنه من الفواحش مآظمر منها وما جلن والإثم والبغى بغير الحق والشرك بالله بأن يجعل له عدل من خلقه فيعبد كما يعبد ويحب كما يحب ويكفر كما يكفر ومن الكذب على الله وعلى أنبيائه وعباده المؤمنين الذى فيه خراب العالم وفساد الوجود فأى عقل لم يدرك حسن ذلك وقبح هذا فأحرى أن لا يدرك الدليل على ذلك .

وليس يصح في الأذهان شيء إذا احتاج التماس إلى دليل

فأبى الله عز وجل حسناً إلا أمر به وشرعاً ولا قبيحاً إلا نهى عنه وحذر منه ثم أنه سبحانه أودع في الفطر والعقول الإقرار بذلك فأقام عليها الحجة من الوجين ولكن اقتضت رحمة وحكمت أن لا يعذبها إلا بعد إقامتها عليها برسه وإن كانت قائمة عليها بما أودع فيها واستشهدها عليه من الإقرار به وبوحدانيته واستحقاقه الشكر من عباده بحسب طاقهم على نعمه وبما نصب عليها من الأدلة المتنوعة المستزمنة لإقرارها بحسن الحسن وقبح القبيح (الوجه الثاني والاربعون) إنا نذكر لكم وجهاً من الوجوه الدالة على وجه الحسن في أصل التكليف والإيجاب فتقول لا ريب أن إلزام الناس شريعة يأتمروا بأوامرها التي فيها صلاحهم ويتنبهون عن مناهيها التي فيها فسادهم أحسن عند كل عاقل من تركهم هلاكاً لأنهم لا يبرفون معروفات

ولا ينكرون منكرا وينزو بعضهم على بعض نزو الكلاب والحر وعدو بعضهم على بعض عدو السباع والكلاب والذئاب ويأكل قويمهم ضعيفهم لا يعرفون الله ولا يعبدونه ولا يذكرونه ولا يشكرونه ولا يمجّدونه ولا يدبّتون بدين بل هم من جنس الأنعام السائغة ومن كابر عقله في هذا سقط الكلام معه ونادى على نفسه بقاية الوقاحة ومفارقة الإنسانية وما ظنير مطالبكم هذه الإلماطة من يقول نحن نطالبكم بإظهار وجه المنفعة في خلق الماء والهواء والرياح والتراب وخلق الأقوات والغواكة والأنعام بل في خلق الأسماع والأبصار والألسن والقوى والأعضاء التي في العبد فإن هذه أسباب ووسائل ووسائط وأما أمره وشرعه ودينه فكالغاية وسعادة في المعاش والمعاد ولا ريب عنه العتلاء أن وجه الحسن فيه أعظم من وجه الحسن في الأمور الحسية وإن كان الحسن هو الغالب على الناس وإنما غاية أكثرهم إدراك الحسن والمنفعة في الحسيات وتقديمها وإثارتها على مدارك العقول والبصائر قال تعالى (ولكن أكثر الناس لا يعلمون يعلمون ظاهرا من الحياة الدنيا وهم عن الآخرة هم غافلون) ولو ذهبنا نذكر وجوه المحاسن المودعة في الشريعة لزدت على الألوف ولعل الله أن يساعد بمصنف في ذلك مع أن هذه المسألة بابه وقاعدته التي عليها بناؤه (الوجه الثالث والأربعون) قولكم أنه سبحانه لا يتضرر بمعية العبد ولا ينتفع بطاعته ولا تتوقف قدرته في الإحسان على فعل يصدر من العبد بل كما أنعم عليه ابتداء فهو قادر على أن ينعم عليه بلا توسط (فيقال) هذا حق ولكن لا يلزم فيه أن لا تكون الشريعة والأمر والنهي معلومة الحسن عقلا ولا شرعا ولا يلزم منه أيضا عدم حسن التكليف عقلا ولا شرعا فذكركم هذا عديم الفائدة فإنه لم يقل منازعوكم ولا غيرهم أن الله سبحانه يتضرر بمعاصى العباد وينتفع بطاعاتهم ولا أنه غير قادر على إيصال الإحسان إليهم بلا واسطة ولكن ترك التكليف وترك العباد مملا كالأنعام لا يؤمرون ولا ينهون منافع لحكته وحده وكالملك والهيبة فيجب تنزيهه عنه ومن نسب إليه فاقدره حق قدره وحكته البالغة اقتضت الإلزام عليهم ابتداء وبواسطة الإيمان والواسطة في إنعامه عليهم أيضا فهو المنتعم بالوسيلة والغاية وله الحمد والثناء في هذا وهذا .. يوضحه (الوجه الرابع والأربعون) وهو أن إنعامه عليه ابتداء بالإنجاد وإعطاء الحياة والعقل والسمع والبصر والتم التي سخرها له إنما فعلها به لأجل عبادته وإياه وشكره له كما قال تعالى (وما خلقت الجن والإنس إلا ليعبدون) وقال تعالى (قل ما يعبدكم بكم ربّي لولا دعائكم) وأصح الأقوال في الآية أن معناها ما يصنع بكم ربّي لولا عبادتكم وإياه فهو سبحانه لم يخلقكم إلا لعبادته فكيف يقال بعد هذا أن تكليفه بإمام عبادته غير حسن في العقل لأنه قادر على الإلزام عليهم بالجزاء من غير توسط العبادة (الوجه الخامس والأربعون) أن قدره سبحانه على الشيء لا تنفي حكمته بالاعتق من وجوده

فإنه تعالى يقدر على مقدرات تمنع بحكمته كقدرته على قيام الساعة الآن وقدرته على إرسال الرسل بعد النبي ﷺ وقدرته على إبقائهم بين ظهور الأمة إلى يوم القيامة وقدرته على إماتة إبليس وجنوده وإراحة العالم منهم وقد ذكر سبحانه في القرآن قدرته على ما لا يفعله لحكمته في غير موضع كقوله تعالى (قل هو القادر على أن يبعث عليكم غداً ما من فوقكم أو من تحت أرجلكم) وقوله تعالى (وأزلقنا من السماء ماء بقدر فأسكناه في الأرض وإنا على ذنابكم به لقادرون) وقوله (أعجب الإنسان أن لن نجتمع عظامه بلى قادرين على أن نسوي بنانه) أي نجعلها كتف البعير صفحة واحدة وقوله تعالى ولو شئنا لآتينا كل نفس هداها ولكن حق القول مني) وقوله (لأمن من في الأرض كلهم جميعاً) وقوله (ولو شاء ربك لجلل الناس أمة واحدة) فهذه وغيرها مقدرات له سبحانه وإنا امتنع لسكالك حكمة فهي التي اقتضت عدم وقوعها فلا يلزم من كون الشيء مقدوراً أن يكون حسناً موافقاً للحكمة وعلى هذا قدرته تبارك وتعالى على ما ذكرتم لا تقتضي حسنه وموافقه لحكمته ونحن إنما نتكلم معهم في الثاني لا في الأول فالسكالك في الحكمة يقتضي الحكمة والعناية غير السكالك في المقدور فتعلق الحكمة شيء ومتعلق القدرة شيء ولكن أنتم إنما لوئتم من إنكار الحكمة فلا يمكنكم التفريق بين المتعلقين بل قد اعترف سلفكم وأنتكم بأن الحكمة لا تخرج عن صفة تعلقه بالمقدور ومطابقته لها أو تعلق العلم بالمعلوم ومطابقته له ولما بينتم على هذا الأصل لم يمكنكم الفرق بين موجب الحكمة وموجب القدرة فتوعدت عليكم الطريق والجأتم أن تقسم إلى أصعب مضيق (الوجه الثالث والأربعون) قولكم أنه تعالى لو ألقى إلى العبد زمام الاختيار وتركه يفعل ما يشاء جرياً على رسوم طبعه المائل إلى لذيق الشهوات ثم أجزله في العطاء من غير حساب كان أرواح العبد ولم يكن قبيحاً عند العقل (فيقال) لعلكم ما تمنون بإلقاء زمام الاختيار إليه يسون به أنه لا يكلفه ولا يأمره ولا ينهيه بل يجعله كالبيضة السائمة المبهلة أم تمنون به أنه يلقي إليه زمام الاختيار مع تكليفه وأمره ونهيه فإن عنتهم الأول فهو من أقيح شيء في العقل وأعظمه نقصاً في الأدب ولو تركوا رسوم طبعه لكأن البهائم أكل منه ولم يكن مكروماً مفضلاً على كثير من خلق الله تفضيلاً بل كان كثير من المخلوقات أو أكثرها مفضلاً عليه فإنه يكون مصدوداً عن كاله الذي هو مستعد له قابل له وذلك أسوأ حالا وأعظم نقصاً ممنع كالا ليس قابلاً له . . وتأمل حال الأدب المخل ورسوم طبعه المألوف ودواعي هواه كيف تجده في شرار الخليفة وأفسدها للعالم ولو لا من يأخذ على يديه لأهلك الحرث والنسل وكان شرامن الخنازير والذئاب والحيات فكيف يستوى في العقل أمره ونهيه بما فيه صلاحه وصلاح غيره به وتركه وما فيه أعظم فساداً وفساد النوع وغيره به وكيف لا يكون هذا القول قبيحاً وأي قبح أعظم

من هذا ولهذا أنكر الله سبحانه على من جوز عقله مثل هذا وزه نفسه عنه فقال تعالى (أصبح الإنسان أن يترك سدى) قال الشافعي معطلا لا يؤمر ولا ينهى وقيل لا يثاب ولا يعاقب وقال تعالى (ألحيتكم أنا خلقناكم عبثاً وأنكم إلينا لا ترجعون) ثم زه نفسه عن هذا الظن الكاذب وأنه لا يلقى به ولا يجوز في القول نسبة مثله إليه لثاقفه لحكته وبرييته وإليه وحده فقال (تعالى الله الملك الحق لا إله إلا هو رب العرش الكريم وقال تعالى (وما خلقنا السموات والأرض وما بينهما لأعين ما خلقناهما إلا بالحق) وفسر الحق بالثواب والعقاب وفسر بالأمر والنهي وهذا تفسير له يحض معناه والعراب أن الحق هو إلهيته وحكته المتضمنة للخلق والأمر والثواب والعقاب فصدر ذلك كله الحق وبالحق وجد وبالحق قام وغايته الحق وبه قيامه فحال أن يكون على غير هذا الوجه فإنه يكون باطلاً وعبثاً فتعالى الله عنه لثاقفه وإليه وحكته وإكمال ملكه وحده وقال تعالى (أن في خلق السموات والأرض واختلاف الليل والنهار لآيات لأولي الألباب الذين يذكرون الله قياماً وقعوداً وعلى جنوبهم ويتفكرون في خلق السموات والأرض ربنا ما خلقت هذا باطلاً سبحانه فقتنا عذاب النار) وتأمل كيف أخبر سبحانه عنه بنفي الباطلية عن خلقه دون إثبات الحكمة لأن بيان نفي الباطل على سبيل العموم والاستغراق أوغل في المعنى المقصود وأبلغ من إثبات الحكم لأن بيان جميعها لا يفي به أفهام الحقيقة وبيان البعض يؤذن بقناهي الحكمة ونفي البطلان والخلو عن الحكمة والقائمة بقيد أن كل جزء من أجزاء العالم علويه وسفليه متضمن لحكمة وآيات باهرة ثم أخبر سبحانه عنهم بتزييه عن الخلق باطلاً خلوا عن الحكمة ولا معنى لهذا التزييه عند النفاة فإن الباطل عديم هو المحال لذاته فعلى قولهم زهوه عن المحال لذاته الذي ليس بشئ كالجمع بين التقيضين وكون الجسم الواحد لا يكون في مكانين ومعلوم قطعاً أن هذا ليس مراد الرب تعالى بما زه نفسه عنه وأنه لا يمدح أحد بتزييه عن هذا ولا يكون المنزه به مثلياً ولا حامداً ولم يخطر هذا بقلب بشر حتى يشكره الله على من زعمه ونسبه إليه وقال تعالى (وما خلقنا السموات والأرض وما بينهما لأعين ما خلقناهما إلا بالحق) فنفى اللبس عن خلقه وأثبت أنه إنما خلقهما بالحق لجمع تعالى بين نفي اللبس الصادر عن غير حكمة وغاية محمودة وإثبات الحق المتضمن للحكم والغايات المحمودة والمواقب المحبوبة والقرآن مملوء من هذا بنفي الباطل واللبس تارة وتزييه الرب نفسه عنه تارة وإثبات الحكم الباهرة في خلقه تارة كيف يجوز أن يقال أنه لو عطل خلقه وتركهم سدى لم يكن ذلك قبيحاً في العقل فإن عظيم أنه يلقى إليه زمام الاختيار مع أمره ونهيه فهذا حق فإنه جعله مختاراً ما مورا منها وإن كان اختياره مخلوقاً له تعالى إذ هو من جملة الحوادث الصادرة عن خلقه ولكن

هذا الاختيار لا ينافي التكليف ولا يكون إلا به بوجه بل لا يصح التكليف إلا به (الوجه السابع والأربعون) قولكم قد تعارض الأمران أحدهما أن يكلفهم فيأمر وينهى حتى يطاع ويعصى ثم يثيبهم ويقاقبهم الثاني أن لا يكلفهم إذ لا يترتب منهم بطاعة ولا تشيئة مصيبتهم وإذا تعارض في المعقول هذان الأمران فكيف يهدى العقل إلى اختيار أحدهما عقلا فكيف يبرئنا الوجوب على نفسه بالمرعة وعلى الجوارح بالطاعة وعلى الرب تعالى بالثواب (فيقال) لكم لم يتعارض بحمد الله الأمران لأن أحدهما قد علم قبجه في المعقول والآخر قد علم حسنه في المعقول فكيف يتعارض في العقل جواز الأمرين وأن يكون نسبتهما إلى الرب تعالى نسبة واحدة وإنما يتعارض الجائزات على كل سواء بحيث لا يرجع بعضها عن بعض فاما الحسن والقبح فلم يتعارض في العقل قط استوائهما وقد قررنا بما لا مدفع له قبح الترك سدى بمنزلة الانعام السائمة وحسن الأمر والتهنى واستصلاحهم في معاشهم ومعادهم فكيف يقال أن هذين الأمرين سواء في العقل بحيث يتعارضان فيه ويقضى باستوائهما بالنسبة إلى أحكم الحاكمين . فإن قيل إنما يتعارضان في المقدورية إذ نسبة القدرة إليهما واحدة . قلنا قد تقدم أنه لا يلزم من كون الشيء مقدورا أن لا يكون متمتعا لمناقبه الحكمة وقد بينا ذلك قريبا فيكون تركهم هملا وسدى مقدورا للرب تعالى لا يقتضى معارضته لمقدوره الآخر في تكليفهم وأمرهم ونهيهم (الوجه الثامن والأربعون) قولكم إذ لا يترتب منهم بطاعة ولا تشيئة مصيبتهم (قلنا) ومن الذى نازع في هذا ولكن حسن التكليف لا يبنى ذلك عن الرب تعالى وأنه إنما يكلفهم تكليف من لا يخلوا ضره فيضروه ولا يخلوا نفعه فينتفعوا وأنهم لو كانوا كلهم على أتقى قلب رجل واحد منهم مازاد ذلك في ملكه شيئا ولو كانوا على أبلج قلب رجل واحد منهم ما نقص ذلك في ملكه شيئا وهنا اختلفت الطرق بالناس في علة التكليف وحكمته مع كونه سبحانه لا يتنفع بطاعتهم ولا تضره مصيبتهم فسلكت الجبرية مسلكتها المعروفة وأن ذلك صادر عن بعض المشيئة وصرف الإرادة وأنه لاعلة له ولا باعث عليه سوى بعض الإرادة وسلكت القدرية مسلكتها المعروفة وهل ذلك إلا استتجار منه لعبيده لينالوا أجرهم بالعمل فيكون أذن من اقتضائهم الثواب بلا عمل لما فيه من تكدير المنه والمسلكتان كما ترى وحسبك ما يدل عليه العقل الصريح والنقل الصحيح من بطلانها وفسادها وليس عند الناس غير هذين المسلكتين إلا مسلك من هو خارج عن الديانات واتباع الرسل عن يرى أن الشرائع وضعت نواميس يقوم عليها مصلحة الناس ومعيشتهم فإن فائدتها تكيل قوة النفس والحكمة وهذا مسلك خارج عن مناهج الأنبياء وأئمة وأما اتباع الرسل الذين هم أهل البصائر فحكمة الله عز وجل في تكليفهم ما كلفهم به أعظم وأجل عندهم مما يحظر بالبال أو يجرى به

المقال ويشهدون له سبحانه في ذلك بالحكم الباهرة والأسرار العظيمة أكثر مما يشهدونه في غلظاته وما تضمنته ومن الأسرار والحكم ويعلمون مع ذلك أنه لانسبة لما أطلهم سبحانه عليه من ذلك إلى ما طوى عليه عنهم واستأثر به دونهم وأن حكمته في أمره ونهيه وتكليفهم أجل وأعظم مما تخلفه عقول البشر فهم يبدونه سبحانه بأمره ونهيه لأنه تعالى أهل أن يعبدوا أهل أن يكون الحب كله له والعبادة كلها له حتى لو لم يخلق جنة ولا ناراً ولا وضع ثواباً ولا عقاباً لكان أهلان يعبد أقصا ما تاله قدرة خلقه من العبادة وفي بعض الآثار الإلهية لو لم أخلق جنة ولا ناراً ألم أكن أهلاً أن أعبد حتى أنه لو قدر أنه لم يرسل رسلاً ولم ينزل كتبه لكان في الفطرو المقل ما يقتضى شكره وإفراده بالعبادة كما أن فيها ما يقتضى المنافع واجتناب المضار ولا فرق بينهما في الفطرة والعقل فإن الله فطر خليقته على محبة والإقبال عليه وابتغاء الوسيلة إليه وأنه لا شيء على الإطلاق أحب إليهما من أن فسدت فطر أكثر الخلق بمطراً عليها بما أقطمها واجتالها عما خلق فيها كما قال تعالى (فأقم وجهك للدين حنيفاً فطرة الله التي فطر الناس عليها) فبين سبحانه أن إقامة الوجه وهو إخلاص القصد وبذل الوسع لدينه المتضمن محبة وعبادته حنيفاً مقبلاً عليه معرضاً عما سواه هو فطرته التي فطر عليها عباده فلو خلوا ودواعي فطرم لما رغبوا عن ذلك ولا اختاروا سواه ولكن غيرت الفطر وأفسدت كما قال النبي ﷺ ما من مولود إلا يولد على الفطرة فأبواه يهودانه وينصرانه ويمجسانه كما تنتج البهيمة بهيمة جمعاء هل تحسون فيها من جدعاء حتى تكونوا أتم ثم تجدعونها ثم يقول أبو هريرة إقرأوا إن شئتم (فطرة الله التي فطر الناس عليها لا تبديل لخلق الله ذلك الدين القيم ولكن أكثر الناس لا يعلمون متبين إليه وأتقوه) ومتبين نصب على الحال من المفعول أى فطرم متبين إليه والإجابة إليه تتضمن الإقبال عليه بمحبة وحده والإعراض عما سواه وفي صحيح مسلم عن عياض بن حماد عن النبي صلى الله عليه وسلم قال إن الله أمرني أن أعلمكم ما جهلتم بما علني في مقامى هذا أنه قال كل مال تحكه عبداً فهو له حلال وإنى خلقت عبداً حنيفاً فأتهم الشياطين فأجتانهم عن دينهم وأمرتهم أن يشركوا بى ما لم أنزل به سلطاناً وحرمت عليهم ما أحلت لهم فأخبر سبحانه أنه إنما فطر عباده على الحنيفية المتضمنة لكالهجه والخضوع له والذل له وبكال طاعته وحده دون غيره وهذا من الحق الذى خلقت له وبه قامت السموات والأرض وما بينهما وعليه قام العالم ولأجله خلقت الجنة والنار ولأجله أرسل رسلاً وأنزل كتبه ولأجله هلك القرون التي خرجت عنه وآثرت غيره فكونه سبحانه أهلاً أن يعبد ويحب ويحمد ويثنى عليه أمر ثابت له لذاته فلا يكون إلا كذلك كما أن القوى القادر الحى القيوم السميع البصير فهو سبحانه الإله الحق المبين والإله هو الذى يستحق أن يوله عبة

وتسلياً وخشية وخشوعاً وتذلاً وعبادة فهو الإله الحق ولو لم يخلق خلقه وهو الإله الحق ولو لم يبدؤه فهو المبود حقاً والإله حقاً الممود حقاً ولو قدر أن خلقه لم يبدؤه ولم يحمده ولم يألهوه فهو الله الذي لا إله إلا هو قبل أن يخلقهم وبعد أن خلقهم وبعد أن يفهمهم لم يستحدث بخلقهم ولا بأمره إلا ما استحقاق الإلهية والحد بل الإلهية وحده وبجده وغناه أو صاف ذاتية له يستحيل مفارقتها له حياته ووجوده وقدرته وعلمه وسائر صفات كماله فأولياؤه وخاصته وحزبه لما شهدت عقولهم وفطرتهم أنه أهل أن يعبد وإن لم يرسل إليهم رسولا ولم ينزل عليه كتابا ولو لم يخلق جنة ولا ناراً علواً أنه لا شيء في العقول والفطر أحسن من عبادته ولا أقبح من الإعراض عنه وجاءت الرسل وأزلت الكتب لتقرير ما استودع سبحانه في الفطر والعقول من ذلك وتنكيله وتفضيله وزيادة حسنا إلى حسنه فاتفقت شريعته وفطرته ونظامها وتوافقا وظهر أنهما من مشكاة واحدة فعبده وأحبوه ومجده وحده بداعي الفطرة وداعي الشرع وداعي العقل فاجتمعت لهم الدواعي ونادتهم من كل جهة ودعتهم إلى وليهم وإلههم وقاطرتهم فأقبلوا إليه بقلوب سليمة لم يمارض خبره عندها شبهة توجب ريباً وشكاً ولأمره شهوة توجب رغبته عنه وإيثارها سواه فأجابوا دواعي المحبة والطاعة إذ نادته بهم حتى على العلاح وبذلوا أنفسهم في مرضاة مولاهم الحق بذل أخى السباح ومحمدوا عند الوصول إليه سرام وإنما يحمده القوم السرى عند البصاح فدينهم دين الحب وهو الدين الذي لا إكراه فيه وسيرهم سير المحبين وهو الذي لا وقفة تعتريه .

إني أدن بدين الحب وبحكم	فذاك دنى ولا إكراه في الدين
ومن يكن دينه كرها فليس له	إلا العناء وإلا السير في العلين
وما استوى سير عبد في محبة	وسير خال من الأشواق في دين
فقل لغير أخى الأشواق وبحكم قد	غبت حظك لا تنتر بالودن
تجانب الحب تطوا بالحب إلى	أعلى المراتب من فوق السلاطين
وأطيب العيش في الدارين قد رغبت	عنه التجار فباعته بيع مغبون
فإن ترد عليه فأقرأ وبحكم في	آيات طه وفي آيات ياسين

ولا ريب أن كمال المبودية تابع لكمال المحبة وكمال المحبة تابع لكمال المحبوب، نفسه والله سبحانه له الكمال المطلق التام في كل وجه الذي لا يعتريه توهم نقص أصلا ومن هذا شأنه فإن القلوب لا يكون شيء أحب إليها منه مادامت فطرها وعقولها سليمة وإذا كانت أحب الأشياء إليها فلا محالة أن محبة توجب عبوديته وطاعته وتنبع مرضاته واستفراغ المجد في التبدله والإناثة إليه وهذا الباعث أكمل بواعث العبودية وأقواها حتى لو فرض تجرده عن الأمر

والنهي والثواب والعقاب استفرغ الوسع واستخلص القلب للعبود الحق ومن هذا قول بعض السلف أنه ليستخرج حبه من قلى ما لا يستخرجه قوله ومنه قول عمر بن صهيب لو لم يخف الله لم يصعه وقد كان هذا هو الواجب على كل عاقل كما قال بعضهم

هب البعث لم تأتأ رسله وجاحة النار لم تضرم
أليس من الواجب المستحق طاعة رب الورى الأكرم

وإذا قام رسول الله ﷺ حتى قطعت قنماه فليل له تفعل هذا وقد غفر لك ما تقدم من ذنبك وما تأخر قال أفلا كون عبداً شكوراً واقصر ﷺ من جوابهم على ما تتركه عقولهم وتاله أفهامهم وإلا فمن المعلوم أن باعش على ذلك الشكر أمر يجمل عن الوصف ولاتاله العبادة ولا الأذمان فأين هذا الشهود من شهود طائفة القدريه والجبرية فليعرض الماقل اللبيب ذنبك المشهدين على هذا المشهد ولينظر ما بين الأمرين من التفاوت فاته سبحانه يعبد ويحمد ويجب لأنه أهل لذلك ومستحقه بل ما يستحقه سبحانه من عباده أمر لاتاله قدرتهم ولا إرادتهم ولا تصوره عقولهم ولا يمكن أحد من خلقه قط أن يعبد حتى عباده ولا يوفيه حقه من المحبة والحد ولهذا قال أفضل خلقه وأكملهم وأعرفهم به وأحبهم إليه وأطوعهم له لا أحصى ثناء عليك وأخبر أن عمله صلى الله عليه وسلم لا يستقل بالعبادة فقال لن ينحى أحداً منكم عمله قالوا ولا أنت يا رسول الله قال ولا أنا إلا أن يتغمدنى الله برحمته من فضل عليه صلوات الله وسلامه عدد ما خلق فى السماء وعدد ما خلق فى الأرض وعدد ما بينهما وعدد ما هو غائق وفى الحديث المرفوع المشهور أن من الملائكة من هو ساجد لله لا يرفع رأسه منذ خلق ومنهم راكم لا يرفع رأسه من الركوع منذ خلق إلى يوم القيامة وأنهم يقولون يوم القيامة سبحانه لك ما عبادناك حتى عبادتك ولما كانت عبادته تعالى تابعة لمحبة وإجلاله وكانت المحبة نوعين محبة تنشأ عن الإناعام والإحسان فتوجب شكراً وعبودية بحسب كمالها وتقصانها ومحبة تنشأ عن جمال المحبوب وكاله فتوجب عبودية وطاعة أكل من الأولى كان الباعث على الطاعة والعبودية لا يخرج عن هذين النوعين وإنما أن تقع الطاعة صادرة عن خوف محض غير مقرون بحبته فهذا ظنه كثير من المتكلمين وهى عندهم غاية المعارف بناء على أصلهم الباطل أن الله لاتعلق المحبة بذاته وإنما تعلق بمخلوقاته بما فى الجنة من التمتع فهم لا يحبونه لذاته ولا لإحسانه وينسكرون بحبه لذلك وإنما المحبوب عندهم فى الحقيقة غيره وهذا من أجل الباطل . . وسند كرفى القسم الثانى إن شاء الله فى هذا الكتاب بطلان هذا المنهج من أكثر من مائة وجه

ولعرف القوم صفات الأرواح وأحكامها لعلوا أن طاعة من لا تجب عبادته حال وأن من أتى بصورة الطاعة خوفاً مجرداً عن الحب فليس بمطيع ولا عابد وإنما هو كالسكره أو كالجير السوء الذي إن أعطى عمل وإن لم يسط كفر وأبق . وسيرد عليك بسط الكلام في هذا عن قريب إن شاء الله والمقصود أن الطاعة والعبادة الناشئة عن محبة الكمال والجمال أعظم من الطاعة الناشئة عن رؤية الإتمام والإحسان وفرق عظيم بين ما تعلق بالحق الذي لا يموت وبين ما تعلق بالخلق وإن شمل التوعين اسم المحبة ولكن كم بين من يحبك لذاتك وأوصافك وجمالك وبين من يحبك لخيرك ودرامك

فصل

والأسماء الحسنى والصفات الملازمة مقتضية لآثارها من العبودية والأمر اقتضاءها لآثارها من الخلق والتكوين فلكل صفة عبودية خاصة هي من موجباتها ومقتضياتها أعني من موجبات العلم بها والتحقق بمعرفتها وهذا مطرد في جميع أنواع العبودية التي على القلب والجوارح فلم العبد بتفرد الرب تعالى بالضر والنفع والمطاء والمنع والخلق والرزق والإحياء والإماتة يشمله عبودية التوكل عليه باطنا ولوازم التوكل وثمراته ظاهراً وعليه بسمه تعالى وبصره وعليه وأنه لا يخفى عليه مثقال ذرة في السموات ولا في الأرض وأنه يعلم السر وأخفى ويعلم غائبة الأعين وما تخفى الصدور يشمله حفظ لسانه وجوارحه وخطرات قلبه عن كل مالا يرضى الله وأن يحمل ثقل هذه الأعضاء بما يحبه الله ويرضاه فيشمله ذلك الحياء باطنا ويشمله الحياء اجتناب المحرمات والقبائح ومعرفة بقاء وجوده وكرمه وبره وإحسانه ورحمته توجب له سعة الرجاء وشمله ذلك من أنواع العبودية الظاهرة والباطنة بحسب معرفته وعليه وكذلك معرفته بجلال الله وعظمته وعزه شمله الخضوع والاستكانة والمحبة وشمله تلك الأحوال الباطنة أنواعاً من العبودية الظاهرة هي موجباتها وكذلك عليه بكماله وجماله وصفاته التي يوجب له محبة خاصة بمنزلة أنواع العبودية فرجعت العبودية كلها إلى مقتضى الأسماء والصفات وارتبطت بها ارتباط الخلق بها فخلق سبحانه وأمره هو موجب أسمائه وصفاته في العالم وآثارها ومقتضاها لأنه لا يترين من عبادته بطاعتهم ولا تشيئة مصيبتهم وتأمل قوله صلى الله عليه وسلم في الحديث الصحيح الذي روي عن ربه تبارك وتعالى يا عبادي إنكم لن تبخلوا ضري فتضروني ولن تبخلوا فمضى فتفموني ذكر هذا عقب قوله يا عبادي إنكم تخطئون بالليل والنهار وأنا أغفر الذنوب جميعاً فاستغفروني أغفر لكم فتضمن ذلك أن ما فعله تعالى بهم في غفران ذلالتهم وإجابة دعواتهم وتفريج كرباتهم ليس لجلب منفعة منهم

ولا لدفع مضرة يتوقها منهم كما هو عادة المخلوق الذي ينعغ غيره ليكافئه بنفع مثله أو ليدفع عنه ضررا فالرب تعالى لم يحسن إلى عباده ليكافئوه ولا ليدفعوا عنه ضررا فقال لن تبلغوا نقى تصفون ولن تبلغوا ضرى فتضرون أنى لست إذا هديت مستهديكم وأطمعت مستطمعكم وكسوت مستكسبكم وأرويت مستسقيكم وكفيت مستكفيكم وغفرت لمستغفركم بالذى أطلب منكم أن تتغفروا أو تدفعوا عني ضررا فإنكم لن تبلغوا ذلك وأنا الغنى الوحيد كيف والمخلق عاجزون عما يقدرون عليه من الأفعال إلا بأقداره وتيسيره وخلقه فكيف بما لا يقدرون عليه فكيف يبلغون نفع الغنى الصمد الذى يتمتع فى حقه أن يستجلب من غيره نفعاً أو يستدفع منه ضرراً بل ذلك مستحيل فى حقه . ثم ذكر بعد هذا قوله يا عبادى لو أن أولكم وآخركم وإنسكم وجنكم كانوا على أتقى قلب رجل واحد منكم ما زاد ذلك فى ملكى شيئا ولو أن أولكم وآخركم وإنسكم وجنكم كانوا على أجر قلب رجل واحد منكم ما نقص ذلك من ملكى شيئا فبين سبحانه أن ما أمرهم به من الطاعات وما نهام عنه من السيئات لا يتضمن استجلاب نعمهم ولا استدفاع ضررهم كأمير السيد عبده والوالد ولده والإمام رعيته بما ينعغ الآمر والمأمور ونهيبهم عما يضر التاهى والنهى فبين تعالى أنه المزه عن لحوق نعمهم وضررهم به فى إحسانه إليهم بما يفعله بهم وبما يأمرهم به ولهذا لما ذكر الأصولين بعد هذا وأن قوامهم ولجورهم الذى هو طاعتهم ومعصيتهم لا يزيد فى ملكه شيئا ولا ينقصه وأن نسبة ما يسألونه كلهم إياه فيعطيه إلى ما عنده كلاً نسبة تضمن ذلك أنه لم يأمرهم ولم يحسن إليهم بإجابة الدعوات وغفران الذلات وتفريج الكربات لاستجلاب منفعة ولا لاستدفاع مضرة وأنهم لو أطاعوه كلهم لم يزيدوا فى ملكه شيئا ولو عصوه كلهم لم ينقصوا من ملكه شيئا وأنه الغنى الوحيد ومن كان هكذا فإنه لا يترين بطاعة عباده ولا تشبهه معاصيهم ولكن له من الحكم البوالغ فى تكليف عباده وأمرهم ونهيبهم ما يقتضيه ملكه التام وحده وحكمته ولو لم يكن فى ذلك إلا أنه يستوجب من عباده شكر نعمه التى لا تحصى بحسب قوام وطاقتهم لأحسب ما ينبغي له فإنه أعظم وأجل من أن يقدر خلقه عليه ولكنه سبحانه يرضى من عباده بما تسمح به طيائهم وقوام فلا شئ أحسن فى العقول والقطر من شكر النعم ولا أوقع للعبد منه فإذن مسلكنا آخران فى حسن التكليف والأمر والنهى . . أحدهما يتعلق بذاته وصفاته وأنه أهل لذلك وإن جماله تعالى وكأله وأسماء وصفاته تقتضى من عباده غاية الحب والذل والطاعة له . . والثانى متعلق بإحسانه وإنعامه ولا سيما مع غناه عن عباده وأنه إنما يحسن إليهم رحمة منه وجودا وكرما لا لماوضة ولا لاستجلاب منفعة ولا لدفع مضرة وأبى المسلكين سلك العبد أوقفه على محبة وبذل الجهد

في مرضاته فأين هذان المسلكان من ذنبك المسكين وإنما أتى القوم من إنكارهم المحبة وذلك الذي حرمهم من العلم والإيمان ما حرمهم وأوجب لهم سلوك تلك الطرق المسدودة والله الفتاح العليم (الوجه التاسع والأربعون) قولكم فلا تكون نعمه تعالى ثوابا بل ابتداء كلام يحتمل حقا وباطلا فإن أردتم به أنه لا يثيبهم على أعمالهم بالجنة ونعيمها ويجزئهم بأحسن ما كانوا يعملون فهو باطل والقرآن أعظم شاهد بطلانه قال تعالى (فالذين هاجروا وأخرجوا من ديارهم وأوذوا في سبيل وقاتلوا وقتلوا لا كفرن عنهم سيئاتهم ولادخلتهم جنات تجري من تحتها الأنهار ثوابا من عند الله والله عنده حسن الثواب) وقال تعالى (يكفر الله عنهم أسوأ الذي عملوا ويجزيهم أجرهم بأحسن الذي كانوا يعملون وقال تعالى (وتلك الجنة التي أوردتموها بما كنتم تعملون) وقال تعالى (إن الذين قالوا ربنا الله ثم استقاموا فلا خوف عليهم ولا هم يحزنون أولئك أصحاب الجنة خالدين فيها جزاء بما كانوا يعملون) وقال تعالى (أولئك جزاؤهم مغفرة من ربهم وجنات تجري من تحتها الأنهار خالدين فيها ونعم أجر العاملين) وقال تعالى (والذين آمنوا وعملوا الصالحات لنبوتهم من الجنة غرقا تجري من تحتها الأنهار خالدين فيها نعم أجر العاملين) وهذا في القرآن كثير يبين أن الجنة ثوابهم وجزاؤهم فكيف يقال لا تكون نعمه ثوابا على الإطلاق بل لا تكون نعمه تعالى في مقابلة الأعمال والأعمال نعمنا لما فإنه لن يدخل أحدا الجنة عمله ولا يدخلها أحد إلا بمجرد فضل الله ورحمته وهذا لا يتأق ما تقدم من النصوص فإنها إنما تدل على أن الأعمال أسباب لا أعراض وأثمان والذي تقاه النبي صلى الله عليه وسلم في الدخول بالعمل هو نفي استحقاق العوض ينزل عوضه فالتبث بآء السببية والمنفى بآء المعاوضة والمقابلة وهذا فصل الخطاب في هذه المسألة والقدرية الجبرية تنفي بآء السببية جملة وتكران تكون الأعمال سببا في النجاة ودخول الجنة وتلك النصوص وأضماها تبطل قولهم والقدرية النفاة تثبت بآء المعاوضة والمقابلة وتزعم أن الجنة عوض الأعمال وأنها تمنى لها وأن دخولها إنما هو ببعض الأعمال والنصوص التافية لذلك تبطل قولهم والعقل والفطر تبطل قول الطائفتين ولا يصح في النصوص والمقول إلا ما ذكرناه من التفصيل وبه يتبين أن الحق مع الوسط بين الفرق في جميع المسائل لا يستثنى من ذلك شيء فاختلفت الفرق إلا كان الحق مع الوسط وكل من الطائفتين معه حق وباطل فأصاب الجبرية في نفي المعاوضة وأخطأت في نفي السببية وأصاب القدرية في إثبات السببية وأخطأت في إثبات المعاوضة فإذا ضمنت أحد نفي الجبرية إلى أحد إثباتي القدرية وتقيت باطلها كنت أسعد بالحق منهما فإن أردتم بأن نعمه لا تكون ثوابا هذا القدر وأنها لا تكون عوضا بل هو النعم بالأعمال والثواب وله اللذة

في هذا وهذا ونعمه بالثواب من غير استحقاق ولا من مياوض عليه بل فضل منه وإحسان فهذا هو الحق فهو المان بهديته للإيمان وتيسيره للأعمال وإحسانه بالجوار كل ذلك مجرد منته وفضله قال تعالى (يمتن عليك أن أسألك قل لا تمنوا على إسلامكم بل الله يمن عليكم أن هداكم للإيمان إن كنتم صادقين) (الوجه الخمسون) قولكم وإذا تعارض في العقول هذان الأمران فكيف يمتد العقل إلى اختيار أحدهما (قلنا) قد تبين بحمد الله أنه لا تعارض في العقول بين الأمرين أصلا وإنما يقدر التعارض بين العقل والهووى وأما أن يتعارض في العقول إرشاد العباد إلى سعادتهم في المعاش والمعاد وتركهم هملًا كالأنعام السائمة لا يعرفون معروفًا ولا ينكرون منكرا فلم يتعارض هذان في عقل صحيح أبداً (الوجه الحادى والخمسون) قولكم فكيف يعرف العقل وجوبا على نفسه بالمرقة وعلى الجوارح بالطاعة وعلى الرب بالثواب والعقاب (فيقال) وأى استبعاد في ذلك وما الذى يحيله فقد عرفنا العقل من الواجبات عليه ما يقيح من العبد تركها كعرفنا. وعرف أهل العقول وذوى الفطر القلم توافقا على الأقوال الفاسدة وجوب الإقرار بآله وربوبته وشكر نعمته ومحبته وعرفنا قبح الإشراك به والإعراض عنه ونسبته إلى ما لا يليق به وعرفنا قبح الفواحش والظلم والإساءة والقيجور والكذب والبهت والإثم والبغى والدوان فكيف نستبعد منه أن يعرفنا وجوبا على نفسه بالمرقة وعلى الجوارح بالشكر المقذور المستحسن في العقول التى جماعت الشرائع بتفصيل ما أدركه العقل منه جملة وبترتيب ما أدركه تفصيلا وأما الوجوب على الله بالثواب والعقاب فهذا مما يتباين فيه الطائفتان أعظم تباين فأثبتت القدرية من المعزة عليه تعالى وجوبا عقليا وضموه شريعة له يعقلهم وحرروا عليه الخروج عنه وشهوه في ذلك كله بخلفه وبدعم في ذلك سائر الطوائف وسفوها رأهم فيه وينتوا مناقضتهم وألزمهم بما لا يحيدهم عنه وقتت الجبرية أن يجب عليه ما أوجه على نفسه ويحرم عليه ما حرمه على نفسه وجوزوا عليه ما يتعالى ويتزه عنه وما لا يليق بجلاله مما حرمه على نفسه وجوزوا عليه ترك ما أوجه على نفسه مما يتعالى ويتزه عن تركه وفصل ضده قباين الطائفتان أعظم تباين وهدى الله الذين آمنوا أهل السنة الوسط للطريقة المثلى التى جاء بها رسوله ونزل بها كتابه وهى أن العقول البشرية بل وسائر المخلوقات لا توجب على ربها شيئا ولا تحرمه وأنه يتعالى ويتزه عن ذلك وأما ما كتبه على نفسه وحرمه على نفسه فإنه لا يخل به ولا يقع منه خلافة فهو لإيجاب منه على نفسه بنفسه وتحريم منه على نفسه بنفسه فليس فوقه تعالى موجب ولا محرم . وسيأتى إن شاء الله بسط ذلك وتقريره (الوجه الثانى والخمسون) قولكم أنه على أصول المعزة يستحيل الأمر والنهى والتكليف وتقديركم ذلك فكلام لا مطمئن فيه والأمر فيه كما ذكرتم وإن حقيقة قول القوم أنه لا أمر

ولأنه ولا شرع أصلاً إذ ذلك إنما يصح إذا ثبت قيام الكلام بالمرسل الأمر الناهي وقيام الاقتضاء والطلب والحب لما أمر به والبض لما نهى عنه فأما إذا لم يثبت له كلام ولا إرادة ولا اقتضاء ولا طلب ولا حب ولا بضع قائم به فإنه لا يعقل أصلاً كونه أمراً ولا ناهياً ولا باعثاً للرسل ولا محباً للطاعة باغضاً للعصية فأصول هذه الطاقة تطول الصفات عن صفات كماله فإنها تستلزم إبطال الرسالة والنبوة جملة ولكن رب لازم لا يلزمه صاحب المقالة ويتناقض في القول بملزومه دون القول به ولا ريب أن فساد اللازم مستلزم لفساد الملزوم ولكن يقال لكم معاشر الجبرية لا تكونوا ممن يرى القذاة في عين أخيه ولا يرى الجذع المعترض في عينه فقد أوزمكم القدرة ما لا يحيد لكم عنه وقالوا من نفي فعل العبد جملة فقد عطل الشرائع والأمر والنهي فإن الأمر والنهي لا يتعلق إلا بالفعل المأمور به فهو الذي يؤمر به وينهى عنه ويثاب عليه ويعاقب فإذا نفيت فعل العبد فقد رفعت متعلق الأمر والنهي وفي ذلك إبطال الأمر والنهي فلا فرق بين رفع المأمور به المنهى عنه ورفع المأمور المنهى نفسه فإن الأمر يستلزم أمراً مأموراً به ولا يصح له حقيقة إلا بهذه الثلاث ومعلوم أن الأمر بفعل نفسه ونهيه عن نفسه يعطل التكليف جملة فإن التكليف لا يعقل معناه إلا إذا كان المكلف قد كلف بفعله الذي هو المقدور له التابع لإرادته ومشيته وأما إذا رفعت ذلك من البين وقلتم بل هو مكلف بفعل الله حقيقة لا يدخل تحت قدرة العبد لا هو متمكن في الإتيان به ولا هو واقع بإرادته ومشيته فقد نفيت التكليف جملة من حيث أثبتوه وفي ذلك إبطال الشرائع والرسالة جملة قالوا فليتأمل المتصف الفطن لا البليد المتعصب صحة هذا الإلزام فلن نجد عنه محيداً قالوا فأتتم معاشر الجبرية قدرة من حيث تفسيك الفعل المأمور به فإن كان خصومكم قدرة من حيث تفقوا تعلق القدرة القديعة فأتتم أولى أن تكونوا قدرة من حيث تقيم فعل العبد له وتأثيره فيه وتعلقه بمشيئته فأتتم أثبتتم قدراً على الله وقدراً على العبد أما القدر على الله حيث زعمتم أنه تعالى يأمر بفعل نفسه وينهى عن فعل نفسه ومعلوم أن ذلك لا يصح أن يكون مأموراً به منياً عنه فأتيتم أمراً ولا مأموراً به ونهياً ولا منهى عنه وهذه قدرة محضة في حق الرب وأما في حق العبد فأنكم جعلتموه مأموراً منياً من غير أن يكون له فعل يأمر به وينهى عنه فأى قدرة أبلغ من هذه فمن الذى تضمن قوله إبطال الشرائع وتعطيل الأوامر فليتنبه اللبيب لمواقفة هذه المساجلة وسهام هذه المناظرة ثم ليختر منهما إحدى خطتين ولا والله ما فيها حظ لختار ولا ينجوا من هذه الورطات إلا من أثبت كلام الله القائم به المتضمن لأمره ونهيه ووعده ووعيده وأثبت له ما أثبت لنفسه من صفات كماله ومن الأمور الثبوتية القائمة ثم أثبت مع ذلك فعل العبد واختياره ومشيته

وإرادته التي هي مناط الشرائع ومعلق الأمر والنهي فلا يجرى ولا جهي ولا قدرى وكيف يختار العاقل آراء ومذاهب هذه بعض لوازمها ولو صابرها إلى آخرها لاستبان له من من فسادها وبطلانها ما يوجب معه من قائلها ومتحليها والله الموفق للصواب (الوجه الثالث والخسون) قولكم أنه مامن معنى يستنبط من قول أو فعل ليربط به معنى مناسب له إلا ومن حيث العقل يعارضه معنى آخر يساويه في الدرجة أو يفضل عليه في المرتبة فيتحير العقل في الاختيار إلى أن يرد شرع يختار أحدهما أو يرجعه من تلقائه فيجب على العاقل اعتباره واختياره لترجيح الشرع له لا لرجحانه في نفسه فيقال إن أردتم بهذه المعارضة أنها ثابتة في جميع الأحوال والأقوال المشتبهة على الأوصاف المناسبة التي ربطت بها الأحكام كما يدل عليه كلامكم فدعوى باطلة بالضرورة وهو ككذب محض وكذلك إن أردتم أنها ثابتة في أكثرها فأى معارضة في العقل للوصف القبيح في الكذب والفجور والظلم واهلاك الحرث والنسل والإساءة إلى المحسنين وضرب الوالدين واحتقارهما والمبالغة في إهاتهما بلا جرم وأى معارضة في العقل للأوصاف القبيحة في الشرك بالله ومشيته وكفران نعمه وأى معارضة في العقل للوصف القبيح في نكاح الأمهات واستغراشن كاستغراش الآماء والزوجات إلى أضعاف أضعاف ما ذكرنا مما تشهد العقول ببقائه من غير معارض فيها بل نحن لانتكر أن يكون داعي الشهوة والهوى وداعي العقل يتعارضان ن أردتم هذا التعارض فسلم ولكن لا يحدى عليكم إلا عكس مطلوبكم وكذلك أى معارضة في العقول للأوصاف المقتضية حسن عبادة الله وشكره وتنظيمه وتمجيدته والثناء عليه بآلاته وانعامه وصفات جلاله ونموت كاله وإفراده بالحب والعبادة والتعظيم وأى معارضة في العقول للأوصاف المقتضية حسن الصدق والبر والإحسان والعدل والإيثار وكشف الكربات وقضاء الحاجات وإغاثة الفهات والأخذ على أيدي الظالمين وقمع المفسدين ومنع البغاة والمعتدين وحفظ عقول العالمين وأموالهم وديارهم وأعراضهم بحسب الإمكان والأمر بما يصلحها ويكفلها والنهي عما يفسدها وينقصها وهذه حال جملة الشرائع وجمهورها إذا تأملها العقل جزم أنه يستحيل على أحكم الحاكمين أن يشرع خلافها لعباده وأما إن أردتم أن في بعض ما يندق منها مسائل تعارض فيها الأوصاف المستنبطة في العقول فيتحير العقل بين المناسب منها وغير المناسب فهذا وإن كان واقعاً فانها لا تنفي حسنها الذائق وقبح منيها الذائق وكون الوصف خفي المناسبة والتأثير في بعض المواضع مما لا يدقه وهذه حال كثير من الأمور العقلية المحضة بل الحسية وهذا الطبع أنه حتى تجريبي يدرك منافع الأغذية والآدوية وقواها وحرارتها وبرودتها ورطوبتها ويؤسها فيه بالحس ومع هذا فأتى ترون إختلاف أهله في كثير من مسائلهم في الشيء الواحد

هل هو نافع كذا ملاحم له أو منافر مؤذ وهل هو حار أو بارد وهل هو رطب أو يابس وهل فيه قوة تصلح لأمر من الأمور أولا قوة فيه ومع هذا فالاختلاف المذكور لا يبنى عند العقلاء ما جعل في الأغذية والأدوية من القوى والمنافع والمضار والكيفيات لأن سبب الاختلاف خفاء تلك الأوصاف على بعض العقلاء ودقتها وعجز الحس والعقل عن تمييزها ومعرفة مقاديرها والنسب الواقعة بين كيفياتها وطبائنها ولم يكن هذا الاختلاف بموجب عند أحد من العقلاء إنكار جملة العلم وجهور قواعده ومسائله ودعوى أنه ما من وصف يستنبط من دواء مفرد أو مركب أو من غذاء إلا وفي العقل ما يمارضه فيتخير العقل ولو ادعى هذا مدعى لضحك منه العقلاء بما علوه بالضرورة والحس من ملامة الأوصاف ومنافرتها واقتضاء تلك الذوات للنافع والمضار في الغالب ولا يكون اختلاف بعض العقلاء بموجب إنكار ما علم بالضرورة والحس فهكذا الشرائع (الوجه الرابع والخسون) أن قولكم إذا قتل إنسان إنسانا عرض للعقل هاهنا آراء متعارضة مختلفة إلى آخره (فيقال) إن أردتم أن العقل يسوى بين ما شرعه الله من القصاص وبين تركه لمصلحة الجاني فبئس العقل وكنعب عليه فإنه لا يستوى عند عاقل قط حسن الاختصاص من الجاني بمثل ما فعل وحسن تركه والإعراض عنه ولا يعلم عقل صحيح يسوى بين الأمرين وكيف يستوى أمران أحدهما يستلزم فساد النوع وخراب العالم وترك الانتصار للمظلوم وتمكين الجناة من البنى والعنوان والثاني يستلزم صلاح النوع وحرارة العالم والانتصار للمظلوم وردع الجناة والبقاء والمتدين فكان في القصاص حياة العالم وصلاح الوجود . وقد نبه تعالى على ذلك بقوله (ولكم في القصاص حياة يا أولى الألباب لعلكم تتقون) وفي ضمن هذا الخطاب ما هو كالجواب لسؤال مقدّر أن إعدام هذه البنية الشريفة وإبلاهم هذه النفس وإعدامها في مقابلة إعدام المقتول تكثير لمفسدة القتل فلاية حكمة صدر هذا من وسعت رحمة كل شيء وظهرت حكمته العقول فتضمن الخطاب جواب ذلك بقوله تعالى (ولكم في القصاص حياة) وذلك لأن القاتل إذا توم أنه يقتل قصاصا بمن قتل كفه عن القتل وارتدع وأثر حب حياته ونفسه فكان فيه حياة له ولمن أراد قتله (ومن وجه آخر) وهو أنهم كانوا إذا قتل الرجل من عشيرتهم وقبيلتهم قتلوا به كل من وجدوه من عشيرة القاتل وحيه وقبيلته وكان في ذلك من الفساد والهلاك ما يعم ضرره وتشتد مؤثره فشرع الله تعالى القصاص وأن لا يقتل بالمقتول غير قاتله ففي ذلك حياة عشيرته وحيه وأقاربه ولم تكن الحياة في القصاص من حيث أنه قتل بل من حيث كونه قصاصا يؤخذ القاتل وحده بالمقتول لا غيره فتضمن القصاص الحياة في الوجهين وتأمل ماتحت هذه الألفاظ الشريفة من الجمالة والإيجاز والبلاغة والقصاحة والمعنى

العظيم فصدر الآية بقوله لكم المؤذن بأن منفعة القصاص محضة بكم عائدة إليكم فشرعه إنما كان رحمة بكم وإحساناً إليكم فنفعته ومصلحته لكم لا لمن لا يبلغ العباد ضره ونفعه ثم عقبه بقوله في القصاص إيدنا بأن الحياة الحاصلة إنما هي في العدل وهو أن يفعل به كالفعل والقصاص في اللغة المماثلة وحقيقته راجعة إلى الإتيان ومنه قوله تعالى (وقالت لأخته قصيه) أي اتبع أثره ومنه قوله (فارتدا على آثارهما قصصاً) أي يقصان الأثر ويتبعانه ومنه قص الحديث واقصاصه لأنه يتبع بعضه بعضاً في الذكر فسمى جزاء الجاني قصاصاً لأنه يتبع أثره فيفعل به كالفعل وهذا أحداً يستدل به على أن يفعل بالجاني كما فعل فيقتل بمثل ما قتل به لتحقيق معنى القصاص وقد ذكرنا أدلة المسئلة من الطرفين وترجيح القول الراجح بالنص والأثر والمعقول في كتاب تهذيب السنن ونكر سبحانه الحياة تعظيماً وتفخيماً لشأنها وليس المراد حياة ما بل المعنى أن في القصاص حصول هذه الحقيقة المحبوبة للفنوس المؤثرة عندها المستحسنة في كل عقل والتذكير كثيراً ما يعيى التعظيم والتفخيم كقوله (وسارعوا إلى مغفرة من ربكم وجنة) وقوله (ورضوان من الله أكبر) وقوله (إن هو إلا وحى يوحى) ثم خص أولى الآباب وهم أولو العقول التي عقلت عن الله أمره ونهيه وحكمت إذ هم المتفهمون بالخطاب ووازن بين هذه الكلمات وبين قولهم القتل أنقى للقتل ليتبين مقدار التفاوت وعظمة القرآن وجلالاته (الوجه الخامس والخسون) قولكم أن القصاص إتلاف بأزاء إتلاف وعدوان في مقابلة عدوان ولا يحيا الأول بقتل الثاني ففيه تكثير المقسدة بإعدام النفسين وأما مصلحة الردع والزجر واستبقاء النوع فأمر متوهم وفي القصاص استهلاك محقق فيقال هذا الكلام من أفسد الكلام وأبينه بطلاناً فإنه يتضمن التسوية بين القبيح والحسن ونفى حسن القصاص الذي اتفقت العقول والديانات على حسنه وصلاح الوجود به وهل يستوى في عقل أو دين أو فطرة القتل ظلاً وعدواناً بخير حق والقتل قصاصاً وجزاءً بحق ونظير هذه التسوية تسوية المشركين بين الربا والبيع لاستوائهما في صورة العقد ومعلوم أن استواء الفعلين في الصورة لا يوجب استواءهما في الحقيقة ومدعى ذلك في غاية المكابرة وهل يدل استواء السجود لله والسجود للنعم في الصورة الظاهرة وهو وضع الجبهة على الأرض على أنهما سواء في الحقيقة حتى يتحير العقل بينهما ويتعاضدان فيه ويكـفي في فساد هذا أطباق العقلاء قاطبة على قبح القتل الذي هو ظلم وبني وعدوان وحسن القتل الذي هو جزاء وقصاص وردع وزجر والفرق بين هذين مثل الفرق بين الزنا والتكاح بل أعظم وأظهر بل الفرق بينهما من جنس الفرق بين الإصلاح في الأرض والإفساد فيها فما تعارض في عقل صحيح قط هذان الأمران حتى يتحير بينهما أيهما يؤثر ويختاره وقولكم أنه

إتلاف بأزاء إتلاف وعدوان في مقابلة عدوان فكذلك هو لكن إتلاف حسن هو مصلحة وحكمة وصلاح للعالم في مقابلة إتلاف هوقساد وسفه وخراب للعالم فأني يستويان أم كيف يستدلان حتى يتخير العقل بين الإتلاف الحسن وتركه وقولكم لايجبا الأول بقتل الثاني قتلنا يجبا به عدد كثير من الناس إذ لو ترك ولم يؤخذ على يديه لأهلك الناس بعضهم بعضا فإن لم يكن في قتل الثاني حياة للأول ففيه حياة العالم كما قال تعالى (ولكم في القصاص حياة يا أولى الألباب) لكن هذا المعنى لا يدركه حتى الإدراك إلا أولوا الألباب فأين هذه الشريعة وهذه الحكمة وهذه المصلحة من هذا الهذيان العاسد وأن يقال قتل الجاني إتلاف بأزاء إتلاف وعدوان في مقابلة عدوان فيكون قياسا لولا الشرع فوازن بين هذا وبين ماشرعه الله وجعل مصالح عباده منوعة به وقولكم فيه تكثير المفسدة بإعدام النفسين (فيقال) لو أعطيتم رتب المصالح والمفاسد حقها لم ترضوا بهذا الكلام الفاسد فإن الشرائع والفطر والعقول متفقة على تقديم المصلحة الراجعة وعلى ذلك قام العالم وما نحن فيه كذلك فإنه احتمال لمفسدة إتلاف الجاني إلى هذه المفسدة العامة فمن تخير عقله بين هذين المفسدين فلفساد فيه والعقلاء قاطبة متفقون على أنه يحسن إتلاف جزء لسلامة كل كقطع الأصبع أو اليد المتأكلة لسلامة سائر البدن ولذلك يحسن الإيلام لدفع إيلام أعظم منه كقطع المروق ويط الحراج ونحوه فلو طرد العقلاء قياسكم هذا الفاسد وقالوا هذا إيلام محقق لدفع إيلام متوهم لفسد الجسد جملة ولا فرق عند العقول بين هذا وبين قياسكم في الفساد (الوجه السادس والخسون) قولكم أن مصلحة الردع والجزر وإحياء النوع أمر متوهم كلام بين فساد بل هو أمر متحقق وقوعه عادة ويبدل عليه ما نشاهده من الفساد العام عند ترك الجناة والمفسدين وإهمالهم وعدم الأخذ على أيديهم والمتوهم من زعم أن ذلك موهوم وهو بمثابة من دمه العدو فقال لا نرض أنفسنا لشقة قاتلهم فإنه مفسدة متحققة وأما استيلاؤهم على بلادنا وسبيهم ذراريها وقتل مقاتلتها فوهم (قباليات) شرى من الوهم الخطيء في وهمه وتظيره أيضا أن الرجل إذا تبغى به الدم وتضرر إلى إخراجة لا يتعرض لشق جلده وقطع عروقه لأنه ألم محقق لا موهوم ولو أطرده هذا القياس الفاسد لحرب العالم وتطلعت الشرائع والاعتقاد في طلب مصالح الدارين ودفع مفاسد ههنا مبنية على هذا الذي سيمتوهم أتم موهوما قالهمال في الدنيا إنما يتصرفون بناء على الغالب المعتاد الذي أطردت به العادة وإن لم يجزموا به فإن الغالب صدق المادة واطردها عند قيام أسبابها فالتاجر يحمل مشقة التنفري البر والبحر بناء على أنه يسلم ويغتم فلو طرد هذا القياس الفاسد وقال السفر مشقة متحققة والكسب أمر موهوم لتطلعت أسفار الناس بالكلية وكذلك عمال الآخرة لو ذلوا تعب العمل ومشقة

أمر متحقق وحسن الحاجة أمر موهوم لعلوا الأعمال جملة وكذلك الأجراء والصناع والملوك والجنود كل طالب أمر من الأمور الدنيوية والأخروية لولا بناؤه على الغالب وما جرت به العادة لما احتمل المثقة المتينة لأمر متظر ومن هاهنا قيل أن إنكار هذه المسئلة يستلزم تعطيل الدنيا والآخرة من وجوه متعددة (الوجه السابع والخمسون) قولكم ومعارضه معنى ثالث وراء ههنا فكم العقل في أنواع وشروط أخرى وراء مجرد الإنسانية من العقل والبلوغ والعلم والجهل والكمال والنقص والقراءة والأجنبية فيتخير العقل كل التحير فلا بد إذا من شارب يفصل هذه الخلطة وبين قانونا يطرد عليه أمر الأمة ويستقيم عليه مصالحهم (فيقال) لا ريب أن الشرائع تأتي بما لا تستغل العقول بإدراكه فإذا جاءت به الشريعة اهتدى العقل حينئذ إلى وجه حسن مأموره وقبح منبه فمرته الشريعة على وجه الحكمة والمصلحة الباعثين لشرعه فهذا مما لا ينكر وهذا الذي قلنا فيه أن الشرائع تأتي بمجازات العقول لا بمحالات العقول ونحن لم ندع ولا عاقل قط أن العقل يستقل بجميع تفاصيل ما جاءت به الشريعة بحيث لو ترك وحده لاهتدى إلى كل ما جاءت به . . إذا عرف هذا فتأية ما ذكرتم أن الشريعة الكاملة اشترطت في وجوب القصاص شروطا لا يهتدى العقل إليها وأى شيء يلزم من هذا وماذا يقيح لكم ومنازعكم يسألونه لكم وقولكم أن هذا معارض للوصف المتقضي لثبوت القصاص من قيام مصلحة العالم إما غفلة عن الشروط المعارضة وإما اصطلاح طارئ فيه ما لا يهتدى العقل إليه من شروط اقتضاء الوصف لموجهه معارضة . فيأله العجب أى معارضة هاهنا إذا كان العقل والنفرة قد شهدا بحسن القتل قصاصا وانتظامه للعالم وتوقفا في اقتضاء هذا الوصف هل يضمن إليه شرط آخر غيره أم يكنى بمجردة وفي تعيين تلك الشروط فأدرك العقل ما استقل بإدراكه وتوقف عما لا يستقل بإدراكه حتى اهتدى إليه بنور الشريعة . . يوضح هذا (الوجه الثامن والخمسون) أن ماوردت به الشريعة في أصل القصاص وشروطه منقسم إلى قسمين أحدهما ما حسته معلوم بصريح العقل الذى لا يسترىب فيه عاقل وهو أصل القصاص وانتظام مصالح العالم به والثاني ما حسته معلوم بنظر العقل وفكره وتأمله فلا يهتدى إليه إلا بالحواس وهو ما اشترط اقتضاء هذا الوصف أو جعل تابعا له فاشترط له المكافأة في الدين وهذا في غاية المراعاة للحكمة والمصلحة فإن الدين هو الذى فرق بين الناس في العصمة وليس في حكمة الله وحسن شرعه أن يجعل دم وليه وعبد وأحب خلقه إليه وغير يربته ومن خلقه لنفسه واختصه بكرامته وأهله لجواره في جنته والنظر إلى وجهه وسماع كلامه في دار كرامته كدم عدوه وأمقت خلقه إليه وشر يربته والعدل به عن عبادته إلى عبادة الشيطان الذى خلقه لنار والطرود عن باب الإبعاد عن رحمة . . وبالجملة فإشأ حكمة أن يسوى بين دماء خير البرية ودماء شر

البرية في أخذ هذه بهذه سباً وقد أباح لأوليائه دماء أعدائه وجعلهم قرايين لهم وإنما اقتضت حكمته أن يكفوا عنهم إذا صاروا تحت قهرهم وإذلالهم كالعبيد لهم يؤدون إليهم الجزية التي هي خراج رؤسهم مع بقاء السبب الموجب لإباحة دماهم وهذا الترك والكف لا يقتضي استواء الدمين عقلاً ولا شرعاً ولا مصلحة ولا ريب أن النمين قبل القهر والإذلال لم يكونا بمستويين لأجل الكفر فأى موجب لاستوائهما بعد الاستدلال والقهر والكفر قائم بينه فحل في الحكمة وقواعد الشريعة وموجبات العقول أن يكون الإذلال والقهر للكافر موجبا لمساواة دمه لدم المسلم هذا مما تأباه الحكمة والمصلحة والعقول وقد أشار صلى الله عليه وسلم إلى هذا المعنى وكشف الغطاء وأوضح المشكل بقوله المسلمون تسكافاً دماؤهم أو قال المؤمنون فلتق المسكافاة يوصف لا يجوز إلغاؤه وإهداره وتعليقها بغيره إذ يكون إبطالاً لما اعتبره الشارع واعتاراً لما أبطله فإذا علق المسكافاة بوصف الإيمان كان كتعليقه سائر الأحكام بالأوصاف كتعليق القطع بوصف السرعة والرجم بوصف الزنا والجلد بوصف القذف والشرب ولا فرق بينهما أصلاً فكل من علق الأحكام بغير الأوصاف التي علقها به الشارع كان تعليقه منقطعاً منصرماً وهذا مما اتفق أئمة الفقهاء على صحته فقد أدى نظر العقل إلى أن دم عدو الله الكافر لا يساوي دم وليه ولا يكافيه أبداً وجاء الشرع بموجبه فأى معارضة هاهنا وأى حيرة إن هو إلا بصيرة على بصيرة ونور على نور وليس هذا مكان استيعاب الكلام على هذه المسألة وإنما الغرض التنبيه على أن في صريح العقل الشهادة لما جاء به الشرع فيها .

فصل

وعكس هذا أنه لم تشترط المسكافاة في علم وجعل ولا في كمال وقيح ولا في شرف ووضعة ولا في عقل وجنون ولا في أجنبية وقربا بخلاف الدوا لو لم يهذه من كمال الحكمة وتمام النعمة وهو في غاية المصلحة إذ لو روعيت هذه الأمور لتطلعت مصلحة القصاص إلا في النادر البعيد إذ قل أن يتشوى شخصان من كل وجه بل لا بد من التفاوت بينهما في هذه الأوصاف أوق بعضها فلو أن الشريعة جاءت بأن لا يقتص إلا من مكافئ من كل وجه لفسد العالم وعظم المخرج وانتشر الفساد ولا يجوز على عاقل وضع هذه السياسة الجائرة وواضعها إلى السفه أقرب منه إلى الحكمة فلا جرم أهدتك الشرائع إلى اعتبار ذلك . . وأما الولد والوالد فتح من جريان القصاص بينهما حقيقة البعضية والجزئية التي بينهما فإن الولد جزء من الولد ولا يقتص لبعض أجزاء الإنسان من بعض وقد أشار تعالى إلى ذلك بقوله (وجعلوا له من عباده جزءاً) وهو قولهم الملائكة بنات الله فدل على أن الولد جزء من الولد وعلى هذا الأصل امتنعت شهادته له وقطعه بالسرقة من ماله وحده أباه على قذفه وعن هذا الأصل ذهب كثير من السلف ومنهم الإمام أحمد وغيره إلى أنه له أن يملك

ماشاء من مال ولده وهو كليلح في حقه وقد ذكرنا هذه المسألة مستقصاة بأدلتها وبيننا دلالة القرآن عليها من وجوه متعددة في غير هذا الموضع وهذا المأخذ أحسن من قولهم أن الأب لما كان هو السبب في إيجاد الولد فلا يكون الولد سبباً في إعدامه وفي المسألة مسلك آخر وهو مسلك قوى جداً وهو أن الله سبحانه جعل في قلب الوالد من الشفقة على ولده والحرص على حياته ما يوازي شفقتة على نفسه وحرصه على حياة نفسه وربما يزيد على ذلك فقد يؤثر الرجل حياة ولده على حياته وكثيراً ما يحرم الرجل نفسه حظوظها ويؤثر بها ولده وهذا القدر مانع من كونه يريد إعدامه وإهلاكه بل لا يقصد في الغالب إلا تأديبه وعقوبته على إساءته فلا يقع قتله في الأغلب عن قصد وتعمد بل عن خطأ وسبق يد وإذا وقع ذلك غلطاً ألحق بالقتل الذي لم يقصد به إزهاق النفس فأسباب التهمة والعداوة الحاملة على القتل لا تنكاد توجد في الآباء وإن وجدت نادراً فالعبرة بما اطردت عليه عادة الخليفة وهنا للناس طريقتان أحدهما أنا إذا تحققنا التهمة وقصد القتل والإزهاق بأن يضجعه ويذبحه مثلاً أجرينا القصاص بينهما لتحقق قصد الجناية وإتفاء المانع من القصاص وهذا قول أهل المدينة (والثاني) أنه لا يجرى القصاص بحال وأن تحقق قصد القتل لمسكان الجزئية والبصية المانعة من الاقتصاص من بعض الأجزاء لبعض وهو قول الأكثرين ولا يرد عليهم قتل الولد لوالده وإن كان بعضه لأن الأب لم يخلق من نطفة الابن فليس الأب بجزء له حقيقة ولا حكماً بخلاف الولد فإنه جزء حقيقة وليس هذا موضع استقصاء الكلام على هذه المسائل إذ المقصود بيان اشتغالها على الحكم والمصالح التي يدركها العقل وإن لم يستقل بها لجأت الشريعة بها مقرر لما استقر في العقل إدراكه ولو من بعض الوجوه . . . وبعد النزول عن هذا المقام فأقصى ما فيه أن يقال أن الشريعة جاءت بما يعجز العقل عن إدراكه لا بما يحيله العقل ونحن لا نتكسر ذلك ولكن لا يلزم منه نفي الحكم والمصالح التي اشتملت عليها الأفعال في خواتمها واه أعلم (الوجه الثامن والخمسون) قولكم وظهر بهذا أن المعاني المستنبطة راجعة إلى مجرد استنباط العقل ووضع الذهن من غير أن يكون الفعل مشتتلاً عليها كلام في غاية الفساد والبطلان لا يرتضيه أهل العلم والإنصاف وتصوره حتى التصور كاف في الجزم ببطلانه من وجوه عديدة أحدها أن العقل والقطرة يشهدان بطلانه والوجود يكذبه فإن أكثر المعاني المستنبطة من الأحكام ليست من أوضاع الأذهان المجردة عن اشتغال الأفعال عليها ومدعى ذلك في غاية المكابرة التي لا تجدى عليه إلا توهم المقالة وهذه المعاني المستنبطة من الأحكام موجودة مشهودة يعلم العقلاء أنها ليست من أوضاع الذهن بل الذهن أدركها وعليها وكان نسبة الذهن إلى إدراكها كنسبة البصر إلى إدراك الألوان وغيرها وكنسبة

السمع إلى إدراك الأصوات وكيفية النوق إلى إدراك الطعوم والشم إلى إدراك الروائح فهل يسوغ لماعل أن يدعى أن هذه المدركات من أوضاع الحواس وكذلك العقل إذا أدرك ما اشتمل عليه الكذب والفجور وخراب العالم والظلم وإهلاك الحرث والنسل والزنا بالأميات وغير ذلك من القبائح وأدرك ما اشتمل عليه الصدق والبر والإحسان والعدل وشكران المنعم والعفة وفعل كل جميل من الحسن لم تكن تلك المعاني التي اشتملت عليها هذه الأفعال مجرد وضع الذهن واستبطاء العقل ومدعى ذلك مصاب في عقله فإن المعاني التي اشتملت عليها المنهيات الموجبة لتحريمها أمور ناشئة من الأفعال ليست أوضاعاً ذهنية والمعاني التي اشتملت عليها المأمورات الموجبة لحسنها ليست مجرد أوضاع ذهنية بل أمور حقيقية ناشئة من ذوات الأفعال ترتب آثارها عليها كترتب آثار الأدوية والأغذية عليها وما نظير هذه المقالة إلا مقالة من يزعم أن القوى والآثار المستنبطة من الأغذية والأدوية لاحقة لها إنما هي أوضاع ذهنية ومعلوم أن هذا باب من السفسة فأعرض معاني الشريعة الكلية على عقلك وانظر ارتباطها بأفعالها وتعلقها بها ثم تأمل هل تجد لها أموراً حقيقية تنشأ من الأفعال فإذا فعل الفعل نشأ منه أثره أو تجد لها أوضاعاً ذهنية لاحقة لها وإذا أردت معرفة بطلان المقالة فكرر النظر في أدلتها فأدلتها من أكبر الشواهد على بطلانها بل العاقل يستغنى بأدلة الباطل عن إقامة الدليل على بطلانه بل نفس دليله هو دليل بطلانه (الوجه الثاني) أن استبطاء العقول ووضع الأدعان لما لاحقة له من باب الخيالات والتقدير التي لا يرتب عليها علم ولا معلوم ولا صلاح ولا فساد إذ هي خيالات مجردة وأوهام مقدرة كوضع الذهن سائر ما يضعه من المقدرات الذهنية ومعلوم أن المعاني المستنبطة من الأحكام هي من أجل المعلوم ومعلومها من أشرف المعلومات وأقنعها للعباد وهي منشأ مصالحهم في معاشهم ومعادهم وترتب آثارها عليها مشهود في الخارج معقول في الفطر قائم في العقول فكيف يدعى أنه مجرد وضع ذهني لاحقة له (الوجه الثالث) أن استبطاء الذهن لما يستنبطه من المعاني واعتقاده أن الأفعال مشتتة عليها مع كون الأمر ليس كذلك جهل مركب واعتقاد باطل فإنه إذا اعتقد أن الأفعال مشتتة على تلك المعاني وإنها منشأها وليس كذلك كان اعتقاداً للشيء بخلاف ما هو به وهذا غاية الجهل فكيف يدعى هذا في أشرف العلوم وأزكاها وأقنعها وأعظمها متضمناً لمصالح العباد في المعاش والمعاد وهل هو لإلالب الشريعة ومضمونها فكيف يسوغ أن يدعى فيها هذا الباطل ويرى بهذا البهتان . . وبالجملة فيبطلان هذا القول أظهر من أن يتكاف رده ولم يقل هذا القول من شم لفته رائحة أصلاً (الوجه التاسع والخمسون) قولكم لو كانت صفات نفسية للفعل لزم من ذلك أن تكون

الحركة الواحدة مشتملة على صفات متناقضة وأحوال متافرة فيقال وما الذي يحيل أن يكون الفعل مشتملاً على صفتين مختلفتين تقتضى كل منهما أثراً غير الآخر الآخر وتكون إحدى الصفتين والآخرين أولى به وتكون مصلحته أرجح فإذا رتب على صفته الأخرى أثراً فانت المصلحة الراجعة المطلوبة شرعاً وعقلاً بل هذا هو الواقع ونحن نجد هذا حساً في قوى الأغذية والادوية ونحوها من صفات الأجسام الحسية المدركة بالحواس فكيف بصفات الأفعال المدركة بالعقل وأمثلة ذلك في الشريعة تزيد على الآلاف فهذه الصلاة في وقت النهي فيها مصلحة تكثير العبادة وتحصيل الأرباح ومزيد الثواب والتقرب إلى رب الأرباب وفيها مفسدة المشابهة بالكفار في عبادة الشمس وفي تركها مصلحة سد ذريعة الشرك وقطم النفوس عن المشابهة للكفار حتى في وقت العبادة وكانت هذه المفسدة أولى بالصلاة في أوقات النهي من مصلحتها فلو شرعت لما فيها من المصلحة لفانت مصلحة الترك وحصلت مفسدة المشابهة التي هي أقوى من مصلحة الصلاة حينئذ ولهذا كانت مصلحة أداء الفرائض في هذه الأوقات أرجح من مفسدة المشابهة بحيث لما انقضت هذه المفسدة بالنسبة إلى الفريضة لم يمنع منها بخلاف النافلة فإن في فعلها في غير هذه الأوقات غنية عن فعلها فيها فلا تقوت مصلحتها فيقع فعلها في وقت النهي مفسدة راجعة ومن هاهنا يجوز كثير من الفقهاء ذوات الأسباب في وقت النهي لترجع مصلحتها فإنها لا تقتضى ولا يمكن تداركها وكانت مفسدة تقويتها أرجح من مفسدة المشابهة المذكورة وليس هذا موضع استقصاء هذه المسئلة فالذي يحيل اشتاء الحركة الواحدة على صفات مختلفة بهذه المثابة ويكون بعضها أرجح من بعض فيقتضى للراجع عقلاً وشرعاً وعلى هذا المثال مسائل عامة للشريعة ولولا الإطالة لكتبتنا منها ما يبلغ ألف مثال والعالم ينتبه بالجزئيات للقاعدة الكلية (الوجه الستون) قولكم وليس معنى قولنا أن العقل استنبط منها أنها كانت موجودة في الشيء فاستخرجها العقل بل العقل تردد بين إضافات الأحوال بعضها إلى بعض ونسب الحركات والأشخاص نوعاً إلى نوع وشخصاً إلى شخص فطراً عليه من تلك المعاني ما حكتناه وربما يبلغ مبلغاً يثد عن الإحصاء فرف أن المعاني لم ترجع إلى الذات بل إلى مجرد الخواطر وهي متناوذة . . فيقال يا عجبا لعقل يروج عليه مثل هذا الكلام ويبقى عليه هذه القاعدة العظيمة وذلك بناء على شفا جرف هار وقد تقدم ما يكفي في جلال هذا الكلام وزيدنا هنا أنه كلام فاسد لفظاً ومعنى فإن الاستنباط هو استخراج الشيء الثابت الحقي الذي لا يثر عليه كل أحد ومنه استنباط الماء وهو استخراج من موضعه ومنه قوله تعالى (ولو رده إلى الرسول وإلى أولى الأمر منهم لعله الذين يستنبطونه منهم) أى يستخرجون حقيقته وتديره بقطعتهم وذكاتهم وإيمانهم ومعرفتهم بمواطن الأمن والخوف

ولا يصح معنى إلا في شيء ثابت له حقيقة خفية يستنبطها الذهن ويستخرجها فأما مالا حقيقة له فإنه مجرد ذهنه فلا استنباط فيه بوجه وأى شيء يستنبط منه وإنما هو تقدير وفرض وهذا لا يسمى استنباطا في عقل ولا لغة وحيث أنه فيقلب الكلام عليكم ويكون من يقبله أسعد بالحق منكم فتقول وليس معنى قولنا أن العقل استنبط من تلك الأفعال أن ذلك مجرد خواطر طارئة وإنما معناه أنها كانت موجودة في الأفعال فاستخرجها العقل باستنباطه كما يستخرج الماء الموجود من الأرض باستنباطه ومعلوم أن هذا هو المعقول المطابق للعقل واللغة وما ذكرتموه يخرج عن العقل واللغة جميعاً فنفى أنه لا يصح معنى الاستنباط إلا لشيء موجود يستخرجه العقل ثم ينسب إليه أنواع تلك الأفعال وأشخاصها فإن كان أولى به حكمه بالافتضاء والتأثير وهذا هو المعقول وهو الذي يرضه الفقهاء والمتكلمون على مناسبات الشريعة وأوصافها وعللها التي تربط بها الأحكام فلو ذهب هذا من أيديهم لانسد عليهم باب الكلام في القياس والمناسبات والحكم واستخراج ما تضمنته الشريعة من ذلك وتعليل الأحكام بأوصافها المقتضية لها إذا كان مرد الأمر بزعكم إلى مجرد خواطر طارئة على العقل وبمجرد وضع الذهن وهذا من أبطل الباطل وأبين المحال ولقد أنصفكم خصومكم في ادعائهم عليكم لازم هذا المذهب وقالوا لو رفع الحسن والقيح من الأفعال الإنسانية إلى مجرد تعلق الخطاب بها لبطلت المعاني العقلية التي تستنبط من الأصول الشرعية فلا يمكن أن يقاس فعل على فعل ولا قول على قول ولا يمكن أن يقال لم كان كذا إذ لا تعليل للذوات ولا صفات للأفعال هي عليها في نفس الأمر حتى ترتبط بها الأحكام وذلك رفع للشرائع بالكلية من حيث إثباتها لا سيما والتعلق أمر عدوى ولا معنى لحسن الفعل أو قبحه إلا التعلق العدمي بينه وبين الخطاب فلا حسن في الحقيقة ولا قبح لاشرا ولا عقلا لا سيما إذا انضم إلى ذلك نفي فعل العبد واختياره بالكلية وأنه مجبور محض فهذا فعله وذلك صفة فعله فلا فعل له ولا وصف لقوله البتة فأى تعطيل ورفع للشرائع أكثر من هذا فهذا إلزامهم لكم كما أنكم ألزمتهم بظهور ذلك في نفي صفة الكلام وأنصفتمهم في الإلزام (الوجه الحادى والستون) قولكم لو ثبت الحسن والقيح العقلين لتعلق بهما الإيجاب والتحرير شاهداً وغائباً واللازم محال فاللزوم كذلك إلى آخره فتقول الكلام هاهنا في مقامين أحدهما في التلازم المذكور بين الحسن والقيح العقلين وبين الإيجاب والتحرير غائباً والثاني في انتفاء اللازم وثبوته فأما المقام الأول فلم يثبت الحسن والقيح طريقان أحدهما ثبوت التلازم والقول باللازم وهذا القول هو المعروف عن المعتزلة وعليه يناظرون وهو القول الذى نصب خصومهم الخلاف معهم فيه والقول الثانى إثبات الحسن والقيح فإنهم يقولون بإثباته ويصرحون بنفى الإيجاب قبل الشرع على العبد وبنفى

إيجاب العقل على الله شيئا البتة كما صرح به كثير من الحنفية والحنابلة كأبي الخطاب وغيره والشافعية كسعد بن علي الزنجاني الإمام المشهور وغيره وهؤلاء في نقي الإيجاب العقلي من المعركة بالله وثبوته خلاف فالأقوال إذا أربعة لا مزيد عليها . أحدها نقي الحسن والقبح ونقي الإيجاب العقلي في العمليات دون العمليات كالمعركة وهذا اختيار أبي الخطاب وغيره فصرف أنه لا تلازم بين الحسن والقبح وبين الإيجاب والتحريم العقليين فهذا أحد المقامين . وأما المقام الثاني وهو انتفاء اللازم وثبوته فقلنا في ههنا ثلاثة طرق أحدهما التزام ذلك والقول بالوجوب والتحريم العقليين شاهداً وغائباً وهذا قول المعتزلة وهؤلاء يقولون بترتيب الوجوب شاهد أو بترتيب المدح والذم عليه وأما العقاب فله في اختلاف وتفصيل ومن أثبت منهم لم يثبت على الوجوب الثابت بعد البعثة ولكنهم يقولون أن العذاب الثابت بعد الإيجاب الشرعي نوع آخر غير العذاب الثابت على الإيجاب العقلي وبذلك يمجيبون عن النصوص النافية للعذاب قبل البعثة وأما الإيجاب والتحريم العقليان غائبان فلهما مخرجان أحدهما بالزوم الذي أوجبه حكمته وحرمة وأنه يستحيل عليه خلافه كما يستحيل عليه الحاجة والثوم والتعب والغوب فهذا معنى الوجوب والامتناع في حق الله عندم فهو وجوب اقتضت ذاته وحكمته وغناه وامتناع يستحيل عليه الاتصاف به لمناقضاته كاله وغناه قالوا وهذا في الأفعال نظير ما يقولونه في الصفات أنه يجب له كذا ويمتنع عليه كذا فقولنا نحن في الأفعال نظير قولكم في الصفات ما يجب له منها وما يمتنع عليه فكما أن ذلك وجوب وامتناع ذاتي يستحيل عليه خلافه فكذا ما تقتضيه حكمته وتأباه وجوب وامتناع يستحيل عليه الإخلال به وإن كان مقدوراً له لكنه لا يخل به لكمال حكمته وعلمه وغناه والفرقة الثانية منعت ذلك جملة وأحالت القول به وجوزت على الرب تعالى كل شيء يمكن وردت الإحالة والإمتناع في أفعاله إلى غير الممكن من المحالات كالجمع بين التقيضين وبأبه فقابلوا المعتزلة أشد مقابلة واقسما طرفي الإفراط والتفريط ورد هؤلاء الوجوب والتحريم الذي جاءت به النصوص إلى مجرد صدق الخير فإما أخبر بأنه يكون فهو واجب لتصدق العلم لمعلومه والخير بخبره وقد يفسرون التحريم بالإمتناع عقلاً كتحريم الظلم على نفسه فإنهم يفسرون الظلم بالمستحيل لذاته كالجمع بين التقيضين وليس عتدم في المقدور شيء . هو ظلم يتزده الله عنه مع قدرته عليه لغناه وحكمته وعده فهذا قول هؤلاء والفرقة الثالثة هم الوسط بين هاتين الفرقتين فإن الفرقة الأولى أوجبت على الله شريعة بقولها وحرمت عليه وأوجبت ما لم يحرمه على نفسه ولم يوجب على نفسه والفرقة الثانية جوزت عليه ما يتعالى ويتزده عن مناقضاته حكمته وحده وكاله والفرقة الوسط أثبتت له ما أثبتت لنفسه من الإيجاب والتحريم الذي هو مقتضى

أسمائه وصفاته الذي لا يليق به نسبته إلى خلقه لأنه موجب كماله وحكمته وعدله ولم تدخله تحت شرعية وضعتها بمقوله كما فعلت الفرقة الأولى ولم يجوز عليه ما زعمه نفسه عنه كما فعلته الفرقة الثانية . قالت الفرقة الوسط قد أخبر تعالى أنه حرم الظلم على نفسه كما قال على لسان رسوله يا عبادي ان حرمت الظلم على نفسي وقال (ولا يظلم ربك أحداً) وقال (وما ربك بظلام للعبيد) وقال (ولا يظلمون قليلاً) وقال (وما الله يريد ظلماً للعباد) فأخبر عن تحريمه على نفسه ونفى عن نفسه فعله وإرادته والناس في تفسير هذا الظلم ثلاثة أقوال بحسب أصولهم وقواعدهم أحدها أن الظلم الذي حرمه وتنزه عن فعله وإرادته هو نظير الظلم من الآدميين بعضهم لبعض وشبهه في الأفعال ما يحسن منها وما لا يحسن بعباده فضر بواله من قبل أنفسهم الأمثال وصاروا بذلك مشبهة ممثلة في الأفعال فامتنعوا من إثبات المثل الأعلى الذي أثبتته لنفسه ثم ضربوا له الأمثال ومثلوه في أفعاله بخلقه كما أن الجهمية الممثلة امتنعت من إثبات المثل الأعلى الذي أثبتته لنفسه ثم ضربوا له الأمثال ومثلوه في صفاته بالجمادات الناقصة بل بالمعدومات وأهل السنة نزهوه عن هذا وهذا وأثبتوا له ما أثبتته لنفسه من صفات الكمال ونزهوه فيها عن الشبه والمثال فأثبتوا له المثل الأعلى ولم يضربوا له الأمثال فكانوا أسعد الطوائف بمعرفة وأحقهم بالإيمان به وبولايته ومحبه وذلك فضل الله يؤتيه من يشاء ثم التزم أصحاب هذا التفسير عنه من اللوازم الباطلة ما لا قبل لهم به . قالوا عن هذا التفسير الباطل أنه تعالى إذا أمر العبد ولم يمنه بجميع مقدوره تعالى من وجوه الإغاة كان ظالماً له والتزموا لذلك أنه لا يقدر أن يهدي حالاً كما قالوا أنه لا يقدر أن يضل مهتدياً وقالوا عنه أيضاً أنه إذا أمر اثنين بأمر واحد وخص أحدهما بإيعاته على فعل المأمور به كان ظالماً وقالوا عنه أيضاً أنه إذا اشترك اثنان في ذنب يوجب العقاب فعاقب به أحدهما وعفى عن الآخر كان ظالماً إلى غير ذلك من اللوازم الباطلة التي جعلوا لأجلها ترك تسويته بين عباده في فضله وإحسانه ظالماً فعارضهم أصحاب التفسير الثاني وقالوا الظلم المزه عنه في الأمور الممتنعة لذاتها فلا يجوز أن يكون مقدوراً ولأنه تعالى تركه بمشيئته واختياره وإنما هو من باب الجمع بين الصدين وجعل الجسم الواحد في مكانين وقلب القديم عدداً والمحدث قديماً ونحو ذلك وإلا فكل ما يقدره الذهن وكان وجوده ممكناً والرب قادر عليه فليس بظلم سواء فعله أولم يقممه وتلقى هذا القول عنهم طوائف من أهل العلم وفسروا الحديث به وأستندوا ذلك وقووه بآيات وآثار زعموا أنها تدل عليه كقوله (إن تمذهبم فإنهم عبادك) يعني لم تصرف في غير ملكك بل إن عذبت عذبت من تملك وعلى هذا لجوزوا تمذيب كل عبده ولو كان محسناً ولم

يروا ذلك ظلماً وبقوله تعالى (لا يسأل عما يفعل وهم يسألون) وبقول النبي ﷺ أن الله لو عذب أهل سماواته وأهل أرضه لعذبهم وهو غير ظالم لهم وبقوله ﷺ في دعاء اللهم والجزن اللهم إني عبدك وابن عبدك ماض في حكك عدل في قضاؤك وبما روى عن إياس بن معاوية قال ما ناظرت بعقل كهل أحد إلا التقديرية قلت لهم ما الظلم قالوا أن تأخذ ما ليس لك أو أن تصرف فيما ليس لك قلت فله كل شيء والزم هؤلاء عن هذا القول لوازم باطلة كقولهم إن الله تعالى يجوز عليه أن يعذب أنبياءه ورسله وملائكته وأوليائه وأهل طاعته ويخذلهم في العذاب الأليم ويكرم أعداءه من الكفار والمشركين والشياطين ويخصهم بحمت وكرامات وكلامها عدل وجاز عليه وأنه يعلم أنه لا يفعل ذلك بمجرد خبره فصار عتماً لإخباره أنه لا يفعله لانتافاته حكمته ولا فرق بين الأمرين بالنسبة إليه ولكن أراد هذا وأخبر به وأراد الآخر وأخبره فوجب هذا لإرادته وخبره وامتنع ضده لعدم إرادته واختياره بأن لا يكون والزموا له أيضاً أنه يجوز أن يعذب الأطفال الذين لا ذنب لهم أصلاً ويخذلهم في الجمع وربما قالوا بوقوع ذلك فأنكر على الطائفتين مما أصحاب التفسير الثابت وقالوا الصواب الذي دلت عليه النصوص أن الظلم الذي حرمة الله على نفسه وتزده عنه فعلاً وإرادة هو ما فسر به سلف الأمة وأئمتها أنه لا يحمل المرء سيئات غيره ولا يعذب بما لم تكسب يده ولم يكن سعي فيه ولا ينقص من حسناته فلا يجازى بها أو يبعثها إذا فارها أو طراً عليها ما يقتضى إبطائها أو اقتصاص المظلومين منها وهذا الظلم الذي تقى الله تعالى خوفه عن العبد بقوله (ومن يعمل من الصالحات وهو مؤمن فلا يخاف ظلماً ولا هضماً) قال السلف والمفسرون لا يخاف أن يحمل عليه من سيئات غيره ولا ينقص من حسناته ما يتحمل فهذا هو العقول من الظلم ومن عدم خوفه وأما الجمع بين التقيضين وقلب القديم محدثاً والمحدث قديماً فما يتزده كلام آحاد العقلاء عن تسميته ظلماً وعن تقى خوفه عن العبد فكيف بكلام رب العالمين وكذلك قوله (وما ظلمناهم ولكن كانوا هم الظالمين) ففى أن يكون تذييه لهم ظلماً ثم أخبر أنهم هم الظالمون بكفرهم ولو كان الظلم المتنى هو المحال لم يحسن مقابلة قوله وما ظلمناهم بقوله ولكن كانوا هم الظالمين بل يقتضى الكلام أن يقال ما ظلمناهم ولكن تصرفنا في ملكنا وعبيدنا فلما تقى الظلم عن نفسه وأئنه لهم دل على أن الظلم المتنى أن يعذبهم بغير جرم وأنه إنما عذبهم بجرمهم وظلمهم ولا تختمل الآية غير هذا ولا يجوز تحريف كلام الله لتصر المقالات وقال تعالى (ومن يعمل من الصالحات من ذكر أو أنثى وهو مؤمن فأولئك يدخلون الجنة ولا يظلمون شيئاً) ولا ريب أن هذا مذكور في سياق التحريض على الأعمال الصالحة والاستكثار منها فإن صاحبها يجزى بها

ولا ينقص منها بذرة ولهذا يسمى تعالى موفيه كقوله (وإنما توفون أجوركم يوم القيامة) وقوله (ووفيت كل نفس ما عملت وهو أعلم بما يفعلون) فترك الظلم هو العدل لا فعل كل ممكن وعلى هذا قام الحساب ووضع الموازين القسط ووزنت الحسنات والسيئات وتفاوتت الدرجات العلى بأهلها والدركات السفلى بأهلها وقال تعالى (إن الله لا يظلم مثقال ذرة) أى لا يضع جزءاً من أحسن ولو بمشقال ذرة فدل على أن إضاعته وترك المجازاة بها مع عدم ما يظلمها ظلم تعالى الله عنه ومعلوم أن ترك المجازاة عليها مقدور ينتزه الله عنه لكمال عدله وحكمته ولا تختمل الآية قط غير معناها المفهوم منها وقال تعالى (من عمل صالحاً فلنفسه ومن أساء فعليها وما ربك بظلام للعبيد) أى لا يعاقب العبد بغير إساءة ولا يحرمه ثواب إحسانه ومعلوم أن ذلك مقدور له تعالى وهو نظير قوله (أم لم ينبأ بما في صحف موسى وإبراهيم الذى وفى ألا نزر وازرة وزر أخرى وأن ليس للإنسان إلا ما سعى) فأخبر أنه ليس على أحد فى وزر غيره شيء. وأنه لا يستحق إلا ما سعى وأن هذا هو العدل الذى نزه نفسه عن خلافه (وقال الذى آمن يا قوم إلى أخاف عليكم مثل يوم الأحزاب مثل داب قوم نوح وعاد وثمود والذين من بعدهم وما الله يريد ظلماً للعباد) بين أن هذا العقاب لم يكن ظلماً من الله للعباد بل لتوجيههم واستحقاقهم ومعلوم أن المحال الذى لا يمكن ولا يكون مقدوراً أصلاً لا يصلح أن يمدح المدح بدم إرادته ولا فله ولا يحمده على ذلك وإنما يكون المدح بترك الأفعال لمن هو قادر عليها وأن ينتزه عنها لكماله وغناه وحده وعلى هذا يتم قوله (فى حرمت الظلم على نفسى وما شألك من النصوص فيما أن يكون المعنى (فى حرمت على نفسى ما لا حقيقة له وما ليس بممكن مثل خلق مثلث ومثل جعل القديم محدثاً والمحدث قديماً ونحو ذلك من المحالات ويكون المعنى (فى أخبرت عن نفسى بأن ما لا يكون مقدوراً لا يكون معنى فهذا مما ييقن النصف أنه ليس مراداً فى اللفظ قطعاً وأنه يجب تنزيه كلام الله ورسوله عن حمله على مثل ذلك . . . قالوا وأما استدلالكم بتلك النصوص الدالة على أنه سبحانه إن عذبهم فإنهم عبادوه وأنه غير ظالم لهم وأنه لا يسأل عما يفعل وأن قضاء فيهم عدل بمناظرة إياهم للقدرية فهذه النصوص وأمثالها كلها حق يجب القول بموجبها ولا تحرف معانيها والسكل من عند الله ولكن أى دليل فيها يدل على أنه تعالى يجوز عليه أن يعذب أهل طاعته وينعم أهل معصيته وأنه يعذب بغير جرم ويعرم المحسن جزاء عمله ونحو ذلك بل كلها متفقة متطابقة دالة على كمال القدرة وكمال العدل والحكمة فالنصوص التى ذكرناها تقتضى كمال عدله وحكمته وغناه ووضعه العقوبة والثواب مواضعهما وأنه لا يبدل بهما عن ستمهما والنصوص التى ذكرتموها تقتضى كمال قدرته وانفراده بالربوبية والحكم وأنه ليس فوقه أمر ولأنه يعقب أفعاله بسؤال وأنه

لو عذب أهل سماواته وأرضه لكان ذلك تضيياعاً لحقه عليهم وكانوا إذ ذاك مستحقين للذاب
لأن أعمالهم لا تفي بنجاتهم كما قال النبي صلى الله عليه وسلم إن ينجي أحداً منكم عمله قالوا ولا
أنت يا رسول الله قال ولا أنا إلا أن يتصدق الله برحمته من فضل رحمته لهم ليست في مقابلة
أعمالهم ولا هي ثمن لما فإنها خير منها كما قال في الحديث نفسه ولو رحمهم لكانت رحمته لهم
خييراً لهم من أعمالهم أي فجمع بين الأمرين في الحديث أنه لو عذبهم لعذبهم باستحقاقهم ولم
يكن ظالماً لهم وأنه لو رحمهم لكان ذلك مجرد فضله وكرمه لا بأعمالهم إذ رحمته خير من أعمالهم
فصلوات الله وسلامه على من خرج هذا الكلام أولاً من شفيعه فإنه أعرف الخلق بالله وبحقه
وأعلمهم به وبفضلته وحكمته وما يستحقه على عباده وطاعات العبد كلها لا تكون مقابلة
لنعم الله عليهم ولا مساوية لها بل ولا لاقليل منها فكيف يستحقون بها على الله النجاة وطاعة
المطيع لانسبة لها إلى نعمة من نعم الله عليه فتبقى سائر النعم تقاضاه شكراً والعبد لا يقوم
بمقدوره الذي يجب له عليه بجمع عباده تحت عفوه ورحمته وفضله فإنما منهم أحد إلا
نعفوه ومغفرته ولا فاز بالجنة إلا بفضلته ورحمته وإذا كانت هذه حال العباد فلو عذبهم لعذبهم
وهو غير ظالم لهم لا لكونه قادراً عليهم وهم ملوك بل لاستحقاقهم ولو رحمهم لكان ذلك
بفضلته لا بأعمالهم . . وأما قوله فإنهم عبادك فليس المراد به أنك قادر عليهم ما لك لهم وأي
مدح في هذا ولو قلت لشخص أن عذبت فلانا فإنك قادر على ذلك أي مدح يكون في ذلك بل
في ضمن ذلك الأخبار بقاية العدل وأنه تعالى إن عذبهم فإنهم عباد الذين أنعم عليهم بإيجادهم
وخلقهم ورزقهم وإحسانه إليهم لا بوسيلة منهم ولا في مقابلة بذل بذلوه بل ابتداءً بنعمه
وفضله فإذا عذبهم بعد ذلك وهم عبيده لم يعذبهم إلا بجرمهم واستحقاقهم وظلمهم فإن من أنعم
عليهم ابتداءً بمجالات النعم كيف يعذبهم بغير استحقاق أعظم النعم . . وفيه أيضاً أمر آخر
الطيف من هذا وهو أن كونهم عباداً يقتضى عبادته وحده وتطعيمه وإجلاله كما يجمل المبدئيه
ومالكة الذي لا يصل إليه تقع إلا على يده ولا يدفع عنه ضرراً إلا هو فإذا كفروا به أفضح
الكفر وأشركوا به أعظم الشرك ونسبوه إلى كل قبيصة عما تكاد السموات يتفطرن منه وتشتق
الأرض وتخر الجبال هذا كانوا أحق عباده وأولاهم بالعباد والمحق هم عبادك الذين
أشركوا بك وعدلوا بك وجحدوا حقدك فهم عباد مستحقون للذاب وفيه أمر
آخر أيضاً لصله اللطف عما قبله وهو إن تعذبهم فإنهم عبادك وأشار السيد
الحسن المنعم أن يتعطف على عبده ويرحمه ويحنو عليه فإن عذبت هؤلاء وهم عبيدك
لا تعذبهم إلا باستحقاقهم وإجرامهم وإلا فكيف يشق العبد بسيدته وهو مطيع له متبع
لمرضاته قائل هذه المعاني ووازن بينها وبين قوله من يقول إن تعذبهم فأنت الملك القادر وم

المملوكون المريبون وإنما تصرفت في ملكك من غير أن يكون قام بهم سبب العذاب فإن القوم نفاة الأسباب وعندهم أن كفر الكافرين وشركهم ليس سبباً للعذاب بل العذاب بمجرد المشيئة وبعض الإرادة وكذلك الكلام في مناقرة إياس القديرة إنما أراد بأن التصرفات الواقعة منه تعالى في ملكه لا تكون ظالماً قط وهذا حق فإن كل ما فعله الرب ويفعله لا يخرج عن العدل والحكمة والمصلحة والرحمة فليس في أفعاله ظلم ولا جور ولا سفه وهذا حق لا ريب فيه فإياس بين أنه سبحانه في تصرفه في ملكه غير ظالم فهذه مجامع طرق العالم في هذا المقام ألفت إليك مختصرة بذكر قواعدها وأدلتها وترجيح الصواب منها وإبطال الباطل ولعلك لاتجدها التفصيل والكلام على هذه المذاهب وأصولها في كتاب من كتب القوم والله تعالى المستول لحام نعمته ومزيد العلم والهدى إنه المان بفضلته .

فصل

وكذلك الكلام في الإيجاب في حق الله سواء الأقوال فيه كالأقوال في التحريم وقد أخبر سبحانه عن نفسه أنه كتب على نفسه وأحق على نفسه قال تعالى (وكان حقاً علينا نصر المؤمنين) وقال تعالى (وإذا جادك الذين يؤمنون بآياتنا قل سلام عليكم كتب ربكم على نفسه الرحمة) وقال تعالى (إن الله اشترى من المؤمنين أنفسهم وأموالهم بأن لهم الجنة يقاتلون في سبيل الله فيقتلون ويقتلون وعداً عليه حقاً في التوراة والإنجيل والقرآن) وفي الحديث الصحيح أن النبي صلى الله عليه وسلم قال لعاذر أتدري ما حق الله على عباده قلت الله ورسوله أعلم قال حقهم عليهم أن يعبدوه لا يشركوا به شيئاً أتدري ما حق العباد على الله إذا فعلوا ذلك قلت الله ورسوله أعلم قال حقهم عليه أن لا يعذبهم ومنه قوله صلى الله عليه وسلم في غير حديث من فعل كذا كان على الله أن يفعل به كذا وكذا في الوعد والوعيد ونظير هذا ما أخبر سبحانه من قسمه ليعلمن ما أقسم عليه كقوله (فوريك لنسئلتهم أجمعين . فوريك لنحضرهم والسياطين . ثم لنحضرهم حول جهنم حبشاً) وقوله (لنهلكن الظالمين) وقوله (لاملأن جهنم منك ومن تبعك منهم أجمعين) وقوله (فالذين هاجروا وأخرجوا من ديارهم وأوذوا في سبيلى وقالوا وقتلوا لا كفرن عنهم سيئاتهم ولادخلتهم جنات تجري من تحتها الأنهار) وقوله (فلنسألن الذين أرسل إليهم ولنسألن المرسلين) وقوله فيا يرويه عنه رسول الله صلى الله عليه وسلم وعزنى وجلالى لا تقتصن للظلم من الظالم ولو لكمة ولو خربة بيد إلى أمثال ذلك من صيغ القسم المتضمن معنى إيجاب القسم على نفسه أو منته نفسه وهو القسم الطلبي المتضمن الحظر والمنع بخلاف القسم الخبرى المتضمن للتصديق

والتكذيب ولهذا قسم الفقهاء وغيرهم العيين إلى موجب الحظر والتسح أو التصديق والتكذيب قالوا وإذا كان معقولا من العبد أن يكون طالبا من نفسه فتكون نفسه طالبة منها لقوله تعالى (أن النفس لأماراة بالسوء) وقوله (وأما من خاف مقام ربه ونهى النفس عن الهوى) مع كون العبد له أمر ونهيه فوجه قارب تعالى الذى ليس فوقه أمر ولا نهيه كيف يتمتع منه أن يكون طالبا من نفسه فيكتب على نفسه ويحرم على نفسه ويحرم على نفسه بل ذلك أولى وأحرى فى حقه من تصويره فى حق العبد وقد أخبر به عن نفسه وأخبر به رسوله . . قالوا وكتابه ما كتبه على نفسه وإحقاقه ماحقه عليها متضمن لإرادته ذلك ومحبه له ورضاه به وأنه لا بد أن يفعله وتحريره ما حرمه على نفسه متضمن لبغضه لذلك وكراهته له وأنه لا يفعله ولا ريب أن محبه لما يريد أن يفعله ورضاه به يوجب وقوعه بمشيئته واختياره وكراهته للفعل وبغضه له يمنع وقوعه منه مع قدرته عليه لو شاء وهذا غير ما يحبه من فعل عبده ويكرهه منه فذاك نوع وهذا نوع ولما لم يميز كثير من الناس بين النوعين وأدخلوهما تحت حكم واحد اضطربت عليهم مسائل القضاء والقدر والحكم والتعليل وهذا التفصيل سفر لك وجه المسئلة وتبلغ صبيها ففرق بين فعله سبحانه الذى هو فعله وبين فعل عباده الذى هو مفعوله فمحبه تعالى وكراهته للأول توجب وقوعه وامتناعه وأما محبه وكراهته لثاني فلا توجب وقوعه ولا امتناعه فإنه يحب الطاعة والإيمان من عباده كلهم وإن لم تكن محبه موجبة لطاعتهم وإيمانهم جميعا إذ لم يحب فعله الذى هو إيمانهم وتوفيقهم وخلق ذلك لهم ولو أحب ذلك لاستلزم طاعتهم وإيمانهم ويغض معاصيهم وكفرهم فسوقهم ولم تكن هذه الكراهة واليغض مانعة من وقوع ذلك منهم إذ لم يكره سبحانه خذلانهم وإضلالهم لما له فى ذلك من الغايات المحبوبة التى فواتها يستلزم فوات ما هو أحب إليه من إيمانهم وطاعتهم وتعقل ذلك بما يقصر عنه عقول أكثر الناس وقد أشرنا إليه فيما تقدم من الكتاب قارب تعالى يجب من عباده الطاعة والإيمان ويجب مع ذلك من تضرعهم وتذللهم وتوبتهم واستغفارهم ومن توبته ومغفرته وعفوه وصفحه وتجاوزته ما هو ملزوم لمعاصيهم وذنوبهم ووجود الملزوم بدون لازمه يتمتع وإذ اعقل هذا فى حق المذنبين فيعقل مثله فى حق الكفار وإن خلقهم وإضلالهم لازم لأمور محبوبة قرب تعالى لم تكن تحصل إلا بوجود لازمها إذ وجود الملزوم بدون لازمه يتمتع فكانت تلك الأمور المحبوبة والغايات المحمودة متوقفة على خلقهم وإضلالهم توقف الملزوم على لازمه وهذا فصل معترض لم يكن من غرضنا وإن كان أم ما سقتا الكلام لأجله ونكتة المسألة الفرق بين ما هو فعل له تستلزم محبه وقوعه منه وبين ما هو مفعول له لا تستلزم محبه وقوعه

من عبده وإذا عرف هذا فالظلم والكفر والفسوق والعيان وأنواع الشرور واقعة في مفعولاته المنفصلة التي لا يتصف بها دون أفعاله القائمة به ومن انكشف له لهذا المقام فهم معنى قوله صلى الله عليه وسلم والشر ليس إليك فهذا الفرق العظيم بزيل أكثر الشبه التي حارت لها عقول كثير من الناس في هذا الباب وهدى الله الذين آمنوا لما اختلفوا فيه من الحق بإذنه والله يهدي من يشاء إلى صراط مستقيم فما في مفعولاته ومفعولاته تعالى من الظلم والشر فهو بالنسبة إلى فاعله المكلف الذي قام به الفعل كما أنه بالنسبة إليه يكون زنا وسرفة وعدوانا وأكلا وشربا ونكاحا فهو الزاني السارق الآكل الناكح والله خالق كل فاعل وفعله وليست نسبة هذه الأفعال إلى خالقها كنسبتها إلى فاعلها الذي قامت به كما أن نسبة صفات المخلوقين إليه كطلوه وقصره وحسنه وقبحه وشكله ولونه ليست كنسبتها إلى خالقها فيه فتأمل هذا الموضع واعط الفرق حقه وفرق بين النسبتين فكما أن صفات المخلوق ليست صفات لله بوجه وإن كان هو خالقها فكذلك أفعاله ليست أفعالا لله تعالى ولا إليه وإن كان هو خالقها فلترجع الآن إلى ما نحن بصدده فنقول الأمر الذي كتبه على نفسه مستحق عليه الحمد والثناء ويتعالى ويتقدس عن تركه إذ تركه مناف للثناء والحمد الذي يستحقه عليه متضمنا لما يستحق لذاته وهذا بحمد الله بين عند من أوتي العلم والإيمان وهو مستقر في ظنهم لا يفسخه منها شبهات المبطلين وهذا الموضع مما خفي على طائفة القدرية والجبرية غبطوا في عشواء وخبطوا في ليلة ظلماء والله الموفق الهادي للصواب .

فصل

وقد ظهر بهذا جلال قول طائفتين مما الذين وضعوا لله شريعة بقولهم أوجبوا عليه وحرموا منها ما لم يوجبه على نفسه ولم يحرمه على نفسه وسوا بينه وبين عبادته فيما عمن منهم ويقبح وبذلك استطاع عليهم خصومهم وأبدوا مناقضتهم وكشفوا عوارثهم وبينوا فضائهم وكذلك جلال قول الطائفة التي جوزت عليه كل شيء وأنكرت حكمته وجحدت في الحقيقة ما يستحقه من الحمد والثناء على ما يفعله مما يمدح بفعله وعلى ترك ما يتركه مع قدرته عليه مما يمدح بتركه وجملة الثورعين واحدا ولا فرق وعدم بالنسبة إليه تعالى بين فعل ما يمدح بفعله وبين تركه ولا بين ترك ما يمدح بتركه وبين فعله وهذا تسلط عليهم خصومهم وأبدوا مناقضتهم وبينوا فضائهم قال المتوسطون وأما نحن فلا يلزمنا شيء من هذه الفضائح والأباطيل فأبالم نوافق طائفة من الطائفتين على كل ما قاله بل وافقنا كل طائفة فيما أصابت فيه الحق وخالفنا ما خالف في الحق فكنتا أسعد به من الطائفتين وقه المنة والفضل هذا قولنا قد أروضناه في هذه المسئلة غاية الإيضاح وأفصحنا عنه بما أمكننا من الإيضاح فن وجدسيلا إلى

المعارضة أودام طريقا إلى المناقضة فليدعا قانا من وراء الرد عليه وإهداء عيوب مقالة إليه ونحن نعلم أنه لا يرد علينا مقالنا إلا بأحدى المقاتلين الذين كشفنا عن عوارضها وبيننا فسادهما فليستر عورة مقالة ويصلح فسادها ويرم شعثها ثم ليلق خصومه بها فالحاجة إلى النقل الصريح والعقل الصحيح والله المستعان (الوجه الثاني والستون) قولكم الوجوب والتحريم بدون الشرع متنع لأنه لو ثبت لقامت الحجة بدون الرسل والله سبحانه إنما أقام حجة برسله إلى آخره فيقال لا ريب أن الوجوب والتحريم اللذين هما متعلقان الثواب والعقاب بدون الشرع متنع كما قررتموه والحجة إنما قامت على العباد بالرسل ولكن هذا الوجوب والتحريم بمعنى حصول مقتضى الثواب والعقاب وإن تخلف عنه مقتضاة اقيام مانع أو فوات شرط كما تقدم تقريره وقد قال تعالى (ولو أن تصييب مصيبة بما قدمت أيديهم فيقولوا ربنا لولا أرسلت إلينا رسولا فنتبع آياتك ونكون من المؤمنين) فأخبر تعالى أن ما قدمت أيديهم سبب لإصابة المصيبة إياهم وأنه سبحانه أرسل رسوله وأزل كتابه لئلا يقولوا ربنا لولا أرسلت إلينا رسولا فنتبع آياتك فذلك الآية على بطلان قول الطائفتين جميعا الذين يقولون أن أعمالهم قبل البعثة ليست قيحة لادانها بل إنما قيحت بالنبى فقط والذين يقولون أنها قيحة ويستحقون عليها العقوبة عقلا بدون البعثة فنظمت الآية بطلان قول الطائفتين وذلك على القول الوسط الذى اخترناه ونصرناه أنها قيحة فى نفسها ولا يستحق العقاب إلا بعد إقامة الحجة بالرسالة فلا تلازم بين ثبوت الحسن والقبح العقليين وبين استحقات الثواب والعقاب فالأدلة إنما اقتضت ارتباط الثواب والعقاب بالرسالة وتوقفهما عليها ولم تقتض توقف الحسن والقبح بكل اعتبار عليها وفرق بين الأمرين (الوجه الثالث والستون) قولكم كيف يعلم أنه سبحانه يجب عليه أن يمدح ويذم ويثيب ويعاقب على الفعل بمجرد العقل وهل ذلك للإغيب عنا فيما يعرف أنه رضى عن فاعل وسخط على فاعل وأنه يثيب هذا ويعاقب هذا ولم ينجر عنه بذلك غير صادق ولادل على مواقع رضاه وسخطه عقل ولا أخبر عن معلومه ومحكمه بخير فلم يبق إلا قياس أفعاله على أفعال عبادته وهو من أفسد القياس فإنه ليس كمثل شيء فيقال هذا لازم للمعزلة ومن وافقهم حيث يوجبون على الله ويعرّمون بالقياس على عبادته ولا ريب أن هذا من أفسد القياس وأبطله ولكن من أين ينفي ذلك إثبات صفات أفعال اقتضت حسننا وقبحها عقلا ولم يعلم ترتب الثواب والعقاب عليها إلا بالرسالة كما نصرناه فأنتم معاشرة النفاة سلّمت الأفعال خواصها وصفاتها التى لا تنفك عنها ولا تفعل مجردة عنها أبدا وظننتم أن قول المعزلة الباطل فى إيجابها وتحريمها على الله لا يتم إلا بهذا النفي فأخطأتم فى الأمرين

معافان بطلان قولهم لا يتوقف على تقي الحسن والقبح وتقيهما باطل وخصوصكم من المعتزلة أثبتوا لله شرعية عقلية أو جبراً عليه فيها وحرّموا بمقتضى عقولهم وظنوا أنهم لا يمكنهم إثبات الحسن والقبح إلا بذلك فأخطؤوا في الأمرين معافان الله تعالى كما لا يقاس بعباده في أفعاله لا يقاس بهم في ذاته وصفاته فليس كمثل شيء في ذاته ولا في صفاته ولا في أفعاله وإثبات الحسن والقبح لا يستلزم هذا الإيجاب والتحريم العقليين فليتأمل الريب هذه الدقائق التي هي مجامع مأخذ الفرق فيها . يتبين أن الناس إنما تكلموا في حواشي المسئلة ولم يخوضوا لجنتها ويتحموا غمرتها والله المستعان وأما الزامكم لخصوصكم من المعتزلة تلك اللوازم فلا ريب أنها مستزمنة لبطلان قولهم مع أضعافها من اللوازم التي تبين فساد مذهبهم ونحن مساعدوكم عليها كما لا يحيدلهم عن الزاماتكم فيها أنكم سددتم على أنفسكم طريق الاستدلال بالمعجزة على النبوة حيث جوزتم على الله أن يؤيد الكذاب كما يؤيد الصادق وعندكم أن كلا الأمرين بالنسبة إليه تعالى سواء . ولم تعتدوا عن هذا الإلزام المقابل لسائر الزاماتكم بمنزلة صحيح وهذه أضراركم مسطورة في الصحائف ومنها الزام الأخام ونفى المكلف النظر في المعجزة لعدم الوجوب عقلاً واعتذاركم عن هذا الإلزام بأن الوجوب ثابت نظر أو لم ينظر اعتذار يعطل أصلكم فإن ثبوت الوجود بدون نظر المكلف لو كان شرعياً لتوقف على الشرع المتوقف في حق المكلف على النظر في المعجزة فلما ثبت الوجوب وإن لم ينظر في المعجزة علم أن الوجوب عقلي لا يتوقف على ثبوت الشرع . . . فإن قيل هو ثابت في نفس الأمر على تقدير ثبوت الرسالة . قيل فيثبت يسود الإلزام وهو أنه لا ينظر حتى يجب ولا يجب حتى تثبت الرسالة ولا تثب حتى ينظر ولهذا عدل من عدل لي مقابلة هذا الإلزام بمثله وقالوا هذا لازم للمعتزلة لأن الوجوب عندهم نظري وهذا لا يفي شيئاً ولا يدفع الإلزام المذكور بل غايته مقابلة القاسد بمثله وهو لا يجدي في دفع الإلزام شيئاً وهذا يدل على بطلان المقاتلين وأما نحن فلنا في دفع هذا الإلزام عشرة مسالك وليس هذا موضع هذه المسئلة وإنما المقصود أن المعتزلة ألزمت نظير ما ألزومهم به ومنها إلزام التعليل للشرائع جملة وقد تقدم بيانه قريباً حيث بينا أن متعلق الأمر والنهي إنما هو فعل المبدء الاختياري فإذا جمل أن يكون له فعل اختياري جمل متعلق الأمر والنهي فلو لم يطلان الأمر والنهي لأن وجوده بدون متعلقه محال إلى سائر تلك اللوازم التي أسلفناها قبل فلا نظير بأعادتها . قالوا أما نحن فلا يلزمنا شيء من هذه اللوازم من الطرفين فانا لم نسلك واحداً من الطريقين فلا سبيل لأحدى الطائفتين إلى إلزامنا بل لازم واحد باطل والله الخديف وإن ذلك فليده . فإن قيل فن أصلكم إثبات التعليل والحكمة في الخلق والأمر فاصنعون

هذه اللوازم التي ألزمتها المعتزلة وماذا جوابكم عنها إذا وجهناها إليكم . قيل لا ريب
أنا ثبت لله ما أثبت لنفسه وشهدت به الفطر والعقول من الحكمة في خلقه وأمره وتقول إن
كل ما خلقه وأمر به الله فيه حكمة بالغة إرآيات باهرة لأجلها خلقه وأمر به ولكن لا تقول
إن الله تعالى في خلقه وأمره كله حكمة بمائة لما للمخلوق من ذلك ولا مشابهة له بل الفرق بين
الحكمتين كالفرق بين الفعلين والافتراق بين الوصفين والذاتين فليس كذلك شيء في وصفه
ولا في فعله ولا في حكمة مطلوبة له من فعله بل الفرق بين الخالق والمخلوق في ذلك كله
أعظم فرق وأبينه وأوضحه عند العقول والفطر وعلى هذا لجميع ما ألزمتوه لأصحاب
الصلاح والأصلح بل وأضعافه وأضماؤه فيه حكمة يختص بها لا يشاركها فيها غيره
ولأجلها حسن منه ذلك وقبح من المخلوق لانتفاء تلك الحكمة في حقه وهذا كما يحسن منه تعالى
مدح نفسه والتناء على نفسه وإن قبح من أكثر خلقه ذلك ويليق بجلاله الكبرياء والعظمة
ويقبح من خلقه تماطيهما كما روى عنه رسول الله صلى الله عليه وسلم الكبرياء إزاري والعظمة
ردائي فمن نازعني واحداً منهما عذبه وكما يحسن منه إمامة خلقه وابتلائهم وامتحانهم بأنواع
الحسن ويقبح ذلك من خلقه وهذا أعظم من أن تذكر أمثله فليس بين الله وبين خلقه جامع
يوجب أن يحسن منه ما حسن منهم ويقبح منه ما قبح منهم وإنما توجه تلك الإلزامات إلى من
قاس أفعال الله بأفعال عباده وأما من أثبت له حكمة تختص به لا تشبه ما للمخلوقين من
الحكمة فهو عن تلك الإلزامات بمنزلة ومنزله منها أبعد منزل ونكته الفرق أن بطلان
الصلاح والأصلح لا يستلزم بطلان الحكمة والتحليل والله الموفق (الوجه الثالث والستون)
قولكم أنتم فتحتم هذه المسئلة طريقاً للاستغناء عن النبوات وسلطتم عليكم بها الفلاسفة
والبراهمة والصابئة وكل منكر للنبوات فإن هذه المسئلة باب بيننا وبينهم فإنكم إذا زعمتم
أن في العقل حاكماً يحسن ويقبح ويوجب ويحرم ويتقاضى الثواب والعقاب لم تكن الحاجة
إلى البينة ضرورية لإمكان الاستغناء عنها فهذا الحاكم إلى آخره . . قال المتبئون هذا الكلام
هائل وهو عند التحقيق باطل لو أنصف مورد له لم لنا وهو كما قال الأول: رمتي بداتها
وانسلت . وقد بينا أن النفاة سدوا على أنفسهم طريق إثبات النبوة بإنكارهم هذه المسئلة
وقالوا إنه يحسن من الله كل شيء حتى اظهار المعجزة على يد الكاذب ولا فرق بالنسبة إليه
بين اظهارها على يد الصادق ويد الكاذب وليس في العقل ما يبدل على استحالة هذا وجواز
هذا وتوقف معرفته على السمع لا سيما إذا انضم إلى ذلك انكار كون العبد قاعلاً مختاراً البتة
فإن ذلك يسد الباب جملة لأن منطلق الأمر والنهي إنما هو أفعال العباد الاختيارية فمن لأقل
له ولا اختيار أصلاً فكيف يعقل أن يكون مأموراً منياً وقد تقدم حديث الاخفام وعجزكم

عن الجواب عنه . . قالوا وأما نحن فإنا سهلنا ذلك الطريق إلى إثبات النبوات بل لا يمكن إثباتها إلا بالاعتراف بهذه المسألة فإنه إذا ثبت أن من الأفعال حسناً ومنها قبيحاً وأن أظهر المعجزة على يد الكائن قبيح وأن الله تعالى ويتقدس عن فعل القبايح علناً بذلك صحة نبوة من أظهر الله على يديه الآيات والمعجزات وأما أتم فأنكم لا يمكنكم العلم بذلك قالوا وكذلك نحن قلنا إن العبد فاعل مختار لقطعه وأوامر الشرع ونواهيهِ متوجهة إلى مجرد فعله الاختياري القائم به وهو متعلق الثواب والعقاب وأما أتم فلا يمكنكم ذلك لأن تلك الأفعال عندهم هي فعل الله في العبد لاصنع العبد فيها أصلاً فكيف يتوجه أمر الشرع ونهيه إلى غير فاعل بل يؤمر وينهى بما لاقدرة له عليه البتة بل بفعل غيره . . قالوا فليتبر المنصف هذا المقام فإنه يبين له أنه قد صدق على نفسه طريق النبوات وقبح باب الاستغناء عنها . . قالوا وأيضاً فإن الله سبحانه فطر عباده على الفرق بين الحسن والقبيح وركب في عقولهم إدراك ذلك والتمييز بين النوعين كما فطرهم على الفرق بين النافع والضار والملائم لهم والمنافر وركب في حواسهم إدراك ذلك والتمييز بين أنواعه والفترة الأولى هي خاصة الإنسان التي تميزها عن غيره من الحيوانات وأما الفترة الثانية فمشتركة بين أصناف الحيوان وحجة الله عليه إنما تقوم بواسطة الفترة الأولى ولهذا اختص من بين سائر الحيوانات بارسال الرسل إليه وبالأمر والنهي والثواب والعقاب فجعل سبحانه في عقله ما يفرق بين الحسن والقبيح وما ينبغي إثارة وما ينبغي اجتنابه ثم أقام عليه حجة برسائه بواسطة هذا الحاكم الذي يتمكن به من العلم بالرسالة وحسن الإرسال وحسن ما تضمنه من الأمور وقبح ما نهى عنه فإنه لو لا ما ركب في عقله من إدراك ذلك لما أمكنه معرفة حسن الرسالة وحسن المأمور وقبح المحذور ولهذا قلنا إن من أنكر الحسن والقبيح العقلين لزمه إنكار الحسن والقبيح الشرعي وإن زعم أنه مقربه فإن اختيار الشرع عن الفعل بأنه حسن أو قبيح مطابق لكونه في نفسه كذلك فإذا كان في نفسه ليس بحسن ولا قبيح فإن هذا الخبر لا يعتبر له إلا مجرد تعلق أفضل أو لا تفعل به وهذا التعليق عندهم جائز أن يكون بخلاف ما هو به وإن تعلق الطلب بالنهي عنه والنهي بالأمور به والتعلق لم يحصل حسناً ولا قبيحاً بل غاية أن جعل الفعل مأموراً منياً فساد الحسن والقبيح إلى مجرد كونه مأموراً منياً ولا فرق عندهم بالنظر إلى ذات الفعل بين النوعين بل ما كان مأموراً يجوز أن يقع منياً وبالعكس فلم يكشف الأمر والنهي صفة حسن ولا ببح أصلاً فلا حسن ولا قبيح إذا عقلاً ولا شرعاً وإنما هو تعلق الطلب بالفعل والترك وهذا مما لا خلاص منه إلا بالقول بأن للأفعال خواص وصفات عليها في أنفسها اقتضت أن يؤمر بحسناً وينهى عن سيئها ويحجر عن حسنها بما هو عليه ويحجر غيره بقبحها بما نكون عليه

فيكون الخبر خبر ثابت في نفسه والأمر والنهي متعلقان ثابت في نفسه . . قالوا فله من الفعل بحسن الحسن وقبح القبيح ثم عليه بأن ما أمرت به الرسل هو الحسن ومأنت عنه هو القبيح طريق الى تصديق الرسل وأنهم جاؤا بالحق من عند الله ولهذا قال بعض الأعراب وقد سئل بماذا عرفت أن محمدا رسول الله فقال ما أمر بشيء فقال العقل ليه نهي عنه ولا نهي عن شيء فقال العقل ليه أمر به أفلا ترى هذا الأعرابي كيف جعل مطابقة الحسن والقبح الذي ركب الله في العقل إدراكه لما جاء به الرسول شاهدا على صحة رسالته وعليا عليها ولم يقل أن ذلك يقبح طريق الاستغناء عن النبوة بحاكم العقل . قالوا أيضا فهذا إنما يلزم أن لو قيل بأن ما جاءت به الرسل ثابت في العقل إدراكه مفصلا قبل البعثة لحيث يقال هذا يفتح باب الاستغناء عن الرسالة ومعلوم أن إثبات الحسن والقبح العقليين لا يستلزم هذا ولا يدل عليه بل غاية العقل أن يدرك بالإجمال حسن ما أتى الشرع بتفصيله أو قبحه فيدركه العقل جملة ويأتي الشرع بتفصيله وهذا كما أن العقل يدرك حسن العدل وأما كون هذا الفعل المعين عدلا أو ظلما فهذا مما يجوز العقل عن إدراكه في كل فعل وعقد وكذلك يجوز عن إدراك حسن كل فعل وقبحه وأن تأتي الشرائع بتفصيل ذلك وتبينه وما أدركه العقل الصريح من ذلك أنت الشرائع بتقريره وما كان حسنا في وقت قبيحا في وقت ولم يمتد العقل لوقت حسنه من وقت قبحه أنت الشرائع بالأمر به في وقت حسنه وبالنهي عنه في وقت قبحه وكذلك الفعل يكون مشتملا على مصلحة ومفسدة ولا تعلم العقول مفسدته أرجح أم مصلحته فيتوقف العقل في ذلك فتأتي الشرائع ببيان ذلك وتأمير بأرجح المصلحة وتنهى عن راجح المفسدة وكذلك الفعل يكون مصلحة لشخص مفسدة لغيره والعقل لا يدرك ذلك فتأتي الشرائع ببيانه فتأمر به بمن هو مصلحة له وتنهى عنه من حيث هو مفسدة في حقه وكذلك الفعل يكون مفسدة في الظاهر وفي ضمنه مصلحة عظيمة لا يجتدى إليها العقل فلا يعلم الا بالشرع كالجهاد والقتل في الله ويكون في الظاهر مصلحة وفي ضمنه مفسدة عظيمة لا يجتدى إليها العقل فتجئ الشرائع ببيان ما في ضمنه من المصلحة والمفسدة الراجعة هذامع أن ما يجوز العقل عن إدراكه من حسن الأفعال وقبحها ليس بدون ما تدركه من ذلك فللحاجة إلى الرسل ضرورة بل هي فوق كل حاجة فليس العالم إلى شيء أحوج منهم إلى المرسلين صلوات الله عليهم أجمعين ولهذا يذكر سبحانه عباده نعمه عليهم برسوله وبعد ذلك عليهم من أعظم المن منه لشدة حاجتهم اليه ولتوقف مصالحهم الجزئية والكلية عليه وأنه لا مساعدة لهم ولا فلاح ولا قيام الا بالرسول فإذا كان العقل قد أدرك حسن بعض الأفعال وقبحها في

أين له معرفة الله تعالى بأسمائه وصفاته والآية التي تعرف بها الله الى عبادته على ألسنة رسله ومن أين له معرفة تفاصيل شرعه ودينه الذي شرعه لعباده ومن أين له تفاصيل مواقع عجه ورضاه وسخطه وكرامته ومن أين له معرفة تفاصيل ثوابه وعقابه وما أعد لأوليائه وما أعد لأعدائه ومقادير الثواب والعقاب وكيفيتهما ودجارتهم ومن أين له معرفة الغيب الذي لم يظهر الله عليه أحداً من خلقه إلا من ارتضاء من رسله إلى غير ذلك مما جاءت به الرسل وبلغته عن الله وليس في العقل طريق إلى معرفته فكيف يكون معرفة حسن بعض الأفعال وقبحها بالعقل مفتياً عما جاءت به الرسل فظهر أن ما ذكرناه مجرد تهويل مشحون بالباطيل والحدقة . وقد ظهر بهذا قصور الفلاسفة في معرفة النبوات وانهم لاعلم عندم بها إلا كعلم عوام الناس بما عندهم من العقليات بل عليهم بالنبوات وحقيقتها وعظم قدرها وما جاءت به أقل بكثير من علم العامة بعقلياتهم فهم عوام بالنسبة إليها كما أن من لم يعرف علومهم عوام بالنسبة إليهم فلولاً النبوات لم يكن في العالم . علم نافع البتة ولا عمل صالح ولا صلاح في معيشته ولا قوام للملكة ولكن الناس بمنزلة البهائم والسباع العادية والكلاب الضارية التي يمدو بعضها على بعض وكل دين في العالم . فن آثار النبوة وكل شيء وقع في العالم أو سيقع فبسبب خفاء آثار النبوة ودروسها فالعالم حيثئذ روحه النبوة ولا قيام للجسد بدون روحه ولهذا إذا تم انكشاف شمس النبوة من العالم ولم يبق في الأرض شيء من آثارها البتة انشقت سماءه وانثرت كواكبه وكورت شمسه وخسف قره ونسفت جباله وزلزلت أرضه وأهلك من عليها فلا قيام للعالم إلا بآثار النبوة ولهذا كان كل موضع ظهرت فيه آثار النبوة فأعله أحسن حالا وأصلح بالأمن الموضع الذي يخفى فيه آثارها وبالجملة فحاجة العالم إلى النبوة أعظم من حاجتهم إلى نور الشمس وأعظم من حاجتهم إلى الماء والهواء الذي لأحياء لهم بدونه

فصل

وأما ما ذكره الفلاسفة من مقصود الشرائع وأن ذلك لاستكمال النفس قوى العلم والعمل والشرائع ترد بتמיד ما تقرر في العقل بصيره إلى آخره . فهذا مقام يجب الاعتناء بشأنه وأن لا تضرب عنه صفحاً فنقول للناس في المقصود بالشرائع والأوامر والنواهي أربعة طرق : أحدها طريق من يقول من الفلاسفة وأتباعهم من المتنسين إلى الملل أن المقصود بها تهذيب أخلاق النفوس وتعديلها لتستند بذلك لقبول الحكمة العملية والعملية . . ومنهم من يقول لتستند بذلك لأن تكون محلاً لا تنقش صور المعقولات فيها فقامدة ذلك عندهم كالنفاضة

الحاصلة من صقل المرأة لتستمد لظهور الصور فيها وهؤلاء يحملون الشرائع من جنس الأخلاق الفاضلة والسياسات العادلة ولهذا رام فلاسفة الإسلام الجمع بين الشريعة والفلسفة كما فعل ابن سينا والفارابي واضراهما وآل بهم إلى أن تكلموا في خوارق العادات والمعجزات على طريق الفلاسفة المشائين وجعلوا لها أسباباً ثلاثة أحدها القوى العقلية والثاني القوى النفسية والثالث القوى الطبيعية وجعلوا جنس الخوارق جنساً واحداً وأدخلوا ما للسحرة وأرباب الرياضة والكهنة وغيرهم مع ما للأتقياء والرسل في ذلك وجعلوا سبب ذلك كله واحداً وإن اختلفت بالغايات والتي قصد الخير والساحر قصد الشر وهذا المذهب من أقدم مذاهب العالم وأجربها وهو مبني على انكار الفاعل المختار وأنه تعالى لا يملأ الجزئيات ولا يقدر على تغيير العالم ولا يخلق شيئاً بمشيئته وقدرته وعلى انكار الجن والملائكة ومعاد الأجسام وبالجملة فهو مبني على الكفر بالله وملائكته وكتبه ورسله واليوم الآخر وليس هذا موضع الرد على هؤلاء وكشف باطلهم وقضائهم إذ المقصود ذكر طرق الناس في المقصود بالشرائع والعبادات وهذه الفرقة غاية ما عندنا في العبادات والأخلاق والحكمة العلمية أنهم رأوا النفس لها شهوة وغضب بقوتها العملية ولها تصور وعلم بقوتها العلمية فقالوا كمال الشهوة في الغفة وكمال الغضب في الحكم والشجاعة وكال القوة النظرية بالعلم والتوسط في جميع ذلك بين طرق الإفراط والتفريط هو العدل . هذا غاية ما عند القوم من المقصود بالعبادات والشرائع وهو عتدم غاية كمال النفس وهو استكمال قوتها العلمية والعملية فاستكمال قوتها العلمية عتدم بانطباع صور المعلومات في النفس واستكمال قوتها العلمية بالعدل وهذا مع أنه غاية ما عتدم من العلم والعمل وليس فيه بيان خاصية النفس التي لا كمال لها بدون البتة وهو الذي خلقت له وأريد منها بل ماعرفه القوم لأنه لم يكن عتدم من معرفة متعلقه إلا زرع يسير غير مجد ولا محصل للمقصود وذلك معرفة الله بأسمائه وصفاته ومعرفة ما يبنى لجلاله وما يتعالى ويتقدس عنه ومعرفة أمره ودينه والتمييز بين مواقع رضاه وسخطه واستفراخ الوسع في التقريب إليه وامتلأ القلب بحبه بحيث يكون سلطان حبه قاهراً لكل محبة ولا سعادة للعبد في دنياه ولا آخره إلا بذلك ولا كمال للروح بدون ذلك البتة وهذا هو الذي خلق له وأريد منه بل ولأجله خلقت السموات والأرض وانخفت الجنة والنار كما سيأتي تقريره من أكثر من مائة وجه إن شاء الله . ومعلوم أنه ليس عند القوم من هنا خبر بل هم في واد وأهل الشأن في واد وهذا هو الدين الذي أجمعت الأنبياء عليهم أولهم إلى خاتمهم كلهم جاء به وأخبر عن الله أنه دينه الذي رضيه لعباده وشرعه لهم وأمرهم به كما قال تعالى (وقد بعثنا كل أمة رسولا أن اعبدوا الله واجتنبوا الطاغوت) وقال تعالى (وما أرسنا

فبلك من رسول إلا نوحى إليه أنه لا إله إلا أنا فعبدون (وقال تعالى (ومن يفتغ غير الإسلام ديناً فلن يقبل منه) وقال تعالى (وأسأل من رسلنا من رسلنا أجمعنا من دون الرحمن آلهة يعبدون) وقال (يا أيها الرسل كلوا من الطيبات واعملوا صالحاً إني بما تعملون عليم وأن هذه أممكم أمة واحدة وأنا ربكم فاتقون) وقال تعالى (شرع لكم من الدين ما وصى به نوحا والذي أوحينا إليك وما وصينا به إبراهيم وموسى وعيسى أن أقيموا الدين ولا تتفرقوا فيه كبر على المشركين) وقال تعالى (فأقم وجهك للدين خفيضا فطرة الله التي فطر الناس عليها لا تبديل لخلق الله ذلك الدين القيم ولكن أكثر الناس لا يعلمون منييين إليه واقفوه وأقيموا الصلاة ولا تكونوا من المشركين) وقال تعالى (وما خلقت الجن والإنس إلا ليعبدون) فالغاية المحميدة التي يحصل بها كمال بني آدم وسعادتهم ونجاتهم هي معرفة الله ومحبة وعبادته وحده لا شريك له وهي حقيقة قول المبدأ لا إله إلا الله وبها بعث الرسل ونزلت جميع الكتب ولا تصلح النفس ولا تزكو ولا تكمل إلا بذلك قال تعالى (فويل للمشركين الذين لا يؤتون الزكاة) أى لا يؤتون ما تركى به أنفسهم من التوحيد والإيمان ولهذا فسرهما غير واحد من السلف بأن قالوا لا يأتون الزكاة لا يقولون لا إله إلا الله وحده لا شريك له وإن يكون الله أحب إلى العبد من كل ما سواه هو أعظم وصية جاءت بها الرسل ودعوا إليها الأمم وسنين إن شاء الله عن قريب بالبراهين الشافية أن النفس ليس لها نجاة ولا سعادة ولا كمال إلا بأن يكون الله وحده محبوبا ومعبودا لأحب إليها منه ولا أثر عندها من مرضاه والتقرب إليه وإن للنفس محتاجة بل مضطرة فإليه حيث هو معبودها ومحبوبها وغاية مرادها أعظم من اضطرابها إليه من حيث هو ربها ومخالقها وقاطرها ولهذا كان من آمن بالله خالقه ورازقه وربه ومليكه ولم يؤمن بأنه لا إله يعبد ويحسب ويخاف غيره بل أشرك معه في عبادته غيره فهو كافر به مشرك شركا لا يفرقه الله له كما قال تعالى (إن الله لا يفرق بين من أشرك به) وقال تعالى (ومن الناس من يتخذ من دون الله أندادا يحبونهم كحب الله) فأخبر أن من أحب شيئا سوى الله مثل ما يحب الله فقد اتخذ من دون الله أندادا ولهذا يقول أهل التار لعبوداتهم وهم معهم فيها (تالله إن كنا لفي ضلال مبين إذ نسويكم برب العالمين) وهذه التسوية إنما كانت في المحب والتأله لا في الخلق والقدرة والربوبية وهي العدل الذي أخبر به عن الكفار بقوله (والحمد لله الذي خلق السموات والأرض وجعل الظلمات والنور ثم الذين كفروا بربهم يعدلون) وأصح القولين أن المعنى ثم الذين كفروا بربهم يعدلون فيجعلون له عدلا يحبونه ويعبدونه ويمجدونه كما يحبون الله ويعبدونه فما ذكر الفلاسفة من الحكمة العملية والعلمية ليس فيها من العلوم والأعمال ما تستمد به النفوس وتسبج به من العذاب فليس في

حكمتهم العلية إيمان باقه ولا ملائكته ولا كتبه ولا رسله ولا لقائه وليس في حكمتهم العملية عبادته وحده ولا شريك له واتباع مرضاته واجتباب مساخطه ومعلوم أن النفس لا سعادتها ولا فلاح إلا بذلك فليس من حكمتهم العلية والعلية ما تسد به النفوس وتقوز ولهذا لم يكونوا داخلين في الأمم السعداء في الآخرة وهم الأمم الأربعة المذكورون في قوله تعالى (إن الذين آمنوا والذين هادوا والصابئين من آمن باقه واليوم الآخر وعمل صالحا فهم أجرم عند ربهم ولا خوف عليهم ولا هم يحزنون) .

فصل

وهذه السكالات الأربعة التي ذكرها الفلاسفة للنفس لا بد منها في كمالها وصلاحها ولكن قصرُوا غاية التقصير في أنهم لم يبينوا متعلقها ولم يحدا لها حداً فاصلاً بين ما تحصل به السعادة وما لا تحصل به فأنهم لم يذكروا متعلق العفة ولا عماذا تكون ولا مقدارها الذي إذا تجاوزته العبد وقع في الفجور وكذلك العلم لم يذكروا مواقفه ومقداره وأين يحسن وأين يقيح وكذلك الشجاعة وكذلك العلم لم يميزوا العلم الذي تزكو به النفوس وتسعد من غيره بل لم يعرفوا أصلاً وأما الرسل صلاة الله وسلامه عليهم فينبوا ذلك غاية البيان وفصلوه أحسن تفصيل وقد جمع الله ذلك في كتابه في آية واحدة فقال (قل إنما حرم ربي الفواحش ما ظهر منها وما بطن والإثم والبغى بغير الحق وأن تشرکوا بالله ما لم ينزل به سلطاناً وأن تقولوا على الله ما لا تعلمون) فهذه الأنواع الأربعة التي حرمها تحريماً مطلقاً لم يبع منها شيئاً لأحد من المخلوق ولا في حال من الأحوال بخلاف الميت والدم ولحم الخنزير فإنها تحرم في حال وتباح في حال وأما هذه الأربعة فهي محرمة فالفواحش متعلقة بالشهوة وتعديل قوة الشهوة باجتبابها والبغى بغير الحق متعلق بالغضب وتعديل القوة الغضبية باجتبابه والشرك بالله ظلم عظيم بل هو الظلم على الإطلاق وهو مناف العدل والعلم وقوله (وأن تشرکوا بالله ما لم ينزل به سلطاناً) متضمن تحريم أصل الظلم في حق الله وذلك يستلزم إيجاب العدل في حقه وهو عبادته وحده لا شريك له فإن النفس لها القوتان العلية والعملية وعمل الإنسان عمل اختياري تابع لإرادة العبد وكل إرادة فلها مراد وكال هو إما مراد لنفسه وإما مراد لغيره ينتهي إلى المراد لنفسه ولا بد فالقوة العملية تستلزم أن يكون للنفس مراد تتشكل بإرادته فإن كان ذلك المراد مضمحلًا فإنما زالت الإرادة بزواله ولم يكن للنفس مراد غيره فقاتها أعظم سعادتها وفلاحها فيجب إذا أن يكون مرادها الذي تتشكل بإرادته وحده وإثاره باقياً لا يفتي ولا يزول وليس ذلك إلا الله وحده وسنذكر إن شاء الله عن قريب معنى تعلق الإرادة به تعالى وكونه مراداً والعبد مريد له فإن هذا مما أشكل على بعض

المتكلمين حيث قالوا إن الإرادة لا تتعلق إلا بحدوث وأما القديم فكيف يكون مراداً وخفى عليهم الفرق بين الإرادة الثابتة والإرادة الفاعلية وجعلوا الإرادتين واحدة والمقصود أن هؤلاء الفلاسفة لم يذكروا هذا في كمال النفس وإنما جعلوا كمالها في تعديل الشهوة والغضب والشهوة هي جلب ما ينفع البدن ويبتغي النوع والغضب دفع ما يضر البدن وما ترضوا لمراد الروح المحبوب لذاته وجعلوا كمالها العلى في مجرد العلم وغلطوا في ذلك من وجوه كثيرة .
 منها أن ما ذكروه لا يعطى كمال النفس الذى خلقت له كما بيناه . . ومنها أن ما ذكروه في كمال القوة العملية إنما غايته اصلاح البدن الذى هو آلة النفس ولم يذكروا كمال النفس الإرادى والعمل بالمحبة والخوف والرجاء . . ومنها أن كمال النفس في العلم والإرادة لا في مجرد العلم فإن مجرد العلم ليس بكامل للنفس مالم تكن مريضة محبة لمن لا مساعدة لها إلا بإرادته ومحبة فاعلم المجرد لا يعطى النفس كمالا مالم تقتن به الإرادة والمحبة . . ومنها أن العلم لو كان كمالا بمجردده لم يكن ما عتدم من العلم كالا للنفس فإن غاية ما عتدم علوم رياضية صحيحة مصلحتها من جنس مصالح الصناعات وربما كانت الصناعات أصلح وأتقن من كثير منها وإما علم طبيعى صحيح غاية معرفة العناصر وبعض خواصها وطبائنها ومعرفة بعض ما يتركب منها وما يستحيل من الموجبات إليها وبعض ما يقع في العالم من الآثار بامتزاجها واختلاطها وأى كمال للنفس في هذا وأى سعادة لها فيه وإما علم الهى كله باطل لم يوفقوا في الإصابة الحق في مسألة واحدة .
 ومنها أن كمال النفس وسعادتها المستفاد عن الرسل صلوات الله وسلامه عليهم ليس عتدم اليوم منه حس ولا خبر ولا عين ولا أثر فهم أبعد الناس من كالات النفوس وسعادتها وإذا عرف ذلك وأنه لا بد للنفس من مراد محبوب لذاته لا يصلح إلا به ولا يكمل إلا بحبه وإيثاره وقطع الملاقى عن غيره وإن ذلك هو النهاية وغاية مطلوبها ومرادها الذى إليه يقضى الطلب فليس ذلك إلا الله الذى لا إله إلا هو قال تعالى (أم اتخذوا آلهة من الأرض هم ينتشرون . ولو كان فيهما آلهة إلا الله لفسدتا) وليس صلاح الإنسان وحده وسعادته إلا بذلك بل وكذلك الملائكة والجن وكل حى شاعر لاصلاح له إلا بأن يكون الله وحده إلهه ومعبوده وغاية مراده وسيمر بك إن شاء الله بسط القول في ذلك وإقامة البراهين على هذا المطلوب الأعظم الذى هو غاية سعادة النفوس وأشرف مطالبا فتراجع إلى ما كنا فيه من بيان طرق الناس في مقاصد العبادات (الطريق الثانى) طريق من يقول من المعتزلة ومن تابعهم إن الله سبحانه عرضهم بها للثواب واستأجرهم بتلك الأعمال الخيرة ففاوضهم عليها معاوضة قالوا والإنعام منه في الآخرة غير حسن لما فيه من تكرير مئة العطاء ابتداء ولما فيه من الإخلال بالمردح والثناء والتعظيم الذى لا يستحق إلا بالتكليف ومنهم من يقول إن الواجبات الشرعية لطيف في الواجبات

العقوبة ومنهم من يقول أن الغاية المقصودة التي يحصل بها الثواب هي العمل والعلم وسيلة إليه حتى ربما قالوا ذلك في مرة الله تعالى وإنما وجبت لأنها لطف في أداء الواجبات العملية وهذه الأقوال تصور الماثل اليب لها حتى الصور كلف في جزمها يطلانها رافع عنه مؤنة الرذعها والوجه الدالة على بطلانها أكثر من أن تذكرها هنا (الطريق الثالث) طريق الجبرية ومن واقفهم أن الله سبحانه امتحن عباده بذلك وكلفهم بالحكمة ولا لغاية مطلوبة له ولا بسبب من الأسباب فلا لام لتعليل ولا باء سبب إن هو إلا محض المشيئة وصرف الإرادة كما قالوا في الخلق سواء وهؤلاء قابلوا من قبلهم من التدبيرة والمعتزلة أعظم مقابلة فيما طرفا قبيض لا يلتقيان (والطريق الرابع) طريق أهل العلم والإيمان الذين عقلوا عن الله أمره ودينه وعرفوا مراده بما أمرهم ونهاهم عنه وهي أن تقس معرفة الله وعجبه وطاعته والتفرب إليه وابتغاء الوسيلة إليه أمر مقصود لذاته وأن الله سبحانه يستحقه لذاته وهو سبحانه المحبوب لذاته الذي لا تصلح العبادة والحجة والذل والخضوع والتأله إلا له فهو يستحق ذلك لأنه أهل أن يعبد ولو لم يخلق جنة ولا ناراً ولو لم يضع ثواباً ولا عقاباً كما جاء في بعض الآثار لو لم أخلق جنة ولا ناراً أما كنت أهلاً أن أعبد فهو سبحانه يستحق غاية الحب والطاعة والثناء والمجد والتعظيم لذاته ولما له من أوصاف الكمال ونموت الجلال وحبه والرضى به وعنه والذل له والخضوع والتعبد هو غاية سعادة النفس وكلها والنفس إذا فقدت ذلك كانت بمنزلة الجسد الذي فقد روحه وحياته والعين التي فقدت ضوءها وبورها بل أسوأ حالا من ذلك من وجهين : أحدهما أن غاية الجسد إذا فقدت روحه أن يصير مطلاً ميتاً وكذلك العين تصير مطلة وأما النفس إذا فقدت كلها المذكور فإنها تبقى معذبة متأله وكلما اشتد حجابها اشتد عذابها وألمها وشاهد هذا ما يجده المحب الصادق المحبة من العذاب والألم عند احتجاب محبوبة عنه ولا سيما إذا يقس من قربها وحظي غيره بحبه ووصله هذا مع إمكان التمعن عنه بمحسوب آخر نظمه أو خير منه فكيف بروح فقدت محبوبات الحق الذي لم يخلق إلا لمحبة ولا كمال لها ولا صلاح أصلاً إلا بأن يكون أحب إليها من كل ما سواه وهو محبوباتها الذي لا تموض منه سواء بوجه ما قاله القائل :

من كل شيء إذا ضيعة عوض وما من الله أن ضيعة عوض

ولولم يكن احتجابه سبحانه عن عبده أشد أنواع العذاب عليه لم يتوعد به أعداءه كما قال تعالى (كلا إنهم عن ربهم يومئذ لمحجوبون ثم إنهم لصالو الجحيم) فأخبر أن لهم عذابين أحدهما عذاب الحجاب عنه والثاني صلي الجحيم وأحد العذابين أشد من الآخر وهذا كما أنه سبحانه ينعم على أوليائه بنعيمين نعيم كشف الحجاب فيظفرون إليه ونعيم الجنة وما فيها

وأحد التميمين أحب إليهم من الآخر وآثر عديم وأقر لبيونهم كما في الصحيح عنه صلى الله عليه وسلم أنه قال إذا دخل أهل الجنة نادى مناديا أهل الجنة إن لكم عند الله موعدا يريد أن ينجزكموه فيقولون ما هو ألم بيض وجوهنا ويثقل موازيننا ويدخلنا الجنة ويخرنا من النار قال فيكشف الحجاب فينظرون إليه فاأعطاهم شيئا أحب إليهم من النظر إليه وفي حديث غير هذا أنهم إذا نظروا إلى ربهم تبارك وتعالى أنساهم لغة النظر إليه مأم فيه من التعميم . . والوجه الثاني أن البدن والأعضاء آلات للنفس ورعية للقلب وخدم له فإذا فقد بعضهم كاله الذي خلق له كان بمنزلة هلاك بعض جند الملك ورعيته وتمطل بعض آلاته وقد لا يلحق الملك من ذلك ضرر أصلا وأما إذا فقد القلب كاله الذي خلق له وحياته ونصيبه كان بمنزلة هلاك الملك وأسرته وذهاب ملكه من يديه وصيروته أسيرا في أيدي أعدائه فكذلك الروح إذا عذمت كآلها وصلاحتها في معرفة فاطرها وبارئها وكونه أحب شيء إليها رضاه وإبتغاء الوسيلة إليه آثر شيء عندها حتى يكون اهتماما بمحبته ومرضاة اهتمام المحب التام المحبة بمرضاة محبوبه الذي لا يحد منه عوضا كانت بمنزلة الملك الذي ذهب منه ملكه وأصبح أسيرا في يدي أعدائه يسومونه سوء العذاب وهذا الألم كامن في النفس لكن يستوره ستر الشهوات ويواريه حجاب الغفلة حتى إذا كشف النطاء وحيل بين العبد وبين ما يشتهي وجد حقيقة ذلك الألم وذائق طعمه وتجرده له عما يحجبه ويواريه وهذا أمر يدرك بالبيان والتجربة في هذه النار تكون الأسباب المؤثرة للروح والبدن موجودة مقتضية لآثارها ولكن يقوم للقلب من فرحه بحظ فائه من مال أوجاه أو وصال حبيب ما يورى عنه شهود الألم وربما لا يشعر به أصلا فإذا زال المعارض ذاق طعم الألم ووجد منه ومن اعتبر أحوال نفسه وغيره علم ذلك فإذا كان هذا في هذه الدار فالظن عند المفارقة والقطع عن الدنيا والاتصال إلى الله والمصير إليه فليتأمل العاقل القطع الناصح لنفسه هذا الموضع حتى التأمل ويشغل به كل أفكره فإن فهمه وعقله واستمر امرأته .

فأبلغ الأعداء من جاهل ما يبلغ الجاهل من نفسه

وإن لم يفهمه لغلظ حجابيه وكثافة طبعه فيكفيه الإيمان بما أعد الله تعالى في الجنة لأهلها من نعيم الأكل والشرب والتمتع والناظر المبهجة وما أعد في النار لأهلها من السلاسل والأغلال والحميم ومقطعات الثياب من النار ونحو ذلك والمقصود بيان أن الحاجة إلى الرسل صلوات الله وسلامه عليهم ضرورة بل هي في أعلى مراتب الضرورة وليست نظراً لحاجتهم إلى الحاجة وأسبابها بل هي أعظم من ذلك وأما ما ذكر عن الصابئة من الاستغناء عن النبوة فهذا ليس مذعبا بل فهم سعيد وشقي كما قال تعالى (إن الذين

آمنوا والذين هادوا والنصارى والصابئين من آمن بالله واليوم الآخر وعمل صالحا فهم أجرم عند ربهم ولا خوف عليهم ولا هم يحزنون) فأدخل المؤمنين من الصابئين في أمل السعادة ولم ينالوا ذلك إلا بالإيمان بالرسول ولكن منهم من أنكر النبوات وعبد الكواكب وهم فرق كثيرة ليس هذا موضع ذكرهم . . فأما قولهم إن الموجودات في العالم السفلي مركبة في تأثير الكواكب والروحانيات وفي اتصالها بسعود ونحوس يوجب أن يكون في آثارها حسن وقبح في الأخلاق والأعمال يدركه كل ذى عقل سليم فلا حاجة لنا إلى من يعرفنا حسننا وقبحنا إلى آخر كلامهم فكلهم من هو أجهل الناس وأضلم وأبدم عن الإنسانية وقائل هذه المقالة مناد على نفسه أنه لم يعرف فطرته قاطر السموات والأرض ولا صفاته ولا أمثاله بل ولا عرف نفسه التي بين جنبيه ولا ما يسدها ويشقها ولا غايتها ولا لماذا خلقت ولا بماذا تكمل وتصلح وبماذا تفسد وتهلك بل هو أجهل الناس بنفسه ويفاطرها وبارئها وهل يمكن العقل بعد معرفة النفس ومعرفة فطرته ومبدعها أن يحدد النبوة أو يحوز على الله وعلى حكمته أن يترك النوع البشرى الذى هو خلاصة المخلوقات سدى ويدعمهم هملا مطعلا ومخلفهم عبثا باطلا ومن جوز ذلك على الله سبحانه فاقدره حق قدره بل ولا عرفه ولا آمن به قال تعالى (وما قدروا الله حق قدره إذ قالوا ما أنزل الله على بشر من شيء) فأخبر تعالى أن من جحد رسالته فاقدره حق قدره ولا عرفه ولا عظمه ولا نزعهم عما لا يليق به تعالى الله عما يقول الظالمون علواً كبيراً ثم يقال لهذه الطائفة بماذا عرفتم أن الموجودات بالعالم السفلى كلها مركبة على تأثير الكواكب والروحانيات وهل هذا إلا كذب بحسب وبهت فهب أن بعض الآثار المشاهدة مسبب عن تأثير بعض الكواكب والملاويط كما يشاهد من تأثير الشمس والقمر في الحيوان والنبات وغيرهما فمن أين لكم أن جميع أجزاء العالم السفلى صادر عن تأثير الكواكب والروحانيات وهل هذا إلا كذب وجعل فهذا العالم فيه من التغيير والاستحالة والكون والفساد مالا يمكن إضافته إلى كوكب ولا يتصور وقوعه إلا بمشيئة فاعل مختار قادر مؤثر في الكواكب والروحانيات مسخر لها بقدرته مدبر لها بمشيئته ، كما تشهد عليها أحوالها وهيئاتها وتسخيرها واقتيادها أنها مدبرة مربية مسخرة بأمر قادر قاهر يصرفها كيف يشاء ويدبرها كما يريد ليس لها من الأمر شيء ولا يمكن أن تصرف في أنفسها بذرة فضلاً أن تعطى العالم وجوده فلو أرادت حركة غير حركتها أو مكاناً غير مكانها أو هيئة أو حالاً غير ما هي عليه لم تجد إلى ذلك سبيلاً فكيف تكون بالكل ما تعنها مع كونها عاجزة مصرفة مقهورة مسخرة آثار الفقر مسطورة في صفحاتها وآيات العبودية والتسخير

بأدلة عليها فأبى اعتبار نظر إليها العاقل رأى آثار الفقر وشواهد الحدوث وأدلة التسخير والصريف فيها فهو خلق من ليس كمثل شيء. وآيات من آياته عبيد مسخرات بأمره أله الخلق والأمر تبارك الله رب العالمين . . وأما قولهم إن في اتصالات الكواكب نظر سعود ونحوس مما أضحكوا به العقلاء عليهم من جميع الأمم ونادوا به على جهلهم وصاروا به مركزاً لكل كذاب وكل أفاك وكل زنديق وكل مفرط في الجهل بالنبوت وما جاءت به الرسل بالحقائق العقلية والبراهين اليقينية وسنريك طرفاً من جهالاتهم وكذبهم وتناقضهم وجللان مقائهم ليعرف اليبب نعمة الله عليه في عقله ودينه . فيقال لهم المؤثر في هذه السعود والنحوس هل هو الكوكب وحده والبرج وحده أو الكوكب بشرط حصوله في البرج والكل محال أما الأول والثاني فإنهما يوجبان دوام الأثر لكون المؤثر دائماً الثبوت والثالث أيضاً محال لأنه لما اختلف أثر الكوكب بسبب اختلاف البرجين لزم أن تكون طبيعة كل برج مخالفة بالماهية لطبيعة البرج الثاني إذ لو لم يكن كذلك كانت طبائع جميع البروج متساوية في تمام الماهية فوجب أن يكون أثر الكوكب في جميع البروج أثراً واحداً لأن الأشياء المتساوية في تمام الماهية يتمتع أن تلزمها لوازم مختلفة ولما كانت آثار كل كوكب واجبة الاختلاف بسبب اختلاف البروج لزم القطع بكون البروج مختلفة في الطبيعة والماهية وهذا يقتضي كون الفلك مركباً لا بسيطاً . . وقد قلتم أنتم وجميع الفلاسفة أن الفلك بسيط لا تركيب فيه ومن العجب جواب بعض الأحكاميين عن هذا بأن الكواكب حيوانات ناطقة فاعلة بالقصد والاختيار فلذلك تصدر عنها الأفعال المختلفة وهذا مكابرة من هؤلاء ظاهرة فإن دلائل التسخير والاضطرار عليها من لزومها حركة لا سبيل لها إلى الخروج عنها ولزومها موضعاً من الفلك لا تمكن من الانتقال عنه وإطراد سيرها على وجه مخصوص لا تقارقه البتة أبين دليل على أنها مسخرة مقهورة على حركاتها بحركة قاهر لا متحركة بإرادتها واختيارها كما قال تعالى (والشمس والقمر والنجوم مسخرات بأمره أله الخلق والأمر تبارك الله رب العالمين) . . ثم يقال لا ينفعكم هذا الجواب شيئاً فإن طبائع البروج إن كانت متساوية في تمام الماهية كان اختصاص كل برج بأثره الخاص ترجيحاً لأحد طرفي الممكن على الآخر بلا مرجع وإن لم تكن متساوية لزم تركيب الفلك ومما أضحكتم به العقلاء منكم أنكم جعلتموها أجساماً ناطقة فاعلة بالاختيار وتقيم أن يكون قاطرها ومبدعها حياً قيوماً فاعلاً بالاختيار وهذه الحوادث مستندة إلى مشيئة واختياره جلوية على وفق حكمته وعلمه مع كون هذه الكواكب عبيده وخلق مسخر بأمره ولا تملك لأنفسها ولا لما تحتها حراً ولا تقضاً ولا سعداً ولا نحساً كما قاله العقلاء من بني آدم واقفقت عليه الرسل وأنبياءهم . . فإن قيل لانسلم أن الفلك بسيط بل هو مركب من هذه

البروج وطبيعة كل برج عناقلة لطيفة البرج الآخر بل طبيعة كل دقيقة وثانية عناقلة لطيفة الدقيقة الأخرى والثانية الأخرى ولا يتم علم الأحكام إلا بهذا . . قيل قولكم بأنه قديم أبدي غير قابل للكون والفساد ولا يقبل الانحلال ولا الحرق ولا الانتقام مع كون طبيعة كل جزء منه صغيراً أو كبيراً عناقلة لطيفة الجزء الآخر كما صرح به أبو مسهر جمع بين التقيضين فإنه إذا كان مركباً من أجزاء مختلفة الماهية لم يتمتع انحلاله وانقطاعه وانشقاقه فكيف جتمع بين تكذيب الرسل في الإخبار عن انقطاعه وانشقاقه وانحلاله وبين دعواكم تركه من ماهيات مختلفة في نفسها غير تتمتع على المركب منها الانحلال له والانقطاع فلا للرسل صدق ولا مع وجوب العقل وقستم بل أتم من أهل هذه الآية (وقالوا لو كنا نسمع أو نعقل ما كنا في أصحاب السعير) . فان قيل لم لا يجوز أن يقال إن كل برج من البروج الإثني عشر قد ارتسمت فيه كواكب صغيرة بلغت في الصغر إلى حيث لا يمكننا أن نحس بها ثم إن الكواكب إذا وقع في مسامتة برج خاص امتزج نور ذلك الكوكب بأنوار تلك الكواكب الصغار المرسمة في تلك القطعة في الفلك فيحصل بهذا السبب آثار مخصوصة وإذا كان هذا محتملاً ولم يطل بالدليل ثبوته تعين المصير إليه . . قيل طبائع تلك الكواكب إن كانت مختلفة بالماهية عاد المحذور المذكور وإن كانت واحدة لم يكن ذلك الامتزاج متشابهاً فلا يتصور صور الآثار المتضادة المختلفة عنه . . (الوجه الثاني في الكلام على طلاق علم الأحكام) إن معرفة جميع المؤثرات الفلكية متممة وإذا كان كذلك امتنع الاستدلال بالأحوال الفلكية على حدوث الحوادث السفلية وإنما قلنا أن معرفة جميع المؤثرات الفلكية متممة لوجود . . أحدها أنه لا سبيل إلى معرفة الكواكب إلا بواسطة القوى الباصرة والمرتق إذا كان صغيراً أو في غاية البعد من الراي فإنه يتعذر رؤيته لذلك فإن أصغر الكواكب التي في فلك الثوابت وهو الذي تحتل به قوة البصر مثل كرة الأرض بضعة عشر مرة وكرة الأرض أعظم من كرة عطارد كذا مرة فلو قدرنا أنه حصل في الفلك الأعظم كواكب كثيرة يكون حجم كل واحد منها مساوياً لحجم عطارد فإنه لا شك أن البصر لا يقوى على إدراكه فيثبت أنه لا يلزم من عدم إحصائنا شيئاً من الكواكب في الفلك الأعظم عدم تلك الكواكب وإذا كان كذلك فاحتمال أن في الفلك الأعظم وفي فلك الثوابت وفي سائر الأفلاك كواكب صغيرة وإن كنا لا نحس بها ولا نراها يوجب امتناع معرفة جميع المؤثرات الفلكية . . فان قلتم إنها لما كانت صغيرة وآثارها ضئيلة لم تصل آثارها وغرامها إلى هذا العالم . . قيل لكم صغر الجثة لا يوجب ضعف الأثر فإن عطارد أصغر الأجرام الفلكية جرماً عندكم مع أن آثاره قوية وأيضاً فالرأس والذنب نقطتان ومهتان وأما تم فقد أثبت لهما آثاراً وأيضاً السهام مثل سهم السمادة وسهم القيب نقط

وحية ولما عندكم آثار قوية . . الوجه الثاني عما يدل على أن معرفة جميع المؤثرات الفلكية غير معلوم أن الكواكب المرئية غير مرصودة بأسرها فإنكم أنتم وغيركم قد قلتم أن المجرة عبارة عن أجرام كوكبية صغيرة جدا مرتكزة في فلك الثوابت على هذا السمت المخصوص ولا ريب أن الوقوف على طبائنها متعذرة . . وثالثها أن جميع الكواكب الثابتة المحسوسة لم يحصل الوقوف التام على طبائنها لأن كلام الأحكاميين قيل الحاصل لاسيا في طبائع الثوابت نعم غاية فاعندم أنهم ادعوا أنهم كشفوا بعض الثوابت التي في الفلك الأول والثاني فأما البقية قلنا نكلموا في معرفة طبائنها ورايها أن بتقدير أنهم عرفوا طبائع هذه الكواكب حال بساطتها لكن لا شبهة أنه لا يمكن الوقوف على طبائنها حال امتزاج بعضها ببعض لأن الامتزاجات الحاصلة من طبائع ألف كوكب أو أكثر بحسب الأجزاء الفلكية يبلغ في الكثرة إلى حيث لا يقدر العقل على ضبطها . . وخامسها آلات الرصد لافى بضبط الثوابت والثوابت ولا شك أن الثانية الواحدة مثل الأرض كذا كذا ألف مرة أو أقل أو أكثر ومع هذا التفاوت العظيم كيف يمكن الوصول إلى الفرض حيث قيل إن الإنسان الشديد الجري بين رفهه ورجله ووضع الأخرى يتحرك جرم الفلك الأقصى ثلاثة آلاف ميل وإذا كان الأمر كذلك فكيف ضبط هذه المؤثرات . . وسادسها أنا عرفنا تلك الإمتزاجات الحاصلة في ذلك الوقت فلا ريب أنه لا يمكننا معرفة الامتزاجات التي كانت حاصلة قبله مع أنا نعلم قطعا أن الأشكال السالفة ربما كانت عاققة ومائعة عن مقتضيات الأشكال الحاصلة في الحال ولا ريب أنا نشاهد أشخاصا كثيرة من النبات والحيوان والإنسان مقارنة لطالع واحد مع أن كل واحد منها يخالف للآخر في أكثر الأمور وذلك أن الأحوال السالفة في حق كل تكون مخالفة للأحوال السالفة في حق الآخر وذلك يدل أنه لا اعتماد على مقتضى الوقت بل لابد من الإحاطة بالطوارع السالفة وذلك عملا ووقوف عليه أصلا فإنه ربما كانت الطوارع السالفة دافعة مقتضيات هذا الطالع الحاضر وعلى هذا الوجه قول ابن سينا في كتابيه اللذين سماهما الشفا والنجاة في إبطال هذا العلم قثيث بهذا أن الوقوف التام على المؤثرات جميعها متعذر مستحيل وإذا كان الأمر كذلك كان الاستدلال بالأشخاص الفلكية على الأحوال السفلية باطلا قطعا . . (الوجه الثالث) أن تأثير الكواكب فيما ذكرتم من السعد والنصر إما بالنظر في مفرده وإما بالنظر إلى انضمامه إلى غيره فمما لم يحيط النجم بهاتين الحالتين لم يصح منه أن يحكم له بتأثير ولم يحصل إلا على تعارض التقدير ومن المعلوم أن في فلك البروج كواكب شئت عن الرصد معرفة أقدراها وأعدادها ولم يعرف الأحكاميون ما يوجه خواص بحوثها وأفرادها فخرج الفريقان

أصحاب الرصد والأحكام عن الإحاطة بما في طباعها وماعسى أن تؤثر مع السيادة عند انقراضها واجتماعها فالذى يؤمنكم كلكم عند وقوع نجم من تلك النجوم المجهولة على درجة الطالع أن يكون موجبا من الحكم مالا يوجب النظر بدونه .. (الوجه الرابع) أن تأثير الكواكب يختلف باختلاف أقدارها فإكل من القدر الأول أثر بوقوعه على الدرجة وإن لم تضبط الدقيقة وما كان من القدر الأخير لم يؤثر إلا بضبط الدقيقة ولا ريب أن الجملة بتلك الكواكب ومقاديرها يوجب كذب الأحكام النجومية وطلانها .. (الوجه الخامس) أنها لو كان لها تأثير كما يزعمون لم يحل إما أن تكون فيه مختارة مريدة أو غير مختارة ولا مريدة وكلاهما محال أما الأول فلأنه يوجب جرى الأحكام على وفق اختيارها وإرادتها ولم يتوقف على اتصالها واتصالاتها ومفارقتها ومقاربتها وهبوطها بها في حضيضها وارتفاعها في أوجها كما هو المعروف من الفاعل بالاختيار ولا سيما الأجرام العلوية المؤثرة في سائر السفليات ولاختلفت آثارها أيضا عند هذه الأمور بحسب النواحي والإرادات ولامكنها أن تسد من أرادته ينحس وتتحس من أرادته يسده كما هو شأن الفاعل المختار وإن لم تكن مختارة ومريدة فتأثيرها بحسب الذات والطبع وما كان هكذا لم يختلف أثره إلا باختلاف القوابل والمعدات وعندكم أن في اختلاف تلك القوابل والمعدات مستند إلى تأثيرها فأى محال أبلغ من هذا وهل هذا إلا دور تمتع في بداية القول .. (الوجه السادس) أن هذا العلم مشتمل على أصول يشهد صريح العقل بفسادها وهي وإن كانت في الكثرة إلى حيث لا يمكن ذكرها فنحن نمد بعضها .. فالأول من المعلوم بالضرورة أنه ليس في السماء حل ولا نور ولا حياة ولا عقرب ولا كلب ولا نعلب إلا أن المتقنين لما قسموا الفلك إلى اثني عشر قسما أرادوا أن يميزوا كل قسم منها بعلامة مخصوصة مشبهوا الكواكب المذكورة في تلك القطعة المعينة بصورة حيوان مخصوص تشبيها بييدا جدا ثم إن هؤلاء الأحكاميين فرعوا على هذه الأسماء تفرعات طويلة فرحوا أن الصور السفلية مطبوعة لصور العلوية فالعقارب مطبوعة لصور العقرب والأفاعي مطبوعة لصور الثنين وكذا القول في الأسد والنسبة ومن عرف كيف وضعت هذه الأسماء ثم سمع قول هؤلاء الأحكاميين ضحك منهم وتبين له فرط جهلهم وكذبهم .. الثاني أن هؤلاء لما عجزوا عن معرفة طالع القرآن أقاموا طالع السنة مقام القرآن ومعلوم أن هذا في غاية الفساد .. الثالث أنهم اختلفوا اختلافا شديدا في الواحدة من مسائل هذا العلم فإن أقوالهم في حدود الكواكب كثيرة مختلفة وليس مع أحد منهم شبهة ولا خيال فضلا عن حجة واستدلال ثم إن كثيرا منهم من غير حجة ولا دليل ربما أخذوا واحداً من تلك الأقوال من غير بصيرة بل بمجرد التشبه مثل (٩-مفتاح ٢)

أخذهم في ذلك بحدود الضربين وذلك من أدل الدلائل على فساد هذا العلم . . الرابع أن أقوالهم متناقضة فإن منهم من يقول كون زحل في بيت المال دليل الفقر ومنهم من يقول يدل على وجدان كنز . الخامس أن هذا العلم مع أنه تقليد محض فليس أيضا تقليدا منتظما لأن لكل قوم فيه منحا ولكل طائفة فيه مقالة فطليالين فيه مذهب وللفرس مذهب آخر وللهند مذهب وللمين مذهب رابع والأقوال إذا تعارضت وتضاررت ترجيح كان دليلا على فسادها وبطلانها وسيأتى إن شاء الله بسط هذه الوجوه أكثر من هذا . . (الوجه السابع) ما يدل على بطلان القول بالأحكام أن الطالع عديم هو الشكل المخصوص الحاصل للفلك عند اتصال الولد من رحم أمه وإذا ثبت هذا . . فنقول الاستدلال بحصول ذلك الشكل على جميع الأحوال الكلية التي تحصل لهذا الولد إلى آخر عمره استدلال باطل قطعا ويدل عليه وجوه : أحدها أن ذلك الشكل كما حدث في تلك اللحظة فانه يغنى ويذول ويحدث شكل آخر فذلك الشكل المعين معد في جميع أجزاء عمر هذا الإنسان والمعدوم لا يكون علة للموجود ولا جزء من أجزاء العلة وإذا كان كذلك امتنع الاستدلال بذلك الشكل منها على الأحوال التي تحدث في جميع أجزاء العمر . . الثاني أنه لامتناع بين ذلك الشكل المخصوص وبين هذا الإنسان الذي انفصل من بطن الأم إلا في أمر واحد وهو أن كل واحد ظهر بعد الحفاء وهو بمجرد ذلك لا يوجب ارتباط ذلك الشكل المخصوص للفلك بسائر أحوال هذا الإنسان البتة فدعى ذلك فاسد العقل . والنظر الثالث أنه عند حدوث ذلك الطالع حدثت أنواع من الحيوانات وأنواع من النبات وأنواع من الحوادث فلو كان ذلك الطالع يوجب آثارا مخصوصة لوجب اشتراك كل الأشياء التي حدثت في عالمنا هذا في ذلك الوقت في تلك الآثار وحيث لم يكن الأمر كذلك علمنا أن القول بتأثير الطالع باطل الرابع هب أن الطالع له أثر إلا أن الواجب أن يقال الطالع المعتبر هو طالع مسقط النطفة لا طالع الولادة وذلك لأن عند مسقط النطفة يأخذ ذلك الشخص في التكون والتولد فأما عند الولادة فالشخص قد تم تكونه وحدوثه ولا حادث في هذا الوقت إلا انتقاله من مكان إلى مكان آخر فثبت أنه لو كان للطالع اعتبار لوجب أن يكون المعتبر هو طالع مسقط النطفة لا طالع الولادة . (الوجه الثامن) أن الأرصاد لا تنفك عن نوع الخل والزال وقد صنف أبو علي ابن الهيثم رسالة بليغة في أقسام الخل الواقع في آلات الرصد وبين أن ذلك الخل ليس في وسع الإنسان دفعه وإزالته وإذا عرف هذا فنقول إذا جدد المبدأ بتجديد الرصد اجتمعت تلك المسامحات القليلة ويحصل بسببها تفاوت عظيم في مواضع الكواكب وكذلك إذا وجد موضع الكواكب

بحسب بعض الزيجات درجة معينة حين وجد بحسب زيج آخر غير تلك الدرجة ربما حصل التفاوت بالبرج ولما كان علم الأحكام مبنيًا على مواضع الكواكب ومناسبتها ثم قد تبين أن التفاوت الكبير وقع في قطع الكواكب على جلالان هذا العلم وفساده . . (الوجه التاسع) أن المعقول من تأثير هذه الكواكب في العالم السفلي هو أنها بحسب مساطق شعاعاتها تسخن هذا العالم أنواعًا من السخونة فأما تأثيراتها في حصول الأحوال النفسانية من الذكاء والبلادة والسعادة والشقاوة وحسن الخلق وقبحه والنفى والفقر والحلم والسرور واللذة والألم فلو كان معلوماً لكان طريق علمه إما بالخبر الذي لا يجوز عليه الكذب أو الحس الذي يشترك فيه الناس أو ضرورة العقل أو نظره وشمه من هذا كله غير موجود البتة فالقول به باطل ولا يمكن للأحكاميين أن يدعوا واحداً من الثلاثة الأول وغايتهم أن يدعوا أن النظر والتجربة قادم إلى ذلك وأوقعهم عليه ونحن نبين فساد هذا النظر والتجربة بما لا يمكن دفعه من الوجوه التي ذكرناها ونذكر غيرها مما هو مثلها وأقوى منها وكل علم صحيح فله براهين يستند إليهما انتهى إلى الحس أو ضرورة العقل وأما هذا العلم فلا ينتهي إلا إلى جحد وتخمين وظنون لا تنتهي من الحق شيئاً وغاية أهله تقليد من لم يقيم دليل على صدقه . . (الوجه العاشر) أنا إذا فرضنا أن رجلين سالا منجمين في وقت واحد في بلد واحد عن خصمين أيهما الظافر بصاحبه فهنا يكون الطالع مشتركاً بين كل واحد من ذينك الخصمين فإن دل ذلك الطالع على حال الغالب والمغلوب مع كونه مشتركاً بين الخصمين لزم كون كل منهما غالباً لخصمه ومغلوباً من جانبه وذلك محال . . فإن قالوا بين حال كل واحد منهما اختلاف بسبب طالع الأصل أو طالع التحويل أو برج الانتهاء . . قلنا هذا تسليم لقول من يقول إن طالع الوقت لا يدل على شيء أصلاً بل لابد من رعاية الأحوال الماضية لكن الأحوال الماضية كثيرة غير مضبوطة فتوقف دلالة طالع الوقت على تلك الأحوال الماضية يقتضي التوقف على شرائط لا يمكن اعتبارها البتة وقد ساعد أصحاب الأحكام على الاعتراف بأن الاعتداد على طالع الوقت غير مفيد بل لا يتم الأمر إلا عند معرفة طالع الأصل فطالع التحويل وبرج الانتهاء ومعرفة التسييرات فتند اعتبار جملة هذه الأمور يتم الاستدلال ومع اعتبار جملةها وتحريرها بحيث يؤمن الغلط فيها يكون الاستدلال على سبيل الظن لا على سبيل القطع . . (الوجه الحادي عشر) أنا لو فرضنا جمادة مسلوكة وطريقاً يمشي فيه الناس ليلاً ونهاراً ثم حصل في تلك الجمادة آثار متقاربة بحيث لا يقدر سالك ذلك الطريق على سلوكه إلا بتأمل كثير وتفكر شديد حتى يتخلص من الوقوع في تلك الآثار فإن من المعلوم بالضرورة أن سلامة من يمشي في هذه الطريق من العميان لا يكون كسلامة من يمشي من البصراء بل ولا بد أن يكون عطب العميان في

ذلك الطريق كثيرا جدا وأن يكون سلامة البصراء غالبة جدا إذا عرفت هذا . . فنقول مثال
 الميمان عند الأحكاميين الذين لا يعرفون أحكام النجوم وهم الأكثرون من الخلق ومثال
 البصراء عندهم هم أهل هذا العمل ومثال الآفون ومثال الطريق الذي حصلت فيه الآثار
 العميقة المملكة الزمان الذي يمتد على الخلق أجمعين ومثال تلك الآثار المصائب الزمانية
 والمحن والبلايا فلو كان هذا العلم صحيحا لوجب أن يكون فوز المنجمين بالغنى والسلامة والنعم
 أتم فوز وسلامتهم فوق كل سلامة ومعطوم أن الأمر بالعكس والغالب كون المنجمين ومن
 سمع منهم وعمل بقولهم في الادبار والنحن والحرمان والواقع أبين شاهد بذلك ولو ذهبنا
 نذكر الوقائع التي شوهت من ذلك واشتملت عليها التواريخ لزادت على ألوف عديدة
 فلا نجد أحدا راعى هذا العلم وتقيده به في حركاته واختياراته إلا وكانت عاقبته قريبا إلى ادبار
 وتكايه وبلايا لا يصاب بها سواه ومن كثرت خبره بأحوال الناس فانه يعرف من ذلك مالا
 يعرف غيره . . (الوجه الثاني عشر) أنا نشاهد عالما كثيرا يقتلون في ساعة واحدة في حرب
 وخلفاء يفرقون في ساعة واحدة مع القطع باختلاف طولهم واقتضائها عندهم أحوالا مختلفة
 ولو كان الطوالع تأثير في هذا لامتنع عند اختلافها الاشتراك في ذلك . . ولا ينفعكم جواب
 من انتصر لكم بأن الطوالع قد يكون بعضها أقوى من بعض ولعل طالع الوقت أقوى من
 طالع الأصل وكان الحكم له فإن طالع الوقت له اقضى هلاك أو غرقا عاما وهو أقوى من
 طالع الأصل فكان التأثير له . . لانا نقول هذا بيته يطالع عليكم طالع المولود والأصل ويحمل
 القول بتأثيره واعتباره جملة فإن الطوالع بعده مختلفة كثيرة وأصل بعضها أو أكثرها أقوى
 منه فيكون الحكم بموجبها باطلا إذ لا أمان لكم من اقتضاء الطوالع بعده ضد ما اقتضاه وحيث
 فلا يفيد اعتباره شيئا . . (الوجه الثالث عشر) أنا نرى الجيشين العظيمين والحزبين المتقابلين
 يقتلان ويختصمان وقد أخذ طالع الوقت لكل منهما ومع هذا فالنصور والغالب أحدهما
 مع أن الطالع واحد ولا ينفعكم في هذا جواب من انتصر لكم بأنه لا مانع من القول بخلاف
 الأخذ للطالع في الحساب والحكم فانه لو أخذ لهما أى طالع كان لم يكن الغالب إلا أحدهما
 حتى لو كان الطالع قطعا لا يتصور فيه الغلط لم يكن بدم من كون أحدهما غالبا والآخر
 مغلوبا وهذا يطالع من ذهب الأحكام بلاريب . . (الوجه الرابع عشر) أن الأجزاء
 المفترضة في الفلك إما أن تكون متشابهة في الطبيعة والماهية أو مختلفة فيها فان كانت متساوية
 كان الجزء الذي هو الطالع مساويا لساير الأجزاء وحكم سائر الأجزاء واحدا وإن كانت الأجزاء
 مختلفة في الماهية والطبيعة فلا ريب أن الفلك جرمه في غاية العظم حتى قالوا ان الرجل الشديد
 العدو إذا رفع رجله ووضعها يكن الفلك قد تحرك ثلاثة آلاف ميل وإذا كان كذلك فن الوقت

الذى يفصل الولد من بطن أمه إلى أن يأخذ النجم الاسطرباب يأخذ الارتراف يكون الفلك قد تحرك مثل كل الأرض كذا ألف مرة وإذا كان الأمر كذلك فالجزء الذى يأخذه النجم بالاسطرباب ليس الجزء الطالع فى الحقيقة وإذا كانت الأجزاء الفلكية مختلفة فى الطبيعة والماهية علينا أن نأخذ الطالع حاله بعد اعتراف فضلناكم بهذا وقالوا إن الأمر وإن كان كذلك إلا أن التجربة قد دلت على أن هذا الطالع الذى تملر على الانسان تحصيله يدل على كثير من مقدمة المعرفة مع ما فيه من الخلل الكثير الذى ذكرتم فوجب أن لا يهمل وهذا خطأ بين فإن التجارب التى دلت على كذب ذلك وبطلانه ووقوع الأمر بخلافه أضماض أضماض التجربة التى دلت على صدقه كما سنذكر قطرة من بحر من قريب إن شاء الله ولهذا قال أبو نصر الفارابى واعلم أنك لو قلبت أوضاع النجمين لمجلى الحار بارداً والبارد حاراً والسعد نحسا والنحس سعدا والذكر أنثى والأنثى ذكراً ثم حكى لكنت أحكامك من جنس أحكامهم نصيب تارة وتخطى تارات وهل معهم إلا الحسد والتخمين والظنون الكاذبة . . . ولقد حكى أن امرأة أتت منجماً فاعطته درهما فأخذ طالعها وحكم وقال الطالع يجبر بكذا فقالت لم يكن شئ من ذلك ثم أخذ الطالع وقال يجبر بكذا فأكرهه حتى قال إنه ليدل على قطع فى بيت المال فقالت الآن صدقت وهو الدم الذى دفعته إليك . (الوجه الخامس عشر) أن الأجسام لا تنفصل من غيرها إلا بواسطة الماسة وهذه الكواكب لا ماسة لها بأعضائها وأبدانها وأرواحها فيمتنع كونها قاعة فينا . . . أقصى ما فى الباب أن يقال إنها وإن لم تكن ماسة لأعضائها إلا أن شعاعها يصل إلى أجسامنا فيقال لا ريب أن تأثير الشعاع إنما يكون بالتسخين عند الماسة أو بالتبريد عند الانحراف عن الماسة فهذا بعد تصحيحه يقتضى أن لا يكون لهذه الكواكب تأثير فى هذا العالم إلا على سبيل التسخين والتبريد فأما أن تعطى العلوم والأخلاق والحجة والبضاء والموالاة والمعاداة والعفة والحرية والنزاهة والخير والمكر والحديعة فذلك خارج عن مقول العقلاء وهو من حماقات الأحكاميين وجهالاتهم فإن قيل التأثير بالتسخين والتبريد يوجب اختلاف أمزجة الأبدان واختلاف أمزجة الأبدان يوجب اختلاف أفعال النفس قيل فتحن ترى التسخين يقتضى حرارة وحدة فى المزاج يفعل بها هذا غاية الخير والأفعال الحميدة وهذا غاية الشر والأفعال الخبيثة والشعاع قد سخن مركبها فالواجب لاتفعال نفسيهما عن هذا التسخين هذا الاتفعال المتباعد المتناقص وأيضا فالواجب لاختلاف القوايل وتأثير الكواكب فيها بطبعه ونسخته وتبريده فكيف اختلفت القوايل هذا الاختلاف العظيم وهى مستندة إلى تأثير واحد . (الوجه السادس عشر) أن رجلاً لو جلس فى دار لها بابان شرقى وغربى فسال

المنجم وقال من أيها يقتضى الطالع خروجي؟ فإذا قال له المنجم من الشرق أمكنه تكذيبه والخروج من الغرب وبالعرض وكذلك السفر في يوم واحد وابتداء البناء وغيره في يوم يمينه له المنجم ويحكم باعتضاء الطالع له من غير تقدم عنه ولا تأخر فإنه يمكنه تكذيبه في ذلك أجمع . فإن قلتم إن المنجم إذا أخبره بما يفعله ويمتدحه يصير ذلك داعياً له إلى أن يخالفه في قوله ويكذبه فالطريق إلى علم صدقه أن يحكم ذلك المنجم على معين ويكتبه في كتاب ويخفيه أو يذكره لإنسان آخر ويخفيه عن صاحب الواقعة فهنا يظهر صدق المنجم . قلت هذا العذر من أسقط الأعذار لأن النجوم لو كانت كما تزعمون دالة على جميع الكائنات الواقعة في هذا العالم لعرف المنجم ذلك الذي يستقر عليه اختياره على كل حال شاء تكذيبه أو لم يشأ فلما لم يكن الأمر كذلك سقط القول بصدقه هذا العذر . . . فإنت قيل الأشخاص الفلكية مؤثرات والسفلية قوابل ويجوز أن تختلف الأحوال الصادرة عن الفاعل بسبب اختلاف القوابل وإذا كان كذلك فهب أن الدلائل الفلكية دلت على أنه إنما يختار الخروج من الباب الفلاني لأن الإنسان مشغولاً بتكذيب المنجم حالة حاصلة في النفس مانعة من ظهور ذلك الأثر الذي تقتضيه الموجبات الفلكية فلماذا الأمر لم يحصل الأمر على وفق حكم المنجم . . . قيل إذا اقتضت الموجبات الفلكية أثراً امتنع أن يحصل في النفس ما يضاده لأن تلك الإرادة والميل والمزوم الواقعة في النفس هي عندهم من موجبات الآثار الفلكية فيمتنع أن تكون مضادة لموجباتها لاسيما والمنجم يحكم بأنه إنما يقتضى النجوم أن يريد الإنسان كذا وكذا وليس حكمه أن الطالع يقتضى كذا وكذا إلا أن يريد الإنسان خلافه هذا ما لا يقوله أحد منكم فلم يطلان هذا الاعتذار . . (الوجه السابع عشر) أنه لا دليل إلى معرفة طبائع البروج وطبائع الكواكب وامتزاجاتها إلا بالتجربة وأقل ما لا بد منه في التجربة أن يحصل ذلك الشيء على حالة واحدة مرتين إلا أن الكواكب لا يمكن تحصيل ذلك فيها لأنه إذا حصل كوكب معين في موضع معين في الفلك وكانت سائر الكواكب متصلة به على وضع مخصوص وشكل مخصوص فإن ذلك الوضع المعين بحسب الدرجة والدقيقة لا يعود إلا بعد ألف من السنين وعمر الإنسان الواحد لا يفي بذلك بل عمل البشر لا يفي به والتواريخ التي تضبط هذه المدة عمالاً يمكن وصولها إلى الإنسان فثبت أنه لا دليل إلى الوصول إلى هذه الأحوال من جهة التجربة البتة ولا ينفعكم اعتذار من اعتذر عنكم بأنه لا حاجة في التجربة إلى ما ذكرتم لأننا إذا شاهدنا حادثاً معيناً في وقت مخصوص فلا شك أنه قد تحصل في الفلك اتصالات الكواكب المختلفة في ذلك الوقت فلو قدرنا عود ذلك الوضع الفلكي بتمامه على تلك الحال ألف مرة لم أن المؤثر في ذلك الحادث هل بمجموع الاتصالات أو اتصال معين منها فإذا علمنا

أن ذلك الوضع بجملة فاته وما عاد ولكنه عاد اتصال واحد من تلك الاتصالات وكنا عاد ذلك الاتصال المعين فإنه يعود ذلك الأثر بعينه لا لأجل سائر الاتصالات فثبت أن الرجوع في هذا الباب إلى التجربة غير متعذر وهذا الاعتذار في غاية الفساد والمكابرة لأن تختلف ذلك الأثر عن ذلك الإتصال العائد أكثر من إقرانه به والتجربة شاهدة بذلك كما قد اشتهر بين العقلاء أن المتجمعين إذا أجمعوا على شيء من الأحكام لم يكذب يقع ونحن نذكر طرفاً من ذلك فنقول في (الوجه الثامن عشر) لما نظر حذاقكم وفضلاؤكم سنة سبع وثلاثين عام صفين من مخرج على رضى الله عنه من الصكوة إلى عاربة أهل الشام اتفقوا على أنه يقتل ويقتل جيشه فظهر كذبهم وانصر جيشه على أهل الشام ولم يقدروا على التخلص منهم إلا بالحيلة التي وضعوها من نشر المصاحف على الرماح والدعاء إلى ما فيها وقد قيل إن الاتفاق منهم إنما كان في حرب المؤمنين للخوارج فانهم اتفقوا على أنه من خرج في ذلك الطالع قتل وهزم جيشه فإن القمر كان إذ ذاك في المغرب فخالفهم على وقال بل نخرج ثقة بالله وتوكلاً عليه وتكذيباً لقول المنجم فاعزاً غزاة بعد رسول الله ﷺ آمن منها قتل عدوه وأيده الله عليهم بالنصر والظفر بهم ورجع مؤيداً منصوراً مأجوراً والقصة معروفة في السير والتواريخ . . وكذلك اتفاق ملائكة في سنة سبع وستين على غلبة عبيد الله بن زياد المختار بن أبي عبيد وأنه لابد أن يقتله أو يأسره فسار إليه في نحو من ثمانين ألف مقاتل فلقه إبراهيم بن الأشتر صاحب المختار بأرض نصيبين وهو في حدود سبعة آلاف مقاتل فانهم أصحاب ابن زياد بعد أن قتل منهم خلق لا يحصى إلا الله حتى أنه قيل إنهم قتل منهم ثلاثة وسبعون ألفاً ولم يقتل من أصحاب ابن الأشتر سوى عدد لا يلبثون مائة وفيهم يقول الشاعر:

برزوا نحوم بسبعة آلاف أن يهم عجباً

فتعشوا منهم بسبعين ألفاً أوزيدون قبل وقت المشاء

فجزاك ابن مالك وأبا اسد قى عنا الإله خير جزاء

يريد بآبى مالك إبراهيم بن مالك بن الأشتر وأبو اسحاق كنية المختار وقتل ابن الأشتر عبيد الله بن زياد في المعركة ولم يعلم به حتى إذا حل الليل قال لأصحابه لقد ضربت على شاطئ هذا النهر رجلاً فرجع إلى سبني وفيه رائحة المسك ورأيت إقداماً وجراً فصرعته فذهب رجلاً قبل المشرق ويده قبل المغرب فانظروا قاتوه بالثيران فإذا هو عبيد الله بن زياد ذكر ذلك المبرد في الكامل فانظر حكمة الله من انه كاس ما قال الكاذبون المتجمعون وقيل لما علم عبيد الله بن زياد أن أمر القتال قد تيسر وسأل منجيه عن قوة نجه ونجم ابن الأشتر وقال والله اني لأعلم أنه ليس بشيء إلا اني كنت أنا وهو صغيران وقمت بيني وبينه خصومة بسبب حمام

كنا نلعب به ففرضني لل الأرض وقد عد على صدري وقال والله أنى قاتلك ولا يتنك أحد
غيري ان شاء الله وأنا من استثنائه بالشيعة خائف فذهب به منجمه إلى ماقوره المنجمون
له من قوة نجمه وأن هذا وهم منه وحكم النجوم يقضى على وهمه لحق الله سبحانه ذلك
الوهم وأبطل حكم الطالع والنجم . . ومن ذلك اتفاقهم عند ماتم بناء بغداد سنة ست
وأربعين ومائة أن طالعها يقضى بأنه لا يموت فيها خليفة وشاع ذلك حتى هنا الشعراء به
المتصور حتى قال بعض شعراءه :

هنيك منها بلعة تقضى لنا أن المات بها عليك حرام
لما قضت أحكام طالع وقتها أن لا يرى فيها يموت أمام
وأكد هذا الهذيان في قوس العوام موت المتصور بطريق مكة ثم المهدي بما سبذان ثم الهادي
بما سبذان ثم الرشيد بطوس فلما قتل بها المأمون الأمين بشارع باب الأنبار انخرم الأصل
الباطل الذي أصلوه وظهر الزور الذي لفقوه حتى رجع إلى الحق الأول فقال :
كذب النجم في مقاله التي خلقت به كذبا على بغداد
قتل الأمين بها لعمرى يقضى تكذيبهم في سائر الحسان

ثم مات بغداد جماعة من الخلفاء مثل الواثق والمتوكل والمتعبد والمكشفي والناصر
وغير هؤلاء . . ومن ذلك اتفاقهم في سنة ثلاث وعشرين في قصة عمورية أن المتصم إن
خرج لفتحها كانت عليه الدائرة وأن النصر لعدوه فرزقه الله التوفيق في غفلتهم ففتح الله
على يده ما كان مغلقا وأصبح كذبيهم وخرصهم بعد أن كان موهوما عند العامة محققا ففتح
عمورية وما والاها من كل حصن وقلة وكان ذلك من أعظم الفتوحات المدودة وفي ذلك
الفتح قام أبو تمام الطائي منشدا له على رؤس الأشهاد .

السيف أصدق أنباء من الكتب
في حده الحد بين الجد واللعب
والعلم في شب الأرماع لاسمه
بين الخيسين لاف السبعة الشهب
أين الرواية أم أين النجوم وما
صاغوه من زخرف منها ومن كذب
تخرصا وأحاديثا مطفقة
ليست ببيع إذا عدت ولا غريب
عجائبا زعموا الأيام تجله
عنه في صفر الأصفار أو رجب
وخوفوا الناس من دعياه مظلة
إذا بدا الكوكب الفري ذو الذنب
وصيروا الأبرج العليا مرتبة ما
كان متقلبا أو غير متقلب
يقضون بالأمر عنها وهي غافلة
مادار في فلك منها وفي قطب
لو نبت قط أمرا قبل موته
لم يخف ماحل بالأوثان والصلب

وهي نحو من سبعين بيتاً أجيز على كل بيت منها بالف درهم . . ومن ذلك اتفاقهم سنة اثنتين وتسعين ومائتين في قصة القرامطة على أن المكشفي باق إن خرج لمقاتلتهم كان هو المخلوب الملزوم وكان المسلمون قد لقوا منهم على توالي الأيام شراً عظيماً وخطباً جسيماً فانهم قتلوا النساء والأطفال واستباحوا الحرم والأموال وهدمو المساجد وربطوا فيها خيولهم ودوابهم وقصدوا وقد آله وزواريته فأوقعوا فيهم القتل الذريع والفعل الشنيع وأباحوا محارم الله وعطلوا شرائعه فزعم المكشفي على الخروج إليهم بنفسه لجمع وزيره القاسم بن عبيد الله من قدر عليه من المنجمين وفيهم زعيمهم أبو الحسن العاصمي وكلهم أوجب عليه بأن يشير على الخليفة أن لا يخرج فإنه إن خرج لم يرجع وبخروجه زول دوله وبهذه تشهد النجوم التي يقضى بها طالع مولده وأخافوا الوزير من الهلاك إن خرج معه وقد كان المكشفي أمر الوزير بالخروج معه فلم يجد بداً من متابته فخرج وفي قلبه ما فيه وأقام المكشفي بالركة حتى أخذ أعداء الله جميعاً وسيقت جوعهم بكأس السيف نجيماً ثم جاء الخبر من مصر بموت خارويه بن أحمد بن طولون وكانوا به يستطيون فأرسل المكشفي من تسليها واستحضر القواد المصرية إلى حضرته ثم لما عاد أمر القاسم بن عبيد الله الوزير بإحضار رئيس المنجمين وصفه الصفح الكثير بعد أن وقفه ووجهه على عظيم كذبه واقترانه وتبرأ منه ومن كل من يقول برأيه . . قال أبو حيان التوحيدى في كتاب الاتباع والموانسة وقد ذكر هذه القصة. فهذا وما أشبهه من الاقراء والكذب لو ظهر ونشر وعير أهله به ووقفوا عليه وزجروا عن الدعوى المشرقة على الغيب لكان مقمعة لمن يطلق لسانه بالاطلاع على مالا يكونوا في غدد وقطعا لألستهم وكفا لدعواهم وتأديبا لصغيرهم وكبيرهم . . ومن ذلك اتفاقهم سنة ثلاث وخمسين وثلاثمائة عندما أراد القائد جوهر العزيز بناء مدينة القاهرة وقد كان سبق مولاه الملقب بالعزلى النحول إلى الديار المصرية لما أمره المعز بدخولها بالدعوة وأمره إذا دخلها أن يبنى بها مدينة عظيمة تكون نجوم طالعها في غاية الاستقامة ويكون طالع الكوكب القاهر وهو زحل أو المريخ على اختلاف حاله فجمع القائد جوهر المنجمين بها وأمر كل واحد منهم أن يحقق الرصد ويحكمه وأمر البنائين أن لا يضعوا الأساس حتى يقال لهم ضعوه وأن يكونوا على هيئة من التيقظ والإسراع حتى يوافقوا تلك الساعة التي اخفت عليها أرواح أولئك الجماعة فوضعت الأساسات على ذلك في الوقت الحاضر وسموها بالقاهرة إشارة بزعمهم الكاذب إلى الكوكب القاهر واخفقوا كلهم بأن الوقت الذي بنيت فيه يقضى بدوام جدم وسعادتهم ودولتهم وأن الدعوة لا تخرج فيها عن الفاطمية وإن تداولتها الألسن

العرية والحجية فلما ملكها أسد الدين شيركوه بن شاحي ثم ابن أخيه الملك الناصر صلاح الدين يوسف بن أيوب ومع ذلك المصريون قامون بدعوة العاضد عبد الله بن يوسف توم الجبال أن ما قال التجمون من قبل حقاً لتبدل اللسان وحال الدعوة مستبقي فلبارد صلاح الدين الدعوة إلى بني العباس انكشف الأمر وزال الالتباس وظهر كذب التجمين والحمد لله رب العالمين وكانت المدة بين وضع الأسس واقراض دولة الملاحدة منها نحو مائة وثلاثة وتسعين عاماً فتفصّل انقطاع دولتهم على التجمين أحكامهم وخرب ديارهم وأهلك أstarهم وكشف أسرارهم وأجرى الله سبحانه تكذيبهم والطمع عليهم على لسان الخاص والعام حتى اعتذر من اعتذر منهم بأن البنايين كانوا قد سبقوا الرصادين إلى وضع الأساس وليس هذا من بهت القوم ووقاحتهم بعيد فانه لو كان كذلك لرأى الحاضرون تبديل البناء وتغييره فانه لو دخلهم شك في تقديم أو تأخير أو سبق بما دون الحقيقة في التصرف لما ساءوا بذلك مع المقتضى الثام والطاعة الظاهرة والاحتياط الذي لا مزيد فوقه وليس في تبديله حرج أو تحويله برفه ووضعه كبير أمر على البنايين ولا مشقة وقرآن الأحوال في إقامة دولة بتغيرها وإنشاء قاعدة بحريها شاهدة بأن الغفلة عن مثل هذا الخطب الجسم بما لا يساغ بها البتة وبإفهام العجب كيف لم يظهر سبق البنايين للرصدين إلا بعد انقراض دولة الملاحدة وأما مدة بقاء دولتهم فكان البناء مقارنًا للطالع المرصود فهل في البتة فوق هذا .. ومن ذلك اضافهم ستة وخمس وتسعين وثلاثمائة في أيام الحاكم على أنها الستة التي يتفق فيها بمصر دولة السعديين هذا مع اتفاق أولئك على أن دعوتهم لا تنقطع من القاهرة وذلك عند خروج الوليد بن هشام المعروف بأبي ركة الأموي وحكم الطالع له بأنه هو القاطع لدعوة العبيديين وأنه لا بد أن يستولى على الديار المصرية ويأخذ الحاكم أسيراً ولم يبق بمصر منجم إلا حكم بذلك وأكبرهم المعروف الفسكري منجم الحاكم وكان أبو ركة قد ملك بركة وأعمالها وكثرت جموعه وقويت شوكتهم وخرجت إليه جيوش الحاكم من مصر فعادت مغلولية فلم يشك الناس في حق التجمين وكان من تدبير الحاكم أن دعا خواص رجاله وأمرهم أن يعملوا بما رآه من احتياله وهو أن يكتابوا أبا ركة بأنهم على منجبه وأنهم ما تلون عن الدعوة الحاكية وراغبون في الدعوة الوليدية الأموية وأطمعوه بكل ما أوهموه به أنهم صادقون وله مناصحون فلما وثق بما قالوه وخفى عليه ما احتالوه زحف بمساكره حتى نزل موسيم على ثلاثة فراسخ من مصر فخرجت إليه العسكر الحاكية فهزمت فتحقق أنها كانت خديعة فهرب وقتل خلق كثير من عسكره وطلب فأخذ أسيراً ودخل به القاهرة على جمل مشهور ثم أمر الحاكم بقتله بعد ما أحضر بين يديه مغلولاً بغل من جديد وذلك

في رجب سنة سبع وتسعين وثلاثمائة وكان مبدأ خروجه في رجب سنة خمس وتسعين فظهر كذب المنجمين وكان هذا الفكري قد استولى على الحاكم فإنه اتفقت له معه قضيتان أمالاه إليه . . أحدهما أن الحاكم عزم على إرسال أسطول إلى مدينة صور لمحاربتهم فسأله الفكري أن يكون تديره إليه ليخرجه في طالع يختاره وتكون المهدة إن لم يظهر عليه واتفق ظهور الأسطول . . الثانية أنه ذكر أن بساحل بركة رميس مسجداً قديماً وأن تحت كثرأ عظيماً وسأله أن يتولى هو هدمه فإن ظهر الكثرز وإلا بناء هو من ماله وأودعه السجن فاتفق إصابة الكثرز فطاش المفرور بذلك فلما حكم عليه الفكري بتغيير دولته وقضى المنجمون بمثل قضاءه فوقع الحاكم أن يغير أوضاع المملكة والدولة ليكون ذلك هو مقتضى الحكم النجومي فصار يأمر في يومه بخلاف كل ما يأمر به في أمسه فأمر بسب الصحابة رضوان الله عليهم على رؤس المتأبر والماسجد ثم أمر بقطع سهم وعقوبة من سهم وأمر بقطع شجرة الزردون من الأرض وأوجب القتل على من شرب الخمر وأمر بفرس هذه الشجرة وأباح شرب الخمر وأهل الناس نهب الجانب الغربي من القاهرة وقتل فيه جماعة ثم ضبط الأمر حتى أمر أن لا تطلق الحوائث ليلاً ولا نهاراً وأمر مناديه ينادي من عدم له ما يساوي درهماً أخذ من بيت المال عنه درهمين بعد أن يحلف على ما عده أو يعضده شهادة رجلين حتى تحيل الناس في ستر حوائثهم بالجريد لئلا تدخلها الكلاب ثم عمد إلى كل متول في دولته ولاية فزله وقتل وزيره الحسن بن حماد كل ذلك ليكون قول أهل النجم أن دولته تتغير واقعاً على هذا الضرب من التغيير فلما كان من أمر أبي ركة ما تقدم ذكره ساء ظنه بطل النجامة فأمر بقتل منجمه الفكري وأطلق في المنجمين العيب والنم وكان قد جمع بين المنجمين بالديار المصرية واستدعا غيرهم وأمرهم أن يرصدوا له رصداً يعتمد عليه فصارت الطوائف النجومية إلى هذا الرصد يتحكون وإن تضمن بعض خلاف الرصد المأمور ووضعا له الذبح المسمى بالحاكمي وكان هذا الفكري قد أخذ علم النجامة عن أخذه عن العاصي فسير أوقات الحاكم وساعاه وواقفه على ذلك المنجمون فلما قله لم يزل أثر التنجيم عن نفسه لشرف النفس على التطلع إلى الحوادث قبل وقوعها وكان بعد يتولع بهذا العلم ويجمع أصحابه فحكوا له في جملة أحكامهم بركوب الخمار على كل حال وألزموه أن يتعاهد الجبل المقطم في أكثر الأيام وينفرد وحده بخطاب زحل بما علوه إياه من الكلام ويتعاهد فعل ما وضموه له من البخورات والأعزام وحكوا بأنه ما دام على ذلك وهو يركب الخمار فهو سالم النفس عن كل إيذاء فإزم ما أشاروا به عليه وأذن الله العزيز العليم رب السموات والارض مسخرها ومدبرها أن هلاكة كان في ذلك الجبل على ذلك الخمار فإنه خرج بحماره إلى ذلك

الجبل على عادته وانفرد بنفسه متقطعاً عن موكله وقد استمد له قوم بسكاكين تقطر منها المتابا قطعوه هنالك الوقت والحين ثم أعدموا جسده فلم يعلم لما خبر فن هذا يقول أتباعه الملاحدة انه غائب منتظر وأظهرت قدوة الرب القاهر تبارك اسمه وتعالى جده تكذيب قول تلك الطائفة المغترين ووقوع الأمر بحد ما حكموا به ليهلك من ملك عن بيته ويحيى من حي عن بيته وإن الله لسميع عليم فظهر من كذبهم وجهلهم بتغيير دولته في خروج أبي ركة وفي هذا الحين فهذا في مبدئها وهذا في ختامها فهل بعد ذلك وثوق للعاقل بالنجوم وأحكامها كلا لعمرك الله ليس بها وثوق وإنما غاية أهلها الاعتداد على رازق ومرزوق فأما إصابة الفسكرة بظفر الأسطول فأما كان يتحيل دبره على أهل صور لا بالطالع فكانت القلبة له عليهم بالتحيل الذي دبره ساعة القتال لا بما ذكره من حكم الطالع قبل تلك الحال وأما إصابة الكنز فليس من النجوم في شيء. ومعرفة مواضع الكنوز علم متداول بين الناس وفيه كتب مصنفة معروفة بأيدي أرباب هذا الفن وفيها خطأ كثير وصواب قد دل الواقع عليه . . ومن ذلك اتفاقهم سنة اثنين وثمانين وخمسمائة على خروج ريح سوداء تكون في سائر أقطار الأرض عامة قبل ذلك كل من على ظهرها إلا من اتخذ لنفسه مغارة في الجبال بسبب أن الكواكب كانت يزعمهم ان اجتمعت في برج الميزان وهو برج هوائى لا يختلف فيه منهم اثنان كما اجتمعت في برج الحوت زمن نوح وهو عديم برج مائى لحصل الطوفان المائى قالوا وكذا اجتماعها في البرج الميزانى يوجب طوفاناً هوائياً ودخل ذلك في قلوب الرعاع من الناس فاتفقوا المغارات استفحاً لما أنذروهم به الكذابون من الله رب العالمين مسخر الرياح ومدبر الكواكب ثم لما كان ذلك الوقت الذى حذوه والأجل الذى عدوه قل هبوب الرياح عن عادتها حتى أم الناس ذلك ورأوا من الكرب بقعة هبوب الرياح ما هو خلاف المعتاد فظهر كذبهم للناس العام وكانوا قد دبروا في قصة هذه الريح التى ذكروها بأن عزوها إلى على رضى الله عنه وضمونها جزء بمضمون هذه الريح وذكروا قصة طوية في آخرها أن الراوى عن على رضى الله عنه قال له لقد صدقنى المنجمون فيما حكيت عنك وقالوا إنه تجتمع الكواكب في برج الميزان كما اجتمعت في برج الحوت على عهد نوح وأحدثت الفرق قتلته يا أمير المؤمنين كم تقيم هذه الريح على وجه الأرض قال ثلاثة أيام وليالها وتكون قوتها من نصف الليل إلى نصف النهار عن اليوم الثانى وانظر إلى اتفاقهم على أن الكواكب إذا اجتمعت في برج الميزان حصل هذا الطوفان الهوائى واتفاقهم على اجتماعها فيه في ذلك الوقت ولم يقع ذلك الطوفان . . ومن ذلك اتفاقهم في الدولة الصلاحية بحكم زحل والدالى أن مدينة الإسكندرية لا يموت فيها من النثر والقلبا مات بها الملك العظيم شمس الدولة

نوران شاه ابن أيوب بن شاذي سنة خمس وسبعين وخمسة ثم واليا غر الدين قراجا
ابن عبد الله سنة تسع وثمانين ثم واليا سعد الدين سودكين بن عبد الله سنة خمس
وسنة انخرمت هذه القاعدة أصلاً وبطل قولهم فرعاً وأصلاً حتى قال بعض شعراء ذلك
العصر عند موت الأمير فخر الدين :

وقضى طلوع النور عند مائة ان المنجم كاذب لا يصدق
لو كان فيه لا يموت مؤمر أودى وفخر الدين حتى يرزق

ومن ذلك اجتماعهم في سنة خمس وعشرة وسنة لما نزل الفرنج على دمياط على انهم لابد
أن يظلوا على البلاد فيتملكوها ما بأرض مصر من رقاب العباد وانهم لا تنور عليهم الدائرة
إلا إذا قام قائم الزمان وظهر برآياه الخافعة ذلك الألوان فكذب الله ظنهم وأتى من لطفه
الحق ما لم يكن في حساب ورد الفرنج بعد القتل الفديع فيهم والأسر على العقاب وكان
المنجمون قد أجمعوا في أمر هذه الواقعة على نحو ما أجمع عليه من قبلهم في شأن حورية
واثق أن كان مبدأ هذا الفتح في سابع رجب سنة ثمان عشرة وسنة ومبدأ ذلك الفتح في
سابع رجب أيضاً سنة ثلاث وعشرين ومائتين قال الفاضل العلامة محمد بن عبد الله بن محمود
الحسني ولما كذب الله هؤلاء القوم فيما ادعوه نسجت على منوال أبي تمام في قصيدته البائية
المكسورة فصليت بآية مفتوحة وهي :

الحمد لله حمدا يبلغ الأربا	تقضى به من حقوق الله ما وجبا
حمداً يزيد إذا التمسى يزيد به	أخراه أولاه تعطى ضعف ما وجبا
لا يأس المرء من روح الإله فكم	من راح في مستهل كان قد صبا
فكم متى بك مكروه ركضت به	من غير علم إلى ما تشتهي خيبا
وكم تقطع دون المشتى سبب	وكان منك لأعلى المنتهى سيبا
لا ينبغي لك في مكروه حادثة	أن تبغى لك في غير الرضا طلبا
فه في الخلق تدبير يفوت مدى	أسرار حكته أحكام من حسبنا
ابغ التجاء إذا ما ذو التجامة في	زور من القول يقضى كل ما قربا
وذو الأراجيز بما يقول فدع	فما أراجيز شيء كان قد كتبنا
ما كان لله في ديوان قدره	من كاتب يحسوس الظن إذ كتبنا
لا يعلم الغيب إلا الله خالقنا	لأعالم غيره صبا ولا عربا
لا شيء أجهل من يدعى ثقة	بحسبه وترى فيما يرى ريبا
قد يجهل المرء ما في يده نظراً	فكيف عتبه بما في غيبه احتجبا
فدكذب الله قول القائلين غداً	إذا أتى رجب لم نعملوا وجبا

قالوا يرى عجب فيه قلت لهم
في منقضي السبعة الأيام منه أنى
وأعنت فيه عواء النجوم على
والشعيران فكل منهما شمرت
وصح عن قر الأفلاك أنهم
غطاؤهم رد في وجهى عطارد
وقد بدت زهرة الإسلام زاهرة
وأجلك حمرة المريع حكمهم
ولم يك المشتري تفضى سعادته
وقبل منقلب الأبراج ذو قدر
كم حامل نأثر في الثور أو حمل
ولم يدركك إلا لدى ملك
حتى غدا تفر دمياط وقد حكموا
يفتر عن صبح إيمان به جذلا
ومد كفا له التوحيد فاقبضت
وتلك حرب صليب عودها فقبضت
وأطلق القول بالثأدين إذ خرست

بالنصر بعد إياس تبصروا عجا
ما يأت في مقتضاه السبعة الثمنا
عواء ذئب من الكفار قد حربا
بأن الحق فيهم سيف من غلبا
ما فيهم غير مقهور وقد ثوبا
إلى الذى منهم ماشاء قد سلبا
قد أظلت فوقهم من دونها سمبا
فصرت بهم فيهم لمن خضبا
إلا إلى المشتري تفضا بما طلبا
فماذ منه بيان النفع منقلبا
أجلز فيهم على جوزاتهم حربا
يدبر جيشا عليهم عسكريا نجيا
أن لا يرى باسم مستجما شبا
وكان في ليل كفر بات مكتوبا
رجل من الشرك في تأخيرها مربا
أن لا يسود صليب بعد متصبا
له نواقيس جرجيس فاحتسبا

وما اتفق عليه النجومون أن الإنسان إذا أراد أن يستجيب الله دعاءه جعل الرأس في
وسط السماء مع المشتري أو شطر منه مقبل والقمر متصلا به أو منصرفا عنه متصل
بصاحب الطالع أو صاحب الطالع متصل بالمشتري ناظر إلى الرأس نظرة مودة فهناك
لا يشكون أن الإجابة حاصلة قالوا وكانت ملوك اليونان يلزمون ذلك فيحمدون عتباء
والعاقلة إذا تأمل هذا المذهب لم يخرج في علمه يطلانه وعمله إلى فكر ونظر فإن رب
السموات والأرض سبحانه لا يتأثر بحركات النجوم بل يتقدس ويتعالى عن ذلك
فيا للعقول التي أضحكت عليها العقلاء من المؤمنين والكفار ما هذه الاتصالات حتى
تكون على وجوب إجابة الله من أقوى الدلالات . . . وما عليه النجومون متفقون أو
كلتفقين أن الخبر إذا ورد في وقت أو بادئا منه (١) الوجوه والقمر وعطارد في بروج
نوابت والقمر منصرف عن السمود فالخبر ليس يبطل والباطل مثل هذا فانه يلزمهم

(١) حكى في الأصل ولم يه على كتاب أبي نصر النجوم عنه فليحرو

أن من وضع خبراً باطلاً في ذلك الوقت أن الطالع المذكور يصححه أو يقولوا لا يمكن أحداً أن يكذب في ذلك الوقت وقد أورد أبو معشر النجم هذا السؤال في كتاب الأسرار له وأجلب عنه أن الأخبار تختلف فإن ورد خبر مكروه من أسباب الشر والمجور والأفعال المنسوبة إلى طبائع النحوس والطالع في القمر منصرف عن سعد فالخبر باطل وإن ورد خبر محبوب ومن أسباب الخير والعدل والأفعال المنسوبة إلى طبائع السمود وفي الطالع سعد والقمر منصرف عن سعد فالخبر حق قال وزحل لا يدل في كل حال على الكذب بل يدل على وجود العوائق مما يوقع ذلك الخبر لكن البلاء المريع أو الذنب إذا استوليا على الأوتاد وعلى القمر أو عطارد فإنهما يدلان على الكذب والبطلان ثم قال وعلى كل حال فالقمر في المقرب والبروج الكاذبة تتدرج بكذب في نفس الخير أو زيادة أو نقصان وفي الحمل والبروج الصادقة تدل على صدق فيه واستواء وفي السرطان والبروج المنتقبة لا تدل على انقلاب الخبر إلى باطل ولكنه قد ينقلب فيصير أقوى مما هو عليه الآن إلا أن ينظر إليه عن قصد فيفسده ويطله ثم قال وأعرف صدق الخبر من سهم الغيب إذا شككت فيه فإن كان سليماً من المريع والذنب وينظر إليه صاحبه أو القمر أو الشمس نظر صلاح فهو حق هذا منتهى كلامه في الجواب وهو كما تراه متضمن أن عند هذه الاتصالات التي ذكرها يكون الخبر صحيحاً صدقاً وعند تلك الاتصالات الأخر تكون منكرة بالكذب فيقال هؤلاء الكذابين المقتربين المسلمين يستحيل عنكم معاشر النجمين أن يضع أحدكم خبراً كاذباً عند تلك الاتصالات أم ذلك واقع في دائرة الإمكان بل هو موجود في الخارج وكذلك يستحيل أن يصدق خبر عند الاتصالات الأخر أو يصدق العالم عندها ويكون كذبهم إذ ذاك أكثر منه في غير ذلك الوقت وهل في الحوس أبلغ من هذا ولو تتبعنا أحكامهم وقضاياهم الكاذبة التي وقع الأمر بخلافها لقمنا منها عدة أسفار . . وأما نكبات من تقيد بملأ أحكام النجوم في أمثاله وسفره ودخوله البلد وخروجه منه واختياره الطالع لهارة النار والبناء بالأمل وغير ذلك فتد الحاشية والعامة منهم عبر يكتي العاقل بعضها في تكذيب هؤلاء القوم ومعرفة لاقرائهم على الله وأفضيته وأقداره بل لا يكاد يعرف أحد تقيد بالنجوم في ما يأتيه ويذر إلا نكب أفج نكبة وأشنها مقابلة له بنقيض قصده ومواقات النحوس له من حيث ظن أنه يفوز بسعده فهذه سنة الله في عباده التي لا تبدل وعادته التي لا تحول إن من اطمأن إلى غيره أو وثق بسواه أو ركن إلى مخلوق بدبره أجرى الله له بسبه أو من جهته خلاف ما علق به أماله وانظر ما كان أقوى تعلق بني رملك بالنجوم حتى في ساعات أكلهم وركوبهم وعامة أفهامهم وكيف كانت نكبتهم الشنيعة وانظر حال أبي علي ابن مقلة الوزير وتعليقه لأحكام النجوم ومراعاته لها أشد المراعات ودخوله داراً بأنها بطالع زعم الكذابون

المفترون أنه طالع سعد لا يرى به في الدار مكروها تقطعت يده ونكب في آثاره أقيح نكبة نكبها وزر قبله وقيل المنجمين أكثر من أن يحصيه إلا الله عز وجل . . (الوجه التاسع عشر) إن هؤلاء القوم قد أفرأوا على أنفسهم وشهادة بعضهم على بعض بفساد أصول هذا العلم وأساسه فقد كان أوائلهم من الأقدمين وكبار رصدهم من عهد بطليموس وطيموحارس ومانالوس قد حكموا في الكواكب الثابتة بمقدار وافقوا أنه صحيح الاعتبار وأقام الأمر على ذلك فوق سبعمائة عام والناس ليس بأيديهم سوى تقليد من سبقوا في عهد المأمون فاتفق من رصدهم وحكامهم علماء الفريقيين مثل خالد بن عبد الملك المروزي وحسن صاحب الزيج المأموني ومحمد بن الجهم ويحيى بن أبي منصور على أنهم امتحنوا رصد الأوتال فوجدوه غالطين فيما رصده فرصدواهم رصداً لا تقسم وحرروه وسحو الرصد الممتحن وجعلوه مبدأ ثانياً بعد ذلك الزمن كان لأوتالهم إجماع على صحة رصدهم ول هؤلاء إجماع على خطأهم فيه فتضمن ذلك إجماع الأواخر على الأوتال أنهم كانوا غالطين وإقرار الأواخر على أنفسهم أنهم كانوا بالعمل به مخطين ثم حدث طاقة أخرى منهم كبيرهم وزعيمهم أبو مشر محمد ابن جعفر وكان بعد الرصد الممتحن بنحو من ستين عاماً فرد عليهم وبين خطأهم كذا ذكر أبو سعيد ابن شاذان بن بحر النجم في كتاب أسرار النجوم قال قال أبو مشر أخبرني محمد بن موسى النجم الحلي وليس بالحوارزي قال حدثني يحيى بن أبي منصور أو قال حدثني محمد بن عبد الحليس قال دخلت على المأمون وعنده جماعة المنجمين وعنده رجل قد ثبأ وقد دعا القضاة والفقهاء ولم يحضروا بعد ونحن لأنظم فقال لي ولني حضر من المنجمين اذهبوا اغفروا الطالع لدعوى رجل في شيء يدعي وعرفوني بما يدل عليه الفلك من صدق وكذب ولم يعطنا المأمون أنه متنى .

لجئنا إلى ناحية من القصر وأحكنا أمر الطالع وصورناه فوق الشمس والقمر في دقيقة الطالع والطالع الجدى والمشتري في النسبة ينظر إليه والزهرة وعطارد في المقرب ينظر إليه فقال كل من حضر من المنجمين هذا الرجل صحيح لا كذب فيه قال يحيى وأنا ساكت فقال لي المأمون قل قلت هو في طلب تصحيحه وله حجة زهرية وعطاردية وتصحيح ما يدعيه لا يتم له فقال من أين قلت قلت لأن صحة الدعاوى من المشتري وهو ينظر إليه زحل موافقة إلا أنه كره لهذا البرج ولا يتم له التصديق ولا التصحيح والذي قالوه إنما هو من حجة عطاردية وزهرية وذلك يكون من جنس التحسين والتزيين والخذاع عن غير حقيقة فقال قد دركتم قال تدرون ما يدعي هذا الرجل قلنا لا قال هذا يدعي النبوة قلت يا أمير المؤمنين ومعه شيء يحتاج به فسأله فقال نعم متى خاتم ذو قصين ألبسه فلا يتغير من شيء ويلبسه غيري فلا يتلك من الضحك حتى يزرعه ومضى فلم شأى أكتب به وبأخذه غيري

فلا تطلق أحببه به ققلت ياسيدى هذا عطارد والزهرة قد عملا عليهما فأمره أمير المؤمنين فأظهر ما أديءا منها وكان ذلك ضرب من الطلسمات فزال به للأمون أياما كثيرة حتى أفر وتبرأ من دعوى النبوة ووصف الحيلة التى احتالها فى الخاتم والقلم فوجب له الأمون ألف دينار وصره فلقيناه بعد ذلك فإذا هو أعلم الناس بعلم النجوم ومن أكبر أصحاب عبد الله القشيري وهو الذى عمل طلسم الخنافس فى دور بفسداد قال أبو مشر لو كنت فى القوم ذكرت أشياء خفيت عليهم كنت أقول الدعوى باطلة من أصلها إذ البرج منقلب وهو الجدى والمشتري فى الوبال والقمر فى المحاق والكوكبان الناظران إلى الطالع فى برج كذاب وهو المقرب فتأمل كيف اختلفت أحكامهم مع اتحاد الطالع وكل منهم يمكنه تصحيح حكمه بشبهة من جنس شبهة الآخر فلو اتفق أن أدعى رجل صادق فى ذلك الوقت والطالع دعوى ألم يكن ادعاؤه ممكننا غير مستحيل ودعواه صحيحة فى نفسها أم يقولون إنه لا يمكن أن يدعى أحد فى ذلك الوقت والطالع دعوى صحيحة البتة ومن المعلوم بجمع العقلاء أنه يمكن إذ ذاك دعوتين من رجل عتي ومبطل بذلك الطالع بينه فأسخط عقل من ارتبط بهذا الهذيان وبني عليه جميع حوادث الزمان وليس بيد القوم إلا ما اصترف به فاضلهم وزعيمهم أبو مشر . . وقال شاذان فى الكتاب المذكور أيضا قلت لأبي مشر الذنب بارد يابس فلم قلت إن يدل على التأنيت فقال هكذا قالوا قلت فقد قالوا إنه ليس بصادق اليس لكنه بارد فنظرتى فقال كل الأعراض الغائبة توم لا يكون شيء منها يقينا وإنما يكون توم أقوى من توم . . ومن تأمل أحوال القوم علم أن مامهم إلا زرق ونفوس بصيرون معها ويخطئون . . قال شاذان فى كتابه المذكور كان الرازى التتوى الذى بالهند يكاتب أبا العسر ويهديه فأخذ لأبي مشر مولدا لابن مالك سرنديب طالعه الجوزاء والشمس والقمر فى الجدى والقمر خارج عن الشعاع وعطارد فى القلو والمشتري فى الحمل وزحل فى السرطان راجع فى بحرمان الرجوع حكمه أبو مشر بأنه يعيش دور زحل الأوسط ققلت سبحانه الله جاءه راجع فى بحرمان الرجوع فى بيت ساقط عن الأوتاد لا يسطيه إلا الدور الأصغر ويحتاج أن يسقط منه الخمسين وجعلت أنكر عليه ذلك وأخوفه أن تسقط منزله عند أهل تلك البلاد إلى أن ذكر محاوره طويلة انتهت بها إلى أن أبا مشر أخذ ذلك من عادات أهل الهند فى طول الأعمار . . وقال شاذان فى مسئلة مثل عها ما أتمم الإزراقين ثم حدثت بعد هؤلاء جماعة منهم أبو الحسين عبد الرحمن بن عمر بن عبد المعروف بالصوفي وكان بعد أبي مشر بنحو من سبعين عاما فذكر أنه قد عثر من غلط الأواخر بعد الأوائل على أشياء كثيرة وصنف كتابا فى معرفة الثوابت وحمله إلى عند الدولة بن بويه فاستحسنه (١٠-مفتاح ٢)

وأجزل ثوابه وبين في هذا الكتاب من أغاليط أنباع الرصد الثاني أمور كثيرة لمطارد
المجم وعمد بن جابر التبانى وعلى بن عيسى الحرائى فقال في مقدمة كتابه ولما رأيت هؤلاء
القوم مع ذكركم فى الآفاق وتقدمهم فى الصناعة واقتداء الناس بهم واشتغالهم بمؤلفاتهم قد
تبع كل واحد منهم من تقدمه من غير تأمل لحطه وصوابه بالبيان والنظروا أو هموا الناس
بالرصد حتى ظن كل من نظر فى مؤلفاتهم أن ذلك عن معرفة بالكواكب ومواضعها إلى أن
قال ومعلوم على آلات مصورة من عمل من لا يعرف الكواكب بأعيانها وإنما عولوا على
ما وجدوه فى الكتب من أطوالها وعروضها فرسموها فى الكرة من غير معرفة خطها
وصوابها ثم قال وزادوا أيضا على أطوال الكواكب أطوالا كثيرة وعلى عروضها دقائق
يسيرة ونقصوا منها أو هموا بذلك أنهم رصدوا الكل وأنهم وجدوا بين أرسادهم وأوضاع
بطليموس من الخلاف فى أطوالها وعروضها القدر الذى خالفوا به سوى الزيادة التى وجدوها
من حركاتها فى المدة التى بينهم وبينه من السنين من غير أن عرفوا الكواكب بأعيانها وله
توالمف آخر مشحوة ببيان أغالطهم وإيضاح أكذبيهم وتخالطهم وشهد عليهم بأنهم تارة
قلدوا فى الأقوال النجومية وتارة قلدوا فيما وجدوه من الصور الكوكبية فهم مقلدون فى
القول والعمل ليس مع القوم بصيرة وشهد عليهم بأنهم يحسون مدلسون بل كاذبون مفترقون
من جهة أنهم زادوا دقائق ما بين زمانهم وزمان بطليموس وأوهموا بها أنهم رصدوا ما رصده
من قبلهم ففترروا على ما لم يفتروا عليه ثم حدثت جماعة أخرى منهم الكوشيار بن ياسر بن
الديلى ومن تأليفه الزيجات والجامع والمجمل فى الأحكام وهو عديم نهاية فى الفن وكان
بعد الصوفى بنحو ثلاثين عاما وذكر فى مقدمة كتابه المجمل أنى جمعت فى هذا الكتاب من
أصول صناعة النجوم والطريق إلى التصرف فيها ما ظننته كافيا فى معناه مغنيا عما سواه
وأكثر الأمر فيما أخضت به أقرب طريق عزوته إلى القياس وأوضح سبيل سلكته إلى
الصواب إذ هى صناعة غير مبرهنة والنواطر والفتون مجال بلا نهاية صواب ومجال إلى أن
ذكر علم الأحكام فقال فيه ولا سبيل للبرهان عليه ولا هو مدرك بكليته نعم ولا بأكثره لأن
الشيء الذى يستعمل فيه هذا العلم أشخاص الناس وجميع ما دون الفلك القمى مطبوع على
الاتقال والتغير ولا يثبت على حال واحدة فى أكثر الأمر ولا للإنسان بكامل القوة من الحس
بخواص الأحوال التى تكون من امتزاجات الكواكب فبلغ من الصعوبة وتسر الوقوف
عليه إلى أن دفعه بعض الناس وظنوا أنه شيء لا يدرك أحد البتة وأكثر المنفردين بالملم
الأول يعنى علم الهيئة ينكرون هذا العلم ويمجدون منفعتهم ويقولون هو شيء يقع بالإتفاق
وليس عليه برهان إلى أن قال ومن المنفردين بالملم الثاني يعنى علم الأحكام من بأتى على

جزئياته يجمع على سبيل النظر والجدل فتن أنها برهان لجهة بطريق البرهان وطبيعت فصل
من كلام هذا يجهل أصحاب الأحكام كما حصل في كلام الصوفي تكذيب أصحاب الإرساد
وهذان رجلان من عظمائهم وزعمائهم ثم حدثت جماعة أخرى منهم المنجم المعروف بالفكرى
منجم الحاكم بالديار المصرية وكان قد انتهت إليه رياضة هذا العلم وكان قد قرأ على من قرأ على
العاصمى فوضع هو وأصحابه رسدا آخر وهو الرصد الحاكمي وخالف فيه أصحاب الرصد الممتحن
في أشياء وعلى ذلك التفاوت بنوا الزيج الحاكمي وكان الحاكم قد أمرهم أن يحذوا على فعل المأمون فأمر
أن يجمعوا عندهما مجتمع المنجمون ورئيسهم الفكرى فوضعوا الذيج الحاكمي وخالفوا أصحاب
الرصد المأموني ومالوا أتباعهم إلى الرصد الحاكمي ولو اتفق بعد ذلك رصد آخر لسلك
أصحابه في خلاف من تقدمهم سلك أو اتلم هذا ومستندهم ومعولم الحس والحساب
وما هما لا يقبلان التغليب فالظن بما يدعونه من علم الأحكام الذى مبناه على هواجس
الظنون وخیالات الأوهام ثم حدثت جماعة أخرى منهم أبو الريحان البيروني مؤلف
كتاب التقييم إلى صناعة التجميع جمع فيه بين الهندسة والحساب والهيئة والأحكام وكان
بعد كوشيار بنحو من أربعين سنة خالف من تقدمه وأتى من مناقضتهم والرد عليهم بما
هو دال على فساد الصناعة في نفسها وختم كتابه بقوله في الخي والضمير ما أكثر
اقتضاح المنجمين فيه وما أكثر إصابة الراصدين فيه بما يستعملون من كلامه وقت السؤال
ويرويه باديا من آثار وأفعال على السائل وقال وعند البلوغ إلى هذا الموضع من صناعة
التجميع كفاية ومن تعداه فقد عرض نفسه وصناعاته لما بلغت إليه الآن من السخرية
والاستهزاء فقد جهلها المتفقهون فيها فضلا عن المنتسبين إليها لإنهى كلامه . ثم حدثت
جماعة أخرى منهم أبو الصلت أمية بن عبد العزيز بن أمية الأندلسى الشاعر المنجم
الطيب الأديب وكان بعد البيروني بنحو من ثمانين عاما ودخل مصر وأقام بها نحو عامين
ولما كلف بالغرب توفيت والدة الأمين على بن يميم صاحب المهدي وكان قد وافق موتها
أخبار المنجمين بذلك قبل وقوعه فعمل أمية قصيدة يرثيها وهي من مستحسن شعره
قال فيها .

وراعك قول للمنجم موهم ومن يستقد زرق المنجم يومه
فواعبأ بهنى المنجم دهره ويكذب إلافك قول المنجم
وكن المذكور رأسا في الصناعة وقد اعترف بأن المنجم كذاب صاحب زرق وهذيان ثم
حدثت طائفة أخرى بالغرب منهم أبو اسحق الزرقال وأصحابه وهو بعد أن الصلت بنحو
من مائة عام وقد خالف الأوائل والآخر في الصناعات والرصد بقول الأحكامية فأسقط من

الرصد الممتحن المأمون في البروج درجات ومن الرصد الحاكي دقائق وسلك في الأحكام طرقاً غير الطرق المصهودة منه اليوم وزعم أن عليها المولود وأن طرق من تقدمه ليست بشيء ولو حدث في هذا العصر من يشبه من تقدمه رأينا اختلافاً آخر ولكن هذه الصناعة قد ماتت ولم يبق بأيدي المتسقين إليها إلا تقليد هؤلاء الضلال فيما فهموه من كلامهم الباطل وما لم يفهموه منه فقد يظنون أنه صحيح ولكن أفهامهم نبت عنه وهذا شأن جميع أهل الضلال مع رؤسائهم ومتبعيهم لجهال التعارض إذا ناظرهم الموحد في تثليثهم وتناقضه وتكذيبه قالوا الجواب على القيس والقيس يقول الجواب على المطران والمطران يحيل الجواب على البرك والبرك على الأسقف والأسقف على الباب والباب على الثلاثمائة والثمانية عشر أصحاب المجمع الذين اجتمعوا في عهد قسطنطين ورضعوا التعارض هذا التثليث والشرك المناقض للعقول والأديان ولعلمهم عند الله أحسن حالا من أكثر الفاتنين بأحكام النجوم الكافرين برب العالمين وملائكته وكتبه ورسوله واليوم الآخر.

فصل

ورأيت لبعض فضلائهم وهو أبو القاسم عيسى بن علي بن عيسى رسالة بليغة في الرد عليهم وإبداء تناقضهم كتبها لما بصره الله ورشده وأراه بطلان ما عليه هؤلاء الضلال الجهال كتبها نصيحة لبعض إخوانه فأحببت أن أوردتها بلفظها وإن تضمنت بعض الطول والتكرار وأتعقب بعض كلامه بتقرير ما يحتاج إلى تقرير وسؤال يورد عليه ويطلع به على كلامه ثم بالجواب عنه ليكون قوة للسترشد وبياناً للتحرير وتبصرة للبهتدي ونصيحة لأخوات المسلمين وهذا أولها .

(بسم الله الرحمن الرحيم) عصمت الله من قبول المحالات واعتقاد ما لم تقم عليه الدلالات ومضايف لك الحسنيات وكفالك المهمات بمنه ورحمته كنت أدام الله توفيقك وتسدبك ذكرت لي إهتمامك بما قد لُجج به وجوه أهل زماننا من النظر في الأحكام النجوم وتصدق كل ما يأتي من ادعى أنه عارف بهامن علم الغيب الذي تفرد الله سبحانه وتعالى به ولم يجعله لأحد من الأنبياء والمرسلين ولا ملائكته المقربين ولا عباده الصالحين من مرة طویل الأعمار وقصيرها وحيد العواقب وذميمةا وسائر ما يتجدد ويبحث ويتخوف ويتنقن وسألني أن أعمل كتاباً أذكر فيه بعض ما وقع من اختلافهم في أصول الأحكام الدالة على ومهم وقبح اعتقادهم وما يستدل به من طريق النظر والقياس على ضعف مذهبهم وألخص ذلك واختصره وأقربه بحسب الوسع والعاطفة فوجدتك بذلك وقد ضمت كتابي هذا والله أسأل

عونا على ما قرب منه وتوفيقا لما ألزف لديه إغتراب عجيب فعال لما يريد لست مستعملا التحامل على من أثبت تأثير الكواكب في هذا العالم وترك إضافهم كما فعل قوم ردوا عليهم فإنهم دفعوا من أن يكون لها تأثير البتة غير وجود الضياء في الموضع التي تطلع فيها الشمس والقمر وعدمه فيها غابا عنه وما جرى هذا المجرى بل أسلم لهم أنها تؤثر تأثيرا ما يجرى على الأمر الطبيعي مثل أن يكون البلد القليل العرض مزاجه يميل عن الاعتدال إلى الحر واليبس وكذلك مزاج أهله ضعيف وألوانهم سود وصفر كثوبة والحبشة وأن يكون البلد الكثير العرض مزاجه يميل عن الاعتدال إلى البارد والرطوبة وكذلك مزاج أهله وأجسامهم علة وألوانهم بيض وشعورهم شقر مثل الترك والصقالبة ومثل أن يكون النبات ينمو ويقوى ويتكامل وينضج ثمره بالشمس والقمر فإن أهل الصحراء ومن يمانيا يجمعون على أن القناء تطول وتغلظ بالقمر وقد شاهدت غير شجرة كبيرة حاملة من التين والتوت وغيرهما فاقابل الشمس منها أسرع فضج الثمر السكأن فيه وما خفي منها عنها بقي ثمره لجأ وتأخر إدراكه ومثال ذلك ما شاهد من حال الریحان الذي يقال له القينوفر وحال الحيازي وورق الخطمي والأديرون وأشياء كثيرة من النبات فإنما تراه يتحرك ويفتح مع طلوع الشمس ويضعف إذا غابت لأن هذه أمور عسوسة وليس الكلام في هذا التأثير كيف هو وعلى أي سبيل يقع فإليق بفرضنا هنا فذلك أدعى فأما ما روي عنه فيما عدا هذا من أن النجوم توجب أن يعيش فلان كذا كذا سنة وكذا كذا شهراً ويتنهن في التحديد إلى جزء من ساعة وأن يدل على تقليد رجل بعينه الملك وتقليد آخر بعينه الوزارة وطول مدة كل واحد منهما في الولاية وقصرهما وما فعله الإنسان وما يفعله في منزله وما يضره في قلبه وما هو متوجه فيه من حاجاته وما هو في بطن الحامل والسارق ومن هو المسروق وما هو وأين هو وكيف وكيفيته وما يجب بالكسوف وما يحدث معه والمختار من الأعمال في كل يوم بحسب اتصال القمر بالكواكب من أن يكون هذا اليوم صالحاً لقاء الملوك والرؤساء وأصحاب السيوف وهذا يوم محمود لقاء الكتاب والوزراء وهذا اليوم محمود لقاء النخاسة وهذا اليوم محمود لا أمور النساء وهذا اليوم محمود لثرب الدواء والقصد والحجامة وهذا اليوم محمود للعب الشطرنج والتزدد وغير ذلك فحال أن يكون معلوما من طريق الحس وليس نص من كتاب الله بل قد نص الله سبحانه وتعالى فيه على بطلانه بقوله تبارك وتعالى (قل لا يعلم من في السموات والأرض الغيب إلا الله) ولا من سنة رسول الله صلى الله عليه وسلم بل قد جله عنه صلى الله عليه وسلم أنه قال من أتى عرافاً أو كاهناً أو منجماً فصدقه بما يقول فقد كفر بما أنزل على محمد ولا ما هنا ضرورة تدعو إلى القول به ولا هو أول في المقول ولا يأتيون عليه بربها ولا دليل

مقتنع وهذه هي الطرق التي تثبت بها الموجودات وتعلم بها حقائق الأشياء لا طريق ما هنا
غيرها ولا شيء لأحكام النجوم منها وأنا ابتدئ الآن بوصف جملة من اختلافهم في الأصول
التي يبنون عليها أمرهم ويفرغون عنها أحكامهم وأذكر المستبشع من أقاويلهم وقضاياهم وظواهر
مناقضاتهم ثم أتى بطرف من احتجاجهم والاحتجاج عليهم واهل الموقف الصواب بفضله . .
ذكر اختلافهم في الأصول زعموا جميعا أن الخير والشر والإعطاء والمنع وما أشبه ذلك
يكون في العالم بالكواكب وبحسب السعد منها والتحوس وعلى حسب كونها من البروج
الموافقة والمنافرة لها وعلى حسب نظر بعضها إلى بعض من التسديس والتربيع والثلاث
والمقابلة وعلى حسب محاسبة بعضها بعضا وعلى حسب كونها في شرفها وهبوطها ووبالها
ثم اختلفوا على أي وجه يكون ذلك فزعم قوم منهم أن فعلها بطلانها وزعم آخرون أن
ذلك ليس فعلا لها لكنها تدل عليه بطلانها . قلت وزعم آخرون أنها تفعل في البعض بالعرض
وفي البعض بالذات قال وزعم آخرون أنها تفعل بالاختيار لا بالطبع إلا أن السعد منها
لا يختار إلا الخير والتحس منها لا يختار إلا الشر وهذا يبينه نفي للاختيار فإن حقيقة القادر
المتخير القدرة على فعل أي التسدين شاء وترك أيها شاء . قلت ليس هذا بشيء فإنه لا يلزم من
كون المختار مقصود الاختيار على نوع واحد سلب اختياره ولكن الذي يبطل هذا أنهم
يقولون إن الكوكب التحس سعد في برج كذا وفي بيت كذا وإذا كان الناظر إليه من النجوم
كذا وكذا وكذلك الكوكب السعد ويقولون إنها تفعل بالذات خيرا وبالعرض شرا
وبالعكس وقد يقولون أنها تختار في زمان خلاف ما تختار في زمان آخر وقد تتفق كلها
أو أكثرها على إثبات الخير فيكون في العالم في ذلك الوقت على الأكثر الخير والنفع والحسن
قالوا كما كان في زمن بهمن وفي أيام أنوشروان وبعد ذلك أيضا فيقال إذا كانت مختارة وقد
تتفق على إرادة الخير وعلى إرادة الخير والشر بطل دلالة حصولها في البروج المصينة ودلالة
نظر بعضها إلى بعض بتسديس أو تربيع أو ثلاث أو مقابلة لأن هذا شأن من يقع فعله إلا
عن وجه واحد في وقت معين على شروط معينة ولأرب ينفي الاختيار فكيف يصح
قولكم بذلك وجمعكم بين هاتين القضيتين أعني جواز اختيارها في زمان خلاف ما تختارها في
زمان آخر وجواز اتفاقها على الخير واتفاقها على الشر من غير حاجب ولادليل يدلكم عليه
ثم تكون تلك الأحكام مستندين فيها إلى حركاتها المخصوصة وأوضاعها ونسبة بعضها إلى
بعض وهل هذا الاحتكاك للعقلاء قال وزعم آخرون أنها لا تفعل باختيار بل تدل باختيار
وهذا كلام لا يفلح معناه إلا أن ذكرته لما كان مقولا واختلفوا فقالت فرقة من الكواكب
ما هو سعد ومنها ما هو نحس وهي تسعد غيرها وتتحس وقالت فرقة هي في أنفسها طيبة واحدة

وإنما تختلف دلالتها على السعد والتعسر وإن لم تكن في أنفسها مختلفة واختلفوا فقال قوم إنها تؤثر في الأبدان والأفئس جميعا وقال الباقون بل في الأبدان دون الأفئس قلت أكثر المتجمعين على القول بأنها تسعد وتعسر غيرهما وأما الفقرة التي قالت ممدالة على السعد والتعسر فتوهم وإن كان أقرب إلى التوحيد من قول الأكثرين منهم فهو أيضا قول مضطرب متناقض فإن الدلالة الحسية لا تختلف ولا تتناقض وهذا قول من يقول منهم إن الفلك طبيعة مخالفة لطبيعة الاستقصات السكائنة الفاسدة وأنها لاحارة ولا باردة ولا يابسة ولا رطبة ولا سعدة ولا غس فيها وإنما يدل بعض أجرامها وبعض أجزائها على الخير وبعضها على الشر وارتباط الخير والشر والسعد والتعسر بهما ارتباط المخلوقات بأدائها لارتباط المعلومات بطلها ولأرباب أن قائل هذا أقفل وأقرب من أصحاب القول بالاقضاء الطبيعي والعلية وأما القول بتأثيرها في الأبدان والأفئس فهو قول بطليموس وشيعة وأكثر الأوائل من المتجمعين وهؤلاء لهم قولان أحدهما أنها تفعل في الأفئس بالذات وفي الأبدان بالعرض لأن الأبدان تتفعل عن الأفئس والثاني أنها هي سبب جميع ما في عالم الكون والفساد فعملها في ذلك كله بالذات وكأنه لا خلاف بين الطائفتين فإن الذين قالوا فعملها في الأفئس لا يمتنعون انفعال الأبدان إلى غيرها بذاتها بل موانع قال واختلف رؤساؤهم بطليموس ودورسوس وافليقيوس وريمس وغيرهم من علماء الروم والمهند وبابل في الحدود وغيرها وتضادوا في المواضع التي يأخذون منها دليلهم فبعضهم يفلجرب بيت الطالع وبعضهم يقول بالدليل المستولى على المخطوط واختلفوا فزعم بطليموس أنهم يعلم منهم السعادة بأن يأخذ أبدا المدد الذي يحصل من موضع الشمس إلى موضع القمر ويتبدى من الطالع فيرصد منه مثل ذلك المدد ويأخذ إلى الجهة التي تلو من البروج فيكون قد عرف موضع السهم وزعم غيره أنه يعد من الشمس ثم يتبدى من الطالع فيعد مثل ذلك إلى الجهة المتقدمة من البروج قلت وزعم آخرون أن بطليموس يرى أن جميع ما يكون ويفسد إنما يعرف دليله من موضع التقاء الثيرين إما الاجتماع وإما الامتلاء لأن هذين الكوكبين عنده مثل الرئيسين العظيمين أحدهما يأتمر لصاحبه وهو القمر وهما سببا جميع ما يحدث في عالم الكون والفساد وأن الكواكب الجارية والثابتة منهما بمنزلة المهند والمسكر من السلطان فإذا أراد النظر في أمر من الأمور فإن كان بسعد الاجتماع أو عنده فانه يأخذ الدليل عليه من الكوكب المستولى على جزء الاجتماع وجزء الشمس والقمر في الحال وشاركه مع الشمس بالنسبة إلى الطالع وإذا كان بعد الامتلاء أو عنده فانه ينظر أي الثيرين كان فوق الأرض عند الامتلاء وينظر إلى الكوكب المستولى على ذلك الجزء وجزء الثير الذي كان بعد الشمس من الطالع كبعد القمر من سهم السعادة

فذلك يجب عنده أن يؤخذ العدد أبداً من الشمس إلى القمر لبقى تلك النسبة وهي البعد بين كل واحد من الثميرين طالعه محفوظ فهذا قول آخر غير قول أولئك وللغرس مذهب آخر وهو أنهم قالوا لما كانت الشمس لها نوبة النهار والقمر له نوبة الليل وكان سهم السعادة بالنهار يؤخذ من الشمس إلى القمر وجب أن يعكس ذلك بالليل لأن نسبة النهار إلى الشمس مثل نسبة الليل إلى القمر وكل واحد من الثميرين ينوب واحداً من الزمانين فيأخذون منهم السعادة بالليل من القمر إلى الشمس وبالنهار بالعكس وزعموا أن كلام بطليموس إنما يدل على هذا لأنه قال وإن أخذنا من الشمس إلى القمر إلى خلاف تأليف البروج وألقيناه بالعكس كان موافقاً للأول فقالوا يجب أن يعكس الأمر بالليل فهذا اختلاف المنجمين على بطليموس ينقض بعضه بعضاً وليس بأبدى الطائفة برهان رجسوع به قولاً على قول (أن يتبعون إلا الظن وإن الظن لا يبنى من الحق شيئاً. فأعرض من تولى عن ذكرنا ولم يرد إلى الحياة الدنيا ذلك مبلغهم من العلم إن ربك هو أعلم بمن ضل عن سبيله وهو أعلم بمن اهتدى) قالوا واختلوا فربيت طائفة منهم البروج المذكورة والمؤتة من البرج الطالع فسدوا واحداً مذكراً وآخر مؤثراً وصيروا الابتداء بالمذكر وقسمت طائفة أخرى البروج أربعة أجزاء وجعلوا البروج المذكورة هي التي من الطالع إلى وسط السماء والتي يقابلها من الغرب إلى وتد الأرض وجعلوا الربيعين الباقيين مؤثتين قلت ومن هذيانهم في هذا الذي أضحكوا به عليهم العقلاء أنهم جعلوا البروج قسمين حار المزاج وبارد المزاج وجعلوا الحار منها ذكراً والبارد أنثى وابتدؤا بالحل وصيره ذكراً حاراً ثم الذي بعده مؤثراً بارداً ثم هكذا إلى آخرها فصارت ستة ذكورا وستة أنثى وليست على الأوائل واحد ذكر وثلاثة آخر أنثى بخلاف له في الطبيعة والذكورية والأنثوية مع أن قسمة الفلك إلى البروج قسمة فرضية وضعية قبل في أنواع هذيان الهاذين أعجب من هذا ولما رأى من به رمق من عقل منهم تنافت هذا الكلام وسخرية العقلاء منه ولم تقر به بغاية جهده وحذقه فقال إنما ابتدأ بالذكر دون الأنثى لأن الذكر أشرف من الأنثى لأنه فاعل والأنثى منفعة فاعجبوا بامعشر العقلاء وأسألوا الله أن لا يخسف بعقولكم كما خسف بعقول هؤلاء لهذا الهذيان اقترى في البروج ناكحاً ومنكوحاً يكون المنكوح منها منفعلاً لنا كنه بالذكورية والأنثوية تابعة لهذا الفعل والاتصال فيها قال وأيضاً فالذكورية بسبب الانفراد وازواج فيها فان الأفراد ذكور والازواج إناث وهذا أعجب من الأول أن الذكر ينضم إلى الذكر فيصير المضموم إليه أنثى قبل المعنى اليكم والمجوز عقله صدقكم وإصابتكم وأما أتم فقد أشهد الله سبحانه عقلاء عباده وأنيامهم مقدار عقولكم وسخاقتها فله الحد والملة قال هذا المنتصر لهم وانما جعلوا الأفراد لذكور والازواج للأنثى لأن الفرد

يحفظ طبيعته أثنى ينقسم دائماً الى فرد والزوج لا يحفظ طبيعته أثنى ينقسم مرة الى الأفراد ومرة الى الأزواج كما يمرض ذلك للآتي فانها تد مرة مثلها ومرة ذكر أعثافها ومرة ذكرين ومرة أنثيين ومرة ذكرا وأنثى وفساد هذا والم بفساد عقل صاحبه ونظره من لدنى اللب عن طلب دليل فساد قال المتصر وانما جعلوا البرج الآتي بل برج الذكر فلان الطبيعة هكذا ألف الإعداد واحدا فردا وآخر زوجا هكذا بالغا ما بلغ هذه القسمة عندهم هي قسمة ذاتية للبروج ولما قسمة ثانية بالعرض وهي أنهم يبدؤن من الطالع الى الثاني عشر فيأخذون واحداً ذكرا وهو الأول وآخر أنثى وهو ما يليه وهذه تختلف بحسب اختلاف الطالع والقسمة الأولى انما كانت ذاتية لأن الابتداء لما برأس الحمل وهو موضع تقاطع الدائرتين اللتين هما فلك البروج ومعدل النهار وأما الليل للقسمة فإنه لا يبقى على حال واحدة لأنه ماخوذ من الجزء الخامس لآتي البلد وهو دائماً يتغير بحركته مع الكمل وحصول الاجزاء كلها واحداً بعد آخر على الاق دورية واحدة وأما قسمة الفلك أرباعاً فانهم قالوا اذا خرج خط من أفق المشرق الى أفق المغرب وخط من وتد الأرض الى وسط السماء انقسمت البروج أربعة أقسام كل قسم ثلاثة بروج على طبيعة واحدة ابتداء كل قسم من طرف قطر الى طرف القطر الذي يليه وأطراف هذين القطرين تسمى أوتاد العالم والقسم الأول من وتد المشرق الى وتد العاشر ذكر شرق مخفف سريع ومن وتد العاشر الى وتد العاشر مؤنث جنوبي محرق وسط ومن ذيل العاشر الى وتد الرابع ذكر مقبل رطب غربي بطيء ومن وتد الرابع الى وتد الطالع مؤنث دليل مبرد شمالي وسط وهذه القسمة مخالفة لتلك التقسمين لأن هذه قسمة البروج بأربعة أقسام متساوية كل ثلاثة بروج منها تسعين درجة لها طبيعة تخصها مع أن الفلك شيء واحد وطبيعة واحدة وقسمته الى الدرج والبروج قسمة وعمية بحسب الوضع فكيف اختلفت طبائنها وأحكامها وتأثيراتها واختلفت بالذكورية والانوثية.. ثم إن بعض الأوائل منهم لم يقتصر على ذلك بل ابتدأ بالدرجة الأولى من الحمل قسبها الى الذكورية والثانية الى الانوثية هكذا الى آخر الحوت ولا ريب أن الهذيان لازم لمن قال بقسمة البروج الى ذكر وأنثى وقال الذكر طبيعة الفرد والآتي طبيعة الزوج فان هذا بعينه لازم لهم في درجات البرج الواحد وكأن هذا القائل تصور لزومه لأولئك قائله . . وأما بطليموس فله هذيان آخر فانه ابتدأ بأول درجة كل برج ذكر قسب منها الى تمام اثني عشر درجة وبعضاً الى الذكورية ومنه الى تمام خمس وعشرين درجة الى الانوثية ثم قسم باقي البرج بالنصفين قسب النصف الأول الى الذكر والنصف الآخر الى الآتي وعلى هذه القسمة ابتدأ بالبروج الآتي قسب الثلث ونصف السمس الى الانوثية ومثلها بعده الى الذكورية وبقي

سدس قسمه بنصفين فنسب النصف الأول إلى الآتي والآخر إلى الذكر كما عمل بالبرج الذكر حتى أتى على البروج كلها . . وأما دوروسوس فله هذيان آخر فانه يقسم البروج كلها كل برج ثمانية وخمسين دقيقة ومائة وخمسين ثانية ثم ينظر فان كان البرج ذكراً أعطى القسمة الأولى للذكر ثم الثانية للآتي إلى أن يأتي على الأقسام كلها وإن البرج أنثى أعطى القسمة الأولى للذكر إلى أن يأتي على الأقسام كلها ولو قدر أن جاهلا آخر تفنن في هذه الأوضاع وقلها وتكلم عليها لكان من جنس كلامهم ولم يكن عندهم من البرهان ما يردون به قوله بل إن رأوه قد أصاب في بعض أحكامه لا في أكثرها أحسنوا به الظن وتقدموا قوله وجعلوه قدوة لهم وهذا شأن الباطل . . عدنا إلى كلام عيسى في رسالته قالوا اختلفوا في الحدود فزعم أهل مصر أنها تؤخذ من أرباب البيوت وزعم الكلدانيون أنها تؤخذ من مدبر المثليات وإذا كان اختلاف الذين يعتدون بهم في أصولهم هذا الاختلاف وليس هم ممن يطالب بالبرهان ولا يستقد الشيء حتى يصح على البحث والقياس فيعرفون مع من الحق من رؤسائهم وفي أي قول هو من أقوالهم فيعملون به وإنما طريقتهم التسليم لما رجدوه في الكتب المنقولة من لسان إلى لسان فكيف يجوز لهم أن ينفردوا باعتقاد قول من هذه الأقوال وينصرفوا عما سواه إلا على طريق الشهوة والتخمين وإفهام المستعان.

(ذكر بعض ما يستشع من أقوالهم ويستدل به على مناقضتهم)

من ذلك زعمهم أن الفلك جسم واحد وطبيعة واحدة وأفضى واحد وليس بأشياء مختلفة ثم زعموا بعد ذلك أن بعضه ذكر وبعضه أنثى ولا دالة لهم على ذلك ولا برهان ولا وجدنا جسيماً واحداً في الشاهد بعضه ذكر وبعضه أنثى قلت قد رام بعض المسلمين من فضلائهم تصحيح هذا الهذيان فقال ليس يستحيل أن يكون جسم واحد وبعضه أنثى وبعضه ذكر كالرجل مثلاً فإن العين والأذن واليد والرجل متممات والرأس والصلب والصدر والظهر منه ذكر وأيضاً فإن الجسم مركب من الهيولى والصورة والهيولى مذكرة والصورة مؤنثة وأيضاً لما وجد المتجمعون الشمس تدل على الآباء والأب ذكر والقمر يدل على الأم وهي أنثى قالوا إن الشمس ذكر والقمر أنثى قالوا وقد قال أرسطو في كتاب الحيوان طمعت المرأة يقل في نقصان الشهر وكذلك قال بعض الناس أن القمر أنثى قالوا وأيضاً فالشمس إذا كانت قريباً من سمت الرأس كان الحر واليبس وهما من طبيعة الذكورية والقمر إذا كان يقرب من سمت الرأس بالليل كان البرد والرطوبة وهما من طبيعة الأنثى فليجب العاقل اللبيب من هذه الحرافات . . فأما أعضاء الإنسان الذكور والآتي فذلك أمر راجع إلى مجرد اللفظ والحاق علامة التأنيث في تصغيره ووصفه وخبره وعود الضمير عليه بلفظ التأنيث وجمعه جمع المؤنث وليس ذلك عائد إلى طبيعة العضو ومزاجه فتظنير هذا قول التحاة الشمس مؤنثة للحاق العلامة لها في تصغيرها فتقول شمسية وفي الخبر عنها نحو الشمس طالعة والقمر مذكرة لم

لحاق العلامة له في شيء من ذلك فلي هذا الوجه وقع التذكير والتأنيث في أعضاء الحيوان وأما قسمكم البروج وأجزاء الفلك إلى مذكر ومؤنث فليست بهذا الاعتبار بل باعتبار الفعل والاتصال والحرارة والرطوبة فتشبيه أحد البابين بالآخر تليس وجعل وأما تركب الجسم من المهيولى والصورة فأكثر العقلاء قوه وقواهو شيء واحد متصل متوارد عليه الاتصال والاتصال كما يتوارد عليه غيرهما من الإغراض فيقبلها ولا يلزم من قبول الاتصال والاتصال أن يكون هناك شيء آخر غير الجسمية يقبل به ذلك والذين قالو بتركيبه منها لم يقل أحد منهم أصلا أنه مركب من ذكر وأنثى والصورة مؤنثة في اللفظ لافي الطبيعة واضحا على عقولهم السخيفة . . وأما دلالة الشمس على الأب وهو مذكر ودلالة القمر على الأم وهي أنثى فلو سلمت لكم هذه الدلالة كيف يلزم منها تذكير مادل على الذكر وتأنيث ما يدل على الأنثى وابن الارتباط العقلي بين الدليل والمدلول في ذلك كيف ودلالة الشمس على الأب والقمر على الأم مبنى على تلك الدعاوى الباطلة التي ليس لها مستند إليه لإخالات وأوهام لا يرضاها العقلاء . . وأما ما حكوه عن ارسطو فتقل بحرف ونحن نذكر نصه في الكتاب المذكور فإن لنا به نسخة مصححة قد اعتنى بها قال في المقالة الثامنة عشر بعد أن تكلم في علة الإذكور والإيناث وذكر قول من قال أن سبب الإذكور حرارة الرحم وسبب الإيناث برودتها وأجل هذا بأن الرحم مشتمل على الذكر والأنثى معا في الإنسان وفي كل حيوان يلد قال فقد كان ينبغي على قول هذا القائل أن يكون التوأمين إما ذكرين وإما أنثيين وأجله بوجوه أخر وهذا رأى أنبذ فليس وذكر قول ديمقراطيس أن ذلك ليس لأجل حرارة الرحم وبرودته بل بحسب الماء الذي يخرج من الذكر وطبيعته في الحرارة والبرودة وجعل قوة الإذكور والإيناث تابعة لماء الذكر وذكر قول طائفة أخرى أن خروج الماء من الناحية اليمنى من البدن هي علة الإذكور وخروجه من الناحية اليسرى هي علة الإيناث قال إن الناحية اليمنى من الجسد أسخن من الناحية اليسرى وأنضج وأدفأ من غيرها ورجع قول ديمقراطيس بالنسبة إلى هذه الآراء ثم قال فقد بينا العلة التي من أجلها يخلق في الرحم ذكر وأنثى والأغراض التي تعرض تشهد لما بيننا أن الأحداث يلدون الإناث أكثر من الذكور والمثسيون يلدون إناثا أيضا أكثر من الذكور لأن الحرارة التي في الأحداث ليست بتامة بعد الحرارة التي في الشيوخ ناصة والأجسام الرطبة التي خلقها شبيهة بخلفة بعض النساء تلد إناثا أكثر ثم قال فإذا كانت الريح شمالا كان الولد ذكرا وإذا كانت جنوبا كان المولود أنثى لأن الأجساد إذا هبت الجنوب كانت رطبة وكذلك يكون الزرع أكثر وكلما كثر الزرع يكون الطبخ غير نضج ولحال هذه العلة يكون زرع الذكورية ويكون دم طمط النساء من قبل الطبايع عند خروجه أرطب أيضا قلت ومراده بالزرع الماء الذي يكون من

الرجل قال والحال هذه الملة يكون طمست النساء من قبل الطباع في قصص الآلهة أكثر لأن تلك الأيام
أبرد من سائر أيام الشهر وهي أوطب أيضا لنقص الألهة وقلة الحرارة والشمس تصير الصيف
والشتاء في كل سنة فأما القمر فيفعل ذلك في كل شهر فتأمل كلام الرجل فإنه لم يتعرض لكون
القمر ذكر ولا أنثى ولا أحال على ذلك وإنما أحال على الأمور الطبيعية في الكائنات الفاسدات
وبين تأثير التبرين في الرطوبة واليوسة والحرارة والبرودة وجعل ذلك تأثيرا في الإذكار والإناث
لالتجوز والطوالع ومع أن كلامه أقرب إلى القول من كلام المتجهم فهو باطل من وجوه كثيرة
مطلومة بالحس والعقل وإخبار الأنبياء فإن الإذكار والإناث لا يقوم عليه دليل ولا يستند إلى
أمر طبيعي وإنما هو مجرد مشيئة الخالق الباري المصور الذي يهب لمن يشاء إناثا ويهب لمن
يشاء الذكور ويزوجهم ذكرا وإناثا ويجعل من يشاء عقيما انه علم قدير الذي أعطى كل شيء
خلقه ثم هدى وكذا هو قرين الأجل والرزق والسعادة والشقاوة حيث يستأذن الملك الموكل
بالمولود ربه وعالقه فيقول يارب أذكر أم أنثى سعيد أم شقي فألرزقها فالأجل فيقضيه
ما يشاء ويكتب الملك. ولا يستقصاء الكلام في هذه المسألة موضع هو أليق بها من هذا وقد
أشبعنا الكلام فيها في كتاب الروح والنفس وأحوالها وشقاوتها وسعادتها ومقرها بعد الموت
والمقصود الكلام على أقوال الأحكاميين من أصحاب النجوم ويان تهايتها وإنما إلى المحالات
والتخيلات أقرب منها إلى العلوم والحقائق . . وأما قول المنتصر لكم ان الشمس إذا كانت
مسامة الرؤوس كل الحر واليبس وهما من طبيعة الذكور وإذا كان القمر مسامة للرؤوس
كل البرد والرطوبة وهما من طبيعة الإناث فيقال هذا لا يدل على تأنيث القمر وتذكير الشمس
بوجه من الوجوه فإن البرد والرطوبة يكونان أيضا بسبب بعد الشمس من المسامة وميلها عن
الرؤوس وحصولها في البروج الشمالية سواء كان القمر مسامتا أو غير مسامت فينبغي على
قولكم أن يكون سبب هذا البرد أنثى وهذا لا يقوله عاقل بل الأسباب طبيعية من برد الهواء
وتكاثره وتأثير الشمس في تحليل الأبخرة التي تكون منها الحرارة بسبب بعدها عن الرؤوس
وليس سبب ذلك أنثى اقتضته وضلته قد جمعت زلي جهلكم بالطبيعة والكذب على الخلق
القول الباطل على الله وعلى خلقه وليس العجب إلا بمن يدعى شيئا من العقل والمعرفة كيف
ينقاد له عقله بالاصغاء إلى محالاتكم وهذا يائسكم ولكن كل مجبول مهيب ولما تكايس من
تكايس منكم في أمر الهوى وزعم أنها أنثى وإن الصورة ذكر وإن الجسم الواحد مشتمل
على الذكر والأنثى أضحك عقلاء الفلاسفة عليه فإن زعيمهم ومعلمهم الأول قد نص في كتاب
الحويان له على أن الهوى في الجسم كالذكر . . وإن قلتم فهذا يشهد لقولنا أيضا لأنها ان كانت
عنده كالذكر فالصورة أنثى فصار الجسم الواحد بعضه ذكر وبعضه أنثى . . قلنا القائلون

بتركب الأجسام من الهوى والصورة لم يقولوا أن أحدهما متميز عن الآخر كازعتم ذلك في أجزاء الفلك بل عندهم الهوى والصورة قد اتحدوا صارا شيئا واحداً فالإشارة الحسية إلى أحدهما هي بعينها إشارة إلى الآخر وأتم جعلتم الجزء المذكور من القلب مبانياً للجزء الأخر منه بالوضع والحقيقة والإشارة إلى أحدهما غير الإشارة إلى الآخر . والكلام مع أصحاب الهوى مقام آخر ليس هذا موضعه فإن دعوى تركب الجسم منها دعوى فاسدة من وجوه كثيرة وليس يصح شيء منه غير الهوى الصناعية كالخشب السرير والطبيعة كالنمل للولود وهي المادة الصناعية والطبيعة وما سوى ذلك غيال ومحال واهة المستعان . . . عدنا إلى كلام صاحب الرسالة . . . قال ومن ذلك زعمهم أنه إن اتفق مولود ابن ملك وابن حجام في البلد والوقت والطالع والدرجة وكانت سائر دلالات السعادة موجودة في مولديهما وجب أن يكون من ابن الملك ملك جليل سائس مدبر ومن ابن الحجام حجام حاذق وهذا يخرج النجوم عن أن تكون تدل على ما يتحدد من حال الانسان ويجعلها تدل على حذقه وصناعته أيه وتقصره فيها . . . قلت وما يوضح فساد قولهم في ذلك أن بطليموس جعل الكواكب الدالة على الصناعات ثلاثة المريخ والزهرة وعطارد وقال لأن الصناعات العملية تحتاج إلى ثلاثة أشياء ضرورة أحدها المعرفة والثاني الآلة والثالث الطاقة في الكف ليخرج الملول المصنوع حسناً والآلة للمريخ التي يشير إليها يكون على الأكثر إما حديد وإما مصاحبة الحديد ولذلك يقولون صورته صورة شاب يميناه سيف مسلول ويسراه رأس ستان وهو راكب أسداً وثيابه حر تلب وآخرون منهم يقولون على رأسه نيضة ويسراه طبرزين وعليه خرقه حمراء وهو راكب فرساً أشهب والمعرفة لعطارد ولذلك يقولون صورته صورة شاب يميناه حبة ويسراه لوح يقرأه وعلى رأسه تاج وثيابه ملوثة بالتزويق والنقوش وما شاكل ذلك للزهرة ولذلك يقولون صورتها صورة امرأة حسنة بين يديها مدق تضرب به وهي راكية على جمل ومنهم من يقول امرأة جالسة مرخاة الشعر ذواتها يسراها وبالمعنى امرأة تنتظر فيها تظيفة الثوب وعليها طوق واسورة وخلائل وأما الشمس والقمر فهما الدالان على الملك فالشمس صورتها صورة رجل يده اليمنى عصا يتوكأ عليها وباليمنى جزر راكب عجلة تجرها أربعة نمور ومنهم من يقول صورتها صورة رجل جالس قابض على أربعة أفراس ووجهه كالطبق يذهب ناراً قالوا ودلائل الملك ليست بأعيانها هي دلائل الصناعات ودلائل الصناعات هي دلالات الملك بل قد يجوز أن يدل على رياسة ما إلا أن الملك أخص من الرياسة ولكل واحد من الكواكب على الإطلاق دلالة على رياسة مافي معنى من المعاني . . . فيقال أرايتم أن حصلت أدلة الملك في طالع مولود ليس من الملك في شيء بل أكثر المولودين لا يتلون الملك البتة

وإنما يناله واحد من الناس ولا يلزم أن يكون في آباءه ملك ولا يكون ابن ملك فإلّا طالع الملك المشترك بين عدة أولاد نفس هذا وحده حتى أن أكثركم ينظر بنص بطليموس إلى جنس المولود وما يصلح له فيحكم على ابن الملك بالملك وعلى ابن الحجام بالحجامة فإن كان طالعهما واحداً حكم بتقدم ابن الحجام في رياسة صناعته وكونه كلكمهم ومعلوم أن الحس والوجود أكبر المكذبين لكم في هذه الأحكام فإكثر من نال الملك وليس هو من أبناء الملوك البتة ولا كان طالعه يقتضى ذلك وحرمة من يقتضيه طالعه بزعمكم عن أبوه ملك وكذلك الكلام في غير الملك من الطالع الذى يقتضى كون المولود حكماً عالماً أو ساذقاً في صناعته كم قد أغفل وحصل العلم والحكمة والتقدم في الصناعة لغير أرباب ذلك الطالع وفي ذلك آية تكذيب لكم وإبطال لقولكم وإفادته المستعان . . قال صاحب الرسالة وأبعد من ذلك قولهم أن الكواكب المتحيرة أجل من الثواب وأمين تأثيراً في العالم وإن كل واحد من الكواكب الثابتة يفعل فعلاً واحداً لا يزول عنه من غير أن ينحس أو يسعد وإن عطارد هو من الكواكب المتحيرة ليس له طبع يعرف وأنه نفس إذا قارن النحوس وسعد إذا قارن السعد . . ومن ذلك قولهم أن قوة القمر الترطيب وإن العلة في ذلك قرب فلكه من الأرض وقبوله البخارات الرطبة التي ترتفع إليه منها وإن قوة زحل أن يبرد ويخفف تجفيفاً يسيراً وإن علة ذلك بعده عن حرارة الشمس وعن البخارات الرطبة التي ترتفع من الأرض وإن قوة المريخ بجففة محرقة لمشاكلة لونه اللون النار ولقربه من الشمس لأن الكرة التي فيها الشمس موضوعة تحته . . قلت فليتأمل العاقل مافى هذا الكلام من ضروب المحال وما للفلك ووصول البخارات الأرضية إليه وهل في قوة البخارات تصاعدها إلى سطح الفلك مع البعد المفرط والبخار إذا ارتفع فغاية ارتفاعه كارتفاع السحاب لا يعتاده وهل تتأثر العلويات بلبائع السفليات وتكثيف بكيفياتها وتفعل عنها . . وما يدل على فساد ذلك أيضاً أن القمر لو كان مترطبا من البخارات وجب أن تزداد رطوبته في كل يوم لأنه دائم القبول للبخارات ولا يقولون ذلك . . وإن التزمه منهم مكابر وقال كل يوم يزداد رطوبة . . قلت له فإتذكر أن تكون دلالة زحل والمريخ على النحوس تزايد وتكون دلالة على النحوس في اليوم أكثر من دلالة في الأمس ولو فتح عليكم هذا الباب فلعل السعد يتقلب نحسا وبالعكس وهذا يرفع الأمان عن أصول هذا العلم . . وأيضاً فإذا جوزتم انفعال الفلكيات عن أجزاء هذا العالم السفلى لزمكم تجويز فساد هذه الكواكب من هذه الأجرام العنصرية ولزمكم تجويز أن ترتفع إلى القمر من الأدخنة ما يوجب جفافه وبلوغه في اليبس الغاية وأيضاً فإذا جوزتم ذلك فلم لا تجوزون تصود تلك البخارات إلى ما وراء

فلك القمر حتى يترطب فلك الأفلاك . . فان قلتم فلك القمر عائق عن ذلك . . قلنا وكرة
 التأثير حائلة بين عالمنا هذا وبين فلك القمر فكيف جوزم وصول البخارات الأرضية إلى
 فلك القمر وفي مشابة لون المريع اللون النصار بما يقتضى تأثيره الاحراق والتجفيف وهل
 في الهذيان أعجب من هذا فان أرادوا النار البسيطة فاتها لا لون لها وإن أرادوا النار الحادثة
 فهي بحسب مادتها التي توجب حرمتها وصفتها وبياضها وأما كون الشمس تحتها فهذا لا يقتضى
 تأثيرها فيه واعطاه قوة التجفيف والاحراق فان الشمس لو ثوت فيه ذلك واعطته إياه
 لسكانت الشمس بهذا التأثير والاعطاء الزهرة أولى لأن كرتها فوق كرة الزهرة ونسبتها إلى
 كرة الزهرة كنسبتها إلى كرة المريع فلا كانت قوة الزهرة التجفيف والاحراق بل تأثير
 الشمس فيما تحتها أولى من تأثيرها فيما فوقها . . قال صاحب الرسالة وإن الكواكب الثابتة
 التي في الدب الأكبر قوتها كقوة المريع وهذا غلط عظيم لأن لون هذه الكواكب غير مشبه
 للون النار وليست الكرة التي فيها الشمس موضوعة تحتها بل الكرة التي فيها زحل موضوعة
 تحتها فهي بأن يكون حالها مشبهاً لحال زحل أولى لأنها فوقه وبعدها عن الشمس وعن
 حرارات الأرض أكثر من بعده . . قلت والسبب من هؤلاء يملون قول مقدمهم
 بطليموس أن طبائع الاجرام السماوية واحدة ثم يحكون على بعضها بالحرارة وعلى بعضها
 بالبرودة وكذلك بالرطوبة واليبوسة . . قال وزعموا أن عطارد ممتلئ في التجفيف
 والترطيب لأنه لا يبعد في وقت من الأوقات عن حر الشمس بعدا كثيرا ولا وضعه فوق
 كرة القمر وإن الكواكب الثابتة التي في الجاني حالها شبيهة بحاله وليس يوجد لها من السنين
 اللذين دلا على طبيعة عطارد شيئا بل الدور يوجد لها ضد ذلك وهو أنها بعيدة من الشمس
 في أكثر الأوقات وإن فلكها أبعد أفلاك الكواكب من كرة القمر . . وقالوا إن الكواكب
 التي من النعاد (١) تشبه حال عطارد وزحل في بعض الأوقات وتشبه حال المشتري والمريع
 في بعضها . . قلت وقد استدلل فضلائكم على اختلاف طبائع الكواكب باختلاف ألوانها
 فقالوا زحل لونه القهري والكبودة فحكما بأنه على طبع السوداء وهو البارد واليبس فان
 السوداء لها من الألوان القهري وأما المريع فانه يشبه لونه لون النار فلا جرم قلنا طبعه حار
 يابس وأما الشمس فهي حارة يابسة لوجهين : أحدهما أن لونها يشبه لون الحرة الثاني أنا نعلم
 بالتدبير أنها مسخرة للأجسام منتفخة للرطوبات وأما الزهرة فلأن نرى لونها كالتركيب من البياض
 والصفرة ثم إن البياض يدل على طبيعة البلعن الذي هو البرد والرطوبة والصفرة تدل على الحرارة
 ولما كان بياض الزهرة أكثر من صفتها حكمة عليها بأن يرددها ورطوبتها أكثر وأما المشتري فلما

(١) ممكنذا في الأصل ولم تنف على صسته فليحرو.

كانت صفته أكثر مما في الزهرة كانت سخوته أكثر من سخونة الزهرة وكان في غاية الاعتدال وأما القمر فهو أبيض وفيه كودة فيياضه يدل على البرد وأما عطارد فانا نرى عليه الألوان مختلفة فربما رأيناه أخضر وربما رأيناه أغبر وربما رأيناه على خلاف هذين اللونين وذلك في أوقات مختلفة مع كونه من الألق على ارتفاع واحد فلا جرم قلنا إنه لكونه قابلا للألوان المختلفة يجب أن يكون له طبائع مختلفة إلا أننا لما وجدنا في الغالب عليه الغبرة الأرضية قلنا طبيعته أميل إلى الأرض وليس . . وهذا التقرير باطل من وجوه عديدة أحدها أن المشاركة في بعض الصفات لا تقتضي المشاركة في الماهية والطبيعة ولا في صفة أخرى . . الوجه الثاني أن الدلالة بمجرد اللون على الطبيعة ضعيفة جداً فإن التوردة والتواشدر والزرنيخ والزئبق المصعد والكبريت في غاية البياض مع أن طبائعها في غاية الحرارة . . الثالث أن ألوان الكواكب ليست كما ذكرتم فوجل رصاصي اللون وهذا مخالف للغبرة والسواد الخالص وأما المشتري فلا بد أن يياضه أكثر من صفته فيلزم على قولكم أن برده أكثر من حره وهم ينكرون ذلك وأما الزهرة فلا صفرة فيها البتة بل الزرقة ظاهرة في أمرها فيلزم أن تكون خالصة البرد وأما المريخ فإن حره لشبهه بالنار في لونه فهذه المشابهة في الشمس والنار أتم فيلزم أن تكون حرارة الشمس وسخوتها أقوى من حرارة المريخ وهم لا يقولون ذلك وأما عطارد فانا وإن رأيناه مختلف اللون في الأوقات المختلفة إلا أن السبب فيه أنا لا نراه إلا إذا كان قريباً من الألق وحيث أنه يكون بيننا وبينه بخارات مختلفة فلا جرم إن اختلف لونه لهذا السبب وأما القمر فقد قال زعيمكم المؤخر أبو مشر أنه لا ينسب لونه إلى البياض إلا من عدم الحس البصري فبين بطلان قولكم في طبائع الكواكب وتناقضه واختلافه. ولما علم بعض فضلائكم فساد قولكم في طبائع الكواكب وإن العقل يشهد بتكذيبه صدف عنه وأنكره وقال إنما نشهر بهذه القوى والطبائع إلى ما يحدث عن كل واحد من الأجرام السماوية وينفعل بها من الكائنات الفاسدات لا أنها بطبائعها تفعل ذلك بل يحدث عنها ما يكون حاراً أو بارداً أو رطباً أو يابساً كما يقال إن الحركة تسخن والصوم يجمد لا على أنها تفعل ذلك بطبائعها بل بما يحدث عنها فبطليموس قال إن القمر مرطب والشمس تسخن بحسب ما يحدث عنهما وتنفعل التفتلات بتلك القوى لا بأن طبائعها مكيفات فقال نحن لم تنازعكم في تأثير الشمس والقمر في هذا العالم بالرطوبة والبرودة واليوسة وتوابعها وتأثيرها في أبدان الحيوان والنبات ولكن ما جزء من السبب المؤثر وليس بمؤثر تام فإن تأثير الشمس مثلاً إنما كان بواسطة الهواء وقبوله السخوة والحرارة بانكسار شعاع الشمس عليه عند مقابلتها لجرم الأرض ويختلف هذا القول عند قرب الشمس من الأرض وبعدها

فيختلف حال الهواء وأحوال الأبخرة في تكاثفها وبرودتها وتلطفها وحرارتها تختلف التأثيرات باختلاف هذه الأسباب والسبب جزء الشمس في ذلك والأرض جزء والمقابلة الموجبة لانعكاس الأشعة جزء والمحل القابل للتأثير والاتصال جزء. ونحن لانستكر أن قوة البرد بسبب بعد الشمس عن سمت رؤسنا وقوة الحر بسبب قرب الشمس من سمت رؤسنا ولا تستكر أن الشمس إذا طلعت فإن الحيوان ناطقه وبهيمة يخرج من مكانه وأكث وتظهر القوة والحركة فهم ثم مادامت الشمس صاعدة في الربيع الشرق فحركات الحيوان في الازدياد والقوة والاستكمال فإذا مالت الشمس عن وسط السماء أخفت حركات الحيوان وقوام في الضعف وتستمر هذه الحال إلى غروب الشمس ثم كلما ازداد نور الشمس عن هذا العالم بعدا ازداد الضعف والفتور في حركة الحيوان وهذات الاجساد ورجعت الحيوانات إلى مكانها فإذا طلعت الشمس رجعوا إلى الحالة الأولى ولا تستكر أيضا ارتباط فصول العالم الأربعة بحركات الشمس وحولها في أبراجها ولا تستكر أن السودان لما كان مسكنهم خط الاستواء إلى محاذة بر رأس السرطان وكانت الشمس تمر على رؤسهم في السنة إما مرة وإما مرتين تسودت أبدانهم وجمست شعورهم وقلت رطوباتهم فسامت أخلاقهم وضفت عة ولهم وأما الذين ساكنهم أقرب إلى محاذة بر السرطان فالسواد فهم أقل وطيانهم أعدل وأخلاقهم أحسن وأجسامهم ألطف كأهل الهند والبنين وبعض أهل الغرب وعكس هؤلاء الذين ساكنهم على بر رأس السرطان إلى محاذة بنات نض الكبرى هؤلاء لأجل أن الشمس لا تسامت رؤسهم ولا تبعد عنهم أيضاً بعداً كثيراً لم يعرض لهم حر شديد ولا برد شديد قالوا إنهم متوسطة وأجسامهم معتدلة وأخلاقهم فاضلة كأهل الشام والعراق وخراسان وپارس والصين ثم من كان من هؤلاء أميل إلى ناحية الجنوب كن آثم في الذكاء والفهم ومن كان منهم يميل إلى ناحية الشرق فهم أقوى نفوساً وأشد ذكورة ومن كان يميل إلى ناحية الغرب غلب عليه اللين والرزاة ومن تأمل هذا حق التأمل وسافر بفكره في أقطار العالم علم حكمة الله في نشره منهب أهل العراق وما فيه من اللين وما شاكله في أهل المشرق ومنهب أهل المدينة وما فيه من الشدة والقوة في أهل المغرب وأما من كانت ساكنهم محاذية لبنات نض ونم الصقالية والروم فإنهم لكثرة بدم عن مسامتة الشمس صار البرد غالباً عليهم والرطوبة الفضلية فهم لانه ليس من الحرارة هناك ما ينتفها وينتفها فلذلك صارت ألوانهم بيضاء وشعورهم سبطة شقراء وأبدانهم رخنة وطيانهم مائلة إلى البرودة وأذنانهم جامدة وكل واحد من هذين الطرفين وهما الإقليم الأول والسابع يقل فيه العمران وينقطع بعضه عن بعض لأجل غلبة اليبس ثم لانزال العارة تزداد في الإقليم (١١ - مفتاح ٢)

الثاني والسادس والخامس ويقبل الخراب فيها وأما الإقليم الرابع فإنه أكثر الأقاليم حرارة وأقلها خرابا بالفصل الوسط على الأطراف بسبب اعتدال المزاج وهو الذي انتشرت فيه دعوة الإسلام وضرب الدين بجرانه فيعظم فيه أعظم من ظهوره في سائر الأقاليم ولهذا قال النبي ﷺ زويت لي الأرض فرأيت مشارقها ومغاربها وسيلع ملك أمتي مازوى لي منها فكان انتشار دعوته ﷺ في أعدل الأرض ولذلك انتشرت شرقا وغربا أكثر من انتشارها جنوبا وشمالا ولهذا زويت له فأرى مشارقها ومغاربها وبشر أمته بانتشار ملكتها في هذين الربعين فأنهما أعدل الأرض وأهلها أكمل الناس خلقا وخلقا فظهر الكمال له في الكتاب والدين والاصحاب والشرعة والبلاد والممالك صلوات الله وسلامه عليه فإن قيل فقد فضلت الإقليم الرابع على سائر الأقاليم مع أن شيئا من الأدوية لا تولد فيه الأدوية ضعيفا وإنما تكون الأدوية في سائر الأقاليم قيل هذا من أدل الدلائل على فضله عليها لأن طبيعة الدواء لا تكون معتدلة إذ لو حصل فيها الاعتدال لكان غذاء لا دواء والطبيعة الخارجة عن الاعتدال لا تعدل إلا في المساكن الخارجة عن الاعتدال وكذلك حال الشجر في المواضع التي تسامتها فوضع حضيضها وغاية قربها من الأرض في البراري الجنوبية تكون تلك الأماكن محترقة نارية لا يتكون فيها حيوان البتة ولذلك والله أعلم كان أكثر البخار من الجانب الجنوبي دون الشمال لأن الشمس إذا كانت في حضيضها كانت أقرب إلى الأرض وإذا كانت في أوجها كانت أبعد وعند قربها من الأرض يعظم تسخينها والسخوة جذبة للرطوبات وإذا انجذبت الرطوبات إلى الجانب الجنوبي انكشف الجانب الشمالي ضرورة وصار مستقرا للحيوان الأرضي والجنوبي أعظم الجانبين رطوبة وأكثرها مياها ومقرا للحيون المائي وأما المواضع المسامتة لأوج الشمس في الشمال فهي غير محترقة بل معتدلة لبعد الشمس من الأرض وسبب التفاوت القليل الحاصل بين أقرب قرب الشمس من الأرض وأبعد بعلها منها صار الجنوبي محترقا والجانب الشمالي معتدلا فلما كانت الشمس حاصلة في فلك الكواكب لتفسد هذا العالم من شدة البرد ولو فرضنا أنها انحلت إلى فلك القمر لأحرقت هذا العالم فاقضت حكمة العزيز العليم الحكيم أن وضع الشمس وسط الكواكب البجة وجعل حركتها المعتدلة وقربها المعتدل - ييا لاعتدال هذا العالم وجعل قربها وارتفاعها وانخفاضها سببا لفصوله التي هي نظام مصالحه فتبارك أعزب العالمين وأحسن الخالقين . وأهل الإقليم الأول لأجل قربهم من الموضع المحاذي لحضيض الشمس كانت سخوة هوائهم شديدة ولا جرم كانوا أشد سواها من مكان خط الاستواء . . وأهل الإقليم الثاني سخوة هوائهم ألطف فكانوا سمر الألوان . . والإقليم الثالث والرابع أعدل الأقاليم مزاجا بسبب اعتدال الهواء بسبب تعديل ارتفاع الشمس لا تكون في أبعد

بعدما عن الأرض فيها وإن حصلت مسافة مفيدة لمزيد سخونة لكن حصل أيضا البعد القليل للسخونة لحصل الاعتدال من بعض الوجوه وفي الجانب الجنوبي وإن حصل مزيدا تقرب من الأرض لكن لم يحصل هناك مسافة للسكان المصورة لخط الاعتدال في الجانبين بهذه الطريق وصار أهل الإقليم الثالث والرابع أفضل الناس صورا وأخلاقا .. وأما الإقليم الخامس فإن سخونة الهواء هناك أقل من الاعتدال بمقدار يسير فلا جرم صار في جزء البرد وصارت طبائع أهله أقل نضجا من طبائع أهل الإقليم الرابع إلا أن بعدم عن الاعتدال قليل .. وأما أهل الإقليم السادس والسابع فإن أهلها محرورون ولغلبة البرد والرطوبة عليهم يشتد يباس ألوانهم وزرقة عيونهم وأما المواضع التي تقرب من أن يكون الخط فيها فوق الرأس فهناك لا يصل تسخين الشمس إليها فلا جرم عظم البرد فيها ولم يكن هناك حيوان البتة وهذا كله يدل على أن الشمس جزء السبب وأن الهواء جزء السبب والأرض جزء وانعكاس الشعاع جزء وقبول المنفعلات جزء مجموع ذلك سبب واحد قدره العليم التقدير وأجرى عليه نظام العالم وقدر سبحانه أشياء أخر لا يرقها هؤلاء الجهال ولا عندهم منها خبر من تدبير الملائكة وحركاتهم وطاعة استقصات العالم ومواده لهم وتصريفهم تلك المواد بحسب ما رسم لهم من التقدير الإلهي والأمر الرباني ثم قدر تعالى أشياء أخر تمنع هذه الأسباب عند التصادم وتداخها وتقهر موجبا ومقتضاها ليظهر عليها أثر القهر والتسخير والعبودية وأنها مصرفة مدبرة بتصرف قاهر قادر كيف يشاء ليدل عباده على أنه هو وحده الفعال لما يريد المدبر الخلقه كيف يشاء وأن كل مافي المملكة الإلهية طوع قدرته ونحت مشيئته وأنه ليس شيء يستغل وحده بالفعل لإلا الله وكل ماسواه لا يفعل شيئا إلا بمشارك ومعاون ولهما معا قوة وبما فيه ويسلبه تأثيره قارة يسلب سبحانه النار إحراقها ويجعلها بردا كما جعلها على خليفه بردا وسلاما وتارة يمسك بين أجزاء الماء فلا يتلاقى كما فعل بالبحر للموسى وقومه وتارة يشق الأجرام السيلوية كما شق القمر لخاتم أنبيائه ورسله وفتح السماء لمصده وعروجه وتارة يقلب الجناد حيوانا كما قلب عصا موسى عصيانا وتارة يغير هذا النظام ويطلع الشمس من مغربها كما أخبر به أصديق خلقه عنه فإذا أتى الوقت المعلوم فتفت السماوات وفطرها ونثر الكواكب على وجه الأرض ونسف جبال العالم ودكها مع الأرض وكور شمس العالم وقره ورأى ذلك الخلاق عيانا ظهر للخلق كلهم صدقه وصدق رسله وعموم قدرته وكاملها وأن العالم بأسره منقاد لمشيئته طوع قدرته لا يستعصى عليه انفعاله لا يشاؤم ويريد منه وعلم الذين كفروا وكذبوا رسله من التلافة والمنجيين والمشركين والسفهاء الذين سموا أنفسهم الحكماء أنهم كانوا كاذبين .. واجتمع جماعة من الكبراء والفضلاء يوما قرا قارىء إذا الشمس كورت وإذا النجوم انكدرت وإذا الجبال

سيرت.. حتى بلغ.. علت نفس ما أحضرت، وفي الجماعة أبو الوفاء بن عقيل فقال له قائل
ياسيدي هب أنه أنثر الموق البعث والحساب وزوج النفوس بقرانها لثواب والعقاب فإ
الحكمة في هدم الأبنية وتسيير الجبال ودك الأرض وفطر السماء وثر النجوم وتخريب هذا
العالم وتكوير شمس وخسف قره فقال ابن عقيل على البديهة إنما بنى لهم هذه الدار للسكنى
والتنع وجعلها وما فيها للاعتبار والتفكر والاستدلال عليه بحسن التأمل والتذكر فلما
انقضت مدة السكنى وأجلام عن الدار وغريها لا انتقال الساكن منها فأراد أن يطلبهم بأن
في حالة الأحوال وإظهار تلك الأحوال وإبداء ذلك الصنع العظيم بياناً لكمال قدرته
ونهاية حكمته وعظمته ربوبيته وعز جلاله وعظم شأنه وتكذيباً لأهل الإلحاد وزنادقة
المنجمين وعباد الكواكب والشمس والقمر والأوثان ليعلم الذين كفروا أنهم كانوا
كاذبين فإذا رأوا أن مآثر أمتهم قد انهدم وأن معبوداتهم قد انتثرت والأفلاك التي زعموا
أنها وما حوتها هي الأرباب المستولية على هذا العالم قد تشققت وانفطرت ظهرت حينئذ
فضائعهم وتبين كذبهم وظهر أن العالم مربيوب عتد مدبر له رب يصرفه كيف يشاء
تكذيباً للملاحدة الفلاسفة القائلين بقدمه فكلم الله من حكمة في هدم هذه الدار ودلالة على
عظيم قدرته وعزته وسلطانه وانفراذه بالربوبية وإقياد المخلوقات بأسرها لقهره وإذعانها
لمشيئته فتبارك الله رب العالمين ونحن لا ننكر ولا ندفع أن الروح والنبات لا ينمو ولا ينشأ
إلا في المواضع التي تطلع عليها الشمس ونحن نعلم أيضاً أن وجود بعض النبات في بعض
البلاد لا سبب له الاختلاف البلدان في الحر والبرد الذي سببه حركة الشمس وتفاوتها في قربها
وبعدا من ذلك البلد وأيضاً فإن التخل يبيت في البلاد الحارة ولا يبيت في البلاد الباردة وشجر
الموز لا يبيت في البلاد الباردة وكذلك يبيت في البلاد الجنوبية أشجار وفواكه وحشائش
لا يعرف شئ منها في جانب الشمال بالعكس وكذلك الحيوانات يختلف تكونها بحسب اختلاف
حرارة البلاد وبرودتها فإن النسر والقطيع يكونان بأرض الهند ولا يكونان في سائر الأقاليم
التي هي دونها في الحرارة وكذلك غزال المسك والكركد وغير ذلك وكذلك لا تدفع
تأثير القمر في وقت امتلائه في الرطوبات حتى في جزر البحار ومدعا فإن منها ما يأخذ في
الازدياد من حين يفارق القمر الشمس إلى وقت الامتلاء ثم إنه يأخذ في الانقصاص ولا
يزال نقصانه يستمر بحسب نقصان القمر حتى ينتهي إلى غاية نقصانه عند حصول المحاق
ومن البحار ما يحصل فيه المد والجزر في كل يوم ولبلة مع طلوع القمر وغروبه وذلك
موجود في بحر فارس وبحر الهند وكذلك بحر الصين وكيفيته أنه إذا بلغ القمر مشرقاً من
مشارك البحر ابتداء البحر بالمد ولا يزال كذلك إلى أن يصير القمر إلى وسط السماء ذلك

الموضع فتند ذلك ينتهى متناه فإذا زال القمر من مغرب ذلك الموضع ابتداءً المد من تحت الأرض ولا يزال زائداً إلى أن يصل القمر إلى وتد الأرض حيث ينتهى المد متناه ثم ينتهى الجزر ثانياً ويرجع الماء كما كان وسكان البحر كلها وأواقي البحر انتفاخاً وميجان رياح عاصفة وأمواج شديدة علواً أنه ابتداءً المد فإذا ذهب الانتفاخ وقلت الأمواج والرياح علواً أنه وقت الجزر وأما أصحاب الشطوط والسواحل فانهم يجدون عتدم في وقت المد للباء حركة من أسفله إلى أعلاه فإذا رجع الماء ونزل فذلك وقت الجزر وكذلك أيام بحيرات الأمراض بحسب زيادة القمر ونقصانه منطبقاً عليها وكذلك الأخطاط التي في بدن الإنسان مادام القمر أخذاً في الزيادة فانها تكون أزيد ويكون ظاهر البدن أكثر رطوبة وحسناً فإذا نقص ضوء القمر صارت الأخطاط في غور البدن والمروق وازداد ظاهر البدن يبساً وكذلك ألبان الحيوانات تزايد من أول الشهر إلى نصفه فإذا أخذ القمر في النقصان نقصت غزارتها وكذلك أدمغة الحيوانات في أول الشهر أزيد منها في نصفه الأخير وإن حدث في أجواف الطيور بيض في النصف الأول من الشهر كان يبيض أكثر من يبيض الحادث في نصفه الثاني وكذلك الإنسان إذا نام أو قعد في ضوء القمر حدث في بدنه الإسترخاء والسكر وهماج عليه الزكام والصداع وإذا وضعت لحوم الحيوانات مكشوفة تحت ضوء القمر تغيرت طعموها وتعفت وكذلك السمك في البحار والآجام المجارية توجد من أول الشهر إلى وقت الامتلاء أكثر وخروجها من قصور البحار والآجام أظهر ومن بعد الامتلاء إلى الاجتماع فانها تدخل قصور البحار والآجام الذي يظهر من يمين السمك فالنصف الأول أكثر من الذي يظهر في الثاني منه وكذلك حرشة الأرض يكون خروجها من أجزائها في النصف الأول من الشهر أكثر من خروجها في النصف الثاني وأصحاب الفراس يزعمون أن الأشجار والفروس إذا غرست والقمر زائد الضوء كان نفوؤها وكالها وإسراعها في النبات أحمد من التي تفرس في عاقه ونعاب نوره وكذلك تكون الرياحين والبقول والأعشاب من الاجتماع إلى الامتلاء أزيد نفوؤها وأكثر نمواً وفي النصف الثاني بالهند من ذلك وكذلك الفناء والقرع والخيار والبطيخ ينمون بالغا عند ازدياد الضوء وأما في وسط الشهر عند حصول الإمتلاء فهناك يظم الفموس فيظهر التفاوت للحس في القيلة الواحدة وكذلك الينابيع تزداد في النصف الأول من الشهر وتقص في النصف الثاني إلى غير ذلك من الوجوه التي تؤثر فيها الشمس والقمر في هذا العالم فحقن لم تدفكم عن هذه التأثيرات وإضافتها إنما التي أنكره عليكم العقلاء من أهل الملل وغيرهم أن جملة الحوادث في هذا العالم خيرها وشرها وصالحها وقسارها وجميع أشخاصه وأنواعه وحوره وقواه ومدد بقاء أشخاصه وجميع أحوالها المعارضة لها وتكون الجنين ومدة لبثه في بطن أمه وخروجه إلى الدنيا

ومرره ورزقه وشقاوته وسعادته وحسنه وقبحه وأخلاقه وحذقه وبلادته وجهله وعلمه بل ونزول الأمطار واختلاف أنواع الشجر والنبات في الشكل واللون والعلوم والروائح والمقادير بل اقسام الحيوان إلى الطير وأصنافه والجرى وأنواعه والبرى وأقسامه وأشكال هذه الحيوانات واختلاف صورها وأنواعها وأفعالها وأخلاقها ومنافعها بل وتكون المعادن المتطبعة كالحديد والرصاص والنحاس والذهب والفضة بل وغير المتطبعة كالملح والقار والزرنيخ والنفت والزئبق بل المداوة الواقعة بين الذئاب والغنم والحيات والسباع وبني آدم والصداقة والعداوة بين أفراد النوع الواحد سيما بين ذكوره وإناثه وبالجملة فالأرزاق والآجال والعز والذل والرفعة والخفض والثناء والفقر والإحياء والإماتة والمنع والإعطاء والضرب النفع والهدى والضلال والترفيق الخذلان وجميع ما في العالم والأشخاص وأفعالها وقواها وصفاتها وهيئاتها والمعطى له هذه واتصالاتها واتصالاتها بنقط واتصالاتها عن نقط ومقارنتها ومفارقة ومسايتها وما يبتها في المعطى لهذا كله المدبرة الفاعلة في الآلهة والأرباب على الحقيقة وما تحتها عبيد خاضعون لها ناظرون إليها فهذا كما أنه الكفر الذي خرجوا به عن جميع الملل وعن جملة شرائع الأنبياء ولم يمكنهم أن يقيموا بين أرباب الملل إلا بالتستر بهم ومناقضتهم والذين بزعم ظاهرا ولا قتل هؤلاء من الأمر الضروري في كل ملة لأنهم سوسها وأعداؤها فهو من الهذيان الذي أضحكوا به العقلاء على عقولهم حتى رد عليهم من لا يؤمن بالله واليوم الآخر من الفلاسفة كالفارابي وابن سينا وغيرهما من عقلاء الفلاسفة وسخروا منهم واستغنوا عقولهم ونسبوا إلى الزرق والزينة والتليس وقد رد عليهم أفضل المتأخرين من فلاسفة الإسلام أبو البركات البغدادى في كتاب التعبير له فقال وأما أحكام النجوم فإنه لا يتعلق به منه أكثر من قولهم بغير دليل بحر الكواكب وبردها ورطوبتها ويوسيتها واعتدالها كما يقولون بأن زحل منها بارد يابس والمريخ حار يابس والمشتري معتدل والاعتدال غير والاقراط شر ويتجنون من ذلك أن الخير يوجب سعادة والشر يوجب منحة وما جانس ذلك بما لم يقل به علماء الطبيعيين ولم تنتج مقدماتهم في أفعالهم وإنما الذي أنتج هو أن السماء والساويات فضاء فيها تحويه وتشتمل عليه وتحرك حوله فضلا على الإطلاق لم يحصل له من العلم الطبيعي حد ولا تقدير والقائلون به ادعوا حصوله من التوقيف والتجربة والقياس منهما كما ادعى أهل الكيمياء وإلا فحق يقول صاحب العلم الطبيعي بحسب أفعاله التي سبقت أن المشتري سعيد والمريخ نحس والمريخ حار يابس وزحل بارد يابس والحار والبارد من الملوسات وما دله على هذا المس كما يستدل بلبس الملوسات فإن ذلك ما ظهر للحس كما ظهر في الشمس حيث تسخن الأرض بشعاعها وإن كان في السماء بيان شيء من طبائع الاضداد فالأولى أن تكون كلها حارة لأن كواكبها كلها منيرة ومتى

يقول الطيبي ينقطع الفلك وقسمته كما قسمه المتجسون قسمة وهمية إلى بروج ودرج ودقائق وذلك جائز للتوهم كجواز غيره غير واجب في الوجود ولا حاصل وقلوا ذلك التوهم الجائز إلى الوجود الواجب في أحكامهم وكان الأصل فيه على زعمهم حركة الشمس في الأيام والشهور ليجعلوا منها قسمة وهمية وجعلوها حيث حكموا كالحاصلة الوجودية المتميزة بمحدود وخطوط كأن الشمس بحركتها من وقت إلى وقت مثله خطت في السماء خطوطاً وأقامت فيها جدراناً وحدوداً وغرست في أجزائها طباعاً معتبراً بنقي بقية به القسمة إلى تلك البروج والدرج مع جواز الشمس عنها وليس في جوهر الفلك اختلاف يتميز موضع منه عن موضع سوى الكواكب والكواكب تتحرك عن أمكنتها فتبقى الأمكنة على التشابه فما يتميز درجة عن درجة ويبقى اختلافاً بعد حركة المتحرك في سمتها فكيف يقيس الطيبي على هذه الأصول ويخرج منها نتائج ويحكم بحسبها أحكاماً فكيف أن يقول بالمحدود التي تحصل خمس درجات من برج الكوكب وستة وآخر وأربعة لآخر ويختلف فيها المصريون والبابليون ويصدق الحكم مع الاختلاف وأرباب البيوسات كأنها أملاك بنيت بهكوك وحكام الأسد للشمس والسرطان للقمر وإذا نظر الناظر وجد الأسد أسداً من جهة كواكب شكلوها بشكل الأسد ثم انتقلت عن مواضعها التي كان بها أسداً كأن الملك بنيت للشمس مع انتقال الساكن وكذلك السرطان للقمر هذا من ظواهر الصناعة وما لا يمارى فيه ومن طالع الأسد فالشمس كوكبه وربة يته ومن الدقائق في الحقائق النجومية المذكورة والمؤثرة والمظلة والتيرة والرائدة في السعادة ودرج الآثار من جهة أنها أجزاء الفلك التي قطعوها وما انقطعت مع انتقال أن الكوكب ينظر إلى الكوكب من ستين درجة نظر تسديس لأنه سدس الفلك ولا ينظر إليه من خمسين ولا سبعين وقد كان قبل الستين بخمس درج وهو أقرب من ستين وبعدها بخمس درج وهو أبعد من الستين لا ينظر فليت شعري ما هو هذا النظر ترى الكوكب يظهر للكوكب ثم يحتاج عنه أو شعاعه يختلط بشعاعه عند حد لا يختلط به قبله ولا بعده وكذلك التريبع من الربع الذي هو تسعون درجة والثالث من الثلث الذي هو مائة وعشرون فلم لا يكون التخمين من الخمس والتسبيع من السبع والتعشير من العشر والخل حار يابس من البروج النارية والثور بارد يابس من الأرضية والمجوزاء حارة رطبة من الهوائية والسرطان بارد رطب من المائية ما قال الطيبي قط هذا ولا يقول به وإذا احتجوا وقاسوا كانت مبادئ قياساتهم أن الخل منقلب لأن الشمس إذا نزلت فيه ينقلب الزمان من الشتاء إلى الربيع والثور ثابت لأنه إذا نزلت الشمس فيه يثبت الربيع على ربيعته والحق أنه لا انقلاب في الخل ولا نبات في الثور بل هو في كل يوم غير

ما هو في الآخر ثم إن الزمان اقلب بحلول الشمس فيه وهو يبقى دهره متقلبا مع خروج الشمس منه وحلولها فيه أتراما تختف فيه أترأ أو تحيل منه طباعاً وتبقى تلك الاستحالة إلى أن تعود فتجدها ولم يقول قاتل أن السرطان حار يابس لأن الشمس إذا نزلت اشتد حر الزمان وما يجانس هذا لما لا يلزم لاهو ولا ضده مافي الفلك اختلاف معرفة الطبيعي إلا بما فيه من الكواكب ومواضعها وهو واحد مثله الجوهر والطبع وهذه أقوال قالها قاتلا قبلها قابل وتقلها ناقل فحسن بما ظن السامع واغتربها من لاخيرة له ولا قدرة له على النظر ثم حكم بحسبها الحاكون بحيد وردىء و سلب وإيجاب وسعد ونحوس فصاذف بعضه موافقة الوجود فصديق فاعتر به المفترون ولم يلتفتوا إلى ما كذب منه فيكذبون بل عذروا وقالوا هو منجم ما هو نبى حتى يصدق في كل ما يقول واعتدوا له بأن العلم أوسع من أن يحيط به ولو أحاط به لصدق في كل شيء. ولعمرة الله أنه لو أحاط به علما صادقا لصدق والشأن أن يحيط به على الحقيقة لا على أن يفرض فرضاً ويتوهم وهماً فينقله إلى الوجود ويثبت في الموجود وينسب إليه ويقيس عليه والذي يصح منه يلتفت إليه العقلاء هي أشياء غير هذه الخرافات التي لا أصل لها مما حصل بتوقيف أو تجربة حقيقية كالتقرانات والانتقالات والمقابلة من جملة الانصالات فإنا المقارة من جهة أن تلك غاية القرب وهذه غاية البعد ومركوكب من المتحيرة تحت كوكب من الثابتة وما يفرض للتحيرة من رجوع واستقامة ورجوع في شمال وانخفاض في جنوب وغير ذلك وكأنى أريد أن اختصر الكلام هنا وأوفق إشارتك وأعمل بحسب اختيارك رسالة في ذلك أذكر ما قيل فيها من علم أحكام النجوم من أصول حقيقية أو مجازية أو وهمية أو غلطية وفروع نتائج أنتجت عن تلك الأصول وأذكر الجائز من ذلك والمتع والقريب والبعيد فلا أرد علم الأحكام من كل وجه كما رده من جهله ولا أقبل فيه كل قول كما قبله من لم يعقله بل أوضح موضع القبول والرد في المقبول وموضع التوقف والتجوز والذي من المنجم والذي من التنجيم والذي منهما وأوضح لك أنه لو أمكن الإنسان أن يحيط بشكل كل مافي الفلك علما لأحاط علما بكل ما يحويه الفلك لأن منه مبادئ الأسباب لكنه لا يمكن ويبعد عن الإمكان بعدا عظيما والبعض الممكن منه لا يهدي إلى بعض الحكم لأن البعض الآخر المجهول قد يناقض المعلوم في حكمه ويبطل ما يوجبه فتنسب المعلوم إلى المجهول من الأحكام كنسبة المعلوم إلى المجهول من الأسباب وكفى بذلك بعدا انتهى كلامه . ولو ذهبنا نذكر من رد عليهم من عقلاء الفلاسفة والعلماء والعلماء والرياضيين لطال ذلك جداً هذا غير رد المتكلمين عليهم فإننا لا نتنع به ولا نرضى أكثره فإن فيه من المكابرات والمنوع الفاسدة والسؤالات الباردة والتطويل الذي ليس تحت تحصيل ما يضيغ الزمان في غير شيء.

وكان تركهم لهذه المقاتلة خيراً لهم منها فانهم لا للتوحيد والإسلام نصروا ولا لأعدائه
كسروا والله المستعان وعليه التكلان .

فصل

فلنرجع إلى كلام صاحب الرسالة . . قال زعموا أن القمر والزهرة مؤثنان وإن الشمس
وزحل والمشتري والمريخ مذكرة وإن عطارد ذكر أثني مشارك للجنسين جميعاً وإن سائر
الكواكب تذكر وتؤنث بسبب الأشكال التي تكون لها بالقياس إلى الشمس وذلك أنها
إذا كانت مشرقة متقدمة للشمس فهي مذكرة وإن كانت مغربة تاجعة كانت مؤنثة وإن ذلك
أيضاً يكون بالقياس إلى أشكالها إلى الأثني وذلك أنها إذا كانت في الأشكال التي من
المشرق إلى وسط السماء مما تحت الأرض فهي مذكرة لأنها إذا كانت شرقية فهي من ناحية
مهب الصبا وإذا كانت في الربيع الباقيين فهي مؤنثة لأنها في ناحية مهب الدبور وإذا كان هذا
مكذا صارت الكواكب التي يقال إنها مؤنثة مذكرة والتي يقال أنها مذكرة مؤنثة وصارت طبايعها
متحيلة بل تصير أعيانها تنقلب وأن القمر والزهرة مؤثنان والكواكب الخمسة الباقية مذكرة
على الوضع الأول فإن تقدم القمر والزهرة الشمس وكانا شرقيين صارا مذكرين وإن تأخرت
الكواكب الخمسة وكانت مغربة تاجعة كانت مؤنثة على الموضوع الثاني ويصير عطارد
ذكراً إذا شرق أثني إذا غرب وذكر أثني إذا لم يكن بأحد هاتين الصفتين . . قلت وقد
أجلب بعض فضلائهم عن هذا الإلزام فقال ليس ذلك بممكن لأننا قد نقول إن الأدكن أبيض
إذا قسناه إلى الأسود ونقول إنه أسود إذا قسناه إلى الأبيض وهو شئ واحد بعينه مرة
يكون أسود ومرة يكون أبيض وهو في نفسه لا أسود ولا أبيض وكذلك الكواكب يقال إنها
ذكران وإناث بالقياس إلى الأشكال أعني الجهات والجهات إلى الرياح والرياح إلى الكيفيات
لأنها ذكران وإناث وهذا فليس منه فإن الأدكن فيه شائبة البياض والسواد فذلك صدق عليه
اسمها لأن الكيفيتين محسوستان فيه فكيفه بهما أوجب أن يقال عليه الاسمان وأما تقسيم
الكواكب إلى الذكور والإناث فهي قسمة وضعت فيها تمييز كل نوع عن الآخر بحقيقته وطبيعته
وقلم البروج تنقسم إلى ذكور وإناث قسمة تميز فيها قسم عن قسم لأن حقيقتها مركبة من
طبيعتين ذكورية وأنثوية بحيث يصدقان على كل برج برج فتظير ما ذكرتم من الأدكن أن يكون
كل برج ذكراً وأثني فأين أحد البابين من الآخر لولا التليس والمحال وأيضاً فاقسامها إلى
الذكور والإناث اقسام بحسب الطبيعة والتأثير والتأثر الذي هو الفعل والاقعمال وما كان
كذلك لم تنقلب حقيقته وطبيعته بحسب الموضع والقرب والبعد . . قال صاحب الرسالة فزعموا
أن القمر منذ الوقت الذي يهل فيه إلى وقت انصافه الأول في الضوء يكون فاعلاً للرطوبة خاصة

ومنذ وقت انصافه الأول في الضوء إلى وقت الامتلاء يكون فاعلا للحرارة ومنذ وقت الامتلاء إلى وقت الانصاف الثاني في الضوء يكون فاعلا للبرد ومنذ وقت الانصاف إلى الوقت الذي يخفى فيه ويضارق الشمس يكون فاعلا للبرودة وأي شيء أقبح من هذا ولا سيما وقد أعطى قائله أن القمر رطب وأنه يفعل بطبعه لا باختياره وكيف أن يفعل شيء واحد بطبعه الأشياء المتضادة مرة في البحر فضلا عن أن يفعلها في كل شهر وهل القول بأن شيئاً واحداً يفعل بطبعه في الأشياء الرطبة في وقت يفعل بطبعه التضييف في آخر ويفعل الاستحسان في وقت ويفعل التبريد في آخر إلا كالقول بأن شيئاً واحداً تنقلب عينه وقتاً بعد وقت . . قلت قد قالوا إن الشمس لما كانت تفعل هذه الأفعال بحسب صعودها وهبوطها في فلكها فإنها إذا كانت من خمسة عشر درجة من الحوت إلى خمسة عشر من الجوزاء فعلت الرطبة وهوزمان الربيع وكذلك من خمسة عشر درجة من القوس إلى خمسة عشر من الحوت تفعل التبريد وهوزمان الشتاء وهذا دورها في الفلك مرة في العام والقمر يدور في شهر واحد صارت نسبة دور القمر في الفلك كنسبة دور الشمس فيه فكانت نسبة الشهر إلى القمر كنسبة السنة إلى الشمس فالشهر يجمع الفصول الأربعة كما يجمع السنة وما تفصله الشمس في كل تسعين يوماً وكسر يفعله القمر في سبعة أيام وكسر قالوا فأخبر الشهر شيه بالشتاء وأوله شيه بالربيع والربيع الثاني من الشهر شيه بالصيف والربيع الثالث منه شيه بالخريف فهذا غاية ما فروا به هذا الحكم . قالوا وأما كون الشيء الواحد سيالاً للضدين فقد تنصنا أرسطاطاليس في كتاب السحاب الطيبي على جوازها والجواب عن هذا أن الشمس ليست هي السبب الفاعل لهذه الطبايع المختلفة وإنما قربها وبجدها وارتفاعها وانخفاضها أثر في سخونة الهواء وتبريده وفي تحلل البخارات وتكاثفها فيحدث بذلك في الحيوان والنبات والهواء هذه الطبايع والكيفيات والشمس جزء السبب كما قررناه وأما القمر فلا يؤثر فيه ولا بجده وامتلاؤه وقصاؤه في الهواء كما تؤثر الشمس فلو كان ذلك كذلك لكان كل شهر من شهور العام يجمع الفصول الأربعة بطبايعها وتأثيراتها وأحكامها وهذا شيء يذهب الحسن فضلاً عن النظر والمقول وقياس القمر على الشمس في ذلك من أفسد القياس فإن الفارق بينهما في الصفة والحركة والتأثير أكثر من الجامع فالحكم على القمر بأنه يحدث الطبايع الأربعة قياساً على الشمس والجامع بينهما قطعه للفلك في كل شهر كما قطعه في سنة لا يعتمد عليه من له خبرة بطرق الأدلة وصناعة البرهان . . وأما قولكم أن أرسطاطاليس نص في كتابه على أن الواحد قد يكون سيالاً للضدين فمن تذكر كلامه بعينه في كتابه ونبين ما فيه . . قال في المقالة الثانية وأيضاً فإن الواحد قد يكون سيالاً للضدين فإن الشيء الذي بحضوره يكون أمر من الأمور فينبغي أن تكون سيالاً له فيقال في ذلك

إن غيبة الريان سبب غرق السفينة وهو الذى كان حضوره سبب سلامتها فأمل هذا الكلام وقابل بينه وبين كلامهم فى فعل القمر الامور المتضادة يظهر لك تليس القوم وبجملهم فان نظر ذلك يوجب بطلان هذه الطبائع والكيفيات عند انقطاع تعلق القمر بهذا العالم كما بطل عمل السفينة وجريها عند غيبة الريان عنها انقطاع تنفقه بها فم يكن الريان هو سبب الفرق الذى هو ضد السلامة كما كان القمر سبباً لليبس الذى هو ضد الرطوبة وللحرارة التى هى ضد البرودة وإنما كانت أسباب الفرق غيبة أحد الأسباب التى كان الريان يمنع فعلها فلما غاب عنها عمل ذلك السبب عمله ففرقت وهذا أوضح من أن يحتاج إلى تقرير ولكن الأذعان التى قد اعتادت قبول المحالات قد يحتاج فى علاجها إلى ما لا يحتاج اليه غيرها وباقه التوفيق . . قال صاحب الرسالة وقالوا فى معرفة أحوال أمهات المدن أن ذلك يعلم من المواضع التى فيها الشمس والقمر فى أول ابتنائها ومواضع الاوتاد فهو خاصة وتد الطالع كما يفعل فى المواليد فان لم يتوقف على الزمان الذى بنيت فيه فلينظر إلى موضع وسط السماء فى مواليد الولاة والملوك الذين كانوا فى ذلك الزمان الذى بنيت فيه تلك المدن . . قلت وظاهر هذا من هدياتهم قولهم إنا نعرف أحوال الأب من مولد الابن إذا لم يعرف مولد الأب قالوا ان هذا الموضع نال فى المرتبة الطالع وهو أخص المواضع بالطالع كما أن الأب أخص الأشياء بالابن فكذلك أخص الأشياء بالملك بملكه فوضع وسط سمائه يدل على مدينته وأحوالها وكل عاقل يعلم بطلان هذه الدلالة وفسادها وأنه لا ارتباط بين طالع المدينة وطالع السلطان كما لا ارتباط بين طالع ولادة الابن وطالع ولادة أبيه وإنما هذه تشبيهات بعيدة ومناسبات فى غاية البعد . . قال صاحب الرسالة وقالوا فى معرفة حال الوالدين إن الشمس وزحل يشاكلان الآباء بالطبع ولست أدري كيف تعقل دلالة شيء ليس بما يتوالد بطبعه على شيء من طريق التوالد لأن الأب إنما يكون أباً باضافته إلى ابنه والابن إنما يكون ابناً باضافته إلى أبيه وانهم يستدلون على حال الأولاد بالقمر والزهرة والمشتري وان أحوال الأب تعرف من مواليد ابنه بأن يقام موضع الكوكب الدال عليه وهو الشمس أو زحل مقام الطالع ويستدل على حال الابن من مولد أبيه بأن يقام موضع الكوكب الدال عليه وهو أحد الكواكب الثلاثة القمر والمشتري والزهرة مقام الطالع وقد يكون الانسان فى أكثر الأوقات أباً فيكون الشمس وزحل يدل عليه من مولد ابنه وله فى نفسه مولد لاعامة ويمكن أن يكون رب طالع نولده كوكباً غير الكوكبين الدالين على حاله من مولد أبيه وابنه فيكون حاله يعرف من ثلاثة كواكب وثلاثة بروج مختلفة الاشكال والطبائع وتناقض هذا القول بين مستعمله فضلاً عن متوهمه . . قلت قد قالوا فى الجواب عن هذا أنه

لاتفاض فيه بل هو حق واجب قالوا إذا أردنا أن نعرف حال سقراط مثلا من حيث هو إنسان أليس ينظر إلى ما يخص الحيوان والإنسان السكى وإذا أردنا أن نعرف حاله من حيث هو أب أن ننظر إلى المضاف وما يلحقه وإذا أردنا أن نعرف حاله من حيث هو عالم ننظر إلى الكيفية وما يخصها والأول جوهر والباقي اعراض وسقراط واحد ونعرف أحواله من مواضع مختلفة متباينة مرة يكون جوهرًا ومرة عرضًا فكذلك إذا أردنا أن نعرف حاله من مولده نظرنا إلى الطالع وربه وإذا أردنا أن نعرف حاله من مولده أيه نظرنا إلى العاشر والشمس وكذلك إذا أردنا أن نعرف حاله من مولده ابنه نظرنا إلى موضع آخر وليس ذلك متافضًا كما أن الأول ليس متافضًا فيقال هذا فنيه فاسد واعتبار باطل فإنا نظرنا في طالع الأب لنستدل به على حال الولد ونظرنا في الطالع لتستدلوا به على حال الأب هو استدلال على شيء واحد وحكم عليه بسبب لا يقتضيه ولا يفارقه فأين هذا من نعرف إنسانية سقراط وأبوه وعذاته وعلمه ومثلا وطبيعته فإن هذه أحوال مختلفة لها أدلة وأسباب مختلفة فنظيرها أن نعرف حال الولد من جهة سعادته ومحبته وصحته وسقمه من طالع وحاله من جهة ما يناسبه من الأغذية والأدوية من مزاجه وحاله من جهة أهله وراثته من أخلاقه كالحياة والصبر والبذل وحاله من جهة اعتدال مزاجه من اعتدال أعضائه وتركيبه وصورته فهذه أحوال بحسب اختلاف أسبابها فأين هذا من أخذ حال الولد وعمره وسعادته وشقاوته من طالع أبيه وبالعكس فانه يعين العقلاء على تليسهكم وعالمكم ويثبت عليهم ما وهم من العقول التي رغبوا بها ورغبوا بها عن مثل ما أنتم عليه . . قال وزعم بطليموس أن الفلك إذا كان على شكل ما ذكره في مولده ما وكانت الكواكب في مواضع ذكرها وجب أن يكون الولد أبيض اللون سبطاً وإن وجد مولود في بلاد الحبشة والفلك متشكل على ذلك الشكل والكواكب في المواضع التي ذكرها لم يعض ذلك الحكم عليه ومضى على المولود إن كان من الصقالية أو من قرب مزاجه من مزاجهم وزعم أن الفلك إذا كان على شكل ما ذكره في مولده ما وكانت الكواكب في مواضع ذكرها فإن صاحب الولد يتزوج أخته إن كان مصرياً فإن لم يكن مصرياً لم يتزوجها وزعم أن الفلك إذا كان على شكل آخر ذكره في مولده من المواليد وكانت الكواكب في مواضع بينهما تزوج الولد بأمة إن كان فارسياً وإن لم يكن فارسياً لم يتزوجها . . وهذه مناقضة شنيعة لأنه ذكر علة ومعلولا يوجد بوجودها وترفع بارتفاعها ثم ذكر أنها توجد من غير أن يوجد معلولها . . قلت أرباب هذا الفن يقولون لا بد من معرفة الأصول التي يحكم عليها لتلايظ الحكم . وينهب كلامه إن لم يعرف الأصول وهي الجنس والثريمة والأخلاق والمعادات مما يحتاج المتبحر أن يحصلها ثم يحكم عليها وكذلك قال بطليموس أنه يجب على المتبحر النظر في صور الأبدان وخواص حالات الأقسام

واختلاف العادات والسنن . . قال ويجب على من نظر في هذه الأشياء على المنهج الطبيعي أن يتثبت أبداً بالأسباب الأول الصحيحة لتلا يخلط بسبب اشتباه المواليد فيقول مثلاً أن المولود في بلاد الحبش يكون أبيض اللون سبط الشعر وأن المولود في بلاد الروم أسود اللون جعد الشعر أو يخلط أيضاً في السنن والعادات التي يخص بها بعض الأمم في الباه فيقول مثلاً أن الرجل من أهل افطاكية يتزوج بأخته وكان الواجب أن ينسب ذلك الفارسي وفي الجملة ينبغي أن يعلم أولاً حالات القضاء الكلي ثم يأخذ حالات القضاء الجزئي ليعلم منها الأمر في الزيادة والنقصان وكذلك يجب ضرورة أن يقدم في قسمة الأزمان أصناف الأسنان الزمانية وموافقها لكل واحد من الأحداث وأن يتفقد أمرها لتلا يخلط في وقت من الأوقات في الأعراض العامة البسيطة التي ينظر فيها في المواليد فيقول أن الطفل يباشر الأعمال أو يتزوج أو يفعل شيئاً من الأشياء التي يفعلها من هو أتم سناً منه وأن الشيخ القاني يولد له أو يفعل شيئاً من أفعال الأحداث وهذا ونحوه يدل على أن الأمور وغيرها إنما هي بحسب اختلاف العوائد والسنن والبلاد وخواص الأتقس واختلاف الأسنان والأغذية وقواها أيضاً بما فيها تأثير قوى وكذا الهواء والتربة واللباس وغيرها كل هذه لها تأثير في الأخلاق والأعمال وأكبرها العوائد والمربا والمنشأ فإحالة هذه الأمور على الكواكب والطاقع والمقارعة والمفارقة والمناظر من أبين الجهل ولهذا اضطر إمام المنجمين ومعلمهم إلى مراعات هذه الأمور وأخبر أن الحاكم بدون معرفتها والتثبت بها يكون غلطاً وحيث أن طالع المعتبر المؤثر إنما هو طالع العوائد والسنن والبلاد وخواص هيآت النفوس الإنسانية وقوى أغذية أبدانها وهوائها وتربتها وغير ذلك مما هو مشاهد بالبيان تأثيره في ذلك أفليس من أبين الجهل الإعراض عن هذه الأسباب والحوالة على حركات النجوم واجتماعها وافتراقها ومقابلتها في تريع أو تثليث أو تسديس بما لو صح لكان غايته أن يكون جزء سبب من الأسباب التي تقتضي هذه الآثار ثم إن لاهن المقارنات والمفارقات والصوارف والعوارض مالا ينحى المتجم القليل من عشر معشاره أفليس الحكم بمجرد معرفة جزء من أجزاء السبب بالظن والحس والتقليد لمن حسن ظنه به حكم كاذب ولهذا كذب المنجم أضعاف أضعاف صدق بكثير حتى صدق أن بعض الزرافين وأصحاب الكشف وأرباب القراسة والجزائين أكثر من صدق هؤلاء بكثير وما ذاك إلا لأن المجهول من جل الأسباب وما يعارضها وينع تأثيرها أكثر من المعلوم منها فكيف لا يقع الكذب والخطأ بل لا يكاد يقع الصدق والصواب إلا على سبيل التصادف ونحن لا ننكر ارتباط المسببات بأسبابها كما ارتكبه كثير من المتكلمين وكابرو البيان ووجدوا الحقائق كما أننا لا نرضى بهذا نيات الأحكاميين وعلااتهم بل تثبت

الأسباب والمسببات والعلل والمطلوبات ونين مع ذلك بطلان ما يدعونه من علم أحكام النجوم وأنها هي المدبرة لهذا العالم المسعدة المشقية الحمية المميتة المعطية العلوم والأعمال والأرزاق والأجل وإن نظركم في هذا العالم موجب لكم من علم الغيب ما تقرتم به عن سائر الناس وليس في طوائف الناس أقل علما بالغيب منكم بل أنتم أجمل الناس بالغيب على الإطلاق ومن اعتبر حال حذائكم وعلنائكم واعتادكم على ملاحم مركبة من إخبارات بعض الكهان ومنامات وقراسات وقصص متواردة عن أهل الكتاب وغيرهم ومزج ذلك بتجارب حصلت مع اقترانات نجومية واتصالات كوكبية يطم بالحساب حصولها في وقع معين قعصتم بحصول تلك الآثار أو ظنوها عندها إلى أمثال ذلك من أسباب علم تقدمه المرة التي قد جرب الناس منها مثل ما جربتم فصنفت تارة فوكدت تارة ففانية الحركات النجومية والاتصالات الكوكبية أن تكون كالعلل والأسباب المشاهدة التي تأثيراتها موقوفة على انضمام أمور أخرى إليها وارتفاع موانع تمنعها تأثيرها فهي أجزاء أسباب غير مستقلة ولا موجهة هذا لو أقيم على تأثيرها دليلا فكيف وليس معكم إلا الدعوى وتقليد بعضكم بعضا واعتراف حذاقكم بأن الذي يجمل من بقية الأسباب المؤثرة ومن الموانع الصارعة أعظم من المعلوم منها بأضعاف مضاعفة لا يدخل تحت الوم فكيف يستقيم لماعقل الحكم بعد هذا وهل يكون في العالم أكذب منه . . . قال صاحب الرسالة وإذا كان الفلك متى تشكل شكلا مادل إن كان في مولده مصرى على أنه يزوج أخته فذلك سنة كانت لهم وعادة وإن كان في مولده غيره لم يدل على ذلك ونحن نحمد أهل مصر في وقتنا هذا فنزلوا عن تلك العادة وتركوا تلك السنة بدخولهم في الإسلام والنصرانية واستمالهم أحكامهما فيجب أن تسقط هذه الدلالة من مواليدهم لزوالهم عن تلك العادة أو تكون الدلالة توجب ذلك في مولد كل أحد منهم ومن غيرهم أو تسقط الدلالة وتبطل بزوال أهل مصر عما كانوا عليه وكذلك جمهور أهل فارس وأي ذلك كان فهو دال على قبيح المناقضة وشدة المغالطة وقد رأيت وجههم بطليموس يقول في كتابه المروف بالآريفة فيحدث كذا وكذا توهمنا أنه يكون كذا وكذا قلت الذي صرح به بطليموس إن علم أحكام النجوم بعد استقصاء معرفة ما ينبغي معرفته إنما هو على جهة الحدس لا العلم واليقين فنذلك قوله هذا وبالجملة فإن جميع علم حال هذا النصر إنما يستقيم أن يلحق على جهة الظن والحدس لا على جهة اليقين وخاصة منما كان مركبا من أشياء كثيرة غير متشابهة قال شارح كلامه وإنما ذهب إلى ذلك لأن الأفعال التي تصدر عن الكواكب إنما هي بطريق العرض وإنما لا تفعل بفواتها شيئا والدليل على ذلك قوله في الباب الثاني من كتاب الآريفة وإذا كان الإنسان قد استغنى معرفة حركة جميع الكواكب والشمس والقمر حتى أنه لا يذهب عليهم . من المواضع والأوقات التي تحدث لها فاعا الأشكال وكانت عنده

معرفة طبائنها قد أخذنا عن الأخبار المتواترة التي تقدمت وإن لم يعلم طبائنها في نفس جواهرها لكن يعلم قواما التي تفعل بها كالمعلم بقوة الشمس أنها تسخن وكالمعلم بقوة القمر أنها ترطب وكذلك يعلم أمر قوى سائر الكواكب وكان قويا على معرفة أمثال سائر هذه الأشياء لأعلى المذهب العلمي فقط لكن يمكنه أيضا أن يعلم بمجودة الحس خواص الحال التي تكون من امتزاج جميع ذلك . . قال الشارح وطليموس يرى أن علم الأحكام إنما يلحق على جهة الحس لأعلى جهة اليقين قلت وكذلك صرح أرسطاطاليس في أول كتابه السماع الطبيعي أنه لا سبيل إلى اليقين بمعرفة تأثير الكواكب فقال لما كانت حال العلم واليقين في جميع السبل التي لها مبادئ أو أسباب أو استقصاءات إنما يلزم من قبل المعرفة بهذه فإذا لم تعرف الكواكب على أي وجه تفعل هذه الأفعال أعني بذاتها أو بطريق المرض ولم تعرف ماهيتها وذواتها لم تكن معرفتنا بالشيء أنه يفعل على جهة اليقين . . وهذا ثابت ابن قرة وهو هو عندهم يقول في كتاب ترتيب العلم وأما علم القضاء من النجوم فقد اختلف فيه أهل الاختلاف شديداً وخرج فيه قوم إلى ادعاء مالا يصح ولا يصدق بما لا اتصال له بالأمور الطبيعية حتى ادعوا في ذلك ما هو من علم الغيب ومع هذا فلم يوجد منه إلى زماننا هذا قريب من التمام كما وجد غيره هذا لفظه مع حسن ظنه به وعمله في العلوم . . وهذا أبو نصر الفارابي يقول واعلم أنك لو قلبت أوضاع المنجمين فجعلت السعد نحساً والنحس سعدا والحر بارداً والبارد حاراً والذكر أنثى والأنثى ذكراً ثم حكمت لكائنات أحكامك من جنس أحكامهم تصيب تارة وتخطئ تارة . . وهذا أبو علي بن سينا قد أتى في آخر كتابه للشفاء في رد هذا العلم وإبطاله بما هو موجود فيه وقرأت بخط رزق الله المنجم وكان من زعمائهم في كتاب المقاييسات لأبي حيان التوحيدي مناظرة دارت بين جماعة من فضلائهم جمع جمعهم بعض المجالس فذكرتها مختصة بما لا يتعلق بها بل ذكرت مقاصدها . . قال أبو حيان هذه مقايضة دارت في مجلس أبي سليمان محمد بن ظاهر بن هرام السجستاني وعنده أبو زكريا السيمري والبوشنجاني أبو الفتح وأبو محمد المروزي وأبو محمد المقدسي والقوطي وغلان زحل وكل واحد من هؤلاء إمام في شأنه فرد في صناعته قليل في المجلس لم خلا علم النجوم من الفائدة والثمره وليس علم من العلوم كذلك فإن الطب ليس على هذه الحال ثم ذكرت فائدته والمنفعة به وكذلك الحساب والنحو والهندسة والصنائع ذكرت وذكرت منافها وثمراتها ثم قال السائل وليس علم النجوم كذلك فإن صاحبه إذا استغنى وبلغ الحد الأقصى في معرفة الكواكب وتحصيل سيرها واقترانها ورجوعها ومقايستها وتربيعها وتثليثها وتسديسها وضروب مزاجها في مواضعها من بروجها وأشكالها ومطالعها ومناطقها ومضاربها ومشارقها ومذاهبها حتى إذا

حكم أصاب وإذا أصاب حق وإذا حق جرم وإذا جرم حتم فإنه لا يستطيع البتة قلب شيء من شيء ولا صرف شيء عن شيء ولا تبديد حال قد دنت ولا تنق خلة قد كتبت ولا رفع سعادة قد حمت وأظلت أعنى أن امرأ لا يقدر على أن يحمل الإقامة سفرا ولا الهزيمة ظفرا ولا المقد حلا ولا الإبرام قفزا ولا اليأس رجاء ولا الإخفاق دركا ولا العدو صديقا ولا الولي عدوا ولا البعيد قريبا ولا القريب بعيدا فكان العالم به الحافق المتأتم في خفياته بعد هذا التنب والنصب وبعد هذا الكد والدأب وبعد هذه السكفة الشديدة والمعرفة الغليظة هو ملتزم للقدار مستجلا يأتي به الليل والنهار وعادت حاله مع علمه الكثير إلى حال الجاهل بهذا العلم الذي اتقياده كاتقياده واعتباره كاعتباره ولعل توكل الجاهل أحسن من توكل العالم به ورضاه في الخير المشتهى ونجاته من الشر المتقى أقوى وأصح من رجاء هذا المدلل بزيجه وحسابه وتقويمه واسطرلابه ولهذا لما لقى أبو الحسين التوري ما نيا النجم قال له أنت تخاف زحل وأنا أخاف رب زحل وأنت ترجو المشتري وأنا أعبد رب المشتري وأنت تعدو بالآشارة وأنا أعدو بالاستخارة فكم بيننا وهذا أبو شروان وكان من الملوك الأفاضل كان لا يرفع بالجنوم رأسا قيل له في ذلك فقال صوابه يشبه الحلدس وخطأه شديد على النفس فتى أفضى هذا الفاضل التحرير والحاذق البصير إلى هذا الحد والغاية كان عليه عاريا من الثمرة خاليا من الفائدة حائلا عن النتيجة بلا عاتلة ولا مرجوع وإن امرأ أوله على ما قرئناه وآخره على ما ذكرناه لمرى أن لا يشغل الزمان به ولا يوهب العمر له ولا يمارهم والكد ولا يباح عليه بوجه ولا سبب هذا ان كانت الأحكام صحيحة مدركة محققة ومصابة ملحقة معروفة محصلة ولم يكن المذهب على ما زعم أرباب الكلام والذين يأبون تأثير هذه الاجرام المالية في الأجسام المسافرة وينفون الوسائط بينهما والوساقل ويدفعون القوايل والقوايل تم السؤال . . فأجاب كل من هؤلاء بما سئله فقال قائل منهم عن هذا السؤال الموهول جوابان . . أحدهما هو زجر عن النظر فيه لتلا يكون هذا الإنسان مع ضعف تجربته واضطراب غريزته وضعف بنيته علا على ربه شريكا له في غيبه منكبرا على عبادته ظانا بأنه فيها يأتي من شأنه قائم بمجده وقدرته وحوله وقوته وتشميره وتقليصه وتهجيريه وتقريبه فإن هذا الخط يمجز الإنسان عن الخشوع لحالقه والإذعان لربه ويعمده عن التسليم لمديره ويحول بينه وبين طرح الكامل بين يدي من هو أملك له وأولى به . . وأما الجواب الآخر فهو بشرى عظيمة على نعمة جسيمة لمن حصل له هذا العلم وذلك سر لو أطلع عليه وغيب لو وصل إليه لكان ما يجده الإنسان فيه من الروح والراحة والخير في العاجلة والآجلة تكفيه مؤنة هذا الخطب الفادح وتنفيه عن تجشم هذا الكد الكادح فأجمل أيها المنكر لشرف هذا العلم

قبل عينك ماتمخى عليك خفيه ومكنونه تذلاقة قدس اسمه فيما اسبقين لك معلومه
 ووضح عندك مظهره ثم قال أعلم أن العلم به حق ولكن الإصابة ببيدة وليس كل بعيد عالاً
 ولا كل قريب صواباً ولا كل صواب معروفاً ولا كل عال موصوفاً وإنما كان العلم حقاً
 والاجتهاد فيه مبلغاً والقياس فيه صواباً وبذل السعى دونه محموداً لاشتغال هذا العالم السفلي
 بذلك العالم العلوي واتصال هذه الأجسام القابلة بتلك الأجسام القاعلة واستحالة هذه الصور
 بحركات تلك المحركات المشاكلة بالوحدة وإذا صح هذا الاتصال والتشاكك وهذه الحبال
 والروابط صح التأثير من العلوي وقبول التأثير من السفلي بالمواضع الشعاعية وبالمسلمات
 الشكلية والأحوال الخفية والجليّة وإذا صح التأثير من المؤثر وقبوله من القابل صح الاعتبار
 واستنبط القياس وصدق الرصد وثبت الإلّف واستحكمت العادة وانكشفت الحدود والاثباتات
 العلل وتماضت الشواهد وصار الصواب غامراً والخطأ مغموراً والعلم جوهرأً راسخاً والظن
 عرضاً زائلاً . . فقبل هل تصح الأحكام أم لا فقال الأحكام لا تصح بأسرها ولا تبطل
 من أصلها وذلك سبب يتبين إذا أنعم النظر وبسط الإصفاء وصدق نحو القائمة بغير متابعة
 المهورى وإثبات التعصب ثم قال الأمور الموجودة على ضربين ضرب له الوجود الحق وضرب
 له الوجود ولكن ليس الوجود الحق فأما الأمور الموجودة بالحق فقد أعطت الأخرى نسبة
 من جهة الوجود الحق وأما الأمور الموجودة بالحق فقد أعطت الأخرى نسبة من جهة
 الوجود وارتجعت منها حقيقة ذلك فالحكم بالاعتبار الفاحص عن هذه الأسرار إن أصاب
 فبسبب الوجود الذى هو هذا العالم السفلي من ذلك العالم العلوي وإن أخطأ فبآفات هذا
 العالم السفلي من ذلك العالم العلوي والإصابة في هذه الأمور السبالة المثبتة عرض والإصابة
 في أمور الفلك جوهر وقد يكون هناك ما هو كالخطأ ولكن بالعرض لا بالذات كما يكون
 هنا لاهو بالصواب والحق لكن بالعرض لا بالذات فلها صح بعض الأحكام وبطل بعضها
 وبما يكون شاهداً لهذا أن هذا العالم السفلي مع تبدله في كل حالة واستحالة في كل ظرف
 ولحق متقبل لذلك العالم العلوي يتحرك شوقاً إلى كماله وعشفاً لمجاهة وطلباً للتشبه به وتحققاً بكل
 ما أمكن من شكله فهو يحقّ التقبل معط هذا العالم السفلي ما يكون به مشابهاً للعالم العلوي
 وبهذا التقبل يقبل الإنسان الناقص الكامل ويقبل الكامل من البشر الملك ويقبل الملك
 البارئ جل وعز . . قال آخر إنما وجب هذا التقبل والتشبه لأن وجود هذا العالم وجود
 متفاوت مستحيل لا صورة له ثابتة ولا شكل دائم ولا هيئة معروفة ولكن من هذا الوجه فقيرا
 إلى ما بعده ويشبهه فأما مسحه فهو موجود وثابت مقابل لذلك العالم الموجود الثابت وإنما
 عرض ما عرض لأن أحدهما مؤثر والآخر قابل فيحق هذه المرتبة ما وجد التواصل . . وقال
 (١٢ - مفتاح ٢)

آخر قد يغفل مع هذا كله النجوم اعتبار حركات كثيرة من اجرام مختلفة لأنه يسجز عن نظمها وتقويمها ومزجها وتسييرها وتفصيل أحوالها وتحصيل خواصها مع بعد حركة بعضها وقرب حركة بعضها وبعثها وسرعتها وتوسطها والتفاف صورها والتباس تقاطعها وتداخل أشكالها ومن الحكمة في هذا الإغفال أن الله قدس اسمه يتم بذلك القدر المقل والقليل الذي لا يؤبه والكثير الذي لا يحاول البحث عنه أمر ولم يكن في حساب الخلق ولا فيما أعملوا فيه القياس والتقدير والتوهم ولهذا يحكم هذا الحادث في صناعته لهذا الملك وهذا الماهر في عمله لهذا الملك ثم يلتقيان فتكون الدائرة على أحدهما مع شدة الوقاع وصدق المصاع وهذا وقد حكم له بالظفر والقلب . . وقال آخر وهو اليوشنجاني إنما يؤتى أحد الحاكمين لأحد السائلين لا من جهة غلط يكون في الحساب ولا من قلة مهارة في العمل ولكن يكون في طالع له أن لا يصيب في ذلك الحكم ويكون في طالع الملك أن لا يصيب منه في تلك الحرب ففتنص حاله وحال صاحبه يحول بينه وبين الصواب ويكون الآخر مع صحة حسابه وحسن إدراكه قد وجب في طالع نفسه وطالع صاحبه ضد ذلك فيقع الأمر الواجب ويطل الآخر الذي ليس بواجب وقد كان النجمان من جهة العلم والحساب أعطيا الصناعة حقها ووفيا ما عليهما ووقفا موقفا واحداً على غير مزية بينة ولا علة قائمة . . قال آخر ولولا هذه البقية المتدققة والفاية المسترة التي استأثر الله بها لكان لا يعرض هذا الخطأ مع صحة الحساب ودقة النظر وشدة الغوص وتوفي المطلوب ومع غلبة الهوى والميل إلى المحكوم له وهذه البقية دائرة في أمور هذا الخلق فاضلهم وناقصهم ومتوسطهم في دقيقها وجليلها وصحبها ومن كان له في نفسه باعث على التصفح والنظر والبحث والاعتبار وقف على ما أومأت إليه وسلم وبحكمة جليلة ضرب الله دون هذا العلم بالاسداد وطوى حقائقه عن أكثر العباد وذلك أن العلم بما سيكون ويحدث ويستقبل علم حلو عند النفس وله موقع عند العقل فلا أحد إلا وهو يتمنى أن يعلم الغيب ويطلع عليه ويدرك ماسوف يكون في غد ويمجد سيلا إلى ولو ذلل السيل إلى هذا الفن لرأيت الناس يهرعون إليه ولا يؤثرون شيئاً آخر عليه لخلوة هذا العلم عند الروح ولصوقه بالنفس وغرام كل أحد به وقتنة كل إنسان فيه فبنعمة من الله لم يفتح هذا الباب ولم يكشف دونه الظلم حتى يرتقى كل أحد روضه ويلزم حده ويرغب فيما هو أجدى عليه وأقع له إما عاجلاً وإما آجلاً فطوى الله عن الخلق حقائق الغيب ونثر لهم نبدأ منه وشيئاً يسيراً يتطلون به ليكون هذا العلم محروصاً عليه كسائر العلوم ولا يكون مانعاً من غيره قال فلولاً هذه البقية التي فضحت الكاملين وأعجزت القادرين لكان تعجباً لخلق من غرائب الأحداث وعجائب الصروف وطرائق الأحوال عبثاً وسفهاً

وتوكلهم على الله لهواً ولعباً . . فقال آخر وهذا يتضح بمثال ولكن المثال أن ملكاً في زمانك
وبلادك واسع الملك عظيم الشأن بعيد الصيت سابع الهبة معروفاً بالحكمة مشهوراً بالحزم
يضع الخير في مواضعه ويوقع الشر في مواقفه عنده جزاء كل سيئة ونواب كل حسنة قد
رتب إربده أصلح الأولياء له وكذلك نصب لجباية أمواله أقوم الناس بها وكذلك ولي
عمارة أرضه أنهض الناس بها وشرف آخر بكتابه وآخر بوزارته وآخر بنبأته فإذا نظرت
إلى ملكه وجدته مؤزراً بسناد الرأي ومحمود التدبير وأولياؤه حوالية وحاشيته بين يديه وكل
يخف إلى ما هو منوط به ويستقضى طاقته وينذل فيه والملك يأمر وينهى ويصدر ويورد
ويشيب ويعاقب وقد علم صغير أوليائه وكبيرهم ووضع رعاياه وشريفهم ونيه الناس
وخاملهم أن الأمر الذي تعلق بكذا وكذا صدر من الملك إلى كاتبه لأنه من جنس الكتابة
وعلاقتها وما يدخل في شرائطها ووثائقها والأمر الآخر صدر إلى صاحب برده لأنه من
أحكام البريد وقرونه والأمر الآخر ألقى إلى صاحب المعونة لأنه من جنس ما هو مرتب
له منسوب من أجله والحديث الآخر صدر إلى القاضي لأنه من باب الدين والحكم والتفصل
وكل هذا مسلم إلى الملك لا يفتات عليه في شيء منه ولا يستبد بشيء منه فإلاحوال على هذا
كلها جارية على أسرارها وقواعدها في مجاريها لا يرد شيء منها إلى غير شكله ولا يرتقى
إلى غير طبقة فلو وقف رجل له من الحزم نصيب ومن اليقظة قسط على هذا الملك الجسيم
وتصفح أبوابه باباً باباً وحالا حالاً وتخلل بيتاً بيتاً ورفع سجفاً سجفاً لا يمكنه أن يعلم بما
يشعره له هذا النظر وميزه له هذا القياس وأوقفه عليه هذا الحس ما سيفعله هذا الملك غداً
وما يتقدم به إلى شهر وما يكاد يكون منه إلى سنة وستين لأنه يمانى الأحوال ويقايس
بينها ويلتقط ألفاظ الملك ولطائف وإشارات وحركات ويقول في بعضها رأيت الملك يفعل
كذا وكذا ويفعل كذا وكذا وهذا يدل على كذا وكذا وإما جرم هذه المرأة على هذا الحكم
والبت أنه قد ملك لحظ الملك ولفظه وحركته وسكوته وتريضه وتصريحه وجهه ومزله
وشكله وسجيته وتجمده واسترساله ووجومه ونشاطه واقبحائه وانبساطه وغضبه ورضاه
ثم هجم في نفس هذا الملك هاجس وخطر ياله خاطر فقال أريد أن أعمل عملاً وأؤثر
أثراً وأحدث حالاً لا يقف عليها أوليائي ولا الخيطيون لي ولا المختصون بقولي ولا
المتعلقون بمجالي ولا أحد من أعدائي المتبعين لأمرى والمحصنين لبقايسى ولا أدري كيف افتحه
ولا اقترحه لأنني متى تقدمت في ذلك إلى كل من يلوذني ويطوف بناحقني كان الأمر في ذلك
نظير جميع أمورى وهذا هو الفساد الذي يلزم من تجنبه ويجب على التيقظ فيه فيقده له
الفكر الثاقب أنه ينبغي أن يتأهب للصيد ذات يوم فيتقدم بذلك ويذيعه فيأخذ أصحابه

وخاصته في أمة ذلك واعداد الآلة فإذا تكامل ذلك له أصبح الصيد وتقلب في البيداء وصمم على ما يلوح له وأمن وراءه وركض خلفه جواده ونهى من معه أن يتبعه حتى إذا غل في تلك الفجاج الحاقية والمدارج المتناية وتباعد عن متن الجادة ووضع المحيطة صادف أنساناً فوقه وحاوره وفاوضه فوجده حصيئاً محصلاً يتقدمها فقال له أفيك خير فقال نعم وهل الخيز إلا في وعندي وإلا معي إلى ما بدا لك وخلقى وذلك فقال له إن الواقف عليك المكلم لك منك هذا الإقليم فلا ترع وأهد أفعال السعادة فيصنق لك والجد أظلمك على فيقول له الملك أني أريد أن أظلمك لأرب في نفسي وأبلغ بك إن بلغت لي ذلك أريد أن تكون عينا لي وصاحباً لي نضوحاً وأطوى سرى عن سلخ فؤادك فضلاً عن غيره فإذا بلغ منه الثقة والتوكيد ألقى إليه ما يأمره به ويحبه على السعي فيه وأزاح عنه في جميع ما يتعلق المراد به ثم ثنى عنان دابته إلى وجهه عسكره وأولياؤه والحق بهم قضى وطره ثم عاد إلى سريره وليس عند أحد من رهطه وطلاته وغاشيته وخاصته وعامة علم بما قد أسره إلى ذلك الإنسان فيبينما الناس على مكانهم وغفلاتهم إذ أصبحوا ذات يوم في حادث عظيم وخطب جسيم وشأن هائل فكل يقول ذلك عند ذلك ما أعجب هذا من فعل هذا متى تمياً هذا هذا صاحب البريد ليس عنده منه أثر هذا صاحب المعونة وهو عن الخبر بمزول وهذا الوزير الأكبر وهو متحير وهذا القاضي وهو متفكر وهذا حاجبه وهو ذاهل وكلهم عن الأمر الذي دم غافل وقد قضى الملك مآربه وأدرك حاجته وطلب بنيه ونال غرضه فلذلك ينظر المنجم إلى زحل والمشتري والمريخ والشمس والقمر وعطارد والزهرة وإلى البروج وطبائعها والرأس والذنب وتقاطعها والهيلاج والكامداه وإلى جميع ما داني هذا وقاربه وكان له فيه نتيجة وثمرة فيحسب ويمزج وورسم فينقلب عليه أشياء كثيرة من سائر الكواكب التي لها حركات بطيئة وأثار مطوية فينبعث فيما أممله وأغفله وأضرب عنه لم يتسع له ما يملك عليه حسه وعقله وفكره ورويته حتى لا يدري من أين أتى ومن أين دهم وكيف أفرج عليه الأمر وأنسد دونه المطلب وفات المطلب وعزب عنه الرأي هذا ولا خطأ له في الحساب ولا نقص في قصد الحق وهذا كي يلاذ بآفة وحده في الأمور كلها ويسلم أنه مالك النجوم ومدبر الخلاق وصاحب الدواهي والعلاقات والقائم على كل نفس والحاضر عند كل نفس وأنه إذا شاء تقع وإذا شاء ضر وإذا شاء عاق وإذا شاء أسقم وإذا شاء أغنى وإذا شاء أفقر وإذا شاء أحمأ وإذا شاء أمات وأنه كاشف الكربات مغيث ذوى الهفات قاضي الحاجات مجيب الدعوات ليس فوق يده يد وهو الأحاد الصمد على الأبد والرمد . وقال آخر هذه الأمور وإن كانت منوطة بهذه العلويات

مربوطة بالفلکیات عنها تحدث ومن جهتها تنبئ فإن فی عرضها مالا يستحق أن ینسب إلى شیء منها إلا على وجه التقرب ومثال ذلك ملك له سلطان واسع وفعمة جمة فهو یفرد كل أحد بما هو لائق به وبما هو ناهض فيه فیقول بیت المال مثلاً خازناً أميناً كافياً شهماً یفرق على یده ويخرج على یده ثم إن هذا الملك قد یضع فی هذه الخزانة شیئاً لا علم الخازن به وقد یمخرج منها شیئاً لا یقف الخازن علیه ویكون هذا منه دليلاً على ملكه واستبداده وقصره وقدرته . . وقال آخر لما كان صاحب علم النجوم یرید أن یقف على أحداث الزمان ومستقبل الوقت من خیر وشر وخصب وجلب وسعادة ونحس وولاية وعزل ومقام وسفر وغم وفرح وفقر ویسار ومحبة وبغض وجدة وعدم ووجدان وعاقبة وسقم وإلفة وشتات وكساد وفاق وإصابة وإخفاق وحياة ومات وهو إنسان ناقص فی الأصل لأن نقصانه بالطبع وكاله بالعرض ومع هذه الحال المحوطة بالنسخ المعروفة بالظن قد یاری بآراءه ونازع ربه وتنبع غیبه وتحلل حكمه وعارض ما لک غرمة الله فائدة هذا العلم وحصره عن الارتفاع به والاستئثار من شجرته وإضافه إلى من لا یحیط بشيء منه ولا یخل بشيء فيه ونظمه فی باب القصر والقهر وجعل غاية سعيه فيه الحیة ونهاية علمه به الحیرة وسلط علیه فی صناعته الظن والحدس والحیة والزرق والکذب والتخل ولو شئت لذكرت لك من ذلك صدراً وهو مشهور فی الكتب ومنثور فی المجالس ومتداول بین الناس فذلك وأشباهه حظ رتبته ورده على عقبيه لیعلم أنه لا یعلم إلا ما علم وأنه لیس له أن یتخطى بما علم على ما جهل فإن الله سبحانه لا شریک له فی غیبه ولا وزیر له فی ربوبیته وأنه یؤنس بالعلم ليطاع وبعبد ویوحش بالجهل لیفرع إليه ویقصد عز ربنا وجل إلهاً وتقدس مشاراً إلیه وتعالى معتمداً علیه . . وقال آخر وهو المروسی قد یقوى هذا العلم فی بعض الدهر حتى یشغف به ویدان بتعلمه بقوة سلمویة وشکل فلکی فیکثر الاستنباط والبحث وتشد العناية والفکر فتغلب الإصابة حتى یزول الخطأ وقد یضعف هذا العلم فی بعض الدهر فیکثر الخطأ فيه بشكل آخر یقتضی ذلك حتى یسقط النظر فيه یمحرم البحث عنه ویكون الدین حاضر الطلب والحکم به وقد یعتدل الأمر فی دهر آخر حتى یكون الخطأ فی قدر ذلك الصواب والصواب فی قدر الخطأ وتكون النواعی والصوارف متكافئة ویكون الدین لا یبحث علیه كل الحث ولا یحظر على طالبه كل الحظر قال وهذا إذا صح تعلق الأمر كله بما یصل بهذا العالم السفلی من ذلك العالم العلوی فإذا الصواب والخطأ محمولان على القوى المثبتة والأنوار النشأة والآثار الدائمة والعلل الموجبة والأسباب المتوافقة . وقال آخر وهو البوشنجانی أیها القوم اختصروا الكلام وقرروا البقیة فإن الإطالة مصدة عن الفائدة مضلة للفهم والفتنة هل تصح الأحكام . . فقال غلام زحل لیس عن هذا جواب

يثبت على كل وجه فصل ولم ين ذلك قال لأن صحتها وطلاتها يتعلقان بآثار الفلك وقد يتسمى شكل الفلك في زمان أن لا يصح منها شيء وأن غيصة على دقائقها وبلغ إلى أعماقها وقد يزول ذلك الشكل في وقت آخر إلى أن يكثر الصواب فيها والخطأ ويتقاربان ومتى وقف الأمر على هذا الحد لم يثبت على قضاء ولم يوثق بحجابه .. وقال آخر أن الله تعالى وتقدس اخترع هذا العالم وزينه ورتبه وحسنه ووشحه وظلمه وهذبه وقومه وأظهر عليه البهجة وأبطن في أثناءه الحكمة وحفه بما اضطر العقول إلى تصفحه ومعرفته وحشاه بكل ما حاش النفوس إلى علمه وتعليمه والتعجب من أعاجيبه وأتمع الأرواح بحماسة وأودعه أمورا واستحزنه أسرارهم حرك الأبواب عليها حتى استثارتها ولقطنها وأجبتها وعشقها ودارت عليها لأنها عرفت بها ربها وخالقها وإلهها وواضعها وصانعها وحافظها وكافئها ثم أنه تعالى مزج بعض ما فيه ببعض وركب بعضه على بعض ونسج بعضه في بعض وأمد بعضه من بعض وأحال بعضه إلى بعض بوسائل من أشخاص وأجناس وطبائع وأتقن علوم وعقول وتصرف في ملكه بقدرته وجوده وحكمته لا معيب الفضل ولا معدوم الإختيار ولا مردود الحكمة ولا محمود الذات ولا محمود الصفات سبحانه وهو مع هذا كله لم يستند شيئا ولم يتفجع بشيء بل استفاد منه كل شيء وانتمتع به كل شيء وبلغ غايته كل شيء بحسب مادته المتقادة وصورته المعتادة ولم يثبت بشيء وثبت به كل شيء فهو الفاعل القادر الجواد الواهب والممثل المفضل والاول السابق فلما كان الباحث عن العالم العلوي يتصفح سكانه ومعرفة آثاره ومواقفه وأساره متضرعا لأن يكون مثبثا بها لبارئته مناسبا لربه بهذا الوجه المعروف استحال أن يستفيد بعلمه كما استحال أن يستفيد خالقه بفعله لمن يقصد لصوبه وحكمه لزمه كليت بدت منه وصفته عانت عليه وهذه حال إذا فطن لها وأشرف بصيرة ناقية عليها وتحقق بحقيقتها وترقى للخبرة بسنى ما فيها علم اضطرازا عقليا أنها أجل وأعلى وأتقن وأسمى وأدوم وأبقى من جميع فوائد سابق العلوم التي حازها أولئك العاملون لأن علم أولئك فوائد علومهم فيما حفظ عليهم حد الإنسان وخلقه وعادته وخلقه وشهوته وراحته في اجتلاب نفع ودفع ضرر وقصص رغبته عن مشابته ومناسبتها والتشبه بخاصته والتحلي بجليته ولذلك جبر الله تقصصهم في علمهم بفوائد تلوها ومنافع خبروها فأما من أراد معرفة هذه الخفايا والأسرار من هذه الاجرام والأنوار على ما هيأت له وظلمت عليه فهو حري جدير أن يعرى من جميع ما وجدته صاحب كل علم في علمه من المرافق والمنافع ويغرد بالحكم من رتها على ما هي عليه غير مستفيد بذلك فائقة ولا جدوى وهذه لطيفة شريفة متى وقف عليها حق الوقوف وتقبلت حق التقبل كان المدرك لها أجمل من كل فائت وإن عز

لأنها بشرية صارت إلهية وجسمية استحالت روحانية وطينية انقلبت نورية ومركب عاد بسيط وجزء استحال كلا وهذا أمر قلما يتدنى إليه ويتنبه عليه . . وقال آخر وهو أبو سليمان المتطامني وقد سأله أبو حيان تليذه عن هذه الأجوبة وما فيها من حق وباطل أن ههنا أنقسا خيثة وعقولا ردية ومعارف خسية لا يجوز لأربابها أن ينشقوا ربح الحكمة أو يتناولوا إلى غرائب الفلسفة والنهى ورد من أجلهم وهو حق فأما النفوس التي قوتها الحكمة وبلغتها العلم وعدتها الفضائل وعقدتها الحقائق وذخرها الخيرات وعادتها المسكوك ومهتها المعالي فإن النهى لم يوجه إليها والعقب لم يوقع عليها وكيف يكون ذلك وقد بان بما تكرر من القول أن فائدة هذا العلم أجل ناعمة وثمرته أجل ثمرة ونتيجته أشرف نتيجة فليكن هذا كله كافا عن سوء الظن وكافيا لك فيما وقع فيه القول وطال بين هؤلاء السادة المجاهجة في العلم والفهم والبيان والنصح انتهت الحكاية فليتأمل من أنسم الله عليه بالعقل والعلم والإيمان وصانه عن تقليد هؤلاء وأمثالهم من أهل الحيرة والضلال ما في هذه المحاور وما انطلت عليه من اعترافهم بنهاية علمهم ومستقر أقدامهم فيه وما حكموا به على أنفسهم من مقتضى حكمة الله فيهم أن يسلمهم ثمرات علوم الناس وفوائدها وأن يكسوم لباس الخيبة وقهر الناس لهم وإذلالهم لإياهم وأن يحصل نصيب كل أحد من العلم والسعادة فوق نصيبهم وأن يحصل رزقهم من أبواب الكذب والظن والزور وهو أخيب مكاسب العالم ومكسب البغايا وأرباب المواخير خير من مكاسب هؤلاء لأنهم كسبوا بذنوب وشهوات وهؤلاء اكتسبوا ما اكتسبوه بالكذب على الله وادعاء ما يملكون فيه كذب أنفسهم . . والعجب من شهادتهم على أنفسهم أن حكمة الله سبحانه اقتضت ذلك فيهم لتعاطيهم مشاركتهم في غيبه والإطلاع على أسرار ملكته وتعميقهم طور العبودية التي هي سمتهم إلى طور الربوبية الذي لم يحصل لأحد سبيلا إليه فاقضت حكمة العزيز الحكيم إن عاملهم بتقيض قصودهم وعكس مراداتهم وجعل كل واحد فوقهم في كل ملة ورى الناس باللسان العام والخاص لهم بأنهم أكذب الناس فإنهم هم الزنادقة النهرية أعداء الرسل وسوس المال وأن طالعهم على من حسن الظن بهم وتقييد بأحكامهم في حركاته وسكناته وتديره شر طالع والملك والولاية المسوس بهم أذل ملك وأقله ومن له شيء من تجارب الأمور أخبار الدول والوزراء وغيرهم فعنده من العلم بهذا ما ليس عند غيره ولهذا الملوك والخلفاء والوزراء الذين لهم قبول في العالم وصيت ولسان صدق هم أعداء هؤلاء الزنادقة كالنصور والرشيد والمهدي وكثيلاء بني أمية وكل الملوك المؤمنين في الإسلام قديما وحديثا كانوا أشد الناس إيماء هؤلاء عن أبوابهم ولم تقم لهم سوق في عهدهم إلا عند أشباههم ونظرائهم من كل منافق مقسّر بالإسلام أوجاهل مفرط

في الجبل أو ناقص العقل والدين ومؤلا المذكورون في هذه المحاورة لما صحاوخلأ بعضهم ببعض ولم يمكنهم أن يعتمدوا من التليس والكذب والزرق مع بعضهم بعضا ما يستمدونهم غيرهم تكلموا بما عتدم في ذلك من الاعتراف بالجهل وأن الأمر إنما هو حدس وظن وزرق وأن أحوال العالم العلوى أجل وأعظم من أن تدخل تحت معارفهم وتكال بفقران عقولهم وأن جهلهم بذلك يوجب ولا بد جهلهم بالأحكام وأنهم لا وثوق لهم بشئ مما فيه لجواز تشكل الفلك بشكل يقتضى بطلان جميع الأحكام وتشكله بشكل يكون بطلانها وصحتها بالنسبة إليه على السواء وليس لهم علم باتقاء هذا الشكل ولا يوقت حصوله فانه ليس جاريا على قانون مضبوط ولا على حساب معروف ومع هذا فكيف ينبغي لماعقل الوثوق بشئ من علم أحكامهم وهذه شهادة فضلاتهم وأتتهم ولو أن خصومهم الذين لا يشاركونهم في صناعتهم قالوا هذا القول لم يكن مقبولا لا كقبوله منهم والحمد لله الذى أشهد أهل العلم والإيمان جهل مؤلا وحيرتهم وصلاتهم وكذبهم واقترهم بشهادتهم على نفوسهم وعلى صناعتهم وإن استفاد كل ذى علم بعمله وكل ذى صناعة بصناعته أعظم من استفادتهم بعلمهم وأن أحدا منهم لا يمكنه أن يعيش إلا في كنف من لم يحط من هذا العلم بشئ. وتحت ظل من هو أجهل الناس ومن العجب قولهم أن طالع أحد الملكتين المتعالبين قد يكون مقتضيان أن لا يصيب منجمه في تلك الحرب وطالع المنجم يقتضى خطأ في ذلك الحكم وطالع خصمه ومنجمه بالصد فليصحب ذو اللب من هذا الهذيان ونهايته فإذا كان الطالع مقتضيا أن لا يصيب المنجم في تلك الحرب وقد أعطى الحساب والحكم حقه عند أبواب الفن بحيث يشهد كل واحد منهم أن الحكم ماحكم به أفليس هذا من آيين الدلائل على بطلان الوثوق بالطالع وأن الحكم به حكم بغير علم وحكم بما يجوز كذبه فافى الوجود أعجب من هذا الطالع الصادق الكاذب المصيب الخطئ. وأعجب من هذا أن الطالع بعينه يكون قد حكم به لظفر عدو هذا عليه منجمه فوافق القضاء والقدر ذلك الطالع وذلك الحكم فيكون أحد المنجمين قد أصاب للملكة طالما وحكما والآخر قد أخطأ للملكة وقد خرجا بطالع واحد وأعجب من هذا كله تشكل الفلك بشكل وحصول طالع سعد فيه باقراق ملاك فيحدث معه من علو كلة من لا يعيرون به ولا يعدونه وظهور أمرهم واستيلائهم على المملكة والرئاسة والعز والحياة ولهمجهم بدمكم وعيبكم وإبداء جهلكم وزنتقكم ولحادكم محتاجون أن تتصوا إليهم وتضمصوا بجهلهم وترسوا بهم وتقولون لهم بالسلك ما تطوى قلوبكم على خلافه بما لو أظهرتموه لكنتم حساند سيوفهم كما صرتم حساند السقهم فأى سعد في هذا الطالع لعمري أم أى خير فيه وليت شعري كيف لم يوجب لكم هذا الطالع بارة من سعادة أو لائعا من عز وقبول ولكن هذه حكمة رب

الطالع ومدبر الفلك وما حواه ومسخر الكواكب ومجريها على ما يشاء سبحانه أن جعلكم كالنملة بل أذل منهم تحت قهر عبيده وجعل سهام سعادتهم من كل خير وعلم وورثة وجهه أوفر من سهامكم ويوت شرفهم في هذا العالم أجمع من يوتكم بل خرب يوتكم بأيديهم فلا ينعم منها بيت إلا بالانضام إليهم والاتباع إلى شريعتهم وملتهم وهذا شأن العزيز الحكيم في الكذابين عليه قال تعالى (إن الذين اتخذوا العجل سينالهم غضب من ربهم وذلة في الحياة الدنيا وكذلك نجزي المفترين) قال أبو قلابة هي لكل مفتر من هذه الأمة يوم القيامة وهذه المحاور التي جرت بين أصحاب هذا المجمع هي غاية ما يمكن النجوى أن يقوله ولا يصل إلى ذلك المبرزون منهم ومع هذا فقد رأيت حاصلها ومضمونها ولعلمهم لو علوا أن هذه الكلمات تمتد من جماعتهم وتصل بأهل الإيمان لم ينطقوا منها ببنت شفة وبأي الله إلا أن يفضح المفترى الكذاب وينطقه بما يبين باطله .

فصل

قال صاحب الرسالة ذكر جل من احتجاجهم والاحتجاج عليهم من أوكد ما يستلزون به على أن الكواكب تعمل في هذا العالم أولها دلالة على ما يحدث فيه أنهم امتحنوا عسفة مواليد صحوا طوالها وجماعة مسائل راعوها فوجدوا القضية في جميع ذلك صادقة فدلهم ذلك على أن الأصول التي عملوا عليها صحيحة فيقال لهم إذا كان ما تدعون من هذا دليلا على صحة الأحكام فما الفعل بينكم وبين من قال الدليل على بطلان الأحكام أن امتحنوا مواليد صححنا طوالها ومسائل تفقدنا أحوالها فوجدنا جميعها باطلا ولم يصح الحكم في شيء منها . . فان قالوا إنما يكون هذا لجواز الغلط على المنجم الذي عملها . . قيل لكم فإني تشكرون من أن يكون صدق المنجم في حكمه باتفاق وتضمن كإخراج الزوج والفرقد وصدق الحزب في الوزن والكيل والذرع والمدد وإذا كانت الدلالة على صحة مقالتكم صدقكم في بعض أحكامكم فالدلالة على بطلانها كذبكم في بعضها . . فان قالوا ليس ما قلناه بتضمن لانا إنما نحكمه على أصول موضوعة في كتب القدماء . . قيل لهم لسا نترك في أنكم تبعون مافي الكتب وتقلدون من تقدمكم وما يقع من الصدق فأما يقع بحسب الاتفاق والذي حصلتم عليه هو الحس والتضمن بحسب مافي الكتب . . وما يستدل به من ينتسب إلى الإسلام منهم على تصحيح دلالة النجوم قوله تعالى (فقطر نظرة في النجوم فقال إني سقيم) ولا حجة في هذا البتة لأن إبراهيم عليه الصلاة والسلام إنما قال هذا ليدفع به قومه عن نفسه ألا ترى أنه عز وجل قال بعد (قولوا عنه مدبرين قراخ إلى آلهم فقال ألا تأكلون) فين تبارك وتعالى أنه إنما قال ذلك ليدفعهم به لما كان عزم عليه من أمر

الاصنام وليس يحتاج أحد إلى معرفة أصحح هو أم سقيم من النجوم لأن ذلك يوجد حساً وبعلم ضرورة ولا يحتاج فيه إلى استدلال وبحسب . . قلت قد احتج لهم بغير هذه الحجج فذكرها وتبين بطلان استدلالهم بها وبيان الباطل منها . . قال أبو عبد الله الرازي أعلم أن المثبتين لهذا العلم احتجوا من كتاب الله بآيات . . أحداها الآيات الدالة على تنظيم هذه الكواكب فمنها قوله تعالى (فلا أقسم بالخنس الجوارى الكنس) وأكثر المفسرين على أن المراد هو الكواكب التي تسير راجعة تارة ومستقيمة أخرى ومنها قوله تعالى (فلا أقسم بمواقع النجوم) وإنه لقسم لو تعلمون عظيم) وقد صرح تعالى بتنظيم هذا القسم وذلك يدل على غاية جلالة مواقع النجوم ونهاية شرفها ومنها قوله تعالى (والسماء والطارق وما أدراك ما الطارق النجم الثاقب) قال ابن عباس الثاقب هو زحل لأنه يقبض بنوره سمك السموات السبع ومنها أنه تعالى بين لغيت يكون هذه الكواكب تحت تديره وتسخيره فقال (والشمس والقمر والنجوم مسخرات بأمره ألا له الخلق والأمر تبارك الله رب العالمين) . . النوع الثاني الآيات الدالة على أن لها تأثيراً في هذا العالم كقوله تعالى (فالمدبرات أمراً) وقوله (فالنفسات أمراً) قال بعضهم المراد هذه الكواكب . . النوع الثالث الآيات الدالة على أنه تعالى وضع حركات هذه الاجرام على وجه يتنفع بها في مصالح هذا العالم فقال (هو الذي جعل الشمس ضياء والقمر نورا وقدره منازل لتعلموا عدد السنين والحساب ما خلق الله ذلك إلا بالحق) وقال (تبارك الذي جعل في السماء بروجا وجعل فيها سراجا وقرا منيرا) . . النوع الرابع انه تعالى حكى عن إبراهيم عليه السلام انه تمسك بعلوم النجوم فقال (ففطر فطرة في النجوم فقال إنقسم) . . النوع الخامس انه قال (لخلق السموات والأرض أكبر من خلق الناس ولكن أكثر الناس لا يعلمون) ولا يكون المراد من هذا كبر الجملة لأن كل أحد يعلم ذلك فوجب أن يكون المراد كبر القدر والشرف وقال تعالى (ويفكرون في خلق السموات والأرض ربنا ما خلقت هذا باطلا) ولا يجوز أن يكون المراد أنه تعالى خلقها ليستدل بتركيبها وتأليفها على وجود الصانع لأن هذا القدر حاصل في تركيب البقعة والجمجمة وفي حصول الحياة في بنية الحيوانات على وجود الصانع أقوى من دلالة تركيب الاجرام الفلكية على وجود الصانع لأن الحياة لا يقدر عليها أحد إلا الله أما تركيب الاجسام وتأليفها فقد يقدر على جنسه غير الله فلما كان هذا النوع من الحكمة حاصل في غير الافلاك ثم انه تعالى خصها بهذا التشريف وهو قوله (ربنا ما خلقت هذا باطلا) علنا أن له تعالى في تنظيمها أسراراً عالية وحكما بالغة تتفاصر عقول البشر عن إدراكها ويقرب من هذه الآية قوله تعالى (وما خلقنا السماء والأرض وما بينهما باطلا ذلك ظن الذين كفروا فويل للذين كفروا من النار) ولا يمكن أن يكون المراد انه تعالى خلقها على وجه يمكن

الاستدلال بها على وجود الصانع الحكيم لأن كونها دالة على الافتقار إلى الصانع أمر ثابت لها لذاتها لأن كل متحيز فهو محدث وكل محدث فانه مفترق إلى الفاعل فثبت أن دلالة المتحيزات على وجود الفاعل أمر ثابت لها لذاتها وأعيانها وما كان كذلك لم يكن سبب الفعل والجلل فلم يمكن حمل قوله (وما خلقنا السماء والأرض وما بينهما باطلا) على هذا الوجه فوجب حمله على الوجه الذي ذكرناه : النوع السادس روى أن عمر بن الخطاب كان يقرأ كتاب المجسطى على استاذة فدخل عليهم واحد من أجلاف المتفقه فقال لهم ماذا تقرأون فقال عمر بن الخطاب نحن في تفسير آية من كتاب الله (أفلم ينظروا إلى السماء فوقهم كيف بنيناها وزيناها وما لها من فروج) فتعجبوا كيف خلق الله السماء وكيف بناها وكيف صانها عن الفروج : النوع السابع أن إبراهيم عليه السلام لما استدلى على أنبياء الصانع تعالى بقوله (ربى الذى يحيى ويميت) قال له نمرود أنتهى انه يحيى ويميت بواسطة الطبايع والعناصر أو لا بواسطة هذه الأشياء فان ادعيت الأول فذلك عمالا تجده البتة لأن كل ما يحدث فى هذا العالم قائما يحدث بواسطة أحوال العناصر الأربعة والحركات الفلكية وإذا ادعيت الثاني فثقل هذا الإحياء والإماتة حاصل منى ومن كل أحد فان الرجل قد يكون سببا لحسوث الولد لكن بواسطة توريث الطبايع وتحريك الاجرام الفلكية ولذلك قد نمت بهذه الوسائط وهذا هو المراد من قوله تعالى حكاية عن الخصم أنا أحى وأميت ثم أن إبراهيم عليه الصلاة والسلام أجاب عن هذا السؤال بقوله فان الله يأتى بالشمس من المشرق فأتى بها من المغرب يعنى هب أنه سبحانه إنما يحدث حوادث هذا العالم بواسطة الحركات الفلكية لكنه تعالى هو المبدئى للحركات الفلكية لأن تلك الحركات لا بد لها من سبب ولا سبب لها سوى قدرة الله تعالى فثبت أن حوادث هذا العالم وإن سلمنا أنها إنما حصلت بواسطة الحركات الفلكية لكنه لما كان المدبر لتلك الحركات الفلكية هو الله تعالى كان الشكل منه بخلاف الواحد منا فاننا وإن قدرنا على الإحياء والإماتة بواسطة الطبايع وحركات الأفلاك إلا أن حركات الأفلاك ليست منا بدليل أنا لا نقدر على حمل تحريكها على خلاف التحريك الإلهى وظهر الفرق وهذا هو المراد من قول إبراهيم عليه الصلاة والسلام فان الله يأتى بالشمس من المشرق فأتى بها من المغرب يعنى هب أن هذه الحوادث فى هذا العالم حصلت بحركة الشمس من المشرق إلا أن هذه الحركات من الله لأن كل جسم متحرك فلا بد له من محرك وذلك المحرك لست أنت ولا أنا فلم لانحركها من المغرب فثبت أن اعتماد إبراهيم الخليل عليه السلام فى مرة ثبوت الصانع على الدلائل الفلكية وأنه ما نازح الخصم فى كون هذه الحوادث السفلية مرتبطة بالحركات الفلكية واعلم أنك إذا عرفت نهج الكلام فى هذا الباب علمت أن القرآن مملوء من تعظيم الأجرام الفلكية وتشريف الكرات الكوكبية : وأما الأخبار فكثيرة منها ما روى عن النبي صلى

الله عليه وسلم انه نهى عند قضاء الحاجة عن استقبال الشمس والقمر واستدharma ومنها أنه لما مات ولده ابراهيم انكسفت الشمس ثم إن الناس قالوا انما انكسفت لموت ابراهيم فقال ان الشمس والقمر آياتان من آيات الله لا ينكسفان لموت أحد ولا لحياته فإذا رأيتم ذلك فافزعوا إلى الصلاة ومنها ما روى ابن مسعود ان النبي صلى الله عليه وسلم قال إذا ذكر القدر فأمسكوا وإذا ذكر أصحابي فأمسكوا وإذا ذكر النجوم فأمسكوا ومن الناس من يروى أنه صلى الله عليه وسلم قال لا تسافروا والقمر في المغرب ومنهم من يروى ذلك عن علي رضي الله عنه وان كان المحدثون لا يقبلونه . . وأما الآثار فكثيرة منها أن رجلا أتاه فقال له اني أريد الخروج في تجارة وكان ذلك في عمق الشهر فقال تريد أن يحرق الله تجارتك استقبل هلال الشهر بالخروج وعن عكرمة أن يهوديا منجما قال له ابن عباس ويحك تخبر الناس بما لا تدري فقال اليهودي ان لك ابنا وهو في المكتب ويحيى غدا محمومًا ويموت في اليوم العاشر من الشهر قال ابن العباس ومتى تموت أنت قال في رأس السنة ثم قال لابن عباس قال لا تموت أنت حتى تسمى ثم جاء ابن ابن عباس وهو محموم ومات في العاشر ومات اليهودي في رأس السنة ولم يمض ابن عباس رضي الله عنه حتى ذهب بهمه وعن الشعبي رضي الله عنه قال قال أبو الدرداء والله لقد فارقنا رسول الله صلى الله عليه وسلم وتركنا ولا طائر يطير بجناحيه إلا ونحن ندعى فيه علًا وليست الكواكب موكلة بالفساد والصلاح ولكن فيها دليل بعض الحوادث عرف ذلك بالنجمة وجاء في الآثار أن أول من أعطى هذا العلم آدم وذلك أنه عاش حتى أدرك من ذريته أربعين ألف أهل البيت وقرعوا عنه في الأرض وكان يتم خلفاء خبرهم عليه فأكرمه الله تعالى بهذا العلم وكان إذا أراد أن يعرف حال أحد من حسب له بهذا الحساب فيقف على حاله وعن ميمون بن مهران أنه قال إياكم والتكذيب بالنجوم فإنه علم من علم التبوؤعة أيضا أنه قال ثلاث ارفضهن لاتأزعوا أهل القدر ولا تذكرن أصحاب نبيكم إلا بخير وإياكم والتكذيب بالنجوم فإنه علم التبوؤة وروى أن الشافعي كان عالما بالنجوم وجاء لبعض جيرانه ولد فحكم له الشافعي أن هذا الولد ينبغي أن يكون على العضو الفلاني منه خال صفته كذا وكذا فوجد الأمر كما قال وأيضا أنه تعالى حكى عن فرعون أنه كان يذبح أبناء بني إسرائيل ويستحي نساءهم والمفسرون قالوا إن ذلك إنما كان لأن المتجملين أخبروه بأنه سيجي ولد من بني إسرائيل ويكون هلاكه على يده وهذه الرواية ذكرها محمد بن اسحاق وغيره وهذا يدل على اعتراف الناس قديما وحديثا بلم النجوم . . وأما المعقول فهو أن هذا علم ما خلقت عنه ملة من الملل ولا ملة من الأمم ولا يعرف تاريخ من التواريخ القديمة والحديثة إلا لو كان أهل ذلك الزمان متخلفين بهذا العلم ومعوّلين عليه

في معرفة المصالح ولو كان هذا العلم قاسدا بالكلية لاستحال أطباق أهل المشرق والمغرب من أول بناء العالم إلى آخره عليه . . وقال بطليموس في بعض كتبه بعض الناس يمينون هذا العلم وذلك العيب إنما حصل من وجوه . . الأول عجزهم عن معرفة حقيقة موضع الكواكب بمقائدها ومراتبها وذلك أن الآلات الرصدية لا تنفك عن مساعدات لا يفي بضبطها الحس لأجل قلتها في الآلات الرصدية لكنها وإن قلت هذه الآلات إلا أنها في الأجرام الفلكية كثيرة فإذا تباعدت الأرصاد حصل بسبب تلك المساعدات تفاوت عظيم في مواضع الكواكب . . الثاني أن هذا العلم علم منبني على معرفة الدلائل الفلكية وتلك الدلائل لا تحصل إلا بتمزيجات أحوال الكواكب وهي كثيرة جدا ثم أنها مع كثرتها قد تكون متعارضة ولا بد فيها من الترجيح وحينئذ يصعب على أكثر الأفهام الإحاطة بتلك التزيجات الكثيرة وبعد الإحاطة بها فإنه يصعب الترجيحات الجليئة فلذا السبب لا يتفق من يحيط بهذا العلم كما ينبغي إلا الفرد بعد الفرد ثم أن الجهال يظنون من أنفسهم كونهم عارفين بهذا العلم فإذا حكموا وأخطأوا ظن الناس أن ذلك بسبب أن هذا العلم ضعيف . . الثالث أن هذا العلم لا يفي بإدراك الجزئيات على وجه التفصيل الباهر فن حكم على هذا الوجه فقد يقع في الخطأ فلهذه الأسباب الثلاثة توجهت المطالعون إلى هذا العلم وحكى أن الأكاسرة كان إذا أراد أحدهم طلب الولد أمر بإحضار المنجم ثم كان ذلك الملك ينظر بامرأته فساعة ما يقع الماء في الرحم بأمر خادما على الباب بضرب طستا يكون في يده فإذا سمع المنجم طنين الطست أخذ الطالع وحكم عليه حتى يخبر بمدد الساعات التي يمكث في بطن أمه ثم أنه كان يأخذ الطالع أيضا عند الولادة مرة أخرى ويحكم فلاجرم كانت أحكامهم كاملة قوية لأن الطالع الحقيقي هو طالع مسقط النطفة فإن حدوث الولد إنما يكون في ذلك الوقت فأما طالع الولادة فهو طالع مستعار لأن الولد لا يحدث في ذلك الوقت وإنما ينتقل من مكان إلى مكان آخر وروى أن في عهد أردشير بن بابك أنه قال في العهد الذي كتبه لولده لولا اليقين بالبور الذي على رأس ألف سنة لكنت أكتب لكم كتابا إن تمسكنم به لن تضلوا أبدا وعنى بالبور ما أخبره المنجمون من أنه يزول ملكهم عند رأس ألف سنة من ملك كسئاست والمراد منه زوال دولتهم وظهور دولة الإسلام وروى أنه دخل الفضل ابن سهل على المأمون في اليوم الذي قتل فيه أخوه أنه يقتل في هذا اليوم بين الماء والنار وأنكر المأمون ذلك عليه وقوى قلبه ثم اتفق أنه دخل الحمام فقتل في الحمام وكان الأمر كما أخبر ثم قال واعلم أن التجارب في هذا الباب كثيرة وفيما ذكرناه كفاية . . قلت فهذا أقصى ما قرره الرازي كلام هؤلاء ومنهم من ولدت ثر الكنانة وقض الجنية واستفرغ الوسع وبذل الجهد وروح وهرج وقنع وفرق وجميع ولا ترى طمعا وجمع بين ما يعلم بالاضطرار أنه كذب على

رسول الله ﷺ وعلى أصحابه وبين ما يعل بالاضطرار أنه خطأ في تأويل كلام الله ومعركة مراده ولا يروج مذكره إلا على مفرط في الجهل بدين الرسل وما جاز به أو مقلد لأهل الباطل والمحال من التمجين وأقاويلهم فإن جمع بين الأمرين شرب كلامه شرباً ونحن بمحمد الله ومعرفته وتأيدته نيين بطلان استدلاله واحتجاجه فقول أما الاستدلال بقوله تعالى فلا أقسم بالخنس الجوار الكنس فإن أكثر المفسرين على أن المراد هو الكواكب التي تسير راجعة تارة ومستقيمة أخرى وهذا القول قد قاله جماعة من المفسرين وأنها الكواكب المستزحل وعطارد والمشتري والمريخ والزهرة وروى عن علي واختاره ابن مقاتل وابن قتيبة قالوا وسماها خنسا لأنها في سيرها تتقدم إلى جهة المشرق ثم تنحس أي تأخر وتكون سائر استارها في مغربها كما تنكس الغطاء وتقر من الوحوش إلى أن تأوى إلى كناسها وهي أكنتها وتسمى هذه الكواكب المتحركة لأنها تسير مستقيمة وتسير راجعة وقيل كنوسا بالنسبة إلى الناظر وهو استارها تحت شعاع الشمس وقيل هي النجوم كلها وهو اختيار أبي صيدة وقال الحسن وقادة وعلى هذا القول فيكون باعتبار أحوالها الثلاثة من طلوعها وغروبها وما بينهما فهي خنس عند أول الطلوع لأن النجم منها يرى كأنه يبدو ويخفى وتنكس عند غروبها تشبها بالغطاء التي تأوى إلى كناسها وهي جوار ما بين طلوعها وغروبها خنس عند الطلوع جوار بسده كنس عند الغروب وهذا كله بالنسبة إلى أفق كل بلد تكون لها فيه الأحوال الثلاثة وقال عبد الله بن مسعود هي بقر الوحش وهي رواية عن ابن عباس واختاره سعيد بن جبير وقيل وهو أضعف الأقوال الملائكة حكاة المروزي في تفسيره فإن كان المراد بعض هذه الأقوال غير ما حكاة الرازي فلا حجة له وإن كان المراد ما حكاة فقاينه أن يكون الله سبحانه وتعالى قد أقسم بها كما أقسم بالليل والنهار والضحى والوالد والفجر والليل عشر والشفع والوتر والسماء والأرض واليوم والموعود وشاهد ومشهود والنفس والمرسلات والماصفات والناشرات والفارقات والتازعات والتأشطات والسابعات والسابعات وما نبصره وما لا نبصره من كل غائب عنا وحاضر بما فيه التنبيه على كمال ربوبية وعزته وحكمته وقدرته وتديره وتووع مخلوقاته الدالة عليه المرشدة إليه بما تضمنته من عجائب الصفة وبديع الخلقه وتشهد لقاطرها وبارئها بأنه الواحد الأحد الذي لا شريك له وأنه الكامل في علمه وقدرته ومشيئته وحكمته وربوبية وملكوته وأنها مسخرة مثقلة متفاعة لأمره مطيعة لمراده منها في الإقسام بها تعظيم لحاقها ببارك وتعالى وتقديره له عما نسب إليه أعداؤه الجاحدون المظلمون لربوبية وقدرته ومشيئته ووحدانيته وإن من هذه عبيده وبما ليك وخلقه وصنمه وإبداعه فكيف يحمده ربوبية وإلهيته وكيف تنكر صفات كماله ونفوت جلاله وكيف يسوخ لئني حسن سليم وفطرة

مستقيمة تطيلها عن صانعها أو تطيل صانعها عن نموت جلاله وأوصاف كماله وعن
أفصاله فإنسانه بها أكبر دليل على فساد قول نوعي المعلقة والمشركون الذين جعلوها
آلهة تعبد مع دلائل الحثوث والعبودية والتسخير والافتقار عليها وأنها أداة على
بارتها وقاطرها وعلى وحدانيته وأنه لا تنبغي الربوبية والإلهية لها بوجه ما بل لا تنبغي
إلا لمن فطرها وبرأها كما قال القائل :

تأمل سطور الكائنات فإنها إلى الملك الأعلى إليك رسائل
وقد خط فيها لو تأملت خطها الأكل شيء ما خلاقه باطل
وقال آخر :

فوا عجباً كيف يعصى الإله أم كيف يحجده جاحد
وفه في كل تحريكه وتسكينه أبداً شاهد
وفي كل شيء له آية تدل على أنه واحد

فلم يكن إنسانه بها سبحانه مقررأ بذلك علم الأحكام النجومية كما يقوله الكاذبون المفترون
بل مقررأ لجمال ربوبيته ووحدانيته وتفرده بالخلق والابداً وكما حكته وعلمه وعظمته
وهذا ظهير إخباره سبحانه عن خلقها وعن حكمة خالقها بقوله (الله الذي خلق سبع سموات
ومن الأرض مثلين يقول الأمر بينهن لتعلموا أن الله على كل شيء قدير وأن الله قد أحاط بكل
شيء علماً) وقوله (وهو الذي خلق الليل والنهار والشمس والقمر كل في فلك يسبحون)
وقوله (ومن آياته الليل والنهار والشمس والقمر لا تسجدوا للشمس ولا للقمر واسجدوا
لله الذي خلقهن إن كنتم إياه تعبدون) وقوله (إن ربكم الله الذي خلق السموات والأرض
ثم استوى على العرش يشئ الليل النهار يطلبه حثيثاً والشمس والقمر والنجوم مسخرات
بأمره ألا له الخلق والأمر تبارك الله رب العالمين) وقوله (وسخر لكم الليل والنهار والشمس
والقمر والنجوم مسخرات بأمره إن في ذلك لآيات لقوم يعقلون) وهؤلاء المشركون يعظمون
الشمس والقمر والكواكب تعظيماً يسجدون لها ويتنقلون لها ويسبحونها تسبيح معروضة
في كتبهم ودعوات لا يبنين أن يدعى بها إلا خالقها وقاطرها وحده . . ويقول بعضهم في
كتاب مصحف الشمس مصحف القمر مصحف زحل مصحف عطارد وبعضهم يقول
تسبيحة الشمس تسبيحة القمر تسبيحة عطارد تسبيحة زحل ولا يتحاشى من ذلك وبعضهم
يقول دعوة الشمس دعوة القمر دعوة عطارد دعوة زحل وبعضهم يقول هيكل الشمس
والقمر وعطارد وأصله أن الهيكل هو البيت المبنى للعبادة وكان الصابئون يبنون لكل كوكب
من هذه الكواكب هيكلًا ويصورون فيه ذلك الكوكب ويتخذونه لعبادته وتعظيمه ودعائه
ويزعمون أن روحانية ذلك الكوكب تنزل عليهم فتخاطبهم وتفهني حوائجهم وشاهدوا

ذلك منها وعانيوه وتلك الروحانية هي الشياطين قزلت عليهم وخاطبتهم وقضت حوائجهم ثم لما رام هذا الفعل من تستر منهم بالإسلام ولم يمكنه أن يبنى لها بيوتا يعيها فيه كتب لها دعوات ونسيجات وأذكر أسماءها هياكل ثم من اشتد تستر وخوفه أخرجها في قالب حروف وكلمات لا تفهم ثلاثا يبادر انكارها وردها ومن لم يخف منهم صرح بتلك الدعوات والتسيجات والاذكار بلسان من يخاطبه بالفارسية والعربية وغيرها فلما أنكر عليه أهل الإيمان قال إنما ذكرت هذا معرفة لهذا العلم وإحاطة به لا اعتقاداً له ولا ترغيباً فيه وقد وصف ذلك العلم وقرره أتم تقرير وحمله هدية إلى ملكه فأنا به عليه جملة من الذهب يقال انه ألف دينار وصار ذلك الكتاب إماماً لأهل هذا الفن اليه يلجئون وعليه يسولون وبه يحتجون ويقولون شهرة مصنفه وجلاله وعلمه وقضله لا تنكر ولا تتحد وفي هذا الكتاب من غطاة الشمس والقمر والكواكب بالخطاب الذي لا يليق إلا بالله عز وجل ولا ينبغي لأحد سواه ومن الخضوع والذل والعبادة التي لم يكن عباد الأصنام يلبثونها من آلهتهم فبأنه أنجعل قوله تعالى (فلا أقسم بالخنس الجوارى الكنس) دليلاً على هذا ومقدمة له في أول الكتاب فان كان الإقسام بها دليلاً على تأثيراتها في العالم كما يقولون فينبى أن يكون سائر ما أقسم به كذلك وإن لم يكن القسم دليلاً بطل الاستدلال به وأما قوله تعالى (فلا أقسم بمواقع النجوم) فيها قولان .. أحدهما أنها النجوم المعروفة وعلى هذا ففي مواقعها أقوال أحدها انه انكسارها وانتشارها يوم القيامة وهذا قول الحسن بن النعمان يكذبون بهذا ولا يقرون به .. والثاني مواقعها منازلها قاله عطية . . والثالث انه مغارها . . والرابع انه مواقعها عند طلوعها وغروبها حكاه ابن عطية عن مجاهد وأبي عبيدة . . والخامس أن مواقعها مواضعها من السماء وهذا الذي حكاه ابن الجوزى عن قتادة حكاه ابن عطية عنه فيحتمل أن يكونا واحداً وأن يكونا قولين . . السادس أن مواقعها اقتضاضها أثر العفريت وقت الرجوع حكاه ابن عطية أيضاً ولم يذكر أبو الفرج ابن الجوزى سوى الثلاثة الأول . . والقول الثاني أن مواقع النجوم هي منازل القرآن ونجومه التي نزلت على النبي صلى الله عليه وسلم في مدة ثلاث وعشرين سنة قال ابن عطية ويؤيد هذا القول عود الضمير على القرآن في قوله (انه لقرآن كريم في كتاب مكنون) وذلك أن ذكره لم يتقدم إلا على هذا التأويل ومن لا يتأول هذا التأويل يقول إن الضمير يعود على القرآن وإن لم يتقدم ذكره لشبهة الأمر ووضوح المعنى كقوله تعالى حتى توارت بالحجاب وكل من عليها فان وغير ذلك قلت ويؤيد القول الأول انه أعاد الضمير بلفظ الأفراد والتذكير ومواقع النجوم جميع فلو كان الضمير عائداً عليها لقال انها لقرآن كريم إلا أن يقال مواقع النجوم دل على القرآن فأعاد الضمير

عليه لأن مفسر الضمير يكتفى فيه بذلك وهو من أنواع البلاغة والابحاز فإن كان المراد من القسم نجوم القرآن بطل استدلاله بالآية وإن كان المراد الكواكب وهو قول الأكثرين فلما فيها من الآيات البالة على ربوبية الله تعالى واقتراده بالخلق والابداع فإنه لا ينبغي أن تكون الإلهية إلا له وحده كما أنه وحده المنفرد بخلقها وابداعها وما تضمنت من الآيات والمعاني فالإقسام بها أوضح دليل على تكذيب المشركين والمتجمين والدعوية ونوعى المعطلة كما تقدم وكذلك قوله والنجم الثاقب على أن فيه قولين آخرين غير القول الذى ذكره . . أحدهما أنه الثريا وهذا قول ابن زيد حكاه عنه أبو الفرج بن الجوزى وعنه رواية ثانية أنه زحل حكاهما عنه ابن عطية . . والثاني أنه الحمى حكاه ابن عطية عن ابن عباس وقول آخر حكاه أبو الفرج بن الجوزى عن علي بن أحمد التيسابورى أنه جنس النجوم وأما قوله تعالى (فالمدبرات أمرا) فلم يقل أحد من الصحابة ولا التابعين ولا العلماء بالتفسير أنها النجوم وهذه الروايات عنهم فقال ابن عباس هي الملائكة قال عطاء وكلت بأمور عرفهم الله العمل بها وقال عبد الرحمن بن سابط يدير أمور الدنيا أربعة جبريل وهو موكل بالوحي والجنود وميكائيل وهو موكل بالقطر والنبات وملك الموت وهو موكل بقبض الأنفس وإسرافيل وهو ينزل بالأمور عليهم وقيل جبريل للوحي وإسرافيل للصور وقال ابن تقيّة فالمدبرات أمرا الملائكة تنزل بالحلل والحرام ولم يذكر المتوسعون في نقل أقوال المفسرين كابن الجوزى والماوردي وابن عطية غير الملائكة حتى قال ابن عطية ولا أحفظ خلافا أنها الملائكة هذا مع توسعه في النقل وزيادته فيه على أبي الفرج وغيره حتى أنه لينفرد بأقوال لا يحكيها غيره فتفسير المدبرات بالنجوم كذب على الله وعلى المفسرين وكذلك المقسمات أمرا لم يقل أحد من أهل التفسير العالمين به أنها النجوم بل قالوا هي الملائكة التي تقسم أمر الملكوت باذن ربها من الأرزاق والأجل والخلق في الأرحام وأمر الرياح والجبال قال ابن عطية لأن كل هذا إنما هو بملائكة تخدّمه فالآية تتضمن جميع الملائكة لأنهم كلهم في أمور مختلفة قال أبو الطيفيل عامر بن واثلة كان على بن إبي طالب علم المنبر فقال لا تسألون عن آية من كتاب الله وستة ماضية إلا قلت لكم فقام إليه ابن الكواء فسأله عن الذاريات ذروا فالملائكة تقرأ فالجاريات يقرأ فالمقسمات أمرا فقال الذاريات الرياح والحاملات السحاب والجاريات السفن والمقسمات الملائكة ثم قال سل سؤال تعلم ولا تسأل سؤال تغت وكذلك قال أبو الفرج ولم يذكر فيه خلافا في المقسمات أمرا يعنى الملائكة تقسم الأمور على ما أمر الله به يقال ابن السائب المقسمات أربعة جبريل وهو صاحب الوحي والنفطة يعنى المقوبة على أعداء الرسل وميكائيل وهو صاحب الرزق والرحمن وإسرافيل وهو صاحب الصور والروح وعزرائيل وهو قابض الأرواح فتصير الآية (١٣ - مفتاح ٢)

بأنها النجوم تفسير المنجمين ومن سلك سبيلهم وأما وصفه تعالى بعض الأيام بأنها أيام نحس كقوله (فأرسلنا عليهم ريحا صرصراً في أيام نحسات) فلا ريب أن الأيام التي أوقع الله سبحانه فيها العقوبة بأعدائه وأعداء رسله كانت أياماً منحسات عليهم لأن النحس أصابهم فيها وإن كانت أيام خير لا ولياته المؤمنين فهي نحس على المكذبين سعد للؤمنين وهذا كيوم القيامة فإنه عسير على الكافرين يوم نحس لهم يسير على المؤمنين يوم سعد لهم قال مجاهد أيام نحسات مشائم وقال الضحاك معناه شديد أى شديد البرد حتى كان البرد عذاباً لهم قال أبو علي وأشد الاصحى في النحس بمعنى البرد .

كان سلاقة عرضت بنحس يحيل شفيفها الماء الزلالا
وقال ابن عباس نحسات متابعات وكذلك قوله (إنا أرسلنا عليهم ريحا صرصراً في يوم نحس مستمر) وكان اليوم نحساً عليهم لإرسال العذاب عليهم أى لا يقطع عنهم كما يقطع مصائب الدنيا عن أهلها بل هذا النحس دائم على هؤلاء المكذبين للرسل ومستمر صفة النحس لا اليوم ومن ظن أنه صفة لليوم وأنه كان يوم أربعاء آخر الشهر وأن هذا اليوم نحس أبداً فقد غلط واخطأ فهم القرآن فإن اليوم المذكور بحسب ما يقع فيه وكفه من نعمة على أوليائه في هذا اليوم وإن كان له فيه بلايا وتقم على أعدائه كما يقع ذلك في غيره من الأيام فسمود الأيام ونحوسها إنما هو بسعود الأعمال وموافقها لمرضاة الرب ونحوس الأعمال مخالفتها لما جاءت به الرسل واليوم الواحد يكون يوم سعد لطائفة ونحس لطائفة كما كان يوم بدر يوم سعد للؤمنين ويوم نحس على الكافرين فاللوكب والطالع والقمرات وهذا السعد والنحس وكيف يستنبط علم أحكام النجوم من ذلك ولو كان المؤثر في هذا النحس هو نفس اللوكب والطالع لكان نحساً على العالم فأما أن يقتضى اللوكب كونه نحساً لطائفة سعداً لطائفة فهذا هو المحال .

فصل

وأما الاستدلال بالآيات الدالة على أن الله سبحانه وضع حركات هذه الأجرام على وجه يتنفع بها في مصالح هذا العالم بقوله (هو الذى جعل الشمس ضياء والقمر نورا وقدره منازل لتعلموا عدد السنين والحساب ما خلق ذلك إلا بالحق) وقوله تعالى (تبارك الذى جعل فى السماء رججا وجعل فيها سراجا وقرا منيراً) الآية فمن أطرف الاستدلال فإين في هذه الآيات ما يدل على ما يدعيه المنجمون من كذبهم وبهتانهم وإفرائهم ولو كان الأمر كما يدعيه هؤلاء الكذابين لكانت الدلالة والعبارة فيه أعظم من مجرد الضياء والنور والحساب ولكن الأليق ذكر ما يقتضيه من السعد والنحس وتعليه من السعادة والشقاوة ونهيه من

الاعمار والأرزاق والآجال والصنائع والعلوم والمعارف والصور الحيوانية والنباتية والمعدنية وسائر ما في هذا العالم من الخير والشر وأما قوله (تبارك الذي جعل في السماء بروجا وجعل فيها سرجا وقرا منيرا) فهو تعظيم وثناء منه تعالى على نفسه بجميل هذه البروج والشمس والقمر في السماء وقد اختلف في البروج المذكورة في هذه الآية فأكثر السلف على أنها القصور أو الكواكب العظام . . قال ابن المنذر في تفسيره حدثنا موسى حدثنا شجاع حدثنا ابن إدريس عن أبيه عن عطية جميل في السماء بروجا قال قصورا فيها حرس . . حدثنا موسى حدثنا أبو بكر حدثنا أبو معاوية وكيع عن اسماعيل عن يحيى بن رافع قال قصورا في السماء . . حدثنا موسى حدثنا أبو بكر حدثنا وكيع عن سفيان عن ابن أبي نجيح عن مجاهد قال التجوم يعني بروجا وكذلك قال عكرمة . . حدثنا أبو أحمد حدثنا يعل حدثنا اسماعيل عن أبي صالح تبارك الذي جعل في السماء بروجا قال النجوم الكبار وهذا موافق لمعنى اللفظة في اللغة فإن العرب تسمى البناء المرتفع برجا قال تعالى (أينا نكونوا يدوكم الموت ولو كنتم في بروج مشية) . . وقال الأعطل :

كانها برج روى يشبه بأن يحض وآجر وأحجار

قال الأعشى كان أصحاب عبد الله يقرؤنها (تبارك الذي جعل في السماء قصورا) وأما المتأخرون من المفسرين فكثير منهم ينسب إلى أنها البروج الإثني عشر التي تقسم عليها المنازل كل برج منزلتان وثلاث وهذه المنازل الثمانية والعشرون يبدو منها للناظر أربعة عشر منزلا أبدا ويخفي منها أربعة عشر منزلا كما أن البروج يظهر منها أبدا ستة ويخفي ستة والعرب تسمى أربعة عشر منزلا منها شامية وأربعة عشر يمانية فأول الشامية السرطان وآخرها السكك الأعزل وأول اليمانية الغفر وآخرها الرشا إذا طلع منها نزل من المشرق غاب رقيه من المغرب وهو الخامس عشر وبها تقسم فصول السنة الأربع فلربيع منها الحل والثور والجوزاء ومنازلها الشرجين والبطين والثريا والذبران والمقمة والمنمة والذراع والخصيف منها السرطان والأسد والسنبلة ومنازلها الثرة والطرف والمجبة والزبرة والصرقة والقواء والسكك والخريف منها الميزان والمغرب والقوس ومنازلها الغفر والزبان والأكليل والقلب والثولة والتمائم والبلدة والشتاء منها الجنى والعلو والحوت ومنازلها سعد الداج وسعد بلع وسعد السعود وسعد الأخبية والفرع المقدم ويسمى الأول والفرع المؤخر ويسمى الثاني والرشا ولما كان زول القمر في هذه المنازل معلوما بالعيان والمشاهدة ونزول الشمس فيها إنما هو بالحساب لا بالرؤية قال تعالى (هو الذي جعل الشمس ضياء والقمر نورا وقدره منازل) وقال تعالى (والشمس تجري لمستقر لها ذلك تقدير العزيز العليم) والقمر قدرناه

منازل حتى عاد كالرجون القديم) غص القمر بذكر تقدير المنازل دون الشمس وإن كانت مقدرة المنازل لظهور ذلك للحس في القمر وظهور تفاوت نوره بالزيادة والنقصان في كل منزل منزل ولذلك كان الحساب القمري أشهر وأعرف عند الأمم وأبعد من الغلط وأصح لضبط من الحساب الشمسي ويشترك فيه الناس دون الحساب الشمسي ولهذا قال تعالى في القمر (وقدره منازل لتعلموا عدد السنين والحساب) ولم يقل ذلك في الشمس ولهذا كانت أشهر الحج والصوم والأعياد ومواسم الإسلام إنما هي على حساب القمر وسيره ونزوله في منازل لا على حساب الشمس وسيرها حكمة من الله ورحمة وحفظاً لدينه لاشتراك الناس في هذا الحساب وتعذر الغلط والخطأ فيه فلا يدخل في الدين من الاختلاف والتخليط ما دخل في دين أهل الكتاب فهذا الذي أخبرنا تعالى به من شأن المنازل وسير القمر فيها وجعل الشمس سراجاً وضاء يصير به الحيوان ولولا ذلك لم يصير الحيوان فأين هذا عما يدعيه الكذابون من علم الأحكام التي كذبها أضعاف صدقها .

فصل

وأما ما ذكره عن إبراهيم خليل الرحمن أنه تمسك بعلم النجوم حين قال إني سقيم فن الكذب والافتراء على خليل الرحمن ﷺ فإنه ليس في الآية أكثر من أنه نظر نظرة في النجوم ثم قال لهم إني سقيم فن ظن من هذا أن علم أحكام النجوم من علم الأنبياء وأنهم كانوا يراعونه ويعانونه فقد كذب على الأنبياء ونسبهم إلى ما لا يليق وهو من جنس من نسبهم إلى الكهانة والسحر وزعم أن تلقيهم الغيب من جنس تلقي غيرهم وإن كانوا فوقهم في ذلك لسكال نفوسهم وقوة استمدادها وقبولها لفيض العلويات عليها وهؤلاء لم يعرفوا الأنبياء ولا آمنوا بهم وإتمام عندهم بمنزلة أصحاب الرياضات الذين خصوا بقوة الإدراك وزكاة النفوس وزكاة الأخلاق ونصبوا أنفسهم لإصلاح الناس وضبط أمورهم ولا ريب أن هؤلاء أبعد الخلق عن الأنبياء وأتباعهم ومعرفتهم ومعركة مرسلهم وما أرسلهم به هؤلاء في شأن والرسول في شأن آخر بل هم خدوم في علومهم وأعمالهم وهديتهم وإرادتهم وطرائقهم ومعادهم وفي شأنهم كله ولهذا نجد أتباع هؤلاء عند أتباع الرسل في العلوم والأعمال والهدى والإرادات ومتى بعث الله رسولا ياتى بالتنجيم والترجمات والطلسمات والأوقاف والتداخين والبخورات ومعركة القرائن والحكم على الكواكب بالسعود والنحوس والحارة والبرودة والذكورة والأنوثة وهل هذه إلا صنائع المشركين وعلومهم وهل بعثت الرسل إلا بالإنكار على هؤلاء ومحققهم ومحق علومهم وأعمالهم من الأرض وهل للرسول أعداء بالذات إلا هؤلاء ومن سلك سبيلهم وهذا معلوم بالاضطرار لكل من آمن بالرسول صلوات

الله وسلامه عليهم وصدقهم فيما جاؤا به وعرف مسمى رسول الله وعرف مرسله وهل كان لإبراهيم الخليل عليه الصلاة والسلام عدو مثل هؤلاء المتعجبين الصابئين وحران كانت دار ملكتهم والخليل أعدى عدو لهم وهم المشركون سخا والأصنام التي كانوا يعبدونها كانت صوراً وتماثيل للكواكب وكانوا يتخذون لها هياكل وهي بيوت العبادات لكل كوكب منها هيكل فيه أصنام تناسبه فكانت عبادتهم للأصنام وتظيمهم لها تعظيماً منهم للكواكب التي وضموها للأصنام عليها وعبادة لها وهذا أقوى السببين في الشرك الواقع في العالم وهو الشرك بالنجوم وتظيمها واعتقاد أنها أحياء ناطقة ولها روحانيات تنزل على عابديها وعاطيها فصوروا لها الصور الأرضية ثم جعلوا عبادتها وتظيمها ذريعة إلى عبادة تلك الكواكب واستزال روحانياتها وكانت الشياطين تنزل عليهم وتخططهم وتكلمهم وترهبهم من العجائب ما يدعوهم إلى بذل نفوسهم وأولادهم وأموالهم لتلك الأصنام والتقرب إليها وكان مبدأ هذا الشرك تنظيم الكواكب وظن السعد والنحوس وحصول الخير والشرك في العالم منها وهذا هو شرك خواص المشركين وأرباب النظر منهم وهو شرك قوم إبراهيم عليه الصلاة والسلام . . والسبب الثاني عبادة القبور والإشراك بالأموات وهو شرك قوم نوح عليه الصلاة والسلام وهو أول شرك طرق العالم وقتته أعم وأهل الإبتلاء به أكثر وهم جمهور أهل الإشراك وكثيراً ما يجتمع السبيان في حق المشرك يكون مقابرياً نجومياً قال تعالى عن قوم نوح (وقالوا لا تدن آلهمك ولا تدن ودا ولا سواعا ولا يفوث ويعوق ونسرا) . . قال البخاري في صحيحه قال ابن عباس كان هؤلاء رجلاً صالحين من قوم نوح فلما هلكت أوحى الشياطين إلى قومهم أن انصبوا على مجالسهم التي كانوا يجلسون عليها أنصاباً وسموها بأسمائهم ففعلوا فلم تعبد حتى إذا هلك أولئك ونسخ العلم عبت ولهذا لعن النبي ﷺ الذين اتخذوا قبور أنبيائهم مساجد ونهى عن الصلاة إلى القبور وقال اللهم لا تجعل قبري وثناً يعبد وقال اشتد غضب الله على قوم اتخذوا قبور أنبيائهم مساجد وقال إن من كان قبلكم كانوا يتخذون قبور أنبيائهم مساجد ألا فلا تتخذوا القبور مساجد فإني أنهاك عن ذلك وأخبر أن هؤلاء شرار الخلق عند الله يوم القيامة وهؤلاء هم أعداء نوح كأن المشركين بالنجوم أعداء إبراهيم فتوح عداة المشركون بالقبور وإبراهيم عداة المشركون بالنجوم والطاقتان صوروا الأصنام على صور معبودهم ثم عبدوها وإنما بعث الرسل بمحق الشرك من الأرض ومحق أهله وقطع أسبابه وهدم بيوته وعاربه أهله فكيف يظن بإمام الحق وشيخ الأنبياء وخليل رب الأرض والسما أنه كان يتعامل علم النجوم ويأخذ منه أحكم الحوادث سبحانه هذا بهتان عظيم وإنما كانت النظرة التي نظرها

في علم النجوم من معاريض الأفعال كما كان قوله فعله كبير هذا وقوله إنى سقيم وقوله عن امرأته سارة هذه أختى من معاريض المقال ليتوصل بها إلى غرضه من كسر الأصنام كما توصل بتعريضه بقوله هذه أختى إلى خلاصها من يد الفاجر ولما غلط فهم هذا عن كثير من الناس وكشفت طباعهم عن إدراكه ظنوا أن نظره في النجوم ليستبط منها علم الأحكام وعلم أن نجمه وطالعه يقضى عليه بالسقم وحاشا له أن يظن ذلك بخيله صلى الله تعالى عليه وسلم أو بأحد من أتباعه وهذا من جنس معاريض يوسف الصديق صلى الله تعالى عليه وسلم حين تفتيش أوعية أخيه عن الصاع فإن المفتش بدأ بأوعيتهم مع علمه أنه ليس فيها وآخر وعاء أخيه مع علمه أنه فيها تعريضا بأنه لا يعرف فى أى وعاء هى وتقيا للثمة عنه بأنه لو كان عالما فى أى الأوعية هى لبادر إليها ولم يكلف نفسه تعب التفتيش لغيرها فلماذا فطر الخليل صلى الله عليه وسلم فى النجوم فطر تورية وتعريض محض يتقى به عنه تهمة قومه ويتوصل به إلى كيد أصنامهم .

فصل

وأما الاستدلال بقوله تعالى (لخلق السموات والأرض أكبر من خلق الناس) وأن المراد به كبر القدر والشرف لا كبر الجثة فى غاية الفساد فإن المراد من الخلق هنا الفعل لا نفس المفعول وهذا من أبلغ الأدلة على المعاد أى أن الذى خلق السموات والأرض وخلقها أكبر من خلقكم كيف يحجزه خلقكم بعد ما عوتون خلقا جديدا وظهير هذا فى قوله فى سورة يس (أو ليس الذى خلق السموات والأرض بقادر على أن يخلق مثلهم) أى مثل هؤلاء المنكرين فهذا استدلال بشمول القدرة للوعين وأنها صالحة لهما فلا يجوز أن يثبت تعلقها بأحد المقدورين دون الآخر فكذا ذلك قوله (لخلق السموات والأرض أكبر من خلق الناس) أى من لم تعجز قدرته عن خلق العالم العلوى والسفلى كيف يعجز عن خلق الناس خلقا جديدا بعد ما أماتهم ولا تعرض فى هذا لأحكام النجوم بوجه قط ولاتأثير الكواكب وأما قوله تعالى (ويتفكرون فى خلق السموات والأرض ربنا ما خلقت هذا باطلا) فلا ريب أن خلق السموات والأرض من أعظم الأدلة على وجود فاطرهما وكمال قدرته وعلمه وحكمته وانفراده بالربوبية والوحدانية ومن سوى بين ذلك وبين البقرة وجعل العبرة والدلالة والعلم بوجود الرب الخالق البارىء المصور منها سواء فقد كبر واه سبحانه إنما يدعو عباده على النظر والفكر فى مخلوقاته العظام لظهور أثر الدلالة فيها وبديع عجائب الصنعة والحكمة فيها واتساع مجال الفكر والنظر فى أرجائها وإلا

فى كل شىء له آية تدل على أنه واحد

ولكن ابن الآية والدلالة فى خلق العالم العلوى والسفلى إلى خلق القملة والبرغوث

والبقة فكيف يسمح لما قل عقله أن يسوى بينهما ويجعل الدلالة من هذا كالدلالة من الآخر والله سبحانه إنما يذكر من مخلوقاته للدلالة عليه أشرفها وأظهرها للعقل وأبينها دلالة وأعجبها صنعة كالسما والارض والشمس والقمر والليل والنهار والنجوم والجبال والتحاب والمطر وغير ذلك من آياته ولا يدعو عباده إلى التفكير في القمل والبراغيث والبعوض والبق والكلاب والحشرات ونحوها وإنما يذكر ما يذكر من ذلك في سياق ضرب الأمثال مبالغة في الاحتقار والضعف كقوله تعالى (إن الذين تدعون من دون الله لن يخلقوا ذبابا ولو اجتمعوا له وإن يسلبهم الذباب شيئا لا يستنقذوه منه) فهنا لم يذكر الذباب في سياق الدلالة على إثبات الصانع تعالى وكذلك قوله (أن الله لا يستحي أن يضرب مثلا ما بعوضة فما فوقها) وكذلك قوله (مثل الذين اتخضوا من دون الله أولياء كمثل العنكبوت اتخذت بيتا وأن أوهن البيوت لبيت العنكبوت) فأمل ذكر هذه المخلوقات الحفيرة في أى سياق وذكر المخلوقات العظيمة في أى سياق . . وأما قول من قال من المتكلمين المتكلمين أن دلالة حصول الحياة في الأبدان الحيوانية أقوى من دلالة السموات والارض على وجود الصانع تعالى فبناء هذا القائل على الأصل الفاسد وهو إثبات الجوهر الفرد وإن تأثير الصانع تعالى في خلق العالم العلوى والسفلى هو تركيب تلك الجواهر وتأليفها هذا التأليف الخاص والتركيب جنسه مقدور للبشر وغيرهم وأما الأحداث والاختراع فلا يقدر عليه إلا الله والقول بالجواهر الفرد وبناء المبدأ والمعاد عليه بما هو من أصول المتكلمين الفاسدة التي نازعهم فيها جمهور العقلاء قالوا وخلق الله تعالى وإحداثه لما يحدثه من أجسام العالم هو لإحداث أجزائها وذواتها لا بمجرد تركيب الجواهر منفردة ثم قد فرغ من خلقها وصنعه وإبداعه الآن إنما هو في تأليفها وتركيبها وهذا من أقوال أهل البدع التي ابتدعوها في الإسلام وبنوا عليها المعاد وحدوث العالم فسلطوا عليهم أعداء الإسلام ولم يمكنهم كسرهما بنوا المبدأ والمعاد على أمر وهمي خيالي وظنوا أنه لا يتم لهم القول بحدوث العالم وإعادة الأجسام إلا بمواقم متنازعهم حججا كثيرة جدا على بطلان القول بالجواهر واعتقوا بم بقوة كثير منها وصحته فأوقع ذلك شكا لكثير منهم في أمر المبدأ والمعاد لبنائه على شفا جرف هار وأما أئمة الإسلام وغول النظار فلم يستمدوا على هذه الطريقة وهي عندهم أضعف وأوهى من أن يبنوا عليها شيئا من الدين فضلا عن حدوث العالم وإعادة الأجسام وإنما اعتمدوا على الطرق التي أرشد الله سبحانه إليها في كتابه وهي حدوث ذات الحيوان والنبات وخلق نفس العالم العلوى والسفلى وحدث التحاب والمطر والرياح وغيرها من الأجسام التي يشاهد حدوثها بذواتها لا مجرد حدوث تأليفها وتركيبها فعد القائلين بالجواهر لا يشهد أن الله أحدث في هذا العالم شيئا من

الجواهر وإنما أحدث تأليفها وتركيبها فقط وإن كان أحدها بجواهره سابقاً مقدماً قبل ذلك وأما الآن فإنما تحدث الأعراض من الاجتماع والافتراق والحركة والسكون فقط وهي الأركان عندكم وكذلك المعاد فإنه سبحانه يفرق أجزاء العالم وهو أعدامه ثم يؤلفها ويجمعها وهو المعاد هؤلاء احتاجوا إلى أن يستدلوا على كون عين الإنسان وجواهره مخلوقة إذ المشاهد عندكم بالحس دائماً هو حدوث أعراض في تلك الجواهر من التأليف الخالص وزعموا أن كل ما يحدثه الله من السحاب والمطر والزرع والثمار والحيوان فإنما يحدث فيه أعراضاً وهي جمع الجواهر التي كانت موجودة وتفرقها وزعموا أن أحداً لا يعلم حدوث عين من الأعيان بالمشاهدة ولا بضرورة العقل وإنما يعلم ذلك بالاستدلال وبجمهور العقلاء من الطوائف يخالفون هؤلاء ويقولون الرب لا يزال يحدث الأعيان كما دل على ذلك الحس والعقل والقرآن فإن الأجسام الحادثة بالمشاهدة ذواتها وأجزاؤها حادثة بعينها إن لم تكن جواهر مفرقة فاجتمعت ومن قال غير ذلك فقد كابر الحس والعقل فإن كون الإنسان والحيوان مخلوقاً محدثاً كائناتاً بعد إن لم يكن أمر معلوم بالضرورة لجميع الناس وكل أحد يعلم أنه حدث في بطن أمه بعد إن لم يكن وإن عينه حدثت كما قال الله تعالى (وقد خلقك من قبل ولم تكن شيئاً) وليس هذا عندكم بما يستدل عليه بل يستدل به كما هي طريقة القرآن فإنه جعل حدوث الإنسان وخلقته دليلاً لا مملولاً عليه . . وقولهم إن الحوادث أعراض فقط وأنه مركب من الجواهر المفردة قولان باطلان بل يعلم حدوث عين الإنسان وذاته وبطلان الجوهر الفرد ولو كان القول بالجواهر صحيحاً لم يكن معلوماً إلا بأدلة خفية دقيقة فلا يكون من أصول الدين بل ولا مقدمة فيها فطريتهم تتضمن جحد المعلوم وهو حدوث الأعيان الحادثة وذواتها وإثبات ما ليس بمعلوم بل هو باطل وهو إثبات الجوهر الفرد وليس هذا موضع استقصاء هذه المسئلة والمقصود الكلام على قوله إن الاستدلال بمحصول الحياة في بنية الحيوان على وجود الصانع أقوى من دلالة تركيب الأجرام الفلكية وهو مبنى على هذا الأصل التاسع .

فصل

وأما استدلاله بقوله تعالى (وما خلقنا السماء والأرض وما بينهما باطلاً) فيعجب من السبب فإن هذا من أقوى الأدلة وأبينها على بطلان قول المتجهمين والدهرية الذين يستدلون بجميع ما في العالم من الخير والشر إلى النجوم وحركاتها واتصالاتها ويؤمنون أن ما تأتي به من الخير والشر فمن تعريف الرسل والأنبياء وكذلك ما تعطيه من السعد والنحوس وهذا هو السبب الذي سقنا الكلام لأجله مهم لما حكينا قولهم أنه لما كانت الموجودات في العالم

التفلى مترتبة على تأثير الكواكب والروحانيات التي هي مدبرات الكواكب وإن كان في اتصالها نظر سعد ونحس ويجب أن يكون في آثارها حسن وقبح في الخلق والأخلاق والعقول الإنسانية متساوية في النوع فوجب أن يدركها كل عقل سليم ولا يتوقف إدراكها على من هو مثل ذلك العاقل في النوع ما هذا إلا بشر مثلكم يريد أن يفضل عليكم إلى آخر كلامكم المتضمن خلق السموات والأرض بغير أمر ولا نهى ولا ثواب ولا عقاب وهذا هو الباطل الذي تنهاه الله سبحانه عن نفسه وأخبر أنه ظن أعداءه الكافرين ولهذا اتفق المقصرون على أن الحق الذي خلقت به السموات والأرض هو الأمر والنهي وما يترتب عليهما من الثواب والعقاب فمن جحد ذلك وجحد رسالة الرسل وكفر بالمعاد وأحال حوادث العالم على حركات الكواكب فقد زعم أن خلق السموات والأرض أعمل الباطل وأن العالم خلق عبثاً وترك سدى ونخل وهلا وغاية ما خلق له أن يكون متمتعاً بالذات الحسية كالهائم في هذه المدة القصيرة جداً ثم يفارق الوجود وتحدث حركات الكواكب أشخاصاً مثله هكذا أبداً فأى باطل أبطل من هذا وأى عبث فوق هذا أخسبتم أنما خلقناكم عبثاً وإنكم إلينا لا ترجعون فتعالى الله الملك الحق لا إله إلا هو رب العرش الكريم والحق الذي خلقت به السموات والأرض وما بينهما هو إلهية الرب المتضمنة لكمال حكمته وملكوته وأمره ونهيه المتضمن لشريعته ووثابه وعقابه المتضمن لعنله وفضله ولقائه فالخلق الذي وجد به العالم كون الله سبحانه هو الإله الحق المعبود والأمر الناهي المتصرف في الممالك بالأمر والنهي وذلك يستلزم إرسال الرسل وإكرام من استجاب لهم وتعام الإنعام عليه وإهانة من كفر بهم وكذبهم واختصاصه بالشقاء والهلاك وذلك معقود بكآل حكمة الرب تعالى وقدرته وعلمه وعدله وتعام ربوبيته وتصرفه وإفراذه بالإلهية وجريان المخلوقات على موجب حكمته وإلهيته وملكوته التام وأنه أهل أن يعبد ويطلق وأنه أولى من أكرم أحبابه وأوليائه بالإكرام الذي يليق بعظمته وغناه وجوده وأمان أعداءه المرصين عنه المجاهدين له المشركين به المسوئين بينه وبين الكواكب والأوثان والأصنام في العبادة بالإلهات التي تليق بعظمته وجلاله وشدة بأسه فهو الله العزيز العليم غافر الذنب وقابل التوب شديد العقاب ذو الطول لا إله إلا هو إليه المصير وهو ذو الرحمة الواسعة الذي لا يرد بأسه عن القوم المجرمين لأنه الخلق والأمر تبارك أقدر العالمين وهو سبحانه خلق العالم العلوي والسفلي بسبب الحق ولأجل الحق وختمه الحق فبالحق كان والحق كان وعلى الحق اشتمل والحق هو توحيد عباده وحده لا شريك له لموجب ذلك مقتضاه وقام بعلمه الذي هو الحق وعلى الحق اشتمل فخلق الله شيئاً إلا بالحق والحق ونفس خلقه له حق وهو شاهد من شواهد الحق فإن أحق الحق هو التوحيد كما

أن أظم الظلم هو الشرك ومخلوقات الرب تعالى كلها شاهدة له بأنه الله الذي لا إله إلا هو وإن كل معبود باطل سواء وكل مخلوق شاهد بهذا الحق إمامشادة فخلق وإمامشادة حال وإن ظهر بضمه وقوله خلقتها كلشرك الذي يشهد حال خلقه وإبداعه وصنعه لحاقه وقاطره أنه الله الذي لا إله إلا هو وإن عبد غيره وزعم أن له شريكا فتشاهد حاله مكذب له مبطل لشهادة فعله وقاله . . وأما قوله أنه لا يمكن أن يقال المراد أنه خلقها على وجه يمكن الاستدلال بها على الصانع الحكيم إلى آخر كلامه . . فيقال له إذا كانت دلالتها على صانعها أمراً ثابتاً لها لذواتها وذواتها إنما وجدت بإيجاده وتكوينه كانت دلالتها بسبب فعل الفاعل المختار لها ولكن هذا بناء من على أصل قاسد يكرره في كتبه وهو أن الذوات ليست بمبسولة ولا تتعلق بفعل الفاعل وهذا مما أنكره عليه أهل العلم والإيمان وقالوا إن كونها ذواتاً وإن وجودها وأوصافها وكل ما ينسب إليها هو بفعل الفاعل فكونها ذواتاً وما يتبع ذلك من دلالتها على الصانع كله يجعل الجماعل فهو الذي جعل الذوات والصفات وثبوت دلالتها لذاتها لا تنفي أن تكون بجعل الجماعل فإنه لما جعلها على هذه الصفة مستلزمة لدلالتها عليه كانت دلالتها عليه بجعله . . فإن قيل لو قدر عدم الجماعل لما لم يرتفع كونها ذواتاً ولو كانت ذواتاً بجعله لارتفع كونها ذواتاً بتقدير ارتفاعه . . قيل ما تنفي بكونها ذواتاً وما هيأت أن تنفي به تحقق ذلك في الخارج أو في الذهن أو أعظم منها فإن عنيث الأول فلا ريب في بطلان كونها ذوات وما هيأت على تقدير ارتفاع الجماعل وإن عنيث الثاني فالصور الذهنية بمسولة له أيضاً لأنه هو الذي علم فأوجد الخلاق الذهنية في العلم كما أنه الذي خلق فأوجد الحقائق الذهنية في العين فهو الأكرم الذي خلق وعلم فأوجد في الذهن بتعليمه وما في الخارج بخلق وإن عنيث القدر المشترك بين الخارج والذهن وهو مسمى كونها ذوات وما هيأت بقطع النظر عن تقييده بالذهن أو الخارج قيل لك هذه ليست بشيء البتة فإن الشيء إنما يكون شيئاً في الخارج أو في الذهن والعلم وما ليس له حقيقة خارجية ولا ذهنية فليس بشيء بل هو علم صرف ولا ريب أن العلم ليس بفعل فاعل ولا جعل جامع . . فإن قيل هي لا تنفك عن أحد الوجودين إما الذهني وإما الخارجي ولكن نحن أخذناها مجردة عن الوجودين ونظرنا إليها من هذه الحيثية وهذا الاعتبار ثم حكنا عليها بقطع النظر عن تقييدها بالذهن أو خارج . . قيل الحكم عليها بشيء ما يستلزم تصورهما ليكن الحكم عليها وتصورهما مع أخذها مجردة عن الوجود والذهن محال فإن قيل مسلم إن ذلك محال ولكن إذا أخذناه مع وجودها الذهني أو الخارجي فهنا أمران حقيقتا وما هيأتا والثاني وجودها الذهني أو الخارجي فنحن أخذناها مجردة عن الوجود والذهن محال فالحكم على جزء هذا المأخوذ المتصور . . قيل هذا القدر المأخوذ عدم محض كما تقدم والعلم لا يكون بجعل جامع ونكتة المسألة أن

الذوات من حيث هي ذوات إما أن تكون وجوداً أو عدماً فإن كانت وجوداً فهي بجعل الجاعل وإن كانت عدماً فالعدم كاسمه لا يتعلق بجعل الجاعل .

فصل

وأما قوله إن إبراهيم صلوات الله عليه وسلامه كان اعتلده في إثبات الصانع على الدلائل الفلسفية كما قرره فيقال من العجب ذكر كبر الخليل الرحمن في هذا المقام وهو أعظم عدو لعباد الكواكب والأصنام التي اتخذت على صورها وهم أعداؤه الذين ألقوه في النار حتى جعلها الله عليه برداً وسلاماً وهو صلى الله عليه وسلم أعظم الخلق براة منهم وأما ذلك التقرير الذي قرره الرازي في المناظرة بينه وبين الملك المعطل فما لم يحضر بقلب إبراهيم ولا بقلب المشرك ولا يدل اللفظ عليها البتة وتلك المناظرة التي ذكرها الرازي تشبه أن تكون مناظرة بين فيلسوف ومثلكم فكيف يسوغ أن يقال أنها هي المرادة من كلام الله تعالى فيكذب على الله وعلى خليفه وعلى المشرك المعطل وإبراهيم أعلم بالله ووحدايته وصفاته من أن يوحى إليه بهذه المناظرة ونحن نذكر كلام أئمة التصير في ذلك لينهم معنى المناظرة وما دل عليه القرآن من تقريرها قل ابن جرير معنى الآية ألم تر يا محمد إلى الذي حاج إبراهيم في ربه حين قال له إبراهيم ربي الذي يحيي ويميت يعني بذلك ربي الذي يبدئ الحياة والموت يحيي من يشاء ويميت من أراد بعد الإحياء قال أنا أفضل ذلك فأحيي وأميت أستحي من أردت قتله فلا أقتله فيكون ذلك من إحياءه وذلك عند العرب يسمى إحياء كما قال تعالى (ومن أحياءها فكأنما أحيانا الناس جميعاً) وأقل آخر فيكون ذلك من إماتة له قال إبراهيم له فإن الله هو الذي يأتي بالشمس من مشرقها فإن كنت صادقاً إنك آله فأت بها من مغربها قال الله عز وجل (فبئس الذي كفر) يعني انقطع وبطلت حجته ثم ذكر من قال ذلك من السلف فروى عن قتادة ذكر لنا أنه دعا برجلين قتل أحدهما واستحيى الآخر وقال أنا أحيي وهذا وأميت هذا قال إبراهيم عند ذلك فإن الله يأتي بالشمس من المشرق فأت بها من المغرب وعن مجاهد أنا أحيي وأميت أقتل من شئت وأستحي من شئت أدعه حياً فلا أقتله وقال ابن وهب حدثني عبد الرحمن بن زيد بن أسلم أن الجبار قال لإبراهيم أنا أحيي وأميت إن شئت قتلتك وأن استحييتك فقال لإبراهيم إن الله يأتي بالشمس من المشرق فأت بها من المغرب فبئس الذي كفر وقال الربيع لما قال إبراهيم ربي الذي يحيي ويميت قال هو يعني نمرود فأنا أحيي وأميت فدعا برجلين فاستحيى أحدهما وقتل الآخر وقال أنا أحيي وأميت أي أستحي من شئت فقال إبراهيم فإن الله يأتي بالشمس من المشرق وقال السدي لما خرج إبراهيم من النار أدخلوه على الملك ولم يكن قبل ذلك دخل عليه فكلمه وقال له من ربك قال ربي الذي يحيي ويميت قال نمرود أنا أحيي وأميت أنا آخذ

أربعة نفر فأدخلهم بيتاً فلا يطعمون ولا يسقون حتى إذا هلكوا من الجوع أطعمت اثنين وسقيتهما فاشتا وتركت الإثنين فأتا فراف إبراهيم أن له قدرة بسلطانه وملكه على أن يفعل ذلك قال إبراهيم فإن الله يأتي بالشمس من المشرق فأت بها من المغرب فبهت الذي كفر وقال إن هذا إنسان مجنون فأخرجوه ألا ترون أنه من جنونه اجترأ على الحكم فكسرهما وأن النار لم تأكله وخشى أن يقتضخ في قومه ولكن يزعم أنه رب فأمر إبراهيم فأخرج وقال بجاهد أحمي فلا أقتل وأميت من قتل وأحمي فلا أقتل وقال ابن جرير أتى برجلين قتل أحدهما وترك الآخر فقال أنا أحمي وأميت فأميت من قتل وأحمي فلا أقتل وقال ابن إسحاق ذكر لنا والله أعلم أن نمروذ قال لإبراهيم أرايت إلهك هذا الذي تعبد وتدعو إلى عبادته وتذكر من قدرته التي تظمه بها على غيرها ما هي قال إبراهيم ربى الذى يحيى ويميت قال نمروذ أنا أحمي وأميت فقال له إبراهيم كيف يحيى ويميت قال أخذ الرجلين قد استوجبا القتل فى حكمي فأقتل أحدهما فأكون قدأمة وأعفو عن الآخر فاتركه فأكون قد أحيته فقال له إبراهيم عند ذلك فإن الله يأتي بالشمس من المشرق فأت بها من المغرب أعرف أنه كما تقول فبهت عند ذلك نمروذ ولم يرجع إليه شيئاً وعرف أنه لا يطيق ذلك فهذا كلام السلف فى هذه المناظرة وكذلك سائر للفسرين بعدم لم يقل أحد منهم قط أن معنى الآية أن هذا الإحياء والإماتة حاصل منى ومن كل أحد فإن الرجل قد يكون منه الحدث بواسطة تزيير الطبايع وتحريك الأجرام الفلكية بل تقطع بأن هذا لم يخطر بقلب المشرك المناظر البتة ولا كان هذا مراده فلا يحل تفسير كلام الله بمثل هذه الأباطيل ونسأل الله أن يعيدنا من القول عليه بما لم نعلم فانه أعظم المحرمات على الإطلاق وأشدها إثماً وقد ظن جماعة من الأصوليين وأرباب الجدل أن إبراهيم أقتل مع المشرك من حجة إلى حجة ولم يحجه عن قوله أنا أحمي وأميت قالوا وكان يمكنه أن يتم معه الحجة الأولى بأن يقول مرادى بالإحياء إحياء الميت وإيجاد الحياة فيه لا استيقاؤه على حياته وكان يمكنه تميمها بمعارضته فى نفسها بأن يقول فاحي من أمت وقلت إن كنت صادقاً ولكن أقتل إلى حجة أوضح من الأولى فقال إن الله يأتي بالشمس من المشرق فأت بها من المغرب فاقطع المشرك المطعل وليس الأمر كما ذكره ولا هذا انتقال بل هذا مطالبة له بموجب دعواه الإلهية والدليل الذى استدلى به إبراهيم قد تم وثبت موجب قلنا ادعى الكافر أنه يفعل كما يفعل الله فيكون إلهاً مع الله طالبه إبراهيم بموجب دعواه مطالبة تضمن بطلانها فقال إن كنت أنت رباً كما تزعم فتحي وتميت كما يحيى ربى ويميت فإن الله يأتي بالشمس من المشرق فتصاع لقدرة وتسخيره ومشيته فإن كنت أنت رباً فأت بها من المغرب وتأمل قول الكافر أنا أحمي وأميت ولم يقل أنا الذى أحمي

وأما معنى أنا أقبل كما يفعل الله فأكون رباً مثله فقال له إبراهيم فإن كنت صادقاً فاقبل مثل فعله في طلوع الشمس فإذا أطلعت من جهة فأطلعت من جهة أخرى ثم تأمل ما في ضمن هذه المناظرة من حسن الاستدلال بأفعال الرب المشهودة المحسوسة التي تستلزم وجوده وكمال قدرته ومشيتته وعلمه ووحدانيته من الإحياء والإماتة المشهودين الذين لا يقدر عليهما إلا الله وحده وإتيانه تعالى بالشمس من المشرق لا يقدر أحد سواه على ذلك وهذا برهان لا يقبل المعارضة بوجه وإنما لبس عدو الله وأوم الحاضرين أنه قادر من الإحياء والإماتة على ما هو عاقل لمقدور الرب تعالى فقال له إبراهيم فإن كان الأمر كما زعمت فأرني قدرتك على الإتيان بالشمس من المغرب لتكون عاقله لقدرة الله على الإتيان بها من المشرق فأين الانتقال في هذا الاستدلال والمناظرة بل هذا من أحسن ما يكون من المناظرة والدليل الثاني مكمل لمعنى الدليل الأول ومبين له ومقرر لتضمن الدليلين أفعال الرب الدالة عليه وعلى وحدانيته وأفعاله بالربوبية والإلهية كما لا تقدر أنت ولا غير الله على مثلها ولما علم عدو الله صحة ذلك وأن من هذا شأنه على كل شيء قدبر لا يجزئه شيء ولا يستصعب عليه مرادخاف أن يقول لإبراهيم قل ربك أن يأتي بها من مغربها فيقبل ذلك فيظهر لاتباعه بطلان دعواه وكذبه وأنه لا يصلح الربوبية فبهت وأمسك وفي هذه المناظرة نكتة لطيفة جداً وهي أن شرك العالم إنما هو مستند إلى عبادة الكواكب والقبور ثم صورت الأسماء على صورها كما تقدم فتضمن الدليلان القدان استدلالاً بهما إبراهيم لإبطال إلهية تلك جملة بأن الله وحده هو الذي يحيى ويميت ولا يصلح الخلق الذي يموت للإلهية لاقى حال حياته ولا بعد موته فإن له رباً قادراً قاهراً متصرفاً فيه إحياء وإماتة ومن كان كذلك فكيف يكون إلهاً حتى يتخذ الصنم على صورته ويعبد من دونه وكذلك الكواكب أظهرها وأكبرها للحس . هذه الشمس وهي مريوية مدبرة مسخرة لاتصرف لها في نفسها بوجه ما بل ربها وخالقها سبحانه يأتي بها من مشرقها فتفقد لأمره ومشيتته فهي مريوية مسخرة مدبرة لا إله يعبد من دون الله .

فصل

وأما استدلاله بأن النبي ﷺ نهي عن قضاء الحاجة عن استقبال الشمس والقمر واستدبارهما فكأنه والله أعلم لما رأى بعض الفقهاء قد قالوا ذلك في كتبهم في آداب التخلي ولا تستقبل الشمس والقمر ظن أنهم إنما قالوا ذلك لنهي النبي ﷺ عنه فاحتج بالحديث وهذا من أجل الباطل فإن النبي ﷺ لم ينقل عنه ذلك في كلمة واحدة لا بإسناد صحيح ولا ضعيف ولا مرسل ولا متصل وليس لهذه المسألة أصل في الشرع والذين ذكروها من الفقهاء منهم من قال العلة

أن اسم الله مكتوب عليهما ومنهم من قال لأن نورهما من نور الله ومنهم من قال إن التكب
عن استقبالهما واستدبارهما أبلغ في التستر وعدم ظهور القربين وبكل حال فالخدا ولا أحكم
النجوم فإن كان هذا دالا على دعواكم فدلالة النهي عن استقبال الكعبة بذلك أقوى وأولى
وأما استدلاله بأن النبي ﷺ قال يوم موت ولده إبراهيم إن الشمس والقمر آيتان من آيات
الله لا ينكسفان لموت أحدولا لحياة فإذا رأيتم ذلك فافزعوا إلى الصلاة وهذا الحديث صحيح
وهو من أعظم الحجج على جلال قولكم فانه ﷺ أخبر أنهما آيتان من آيات الله وآيات الله
لا يحصيها إلا الله فالطير والنبات والحیوان والليل والنهار والبر والبحر والجبال والشجر وسائر
المخلوقات آياته تعالى الدلالة عليه وهي في القرآن أكثر من أن تذكرها ههنا فها آيتان لاربان
ولا إلهان ولا ينفعان ولا يضران ولا لهما تصرف في أنفسهما وذواتهما البتة فضلا عن إعطائهما
كل مافي العالم من خير وشر وصلاح وفساد بل كل ما فيه من ذراته وأجزائه وكنياته وجزئياته
له تعالى الله عن قول المقتربين المشركين علوا كبيرا ، وفي قوله ﷺ لا ينكسفان لموت أحد
ولا لحياة قولان .. أحدهما أن موت الميت وحياة لا يكون سببا في انكسافهما كما كان بقوله
كثير من جهال العرب وغيرهم عند الانكساف إن ذلك لموت عظيم أو ولادة عظيم فأبطل
النبي ﷺ ذلك وأخبر أن موت الميت وحياة لا يؤثر في كسوفها البتة ، والثاني أنه لا يحصل
عن انكسافهما موت ولا حياة فلا يكون انكسافهما سببا لموت ميت ولا حياة حي وإنما
ذلك تخويف من الله لعباده أجرى العادة بحصوله في أوقات معلومة بالحساب كطولع الهلال
وإبداره وسراره . فأما سبب كسوف الشمس فهو توسط القمر بين جرم الشمس وبين
أبصارنا فإن القمر عديم جسم كثيف مظلم وقلدك دون فلك الشمس فإذا كان على مسافة
إحدى تقطعي الرأس أو الذنب أو قريبا منها حالة الاجتماع من تحت الشمس حال بيننا وبين
نور الشمس كحماة تمر تحتها إلى أن يتجاوزها من الجانب الآخر فإن لم يكن للقمر عرض
ستر عنا نور كل الشمس وإن كان له عرض فيقدر ما يوجه عرضه وذلك أن الخطوط
الشعاعية تخرج من بصر الناظر إلى المرقى على شكل مخروط رأسه عند نقطة البصر وقاعدته
عند جرم المرقى فإن وجهنا أبصارنا إلى جرم الشمس حالة كسوفها فإنه ينتهي إلى القمر أولا
مخروط الشعاع فإذا توهمنا قوده منه إلى الشمس وقع جرم الشمس في وسط المخروط وإن
لم يكن للقمر عرض انكسف كل الشمس وإن كان للقمر عرض فيقدر ما يوجه عرضه
ينحرف جرم الشمس عن مخروط الشعاع ولا يقع كله فيه فينكسف بعضه ويبقى الباقي على
ضياته وذلك إذا كان العرض المرقى أقل من نصف مجموع قطر الشمس والقمر حتى إذا ساوى
العرض المرقى نصف مجموع القطرين كان صفحة القمر تماس مخروط الشعاع فلا ينكسف

ولا يكون لكسوف الشمس لئلا لأن قاعة الخروط المتصل بالشمس مساو لقطرها فكما
ابتدأ القمر بالحركة بعد تمام الموازاة بينه وبين الشمس تحرك الخروط وابتدأت الشمس
بالإسفار إلا أن كسوف الشمس يختلف باختلاف أوضاع المساكن حتى أنه يرى في بعضها
ولا يرى في بعضها ويرى في بعضها أقل وفي بعضها أكثر بسبب اختلاف المنظر إذ الكاسف
ليس عارضاً في جرم الشمس يستوى فيه النظر من جميع الأماكن بل الكاسف شيء متوسط
بينها وبين الأبصار وهو قريب منها والمجرب عنا بعيد فيختلف التوسط باختلاف
مواضع الناظرين وكذلك يختلف كسوف الشمس في مباديها وعند انجساعاتها في كمية
ما ينكشف منها وفي زمان كسوفها الذي هو من أول البدو إلى وسط الكسوف ومن
وسط الكسوف إلى آخر الانجلاء . . فإن قيل لجرم القمر أصغر من جرم الشمس بكثير
فكيف يحجب عنا كل الشمس . . قيل إنما يحجب عنا جرم الشمس لقربه منا وبعدها عنا
لأن الشئين المختلفين في الصغر والكبر إذا قرب الصغير من الكبير يرى من أطراف
الكبير أكثر مما يرى منها مع بعد الأصغر عنه وكلما بعد الأصغر عنه وازداد قربه من
الناظر تناقص ما يرى من أطراف الأكبر إلى أن ينتهي إلى حد لا يرى من الأكبر
شيء. والحس شاهد بذلك . . وأما سبب خسوف القمر فهو توسط الأرض بينه وبين
الشمس حتى يصير القمر منوعاً من اكتساب النور من الشمس ويبقى ظلام ظل الأرض
في عمره لأن القمر لا ضوء له أبداً وأنه يكتسب الضوء من الشمس . . وهل هذا الاكتساب
خاص بالقمر أم يشاركه فيه سائر الكواكب فيه قولان لأرباب الهيئة : أحدهما أن
الشمس وحدها هي المضيئة بذاتها وغيرها من الكواكب مستضيئة بضياؤها على سبيل العرض
كما عرف ذلك في القمر . . والقول الثاني أن القمر مخصوص بالكوة دون سائر الكواكب
وغیره من الكواكب مضيئة بذاتها كالشمس . . ورد هؤلاء على أرباب القول الأول بأن
الكواكب لو استفادت أضواءها من الشمس لاختلف مقادير تلك الأضواء فيما كان تحتها
الشمس منها بسبب القرب والبعد من الشمس كما في القمر فإنه يختلف ضوءه بحسب قربه وبعده
من الشمس . . والذي حمل أرباب القول الأول عليه ما وجدوه من تعلق حركات الكواكب
بحركات الشمس وظنوا أن ضوءها من ضياؤها وليس الغرض استيفاء الحاجات من الجانبين
وما لكل قول وعليه والمقصود ذكر سبب الخسوف القمري ولما كانت الأرض جسمًا
كثيفاً فإذا أشرقت الشمس على جانب منها فإنه يقع لها ظل في الجهة الأخرى لأن كل ذي
ظل يقع في الجهة المقابلة للجسم المضيء فتى أشرقت عليها من ناحية الشرق وقعت أظلالها في
ناحية الغرب وإذا وقعت عليها من ناحية الغرب مالت أظلالها إلى ناحية المشرق والأرض

أصغر من جرم الشمس بكثير فينبعث ظلها ويرتفع في الهواء على شكل مخروط قاعدته قريبة من تدوير الأرض ثم لا يزال ينحرف تدويره حتى يلق ويلتأشى لأن قطر الشمس لما كان أعظم من قطر الأرض فالخطوط الشعاعية المارة من جوانب الشمس إلى جوانب الأرض تكون متلاقية لامتناهية فإذا مرت على الاستقامة إلى الأرض انحدفت على جوانبها فتلقت لامعالة إلى نقطة فينحصر ظل الأرض في سطح مخروط فيكون مخروطا لامعالة قاعدته حيث ينبعث من الأرض ورأسه عند نقطة تلاقى الخطوط ولو كان قطر الأرض مساويا لقطر الشمس لكانت الخطوط الشعاعية تخرج إليها على التوازي فيكون الظل متساوى الطول إلى أن ينتهى إلى محيط العالم ولو كان قطر الشمس أصغر من قطر الأرض لكانت الخطوط تخرج على التلاقى في جهة الشمس وأوسعها عند قطر الأرض ولكن الظل يزداد غلظا كلما بعد عن الأرض إلى أن ينتهى إلى محيط العالم ويلزم من ذلك أن ينخسف القمر في كل استقبال والوجود بخلافه ولما ثبت أن ظل الأرض مخروطى الشكل وقد وقع في الجهة المقابلة لجهة الشمس فيكون نقطة رأسه في سطح فلك البروج لامعالة ويدور بدوران الشمس مسامتا لنقطة المقابلة لموضع الشمس وهذا الظل الذى يكون فوق الأرض هو الليل فإن كانت الشمس فوق الأرض كان الظل تحت الأرض بالنسبة إلينا ونحن في ضياء الشمس وذلك النهار والزمان الذى يوازي دوام الظل فوق الأرض هو زمان الليل فإذا اتفق مرور القمر على عازدة تقطع الرأس والذنب حالة الاستقبال يقع في مخروط الظل لامعالة لأن الخط الخارج من مركز العالم المار بمركز الشمس ثم بمركز القمر من الجانب الآخر ينطبق على سهم مخروط الظل فيقع القمر في وسط المخروط فينخسف كله ضرورة لأن الأرض تمنعه من قبول ضياء الشمس فيبقى القمر على جوهره الأصلي فإن كان للقمر عرض ينحرف عن سهم المخروط بقى الضوء فيه بقدره وطبعمه وقد يقع كله في المخروط ولكن يمر في جانب منه وقد يقع بعضه في المخروط ويبقى بعضه خارجا وربما يماس مخروط الظل ولا يقع من جرمه شيء وإنما يختلف هذا باختلاف بعده من الخط الخارج من مركز العالم المار بمركز الشمس المطابق لسهم المخروط حتى إذا عظم عرضه بأن لا يبقى بينه وبين إحدى تقطع الرأس والذنب أكثر من ثلاثة عشر دقيقة لا يماس المخروط أصلا وإذا وقع في جانب منه قل مكثه وربما لم يكن له مكث أصلا وإنما يعرف ذلك بتقديم معرفة قطر الظل وقطر القمر يختلف باختلاف أبعاده عن الأرض وكذلك قطر الظل أيضا يختلف باختلاف أبعاد الشمس عن الأرض فإن الشمس متى قربت من الأرض كان ظل الأرض دقيقا قصيرا وإذا بعدت عنها كان ظل الأرض طويلا غليظا لأنها متى بعدت عن الأرض يرى قطرها أصغر وأقرب تلاقيها منها وكلا كان أعظم مقداراً في رأى

المين فالخطوط الشعاعية أقصر وأقرب تلاقيا فلذلك يختلف قطع القمر غلط الظل في أوقات الكسوفات والموضع الذي يقطعه القمر من الظل يسمونه تلك الجوزهر وإذا عرف قطر الظل وعرف مقدار قطر نصف القمر وجمع بينهما ونصف ذلك وعرف عرض القمر إن كان له عرض فإن كان العرض مساويا لنصف مجموع القطرين فإن القمر يماس دائرة الظل ولا ينكسف وإن كان العرض أقل من نصف مجموعهما فإنه ينكسف فينظر إن كان مساويا لنصف قطر الظل انكسف من القمر مثل نصف صفحته وإن كان العرض أقل من نصف قطر الظل فيتنقص العرض من نصف قطر الظل فإن كان الباقي مثل قطر القمر انكسف كله ولا يكون له مكث وإذا لم يكن له عرض انكسف كله ويمكث زمانا أكثر وأطول ما يمتد زمان الكسوف القمري أربع ساعات وأما زمان لكسوف الشمس فلا يزيد على ساعتين وكسوف القمر يختلف باختلاف أوضاع المساكن إذ الكسوف عارض في جهة وهو عبوره في ظلام ظل الأرض بخلاف كسوف الشمس وإنما يختلف الوقت فقط بأن يكون في بعض المساكن على معنى ساعة من الليل وفي بعضها على معنى نصف ساعة وقد يطلع منكسفا في بعض المساكن وينكسف بعد الطلوع في بعضها وقد لا يرى منكسفا أصلا إذا كانت الشمس فوق الأرض حالة الاستقبال ويرى الخسوف في القمر أبدا يكون من طرفه الشرق إذ هو الذاهب إلى الاستقبال نحو للشرق والدخول في الظل بحركته ثم ينحرف قليلا قليلا إلى الشمال أو الجنوب في بدء انجلائه أيضا من طرفه الشرق وأما في الشمس فبده الكسوف من طرفها الغربي إذ الكسوف لما يأتي إليها من ناحية الغرب وكذلك الانجلاء أيضا من الطرف الغربي لكن بانحراف منه إلى الشمال والجنوب وإنما ذكرنا هذا الفصل ولم يكن من غرضنا لأن كثيرا من هؤلاء الأحكاميين يوهون على الجهال بأمر الكسوف ويومنونهم أن قضابهم وأحكامهم النجومية من السعد والنحس والظفر والغلبة وغيرها هي من جنس الحكم بالكسوف فيصدق بذلك الأغمار والرعا ولا يعلون أن الكسوف يعلم بحساب سير النجوم في منازلها وذلك أمر قد أجرى الله تعالى المادة المطردة به كما أجراها في الأبدار والسرار والجلال فمن علم ما ذكرناه في هذا الفصل علم وقت الكسوف ودوامه ومقداره وسببه . . وأما أنه يقتضي من التأثيرات في الخير والشر والسعد والنحس والإمالة والإحياء وكذا وما يحكم به المنجمون فقول على الله وعلى خلقه بما لا يعلون نعم لا نشكر أن الله سبحانه يحدث عند الكسوفين من أفضيته وأقداره ما يكون بلائ قوم ومصيبة لهم ويجعل الكسوف مسيئا لذلك ولهذا أمر النبي ﷺ عند الكسوف بالفرع إلى ما ذكر الله والصلاة والمناقة والصدقة والصيام لأن هذه الأشياء تدفع موجب الكسوف الذي جعله الله سببا لما جعله فلولا انعقاد سبب التخويف لما أمر بدفع موجب هذه (١٤- مفتاح ٢)

العبادات وقه تعالى في أيام دهره أوقات يحدث فيها ما يشاء من البلاد والنماء ويقضى من الأسباب بما يدفع موجب تلك الأسباب لمن قام به أو يقله أو يخففه فن فرغ إلى تلك الأسباب أو بعضها اندفع عنه الشر الذي جعل الله الكسوف سبباً له أو بعضه ولهذا قل ما يسلم أطراف الأرض حيث يخفى الإيمان وما جلت به الرسل فيها من شر عظيم يحصل بسبب الكسوف ونسلم منه إلا ما كن الذي يظهر فيها نور النبوة والقيام بما جلت به الرسل أو يقل فيها جداً ولما كشفت الشمس على عهد النبي ﷺ قام فزعا مرعاً يمر رداءه ونادى في الناس الصلاة جامعة وخطيبم بذلك الخطبة البليغة وأخبر أنه لم يركبوه ذلك في الخير والشر وأمرهم عند حصول مثل تلك الحالة بالعاقبة والصلة والتوبة فصولات الله وسلامه على أعلم الخلق بالله وبأمره وشأنه وترغفه أمور عظوماته وتديره وأنصحه للأمة ومن دعاهم إلى ما فيه سعادتهم في معاشهم ومعادهم ونهاهم عما فيه هلاكهم في معاشهم ومعادهم ولقد خفي ما جلت به الرسل على طائفتين هلك بسببهما من شاء الله ونجا من شرهما من سبقت له العناية من الله إحدى الطائفتين وقفت مع ما شاهدته وعلت من أمور هذه الأسباب والمسيبات وإحالة الأمر عليها وظنت أنه ليس لها شيء فكفرت بما جلت به الرسل وجحدت المبدأ والمعاد والتوحيد والنبوات وغيرها ما انتهى إليه علومها ووقفت عنده أقدمها من العلم بظاهر من المخلوقات وأحوالها وجاه ناس جهال رأوم قد أصابوا في بعضها أو كثير منها فقالوا كل ما قاله هؤلاء فهو صواب لما ظهر لنا من صوابهم وانضاف إلى ذلك أن أولئك لما وقفوا على الصواب فيما أدتهم إليه أفكارهم من الرياضيات وبعض الطبيعيات وقفوا بعقولهم وفرحوا بما عندهم من العلم وظنوا أن سائر ما خدمت أفكارهم من العلم بالله وشأنه وعظمت هو كما أوقفهم عليه فكروهم وحكمه حكم ما شهد به الحس من الطبيعيات والرياضيات فتفاهم الشر وعظمت الهيبة ووجد الله وصفاته وخلقه للعالم وإعادته له ووجد كلامه ورسله ودينه ورأى كثير من هؤلاء أنهم هم خواص النوع الإنساني وأهل الألباب وأن ما عداهم هم القشور وأن الرسل إنما قاموا بسياسةهم لتلايكونوا كالبهايم فهم بمنزلة قيم المارستان وأما أهل العقول والرياضيات والأفكار فلا يحتاجون إلى الرسل بل هم يملكون الرسل ما يصنعونه للدعوة الإنسانية كما تجدد في كتبهم وينبئ الرسول أن يفعل كذا وكذا والمقصود أن هؤلاء لما أوقفتهم أفكارهم على العلم بما خفي على كثير من أسرار المخلوقات وطبائعها وأسبابها ذهبوا بأفكارهم وعقولهم وتجاوزوا ما جلت به الرسل وظنوا أن إصابتهم في الجميع سواء وصار المقلد لهم في كفرهم إذا خطر له إشكال على منذهبهم أودعه ما لا حيلة له في دفعه من تناقضهم وفساد أصولهم يحسن الظن بهم ويقول لاشك أن علومهم مشتتة على حكمة . .

والجواب عنه إنما يصير على إدراكه لأن من لم يحصل الرياضيات ولم يحكم المنطقيات وتمعه علوم قد فصلتها أذهان الأولين وأحكمتها أفكار المتقدمين فالفاضل كل الفاضل من يفهم كلامهم . . . وأما الاعتراض عليهم وإبطال قاسد أصولهم فتقدم من المحال الذي لا يصدق به وهذا من خداع الشيطان وتليسه بمروره هؤلاء الجهال مقلدى أهل الضلال كما ليس على أئمتهم وسلفهم بأن أوهمهم أن كل ماناؤه بأفكارهم فهو صواب كما ظهرت إصابتهم في الرياضيات وبعض الطبيعيات فركب من ضلال هؤلاء وجعل أتباعهم ما اشتدت به البلية وعظمت لأجله الرزية وضرب لأجله العالم وجمد ما جادت به الرسل وكفر بالله وصفاته وأفضاله ولم يعلم هؤلاء أن الرجل يكون إماما في الحساب وهو أجهل خلق الله بالطلب والهيئة والمنطق ويكون رأسا في الطب ويكون من أجهل الخلق بالحساب والهيئة ويكون مقدما في الهندسة وليس له علم بشيء من قضايا الطب وهذه علوم متقاربة والمبدأ ينشأ وبين علوم الرسل التي جادت بها عن الله أعظم من المبدأ بين بعضها وبعض فإذا كان الرجل إماما في هذه العلوم ولم يعلم بأي شيء جادت به الرسل ولا تخفى علوم الإسلام فهو كالعمى بالنسبة إلى علومهم بل أبعد منه وهل يلزم من معرفة الرجل هيئة الأفلاك والطب والهندسة والحساب أن يكون عارفا بالآلهيات وأحوال النفوس البشرية وصفاتها ومعادها وسعادتها وشقاوتها وهل هذا إلا بمنزلة من يظن أن الرجل إذا كان عالما بأحوال الأنبياء وأوضاعها ووزن الأنهار والقي والقنطرة كان عالما بالله وأسمائه وصفاته وما ينبغي له وما يستحيل عليه فعلوم هؤلاء بمنزلة هذه العلوم التي هي نتائج الأفكار والتجارب فالحال والعلوم الأنبياء التي يتلقونها عن الله بوساطة الملائكة هذا وإن تلقى الرياضيات التي هي نظري في نوعي الحكم المتصل والمنفصل والمنطقيات التي هي نظري في المقولات الثانية ونسبة بعضها إلى بعض بالكلية والجزئية والسلب والإيجاب وغير ذلك بمعرفة قرب العالمين وأسمائه وصفاته وأفضاله وأمره ونهيه وما جادت به رسله ونوابه وعقابه ومن الخدع الإبلسية قول الجهال أن فهم هذه الأمور موقوف على فهم هذه القضايا العقلية وهذا هو عين الجبل والحق وهو بمنزلة قول القائل لا يعرف حدوث الرماة من لم يعرف عدد حباتها وكيفية تركيبها وطبعمها ولا يعرف حدوث العين من لم يعرف عدد طبقاتها وتشرعها وما فيها من التركيب ولا يعرف حدوث هذا البيت من لم يعرف عدد لبنائه وأخشابه وطبائنها ومقاديرها وغير ذلك من الكلام الذي يضحك منه كل عاقل وينادي على جهل قائمه وحقه بل العلم بالله وأسمائه وصفاته وأفضاله ودنيه لا يحتاج إلى شيء من ذلك ولا يتوقف عليه وآيات الله التي دعا عباده إلى النظر فيها دالة عليه بأول النظر دلالة يشترك فيها كل سليم العقل والحاسة وأما أدلة هؤلاء غفيلات وهمية وشبه حسرة المدرك بسيدة التحصيل متناقضة الأصول غير

مؤدية إلى معرفة الله ورسله والتصديق بما مستلزما للكفر باقه ووجد ما جاءت به رسله وهذا لا يصدق به إلا من عرف ما عند هؤلاء وعرف ما جاءت به الرسل ووازن بين الأمرين فيثبت يظهر له التفاوت وأما من قلداه وأحسن ظنه بهم ولم يعرف حقيقة ما جاءت به الرسل فليس هذا عشه بل هو في أودية هائم حيران ينقاد لكل حيران .

يقعدو من العلم في ثوبين من طمع مملئين بحرمان وخذلان والطائفة الثانية رأت مقابلة هؤلاء بر لكل ما قالوه من حق وباطل وظنوا أن من ضرورة تصديق الرسل رد ما عليه هؤلاء بالعقل الضروري وعلوا مقدماته بالحس فتأخروهم فيه وتعرضوا لإبطاله بمقدمات جدلية لا تغني من الحق شيئا وليتهم مع هذه الجناية العظيمة لم يضيفوا ذلك إلى الرسل بل زعموا أن الرسل جاؤا وبما يقولونه فساد ظن أولئك الملاحدة بالرسل وظنوا أنهم هم أعلم وأعرف منهم ومن حسن ظنه بالرسل قال أنهم لم يخف عليهم ما قوله ولكن خاطبهم بما تحتمله عقولهم من الخطاب الجمهوري النافع للجمهور وأما الحقائق فكتموها عنهم والذي سلطهم على ذلك محمد هؤلاء لحقيم ومكابرهم إياهم على ما لا يمكن المسكارة عليه وهو معلوم لهم بالضرورة ككبارتهم إياهم في كون الأفلاك كروية الشكل والأرض كذلك وأن نور القمر مستفاد من نور الشمس وإن الكسوف القمرى عبارة عن انمحاء ضوء القمر بتوسط الأرض بينه وبين الشمس من حيث أنه يقتبس نوره منها والأرض كرة والسما محيطه بهامن الجوانب فإذا وقع القمر في ظل الأرض انقطع عنه نور الشمس كما قدمناه وكقولهم أن الكسوف الشمسى منناه وقوع جرم القمر بين الناظر وبين الشمس عند اجتماعهما في المقتدين على حقيقة واحدة وكقولهم بتأثير الأسباب المحسوسة في مسياتها وإثبات القوى والطبائع والأفعال واقفالات بما تقوم عليه الأدلة العقلية والبراهين اليقينية فيخوض هؤلاء مصهم في إبطاله فيغيرهم ذلك بكفرهم وإلحادهم والوصية لأصحابهم بالنسك بما هم عليه فإذا ظالمهم هؤلاء هذا الذى تذكرونه على خلاف الشرع والمصير إليه كيف وتكذيب الرسل لم يستريبوا في ذلك ولم يلحقهم فيه شك ولكنهم يستريبون بالشرع وتنقص مرتبة الرسل من قلوبهم وضرر الدين وما جاءت به الرسل هؤلاء من أعظم الضرر وهو كثره بأولئك الملاحدة فهما ضرران على الدين ضرر من يظن فيه وضرر من ينصره بغير طريقه وقد قيل إن العدو العاقل أقل ضررا من الصديق الجاهل فإن الصديق الجاهل يضرك من حيث يقدر أنه يفعلك والشأن كل الشأن أن تجعل العاقل صديقك ولا تجعله عدوك وتقر به بحاربة الدين وأهله . فإن قلت فقد أطلت في شأن الكسوف وأسبابه ووجئت بما شئت بهمن البيان الذى لم يشهدل الشرع بالصحة ولم يشهدل بالبطلان بل جاء الشرع بما هو أهم منه وأجل فائدة من الأمر عند الكسوفين

بما يكون سببا لصلاح الأمة في معاشها ومعادها وأما أسباب الكسوف وحسابه والنظر في ذلك فانه من العلم الذي لا يضر الجمل به ولا ينفع نفع العلم بما جاءت به الرسل وبين علوم هؤلاء فكيف نصنع بالحديث الصحيح عن النبي صلى الله عليه وسلم أن الشمس والقمر آيتان من آيات الله لا ينكسفان لموت أحد ولا لحياة أحد فإذا رأيت ذلك فافزعوا إلى ذكر الله والصلاة فكيف يلائم هذا ما قاله هؤلاء في الكسوف.. قيل وأى مناقضة بينهما وليس فيه إلا نفي تأثير الكسوف في الموت والحياة على أحد القولين أو نفي تأثير التبرين بموت أحد أو حياة على القول الآخر وليس فيه تعرض لإبطال حساب الكسوف وإلا الأخبار بأنه من الغيب الذي لا يعلمه إلا الله وأمر النبي ﷺ عنده بما أمر به من العتاقة والصلاة والدعاء والصدقة كأمره بالصلوات عند الفجر والغروب والزوال مع تضمن ذلك دفع موجب الكسوف الذي جملة الله سبحانه سببا له فشرح النبي ﷺ للأمة عند انقضاء هذا السبب ما هو أفتح لهم وأجدى عليهم في دنياهم وأخراهم من اشتغالهم بعلم الهيئة وشأن الكسوف وأسبابه فإن قيل فأتصنعون بالحديث الذي رواه ابن ماجه في سننه والإمام أحمد والنسائي من حديث الثيمان بن بشير قال انكسفت الشمس على عهد النبي ﷺ فخرج فرعا يمر ثوبه حتى أتى المسجد فلم يزل يصلي حتى انجلت ثم قال إن ناسا يزعمون أن الشمس والقمر لا ينكسفان إلا لموت عظيم من العظماء وليس كذلك أن الشمس والقمر لا ينكسفان لموت أحد ولا لحياة أحد فإذا تجلى الله لشيء من خلقه خضع له.. قيل قد قال أبو حامد الغزالي أن هذه الزيادة لم يصح ثقلها فيجب تكذيب قائلها وإنما المروي ما ذكرنا يعني الحديث الذي ليست هذه الزيادة فيه قال ولو كان صحيحا لكان تأويله أهون من مكابرة أمور قطعية فكم من ظواهر أولت بالأدلة العقلية التي لا تتبين في الوضوح إلى هذا الحد وأعظم فافزع به الملحدة أن يصرح ناصر الشرع بأن هذا وأمثاله على خلاف الشرع فيسهل عليه طريق إبطال الشرع وإن كان شرطه أمثال ذلك وليس الأمر في هذه الزيادة كما قاله أبو حامد فإن إسناده لا مطعن فيه قال ابن ماجه حدثنا محمد بن المثنى وأحمد بن ثابت وحيد بن الحسن قالوا حدثنا عبد الوهاب قال حدثنا خالد الحذاء عن أبي قلابة عن الثيمان بن بشير فذكره هؤلاء كلهم ثقات حفاظ لكن لعل هذه اللفظة مدرجة في الحديث من كلام بعض الرواة ولهذا لا توجد في سائر أحاديث الكسوف فقد رواها عن النبي ﷺ بضعة عشر صحابيا. عائشة أم المؤمنين وأسماء بنت أبي بكر وعلي بن أبي طالب وأبي بن كعب وأبو هريرة وعبد الله بن عباس وعبد الله بن عمر وجابر بن عبد الله في حديثه وسمرة بن جندب وقيصة الهلالى وعبد الرحمن بن سمرة فلم يذكر أحد منهم هذه اللفظة التي ذكرت في حديث الثيمان بن بشير فمن ههنا نخاف أن تكون أدرجت في الحديث إدراجا

وليست من لفظ رسول الله ﷺ على أن هنا مسلكا بعيد المأخذ لطيف المتزع يتقبله العقل السليم والقطرة السليمة وهو أن كسوف الشمس والقمر وجب لهما من الخسوع والخضوع بامتحاء نورهما واقتطاعه عن هذا العالم ما يكون فيه سلطانهما وبهاؤهما وذلك يوجب لا محالة لهما من الخشوع والخضوع لرب العالمين وعظمته وجلاله ما يكون سببا لتجلى الرب تبارك وتعالى لهما ولا يستنكرون أن يكون تجلى الله سبحانه وتعالى لهما في وقت معين كما يدنو من أهل الموقف عشية عرفة وكما ينزل كل ليلة إلى سماء الدنيا عند مضي نصف الليل فيحدث لهما ذلك التجلي خشوعا آخر ليس هو الكسوف ولم يقل النبي ﷺ أن الله إذا تجلى لهما انكسفا ولكن القفلة فإذا تجلى الله لشيء من خلقه خشع له ولفظ الإمام أحمد في الحديث إذا بدا الله لشيء من خلقه خشع له فهنا خشوعان خشوع أوجبه كسوفهما بهذاب ضوئهما وانما جاءه فتجلى الله سبحانه لهما فحدث لهما عند تجليه تعالى خشوع آخر سبب التجلي كما حدث للجبل إذ تجلى تبارك وتعالى له أن صار دكا وساخ في الأرض وهذا غاية الخشوع لكن الرب تبارك وتعالى ثبتهما لتجليه عناية بخلقه لانتظام مصالحهم بهما ولو شاء سبحانه لثبت الجبل لتجليه كما ثبتهما ولكن أرى لكيه موسى أن الجبل العظيم لم يطق الثبات له فكيف تطيق أنت الثبات للرؤية التي سألها .

فصل

وأما استدلاله بحديث ابن مسعود عن النبي ﷺ إذا ذكر القدر فأمسكوا وإذا ذكر أصحابي فأمسكوا وإذا ذكر النجوم فأمسكوا فهذا الحديث لو ثبت لكان حجة عليه لا له إذ لو كان علم الأحكام النجومية حقا لا باطلا لم ينه عنه النبي ﷺ ولا أمر بالإمساك عنه فإنه لا ينهى عن الكلام في الحق بل هذا يدل على أن الخائف فيه خائف فيما لا علم له به وأنه لا ينبغي له أن يخوض فيه ويقول على الله ما لا يعلم فإن في هذا الحديث ما يدل على صحة علم أحكام النجوم.. وأما أحاديث النهي عن السفر والقمر في العقب فصحيح من كلام المتجهين وأما رسول رب العالمين فبرىء ممن نسب إليه هذا الحديث وأمثاله ولكن إذا بعد الإنسان عن نور النبوة واشتدت غربته مما جاء به الرسول جاوز عقله مثل هذا كما يجوز عقل المشركين يقول النبي ﷺ لو حسن أحدكم ظنه بمحجر فقه وهذا ونحوه من كلام عباد الأصنام الذين حسنوا ظنهم بالأحجار فساقهم حسن ظنهم إلى دار البوار . وأما الرواية عن علي أنه نهى عن السفر والقمر في العقب فن الكذب على علي رضي الله عنه والمشهور عنه خلاف ذلك وعكسه وأنه أراد الخروج لحرب الخوارج فاعتزله منجم فقال يا أمير المؤمنين لا تخرج فقال لا شيء . قال إن القمر في العقب فإن خرجت أصبت وهزم عسكرك فقال علي رضي الله عنه ما كان لرسول الله ﷺ

ولا لأبي بكر ولا لعمر منجم بل أخرج ثقة بالله وتوكلا على الله وتكذيبا لقولك فاسافر بعد رسول الله ﷺ سفرة أبرك منها قتل الخوارج وكفى المسلمين شرما ورجع مؤيدا منصورا قاترا يشاره النبي صلى الله عليه وسلم لمن قتلهم حيث يقول شر قتلى تحت أديم السماء خير قتل من قتله وفي لفظ طولي لمن قتلهم وفي لفظ قتلهم أولى الطائفتين بالحق وفي لفظ لن أدركنهم لأقتلهم قتل عاد وقال على لأصحابه لولا أن تكلموا لحدثنكم بما لكم عند الله في قتلهم فكان هذا الظفر ببركة خلاف ذلك المتجم وتكذيبه والثقة بالله رب النجوم والاعتدال عليه وهذه ستة الله فيمن لم يلتفت إلى النجوم ولا إلى ما يحركه كانه وسكناته وأسفاره وإقامته كما أن سنته نكية من كان متقادا لأربابها عاملا بما يحكون له به وفي التجارب من هذا ما يكفي اليب المؤمن والله الموفق .

فصل

والذي أوجب للنجمين كراهية السفر والقمر في القمر في المقرب أنهم قالوا السفر أمر براد لخير من الخيرات فإذا كان الوصول إلى ذلك الأمر أسرع كان أجود فينبغي على هذا أن يكون القمر في برج منقلب والقمر في برج ثابت والثواب عندكم تدل على الأمور البليغة . . قالوا وأيضا البرج المريج والمريخ عندهم نفس أكبر والنفس ينحس المخطوط على أصحابها فينبغي أن يكون القمر في برج سعد لأن السعد ينفع والنفس يضر وأيضا فإن هذا البرج هو برج هبوط القمر وإذا كان الكوكب في هبوطه لا يلتصق لصاحبه ما يريد ويقصده بل يكون وبالا عليه لأن الكوكب المهابط عندهم كالنكسر وأيضا فإن القمر عندهم رب ناسع المقرب وإذا كان رب التاسع منحوسا فالسفر مكروه لأن التاسع منسوب إلى السفر وبالجملة فإن المقرب عندهم شر البروج والقمر على الإطلاق قالوا فلذلك ينبغي الحذر من السفر والقمر في المقرب قالوا فنكره السفر إذا كانا يكرهه بطله وعقله وأمير المؤمنين علي بن أبي طالب رضي الله عنه أعقل أهل زمانه وأعلمهم فهو أولى بكراته وليس ذلك بخصوصا عندهم بالسفر وحده بل يكرهون جميع الابتداءات والاختيارات والقمر في المقرب ولما كان القمر أسرع الكواكب حركة فهو أولى أن يكون دليلا على الأمور المنقبة والسفر أمر منقلب والقمر في برج ثابت غير منقلب والتجربة والواقع من أكبر شاهد على تكذيبهم في هذا الحكم فكم بمن سافر وتزوج وأبتدأ واختار والقمر في المقرب وهم له مراده على أكل ما كان يؤمله ولا يزال الناس ينشؤون الأسفار والابتداءات والاختيارات في كل وقت والقمر في المقرب وغيره ويعمدون عواقب أسفارهم كما أنشأ أمير المؤمنين علي رضي الله عنه سفر جهاده للخوارج والقمر في المقرب وأنشأ المنعم سفر فتح حمورية وجهاد أعداء الله والقمر في المقرب وقد أجمع الكذابون

أنه إن خرج كسر عسكره وقتل أو أسرفين الله المسلمين كذبهم بذلك الفتح الجليل ولو استقصينا أمثال هذه الوقائع لطال الأمر جدا ومن أراد أن يعلم كذبهم قطعا فليبتدئ سفر أو اختيارا أو بناء أو غيره والقمر في العقرب ولينتك على الله وليسافر فانه يرى ما يبسطه ويسره ومن أين الكذب والبهت الكذب على الحس والواقع وهذا الذي كرهوه وحذروا منه لو كان الواقع شاهدا به لكان الناس لا يختارون ولا يسافرون ولا يبتئون شيئا البتة والقمر في العقرب وكان عليهم بهذا وتجربتهم له معلوما بالضرورة فكيف والأمر بالعكس وأيضا فيقال له قد يكون القمر في العقرب وتجاومه السعود وما المشتري والزهرة مثلا ويكون رب بيت السفر وبيت الطالع وبيت السفر أيضا سعودات فلا تلم ان السفر حينئذ يكون صالحا لاجتماع هذه السعودات في البرج المتقلب واجتماعها يكسبها قوة بل قال قضاؤكم يكون القمر في العقرب مسعودا إن جامع السعود بل قالوا إن السعود أيضا تنحصر فيه فإذا حل السعود العقرب انتحست فيه ولذلك قلتم إن الشمس إذا حلت ضعفت فيه أيضا جدا وإن كان معه السعدان أعنى المشتري والزهرة فلو قلب عليكم هذا الاستدلال وقيل إذا حلت السعود في هذا البرج قوى فعلها ونضافر بعضها مع بعض قوى السعد واجتماعها ولم يقوى البرج على انحسار وقوة زحل والمريخ التحسين على هذا البرج لا يستلزم انحسار هذه السعود بل إن سعادتها تؤثر في نحسها كل من جنس قولكم ومن هنا قال أبو نصر الفارابي واعلم أنك لو قلبت أوضاع المنجمين لمجعلت السعد نحسا والنحس سعدا والحر باردا وعكسه لكأنك أحكامك من جنس أحكامهم تصيب وتغطي .

فصل

وأما ما احتج به من الأثر عن علي أن رجلا أتاه فقال إن أريد السفر وكان ذلك في محاق الشهر فقال أريد أن يمحى الله تجاركت استقبل هلال الشهر بالخروج فهذا لا يعلم بثبوته عن علي والكذابون كثيرا ما يتفقون سلمهم الباطلة بنسبتها إلى علي وأهل بيته كأصحاب الأقرع والجرير والبطانة والمفت والكيان والملاحم وغيرهما فلا يدري ما كذب على أهل البيت إلا الله سبحانه ثم لو صح هذا عن علي رضي الله عنه لم يكن فيه تعرض لثبوت أحكام النجوم بوجه ولا ريب أن استقبال الأسفار والأفصال في أوائل النهار والشهر والعام لها مزية والتي عليه السلام قد قال اللهم بارك لأمتي في بكورها وكان صخر النعامدى راوى الحديث إذا بعث تجارة له بعثها في أول النهار فأثرى وكثر ماله ونسبة أول النهار نسبة أول الشهر إليه وأول العام إليه فلأوائل مزية القوة وأول النهار والشمس بمنزلة شبا به وآخره بمنزلة شيخوخته وهذا أمر معلوم بالتجربة وحكمة الله تقتضيه . . وأما ما ذكره عن اليهودى الذى أخبر ابن عباس بما أخبره من موت

ابنه إلى تمام ذكر القصة فهذه الحكاية إن صحت فهي من جنس أخبار الحكهان بشيء من
 المنبيات وقد أخبر ابن صياد رحمته الله بما خبأ له في خفيه فقال له أنت من إخوان الكهان
 وعلم مقدمة المعرفة لا تختص بما ذكره المتجمون بل له عدة أسباب يصيب ويخطئ. ويصدق
 الحكم معها ويكذب منها الكهانة ومنها المنامات ومنها الفأل والزجر ومنها السامخ والبارح
 ومنها الكف ومنها ضرب الحصى ومنها الحظ في الأرض ومنها الكشف المستقلة إلى
 الرياضة ومنها القراسة ومنها الجزاية ومنها علم الحروف وخواصها إلى غير ذلك من الأمور
 التي ينال بها جزء يسير من علم الكهان وهذا نظير الأسباب التي يستدل بها الطيب والفلاح
 والعلبائي على أمور غيبية بما تقتضيه تلك الأدلة مثال الطيب إذا رأى الجرح مستديراً حكم
 بأنه عسر البرء وإذا رآه مستطيلاً حكم بأنه أسرع برءاً وكذلك علامات البحارين وغيرها
 ومن تأمل ما ذكره بقراط في علامم الموت رأى العجائب وهي علامات صحيحة مجربة
 وكذلك ما علم به الربان في أمور تحدث في البحر والريح بعلامات تدل على ذلك من
 طلوع كوكب أو غروبه أو علامات أخرى فيقول يقطع مطر أو يتحدث ريح كذا وكذا
 أو يضطرب البحر في مكان كذا وقت كذا فيقع ما يحكم به وكذلك الفلاح يرى علامات
 فيقول هذه الشجرة يصيبها كذا وتيسر في وقت كذا وهذه الشجرة لا تعمل العام وهذه تحمل
 وهذا النبات يصيبه كذا وكذا لما يرى من علامات يختص هو بمعرفة ما بل هذا أمر لا يختص
 بالإنسان بل كثير من الحيوان يعرف أوقات المطر والصحو والبرد وغيره كما ذكره الناس
 في كتب الحيوان والفرس الرديء الخلق إذا رأى اللجام من بعيد نفر وجزع وعصر من
 يريد أن يلجمه علماً منه بما يكون بعد اللجام وهذه النملة إذا خزنت الحب في بيوتها كسرت
 بنصفين علماً منها بأنه ينبت إذا كان صحيحاً وأنه إذا انكسر لا ينبت فإذا خزنت الكسفرة
 كسرتها بأربعة أرباع علماً منها بأنها تنبت إذا كسرت بنصفين وهذا السنور يدفن أذاه
 وينظفه بالتراب علماً منه بأن الفأر تهرب من رائحته فيفوته الحديد ويشمه أولاً فإن
 وجد رائحته شديدة غطاه بحيث يوارى الرائحة والجرم وإلا اكتفى بأيسر التغطية
 وهذا الأسد إذا مشى في لين سحب ذنبه على آثار رجله ليخطها علماً منه بأن المار يرى
 مواطئه رجله ويديه وإذا ألقت السنور المنزل منع غيره من التناثر الدخول إلى ذلك
 المنزل وحاربهم أشد محاربة وهم من جنسه علماً منه بأن أربابه ربما استحسنوه وقدموه
 عليه أو شاركوا بينهما في الطعام وإن أخذ شيئاً مما يجزبه أصحاب المنزل عنه هرب علماً بما
 يكون إليه منهم من الضرب فإذا ضربه تعلقهم أشد التعلق وتمسح بهم ولطم أقدامهم علماً
 منه بما يحصل له الملق من العفو والإحسان وهذا في الحيوان البهييم أكثر من أن

نذكره فله من تقدمه المعركة ما يليق به وللخيل والحمام من ذلك عجائب وكذلك الثعلب وغيره فلم أن هذا أمر عام للانسان والحيوان أعطى من تقدمه المعركة بحسبه وأسباب هذه التقدمة تختلف والأمم الذين لم يتقيدوا بالشرائع لهم اعتبار عظيم بهذا وكذلك من قل التفاه واعتناؤه بما جادت به الرسل فإنه يشتد التفاه ويكثر نظره واعتناؤه بذلك وأما اتباع الرسل فقد أغناهم الله بما جاءت به الرسل من العلوم النافعة والأعمال الصالحة عن هذا كله فلا يمتنون به ولا يعملونه من مطالبهم المهمة لأن ما يطلبونه أعلى وأجل من هذا ومع هذا فلم يمتنعوا من أن يفر نصيب بحسب متابعتهم الرسل من القراءة الصادقة والمنامات الصالحة والصحيحة والكشوفات المطابقة وغيرها وهمهم لا تقف عند شيء من ذلك بل هي طاعة نحو كشف ما جاء به الرسل من الهدى ودين الحق في كل مسألة وهذا أعظم الكشوف وأجله وأفعه في الدارين مع كشف عيوب النفس وآفات الأعمال وأما الكشف الجزئي عما أكل فلان وعما أحدثه في داره وعما يجري له في غده ونحو ذلك فهذا مما لا يعبأ به من علت منه ولا يلتفت إليه ولا يبعد شيئاً على أنه مشترك بين المؤمن والكافر فليباد الأستنام والمجوس والصابئة والفلاسفة والتصارى من ذلك شيء كثير وذلك لا ينفعهم عند الله ولا ينخلصهم من عذابه وهؤلاء الكهان وعبيد الجن والسحرة لهم من ذلك أمور معروفة وهم أكثر الخلق فناءة هذا المنجم اليهودي الذي أخبر ابن عباس بما أخبره أن يكون واحداً من هؤلاء فكان ماذا وهل يقف عند هذا إلا اللهم الدينية السفلية التي لا تهتد لها إلى الله والدار الآخرة لما يرى لها بذلك من التمييز عن المممج الرجوع من بني آدم

فصل

وأما احتجاجة بحديث أبي الدرداء لقد توفي رسول الله صلى الله عليه وسلم وتركنا وما طائر يقلب جناحيه إلا وقد ذكر لنا منه علماً فهذا حق وصدق وهو من أعظم الأدلة على إبطال قولكم وتكذيبكم فيما تدعون من علم أحكام النجوم فإنه صلى الله عليه وسلم ذكرهم على كل شيء حتى الحررة ذكرهم من علم كل طائر وكل حيوان وكل ما في هذا العالم ولم يذكرهم من علم أحكام النجوم شيئاً البتة وهو صلى الله عليه وسلم أجل من هذا وأعظم وقد صانه الله سبحانه عن ذلك وإنما الذي ذكركم بهذه الأحكام المشركون عباد الأصنام والكواكب مثل بطليموس وبنكلوسا وطلمطم صاحب الدرج وهؤلاء مشركون عباد أصنام وكذلك أتباعهم أفلا يستحي رجل أن يذكر رسول الله صلى الله عليه وسلم في هذا المقام نعم رسول الله صلى الله عليه وسلم ذكر أمته من تكذيبكم وكفركم ومعادنكم والبراءة منكم والإخبار بأنكم ما تصبون من دون الله حسب جهنم أتمم لها واردون ما يعرفه من عرف ما جاء به من أمته والبهت والقرية والكذب على الله ورسوله . هل كان رسول الله صلى الله عليه وسلم أو أحد من أهل بيته مثبثاً لأحكام النجوم

عاملا بها في حركاته وسكناته وأسفاره كما هو المعروف من المشركين وأتباعهم سبحانه
هذا بهتان عظيم . . وأما قوله أنه جاء في الآثار أن أول من أعطى هذا العلم آدم لأنه عاش
حق أدرك من ذريته أربعين ألق أهل بيت وتفرقوا عنه في الأرض فكان يتنم لحفاء خبرهم
عليه فأكرمه الله تعالى بهذا العلم فكان إذا أراد أن يعرف حال أحدهم حسب له بهذا الحساب
فيفق على حاله فليس هذا يبدع من بهت المنجمين والملاحدة وإفكهم وإفترائهم على
آدم وقد علوا بالمثل السائر هنا : إذا كذبت فابعد شاهدك .

فصل

وأما مانسبه إلى الشافعي من حكمة بالنجوم على عمر ذلك المولود فلقد نسب الشافعي
إلى هذا العلم وحكمه فيه بأحكام ليعجز عن مثلها أئمة المنجمين وأئمن الذي غره في ذلك أبو
عبد الله الحاكم فإنه صنف في مناقب الشافعي كتابا كبيرا وذكر علومه في أبواب وقال الباب
الرابع والعشرون في معرفته تسيير الكواكب من علم النجوم وذكر فيه حكايات عن الشافعي
تدل على تصحيحه لأحكام النجوم وكان هذا الكتاب وقع للرازي فصرف فيه وزاد وقصص
وصنف مناقب الشافعي من هذا الكتاب على أن في كتاب الحاكم من الفوائد والآثار ما لم
يلم به الرازي والذي غر الحاكم من هذه الحكايات تساهل في إستاندها ونحن نفيها ونبين حالها
ليتبين أن نسبة ذلك إلى الشافعي كذب عليه وأن الصحيح عنه من ذلك ما كانت العرب
تعرفه من علم المنازل والاهتداء بالنجوم في الطرقات وهذا هو الثابت الصحيح عنه بأصح
إستناد إليه قال الحاكم حدثنا أبو العباس محمد بن يعقوب حدثنا الربيع بن سليمان قال قال الشافعي
قال الله عز وجل (هو الذي جعل لكم النجوم لتهتدوا بها في ظلمات البر والبحر) وقال
(وعلامات وبالنجم هم يهتدون) كانت العلامات جبالا يعرفون مواضعها من الأرض
وشمسا وقرأ ونجماعا يعرفون من الفلك ويأخا يعرفون صفاتها في الهواء تدل على قصد
البيت الحرام وأما الحكايات التي ذكرت عنه في أحكام النجوم فثلاث حكايات إحداها قال
الحاكم قرئ على أبي يعلى حمزة بن محمد العلوي وأكثر ظني أني حضرته حدثنا أبو اسحاق
إبراهيم بن محمد بن العباس الأزدي في آخرين قالوا حدثنا محمد بن أبي يعقوب الجوال
الدينوري حدثنا عبد الله بن محمد البلوي حدثني خالي عمارة بن زيد قال كنت صديقا لمحمد
ابن الحسن فدخلت معه يوما على هرون الرشيد فسأله ثم أتى سمعت محمد بن الحسن وهو
يقول إن محمد بن أدریس يزعم أن للخلافة أهلا قال فاستشاط هرون من قوله
غضباً ثم قال علي به فلما مثل بين يديه أطرق ساعة ثم رفع رأسه إليه فقال إنها قال الشافعي
ما إليها يا أمير المؤمنين أنت الداعي وأنا المدعو وأنت السائل وأنا المجيب فذكر حكاية طويلة

سأله فيها عن العلوم ومعرفة بها إلى أن قال كيف عليك بالنجوم قال أعرف النلك الدائر والنجم السائر والقطب الثابت والمائي والتأري وما كانت العرب تسميه الأنواء ومنازل الثيران والشمس والقمر والاستقامة والرجوع والتحوس والسعود وهياتها ولبائتها وما استدلل به من برى وبحرى وأستدل في أوقات علاقي وأعرف ما مضى من الاوقات في كل ممى ومصبح وظفى في أسفارى قال فكيف عليك بالطب قال أعرف ما قالت الروم مثل ارسطاطا ليس ومبراريس وفرغوريس وجالينوس وبقرراط واسد فليس بلغاتهم وما تقل من أطباء العرب وفلاسفة الهند وتمتته علماء الفرس مثل حاماسف وشاهمرو وبهم ردويوز جهر ثم ساق العلوم على هذا النحو في حكاية طويلة يعلم من له علم بالمنقولات أنها كذب مختلق وافك مفترى على الشافعى والبلاء فيها من عند محمد بن عبد الله البلوى هذا فانه كذاب وضاع وهو الذى وضع رحلة الشافعى وذكر فيها مناظرته لأبى يوسف بحضرة الرشيد ولم ير الشافعى أبى يوسف ولا اجتمع به قط وإنما دخل بغداد بعد موته ثم إن في سياق الحكاية ما يدل من له عقل على أنها كذب مفترى فان الشافعى لم يعرف لئه هؤلاء اليونان البتة حتى يقول إني أعرف ما قالوه بلغاتهم وأيضاً فان هذه الحكاية أن محمد بن الحسن وشى بالشافعى إلى الرشيد وأراد قتله وتعظيم محمد الشافعى ومحبة له وتعظيم الشافعى له وثناؤه عليه هو المعروف وهو يدفع هذا الكذب وأيضاً فان الشافعى رحمه الله لم يكن يعرف علم الطب اليونانى بل كان عنده من طب العرب طرف حفظ عنه في مشور كلامه بعضه كنهيه عن أكل الباذنجان بالليل وأكل البيض المصقوق بالليل وكان يقول عجباً لمن يتعشى بيض ويتام كيف يعيش وكان يقول عجباً لمن يخرج من الحمام ولا يأكل كيف يعيش وكان يقول عجباً لمن يحتجم ثم يأكل كيف يعيش يعنى عقب الحجامة وكان يقول احذر أن تشرب لهؤلاء الاطباء دواء ولا تعرفه وكان يقول لا تسكن ببلدة ليس فيها عالم يبتك عن دينك ولا طيب يبتك عن أمر دينك وكان يقول لم أر شيئاً أقنع للوباء من البنفسج يدهن به ويشرب إلى أمثال هذه الكلمات التى حفظت عنه فأما أنه كان يعلم طب اليونان والروم والهند والفرس بلغاتنا فهذا بهت وكذب عليه قد أعاده الله عن دعواه وباجلته فن له علم بالمنقولات لا يسترىب في كذب هذه الحكاية عليه ولولا طولها لسقتها ليتين أثر الصنعة والوضع عليها . . وأما الحكاية الثانية فقال الحاكم أخبرنا أبو الوليد الفقيه قال حدثت عن الحسن بن سفيان عن حرمة قال كان الشافعى يديم النظر في كتب النجوم وكان له صديق وعنده وجارية قد حبلت فقال إنها تلد لى سبعة وعشرين يوماً ويكون في نخل الولد الأمير خال أسود ويعيش أربعة وعشرين يوماً ثم يموت لحامت به على النعت الذى وصف واقضت

مدته فأت فأحرق الشافعي بعد ذلك تلك الكتب وما عاود النظر في شيء منها وهذا الإسناد رجاله ثقات لكن الشأن فيمن حدث أبا الوليد بهذه الحكاية عن الحسن بن سفيان أو فيمن حدث بها الحسن عن حملة. وهذه الحكاية لو صحت لوجب أن تثنى المختصر على هذا العلم وتشبهه بالأبدى لأن تحرق كتبه وبهتان غاية الإهانة وبجمل طعمة النار وهذا لا يفعل إلا بكتب المحال والباطل. ثم إنه ليس في العالم طالع للولادة يقتضى هذا كله كما سنذكره عن قريب إن شاء الله تعالى والطالع عند المتجمين طالعان طالع مسقط النطفة وهو الطالع الأصلي وهذا لا سبيل إلا العلم به إلا في أندر النادر الذي لا يقتضيه الوجود والثاني طالع الولادة وهم معترفون أنه لا يدل على أحوال الولد وجزئيات أمره لأنه انتقال الولد من مكان إلى مكان وإنما أخذوه بدلا من الطالع الأصلي لما تعذر عليهم اعتباره وهذا للحكاية ليس فيها أحد واحد من الطالعين لأن فيها الحكم على المولود قبل خروجه من غير اعتبار طالع الأصل والمتجم يقطع بأن الحكم على هذا الولد لا سبيل إليه وليس في صناعة النجوم ما يوجب الحكم عليه والحالة هذه وهذا يدل على أن هذه الحكاية كذب محتلق على الشافعي على هذا الوجه وكذلك الحكاية الثالثة وهي ما رواه الحاكم أيضا أن أبا عبد الرحمن بن الحسن القاضي أن زكريا بن يحيى الساجي حدثهم أخبرني أحمد بن محمد بن بنت الشافعي قال سمعت أبا يقول كان الشافعي وهو حدث بنظر في النجوم وما نظر في شيء إلا فاق فيه مجلس يوما وامرأة تله فحسب فقال تله جارية عوراء على فرجها خال أسود وتموت إلى كذا وكذا فولدت فكلن كما قال فجعل على نفسه ألا ينظر فيه أبدا وأمر هذه الحكاية كالتى قبلها فإن ابن بنت الشافعي لم يلق الشافعي ولا رآه والشأن فيمن حدثه بهذا عنه والذي عندي في هذا أن الناقل إن أحسن به الظن فانه غلط على الشافعي والشافعي كان من أفرس الناس وكان قد قرأ كتب الفراسة وكانت له فيها اليد الطولى فحكم في هذه القضية وأمثالها بالفراسة فأصاب الحكم فظن الناقل أن الحكم كان يستند إلى قضايا النجوم وأحكامها وقد برأ الله من هو دون الشافعي من ذلك الهذيان فكيف يمثل الشافعي رحمه الله في عقله وعلوه ومعرفته حتى يروج عليه هذيان للنجمين الذي لا يروج إلا على جاهل ضعيف العقل وتزيه الشافعي رحمه الله عن هذا هو الذي ينبغي أن يكون من مناقبه فأما أن يذكر في مناقبه أنه كان منجما يرى القول بأحكام النجوم وتصحيحها فهذا أصل من ينم بما يظنه مدحا وإذا كان الشافعي شديد الإنكار على المتكلمين مزريا بهم وكان حكمه فيهم أن يضربوا بالحديد ويطاف بهم في القبائل فإذا رآه في المنجمين وهو أجل وأعلم من أن يحكم بهذا الحكم على أهل الحق ومن قضايام في الصدق ينتهى إلى الحد الذي ذكر في هذه الحكاية فذكر عبد الرحمن بن أبي حاتم والحاكم وغيرهما عن الحميدي قال قال الشافعي خرجت

إلى اليمن في طلب كتب الفراسة حتى كتبها وجمعها ثم لما كان انصرافى مروت في طريقى
 رجل وهو محتب بفناء داره أزرق العين نأق الجبهة سقاط فقلت له هل من منزل قال نعم
 قال الشافى وهذا التمت أخبت ما يكون فى الفراسة فأترتلى فرأيت أكرم رجل بعث إلى
 بهشاء وطيب وعلف لدواى وفراش ولحاف وجعلت أقلب الليل أجمع ما أصنع بهذه
 الكتب فلما أصبحت قلت للفلام أسرج فأسرج فركبت وممرت عليه وقلت له إذا قدمت
 مكة وممرت بنى طوى فاسأل عن منزل محمد بن إدريس الشافى فقال لى الرجل أمولا
 لا ييك أنا قلت لا قال فهل كانت لك عندى نعمة قلت لا قال فأين ما تكلفت لك البارحة
 قلت وماهو قال اشتريت لك طعاما بدرهمين وأدما بكذا وعطراً بثلاثة دراهم وعلفاً لدوابك
 بدرهمين وكرى الفرائش والحاف درهمان قال قلت يا غلام فهل بقى شئ. قال كرى المنزل
 فأتى وسمت عليك وحضيت على نفسى فقبضت نفسى بتلك الكتب فقلت له بعد ذلك هل بقى
 شئ. قال امض أخذك الله فإ رأيت شراً منك . وقال الربيع اشتريت للشافى طيباً
 بدينار فقال لى عن اشتريت فقلت من ذلك الأشقر الأزرق فقال أشقر أزرق أذهب فرده .
 وقال الربيع مر أخى فى صحن الجامع فدعانى الشافى فقال لى ياربىع أنظر لى الذى يمضى
 هذا أخوك قلت نعم أصلحك الله قال اذهب ولم يكن رآه قبل ذلك . قال قتيبة بن سعيد
 رأيت محمد بن الحسن والشافى قاعدين بفناء الكعبة فرجل فقال أحدهما لصاحبه تعال
 نركز على هذا المار أى حرقه معه فقال أحدهما هذا خياط وقال الآخر هذا نجار فبعثا إليه
 فسألاه فقال كنت خياطاً واليوم أنجر أو كنت نجاراً واليوم أخيط . وقال الربيع سمعت
 الشافى وقدم عليه رجل من أهل صنعاء فلما رآه قال له من أهل صنعاء قال نعم قال لحداد
 أنت قال نعم . وقال كنت عند الشافى إذ أتاه رجل فقال له الشافى أنساج أنت قال
 عندى أجراء . وقال كنا عند الشافى إذا مر به رجل فقال الشافى لا يخلو هذا أن يكون
 حائكاً أو نجاراً قال فدعونه فقال ما صنعتك فقال نجار فقلنا أو غير ذلك قال عندى غلمان
 يعملون الثياب . وقال حرمة سمعت الشافى يقول احذروا من كل ذى عانة فى بدنه فإنه
 شيطان قال حرمة قلت من أولئك قال الأعرج والأحوال والأشل وغيره . وقال اشتبى
 الشافى يوماً عبثاً أبيض فأمرنى فاشترت له منه بدرهم فلما رآه استجاده فقال لى يا أبا محمد
 من اشترت هذا فسميت له البائع فتحى الطبق من بين يديه وقال لى رده عليه واشترى لى
 من غيره فقلت له وما شأنه فقال ألم أنهك أن تصحب الأزرق الأشقر فإنه لا ينتج فكيف
 آكل من شئ اشترته لى عن أنهى عن صحبه قال الربيع فرددت المنب على البائع واعتذرت
 إليه بكلام حسن واشترت له عبثاً من غيره . وقال حرمة سمعت الشافى يقول احذروا

الأعور والأحول والأعرج والأحطب والأشقر والكوسج وكل من به عاهة في بدنه وكل ناقص الخلق فاحذروه فإنه صاحب لؤم ومعاملة حسرة وقال مرة أخرى فانهض أصحاب خب . . . وقلة الربيع دخلنا على الشافعي عند وفاته أنا والبويطي والمزني ومحمد بن عبد الله ابن عبد الحكم قال فظهر إلينا الشافعي ساعة فأطال ثم التفت فقال أما أنت يا أبا يعقوب فستمت في حديد يعني البويطي وأما أنت يا مزني فسيكون لك بمصر هنات وهنات ولتدرك زمانا تكون أقيس أهل ذلك الزمان وأما أنت يا محمد فسترجع إلى مذهب أبيك وأما أنت يا ربيع فأنت أقمهم لي في نشر الكتب قم يا أبا يعقوب فسلم الحلقة قال الربيع فكان كما قال . . . وقال الربيع ما رأيت أفطن من الشافعي لقد سمى رجلا بمن يصحبه فوصف كل واحد منهم بصفة ما أخطأ فيها فذكر المزني والبويطي وفلانا فقال ليفطن فلان كذا وفلان كذا وليصحب فلان السلطان وليقلن القضاء وقال لهم يوما وقد اجتمعوا ما فيكم أتعجبون هذا وأوما إلى لانه أمثلكم بأخيه وذكر صفاتا غير هذه قال فلما مات الشافعي صار كل منهم إلى ما ذكر فيه ما أخطأ في شيء من ذلك . . . وقال حرمة لما وقع الشافعي في الموت خرجنا من عنده فقلت لأن يا أبا كل فإسأله كانت للشافعي أخذنا ما بدا يدي إلا قوله يقتلني أشقر وهما هو في السياق فوافينا عبد الله بن عبد الحكم ويوسف بن عمرو فقلنا إلى أين قالوا إلى الشافعي فابلقنا المنزل حتى أدركنا الصراخ عليه قلنا مه مالك قالوا مات الشافعي فقال أني من غصه قالوا يوسف بن عمرو وكلن أزرق وهذه الآثار وغيرها ذكرها ابن أبي حاتم والحاكم في مصنفيهما في مناقب الشافعي وهي الثلاثة بجلائله ومنصبه لا ما بعده الله منه من أكاذيب المنجمين وهذياناتهم والله أعلم وأما ما احتج به من أن فرعون كان يذبح أبناء بني إسرائيل ويستحي نساءهم لأن المفسرين قالوا كان ذلك بأن المنجمين أخبروه بأنه سيجيء في بني إسرائيل مولود يكون هلاكه على يديه فأكثر المفسرين إنما أحالوا ذلك على خبر الكهان . . . وروى بعضهم أن قومه أخبروه بأن بني إسرائيل يزعمون أنه يولد منهم مولود يكون هلاكك على يديه وهاتان الروايتان هما اللتان في كتب المفسرين وأما هذه الرواية أن المنجمين قالوا له ذلك فقائمتا أنها من أخبار أهل الكتاب وقد خالفها غيرها من الروايات فكيف يسوغ التسك بها في الأمر العظيم وفي أخبار الكهان ما هو أعجب من ذلك فقد أخبروا بظهور خاتم الرسل محمد صلى الله عليه وسلم قبل ظهوره وذلك موجود في دلائل النبوة ونحن لا نكرر علم مقدمة المعركة بأسباب مفضية إليه تختلف قوى الناس في إدراكها وتحصلها وإنما كلامنا معكم في أصول علم الأحكام وبيان فسادها وكذب أكثر الأحكام التي يستندون إليها وبيان أن ضرر هذا العلم لو كان حقا أعظم من نفعه في

الدنيا والآخرة وأن أهله لهم أوفر نصيب من قوله (إن الذين اتخذوا العجل سينالهم غضب من ربهم وذلة في الحياة الدنيا وكذلك نجزي المفترين) وأهل هذا العلم أذل الناس في الدنيا لا يمكن أحدا منهم أن يأكل رزقه بهذا العلم إلا بأعظم ذل وعزيم لا بد أن يتعبد ويتضوى إلى مكاس أو ديوان أو وال يكون تحت ظله وفي كنفه وسأثرهم على الطرقات وفي كسر الحوائت مدسين صيدهم كل ناقص العقل والإيمان والدين من صبي أو امرأة أو حمار في سلاح آدمي أو ذباب طمع لو لاح له في عبادة الأصنام والشمس والقمر والنجوم لكان أول العابدين ورأس ملهم الكذب والزرقي وأخذ أحوال السائل منه ومن فلتات لسانه وهيئته وإعراضه فيخبرونه بما يناسب ذلك من الأحوال فيفعل عقله لهم ويقول لقد أعطى هؤلاء عطا. لم يعطه غيرهم وتراهم في الغالب يقصد أحدهم قرية أو دكانا مزوياً عن الطريق ويصلي فيه للصيد وينصب الشرك فإذا لاح له بدوى أو حبشي أو تركاني فإنه يترك بطلته ويقول اجلس حتى آيين لك ما يقتضيه نجمك وطالعك وبيت مالك وبيت فراشك وبيت أفرحك وهومك وكم بقي عليك من القطع نعم ما سمعك واسم أمك وأبيك فإذا قال له اسمه واسم أبيه أخرج له الاضطراب أو الكرة النحاس وقال كيف قلت اسمك فإذا أخبره ثانية قال وكيف قلت اسم الوالدة طول الله عمرها فإذا قال درجت إلى رحمة الله تعالى قال مامات من خلف مثلك ثم يحسب ويقول فلانة تسعة وتزيد عليها تسعة نسقط منها خمسة يبقى منها أربعة أقصد واسمع يا أخى إني أرى عليك حججاً مكتوبة ووثائق ولا بد لك من الوقوف بين يدي ولي أمر إما حاكم وإما وال وأرى دماً خارجاً عنك ما أنت من أهله وأرى ناساً قد اجتمعوا حولك وإن كان شكل ذلك الرجل شكل من هو من أرباب النهم قال وأرى خشباً يتصب ومسامير تضرب وجناتيات تؤخذ نعم يا أخى برجك بالأسد وهو نارى مذكر أخذت منه نطاح مقدام بطل نجمك الزهرة أنت قليل البخت عند الناس مكفور الإحسان مقصود بالأذى قل إن صاحبت أحداً فأنتمت لك صحبته خيراً نعم يا أخى أسعد أيامك يوم الجمعة وغير كسبك كد يدك اعلم أنه لا بد لك من أسفار وغربة وركوب أهوال واقتحام أخطار وأمور عظام أيئنا لك إن شاء الله هات لا تبخل على نفسك حظ يدك في جيبيك حل الكيس ولا يزال يلكره ويجذبه ويهلمه حتى يستخرج ما تسمح به نفسه فإن رأى منه تباطيلاً قال عجل قبل خروج هذه الساعة السعيدة فانها ساعة مباركة أما سمعت قول نبيك يسروا ولا تصروا فإذا حاز ما أخذه قال له زدنى فإن أمورك كثيرة ونحتاج إلى تمب وفكر وحساب طويل فإذا تم له ما يأخذه منه بقي هو من جوا فكل له من جراب الكذب ما أمكنه ولا يبالى أكذبه أم صدقه ثم يقول له يا أخى

برجك الأسد وهو سهم العداوة والحسد وما عاداك أحفظ وأفلح بل بظفرك الله به وينصرك عليه نعم وهو برج نارى والنار من التور والتور فيه البهجة والسرور ابشر فأنت طويل العمر لا تموت في هذا الوقت عمرك من الستين إلى السبعين إلى الثمانين إلى التسعين بيت كسبك كذا وكذا وأرى حاجة مهمة قد خرجت عن يدك نعم بغير مرادك وأنت في غالب أحوالك الخارج عن يدك أكثر من الداخل فيها بالله صدقت أم لا فيقول والله صحيح والأمر كما قلت ولكن أحمد الله كلما بقى عليك من القطع أربعة أشهر وعشرة أيام وتخرج من تحسك وتدخل في برج سعادتك وتجو ويخلف الله عليك بالخيرات والبركات ولا بد لك الساعة من رزق يأتيك الله به ويفرح به أهلك وعيلتك وتصلح حالك ويستقيم سعدك . .

الثالث يا أخى من برجك الميزان وهو بيت الإخوان سعدك يا أخى منهم منقوص وحظك منهم منحوس غالب من أوليتهم خيرا جازاك بالشر وغالب من قلت فيه الخير منهم يقول فيك الشر بالله أما الأمر هكذا وذلك يا أخى أنك خفيف الدم كل من رآك مال إليك وأنس بك وأنت محسود تحسد في مالك وفي عاقبتك وفي أهلك وأولادك وكل ما تمعله بيدك ولكن العين لا تؤثر فيك لأن كل من برجه الأسد لا بد أن يكون له في رأسه أوجسده علامة مثل شجة أو ضربة بين أكتافه أو في ساقه وما هو بعيد أن في جسدك شامة أو في جسمك ثلثة وهذا هو الذى يدفع عنك العين وأنت لا تدري . . الرابع من برجك المقرب وهو بيت الآباء أراك كنت قليل السعد بين أبويك ومع هذا فكان أكثر ميلهم وإشفاقهم مع غيرك هم عليك وكان حظك منهم ناقصا ولهم تطلع إلى كدك وكسبك . . الخامس من برجك القوس وهو بيت البنين أراك قليلا ما يعيش لك أولاد تدفهم كلهم ثم تموت أنت بعسدم بل سوف يكون لك ولد يشد الله به عضدك ويقوى أمرك وتنال من جهة راحة وخيرا وربما تكون سعادتك على يديه . . السادس من برجك الجدى وهو برج أمراضك وأعلالك يا أخى أمراضك وأسقامك كثيرة وأكثرها في رأسك وربما يكون في أجنابك وهي أمراض قوية طوال الله يماقينا وإياك وكنت في صفرك لا ترقد في السرير إلا بعد جهد جهيد وعلى بك الآن لا ترقد في فراشك إلا بعد شدة نعم وأكثر أمراضك في الصيف والخريف . . السابع من برجك الثلو وهو بيت الفراش وأرى فراشك غالبا أتم زوجة فإن قال نعم قال لا بد لك من فراقها عن قريب إما بموت وإما بطلاق فإن المريخ منك في بيت الفراش وإن قال لا قال عجيب والله لقد أبصرت في الطبايع أن فراشك فارغ وأرى روحا ناظرة إليك بين الألفة والمحبة خطورك وخطوره عليك وأرى لك من قبله منفعة ولك به اتصال وفرح أين لك على أى سبب يكون اجتماعكما نعم فإن قال له نعم قال مات (١٥ - مفتاح ٢)

فإن الذي أعطيتي قليل فإذا أخذته قال أعلم أنه لا بد لك من الاتصال بهذا الشخص على كل حال إلا أني أرى قد عمل لك عمل وعقد لك عقد وأنت في هم وغم من ذلك فإن شئت عملت لك كتاباً نافعا يكون لك حرزاً من كل ما تخافه وتحذره ولا يزال يقتل له في الندوة والقرب حتى يستكتبه الحرز وكذب هذه الطائفة وجعلها وذرقتها يفتي شهرته عند الخاصة والعامة عن تكليف إرادة وكذا كان المنجم أكذب وبالزرق أعرف كان على الجهال أروج .

فصل

وأما قوله إن هذا علم ما خلت عنه ملة من الملل ولا أمة من الأمم ولا يعرف تاريخ من التواريخ القديمة والحديثة إلا وكان أهل ذلك الزمان مشتغلين بهذا العلم ومعوّلين عليه في معرفة المصالح ولو كان هذا العلم فاسداً بالكلية لاستحال إطباق أهل المشرق والمغرب عليه فانظر ما في هذا الكلام من الكذب والبهت والافتراء على العالم من أول بنائه إلى آخره فإن آدم وأولاده كانوا برآء من ذلك وأمتكم معترفون بأن أول من عرف منه الكلام في هذا العلم وتلقيت عنه أصوله وأوضاعه هو إدريس النبي ﷺ وكان بعد بناء هذا العالم بزمان طويل هذا لو ثبت ذلك عن إدريس فكيف وهو من الكذب الذي ليس مع صاحبه إلا مجرد القول بلا علم والكذب على رسول الله صلى الله عليه وسلم أو ليس من الفرية والبهت أن ينسب هذا العلم إلى أمة موسى في زمانه ويعتدوه بأنهم كانوا معولهم في مصالحهم على هذا العلم وكذلك أمة عيسى وأمة يونس والذين كانوا مع نوح ونجوا معه في السفينة وحسبك بهذا الكذب والافتراء على تلك الأمة المضبوط أمرها المحفوظ فعلها فهل كان النبي ﷺ وأصحابه يسولون على هذا العلم ويعتمدون عليه في مصالحهم أو قرن التابعين بفعله أو قرن تابعي التابعين وهذه هي خيار قرون العالم على الإطلاق كما أن هذه الأمة خير أمة أخرجت للناس وهم أعلم الأمم وأعرفها وأكثر كتباً وتصانيف وأعلاماً شأناً وأكملها في كل خير ورشد وصلاح كما ثبت في المسند وغيره عن النبي ﷺ أنه قال أتم توفون سبعين أمة أتم خيرها وأكرمها على الله فهل رأيت خيار قرون هذه الأمة والموفقين من خلفاتها وملوكها وساداتها وكبرائها معولين على هذا العلم أو معتمدين عليه في مصالحهم وهذه سيرهم ما بهما من قدم ولا يتأتى الكذب عليهم هذا وقد أعطوا من التأيد والنصر والظفر بدوم والاستيلاء على ممالك العالم ما لم يظفر به أحد من المعولين على أحكام التجوّم بل لا تجد المتحمسين الأئمة لهم لولا اعتصامهم بحبل منهم لم تطلعت جبال أعناقهم ولا تجد المعولين على هذا العلم إلا مخصوصين بالخلدان والحرمان وهذا لأنهم حتى عليهم قوله تعالى (إن الذين اتخذوا العجل سينالهم غضب من ربهم وذلة في الحياة الدنيا وكذلك نجزي المقترين) قال أبو قلابة هي لكل مقتر من هذا الأمة إلى يوم القيامة نعم لا تشكر أن هذا العلم له طلبة مشغولون به

معتون بأمره وهذا لا يدل على صحة هذا السحر لم يزل في العالم من يشتغل به ويتطلبه أعظم من اشتغاله بالنجوم وطلبه لما بكثير وتأثيره في الناس عالا ينكر أفكان هذا دليلا على صحة هذه الأصنام لم يزل تعبد في الأرض من قبل نوح وإلى الآن ولها الهياكل المبنية والسدة ولها الجيوش التي تقايل عنها وتحارب لها وتختار القتل والسبي وعقوبة الله تعالى ولا تنتهي عنها أقبل هذا على صحة عبادتها وإن عبادها على الحق ومن العجب قوله لو كان هذا العلم فاسداً لاستحال أطباق أهل المشرق والمغرب من أول بناء العالم إلى آخره عليه وليس في القرية أبلغ من هذا ولا في البتان أترى هذا الرجل ما وقف على تأليف لأحد من أهل المشرق والمغرب في إبطال هذا العلم والرد على أهله فقد رأينا نحن وغيرنا ما يزيد على مائة مصنف في الرد على أهله وإبطال أقوالهم وهذه كتبهم بأيدي الناس وكثير منها للفلاسفة الذين يظلمهم هؤلاء ويرون أنهم خلاصة العالم كالفارابي وابن سينا وأبي البركات الأرواح وغيرهم وقد حكينا كلامهم وأما الردود في ضمن الكتب حين يرد على أهل المقالات فأكثر من أن تذكر ولعلنا أن نزيد على عدة الآلاف تصد في كل كتاب منها الرد على هؤلاء وإبطال منهجهم ونسبتهم إلى الكذب والزور ولو أن مقابلا قابله وقال لو كان هذا العلم صحيحاً لاستحال إطباق أهل المشرق والمغرب على رده وإبطاله لكان قوله من جنس قوله واكن أهل المشرق فيهم هذا وهذا كما يشهد به الحس والتواريخ القديمة والحديثة ولقد رأينا من الردود القديمة قبل قيام الإسلام على هؤلاء ما يدل على أن العقلاء لم يزلوا يشهدون عليهم بالجمل وفساد المنهج وينسبونهم إلى الدعوى الكاذبة والآراء الباطلة التي ليس مع أصحابها إلا القول بلا علم .

فصل

وأما ما ذكره في أمر الطالع عن الفرس وأنهم كانوا يستنون بطالع مسقط النطفة وهو طالع الأصل ثم يحكم بموجبه حتى يحكم بعدد الساعات التي يمكثها الولد في بطن أمه فهذا من الكذب والبهت ومن أراد أن يختبر كذبه فليجربه فإن تجربة مثل هذا ليست بمشقة ولا عسرة ثم إن هذا الواطى . لاعلمه ولا لأحد أن الولد إنما يخلق من أول وطئ الذي أنزل فيه دون ما بعده وإن فرض أنه أمسك عن وطئها بعد المرة الأولى وحسبها بحيث يتيقن أن غيره لم يقربها وهذا في غاية الندرة لم يمكن المتنجم أن يعلم أحوال ذلك المولود ولا تفاصيل أمره البتة ومدعى ذلك مجاهر بالكذب والبهت وقد اعترف القوم بأن طالع الولادة مستعار لا يفيد شيئاً لأن الولد لا يحدث في ذلك الوقت وإنما يتقل من مكان إلى مكان وقد اعترفوا بأن ضبطه متعسر جدا بل متعذر فإن في اللحظة الواحدة من اللحظات تنغير نسبة الفلك تنغيرا لا يضبط ولا يحصى

إلا أنه ولا ريب أن الطالع يتغير بذلك تنيراً عظيماً لا يمكن ضبطه وقد اعترفوا هم بهذا وأن سبب هذا التفاوت يحيل أحكامهم واعترفوا بأنه لا سبيل إلى الاحتراز من ذلك فأى وثوق لعامل بهذا العلم بعد هذا كله وقد بينا أن غاية هذا الوضح وسلم من الخلل جميعه ولا سبيل إليه لكان جزء السبب والملة والحكم لا يضاف إلى جزء سببه ثم لو كان سبباً تاماً فصورته وموانه لا تدخل تحت الضبط البتة والحكم إنما يضاف إلى وجود سببه التام وانتفاء موانه وهذه الأسباب والموانع إنما تدخل تحت حصر ولا ضبط إلا لمن أحصى كل شيء عدداً وأحاط بكل شيء علماً لا إله إلا هو علام الغيوب فهو ساعدناهم على صحة أصول هذا العلم وقواعده لكانت أحكامهم باطلة وهي أحكام بلا علم لما ذكرناه من تعدد الإحاطة بمجموع الأسباب وانتفاء الموانع ولهذا كثيراً ما يجمعون على حكم من أحكامهم الكاذبة فيقع الأمر بخلافه كما تقدم .. وأما تلك الحكايات المتضمنة لإصابتهم في بعض الأحوال فليست بأكثر من الحكايات عن أصحاب الكشف والقال وزجر والطائر والضرب بالحصى والطرق والمياقة والكهانة والخط والحسد وغيرها من علوم الجاهلية وأعني بالجاهلية كل من ليس من أتباع الرسل كالفلاسفة والمنجمين والكهان وجاهلية العرب الذين كانوا قبل النبي ﷺ فإن هذه كانت علوماً تقوم ليس لهم علم بما جاءت به الرسل ومن هؤلاء من يزعم أنه يأخذ من الحروف علم المكان ولهم في ذلك تصانيف وكتب حتى يقولون إذا أردت معرفة ما في رؤيا السائل من خير أو شر فخذ أول حرف من كلامه الذي يكلمك به وفسر رؤياه على معنى ذلك الحرف فإن كان أول ما نطق به باء فـرؤياه خير لأن الباء من البهاء والخير ألا تراها في البر والبركة وبلوغ الآمال والبقاء والبطاركة والبيان والبعث فإذا كان أول حرف من كلامه باء فاعلم أنه قد عاين ما أباه وبشره من الخيرات وإن كان أول كلامه تاء فقد بشر بالتمام والكمال وإن كان ثاء فبشره بالآثاء والمتاع لقوله تعالى هم أحسن أنا وأنتا ثم قالوا فليكن هذه الأحرف الثلاثة فليس شيء يخلو منها ويجاوزها وإذا تأملت جهل هؤلاء رابته شديداً فكيف حكوا على الباء بالبهاء والبركة دون البأس والبغى والبين والبلاء واليوار والبعد وكيف حكوا على التاء بالآثاء دون الثقل والثقل والتلب ونحوه وكذلك استدلاله بأول ما يقع بصره عليه كما حكى عن أبي معشر أنه وقف هو وصاحب له على واحد من هؤلاء وكانا سائرين في خلاص محبوس فسألاه فقال أتيا في طلب خلاص مسجون فسجبا من ذلك فقال له أبو معشر هل يخلص أم لا فقالا نذهبان تلقياه قد خلاص فوجدنا الأمر كما قال فاستدناه أبو معشر وأكرمه وتلفظ له في السؤال عن كيفية علم ذلك فقال نحن نأخذ القال بالعين والنظر فينظر أحدنا إلى الأرض ثم يرفع رأسه فأول شيء يقع نظره عليه يكون الحكم به فلما سألتني كان أول ما رأيت ماء في قرية فقلت

هذه عجوس ثم لاسألتاني في الثانية نظرت فإذا هو قد أفرغ من القربة فقلت يخلص ويصيب تارة ويخطئ تارة . . ومن هذا أخذ بعضهم الجواب عن التفاضل بالأيام فإذا رأى أحد رؤيا مثلاً يوم أحد أو ابتداء فيه امرأ قال حدة وقوة وإن كان يوم الجمعة قال اجتماع وأقفة وإن كل يوم سبت قال قطع وفرقة . ومن هذا استدلال المستول بالمكان الذي يضع السائل يده عليه من جسده وقت السؤال فإن وضع يده على رأسه فهو رئيسه وكبيره والرجلين قوامه والألف بناء مرتفع أو تل أو منحوة والقم يتر عذبة اللحية أشجار وزروع وعلى هذا النحو من ذلك ما حكى عن المهدي أنه رأى رؤيا وأنسبها فأصبح مقتنيا بها فدل على رجل كان يعرف الزجر والقال وكان حاذقاً به واسمه خويلد فلما دخل عليه أخبره بالذي أرادله فقال له يا أمير المؤمنين صاحب الزجر والقال ينظر إلى الحركة وأخطار الناس فغضب المهدي وقال سبحان الله أحكم يذكر بلم ولا يدري ما هو ومسح يده على رأسه ووجهه وضرب بها على غنقه فقال له أخبرك برؤياك يا أمير المؤمنين قال هات قال رأيت كأنك صعدت جبلاً فقال المهدي قد أبوك ياساحر صدقت قال ما أنا بساحر يا أمير المؤمنين غير أنك مسحت يديك على رأسك فزجرت لك وعلت أن الرأس ليس فوقه أحد إلا السماء فأولك بالجبل ثم نزلت يدك إلى جبهتك فزجرت لك ونزلت إلى أرض ملساء فيها عينان مالحتان ثم انحدرت إلى سفح الجبل فلقيت رجلاً من غنك فريش لأن أمير المؤمنين مسح يده على غنقه فقلت أن الرجل الذي لقينه من قرابته قال صدقت وأمره به بال وأمر أن لا ينجب عنه . . ومن ذلك هؤلاء أصحاب الطير السائح والبارح والقعيد والناطح وأصل هذا أنهم كانوا يزجرون الطير والوحش ويشيرونها فإيمان منها وأخذ ذات العين سمويه سانحاً وما تيسر منها سمويه بارحاً وما استقبلهم منها فهو الناطح وما جاءهم من خلفهم سمويه القعيد فن العرب من يتشام بالبارح ويتبرك بالسائح ومنهم من يرى خلاف ذلك قال المدائني سألت ربيعة بن العجاج ما السائح قال ما ولاك ميامنه قال قلت فإبارح قال ما ولاك مياسره قال والذي يحجبني من قدامك فهو الناطح والتطيع والذي يحجبني من خلفك فهو القاعد والقعيد وقال المفضل الضبي البارح ما يأتيك عن العين يريد يسارك والسائح ما يأتيك عن اليسار فيمر على العين وإنما اختلقوا في مراتبها ومذايبها لأنها خواطر وحسوس وتخمينات لأصل لها فن تبرك بشيء مدحه ومن تشام به ذمه ومن اشتر بإحسان الزجر عندهم ووجهه حتى قصده الناس بالسؤال عن حوادثهم وما ملوه من أعمالهم سمويه عاقفا وعراقا وقد كان في العرب جماعة يعرفون بذلك كمراف اليمامة والأبلى الأسدي والأجلح وعروة بن يزيد وغيرهم فكانوا يحكمون بذلك ويسلمون به ويتقدمون ويتأخرون في جميع ما يتقبلون فيه ويصترفون في حال الأمن والخوف والسمة والعنق والحرب والسلام فإن أنجحوا

فيا يتعاملون به مدحوه وداوموا عليه وإن عطبوا فيه تركوه وضموه ومنهم من أنكرها
بغلقه وأبطل تأثيرها بنظره وضم من اغتربها واعتمد عليها وتوهم تأثيرها فنهى الرقنى
حيث يقول :

ولقد غدت وكنت لا أغدو على واق وحاتم
فإذا الأشائم كالآيا من والايامن كالأشائم
وكذاك لاخير ولا شر على أحد بدائم
لايمنحك من يفا . الخير تعقاد التمام
قد خط ذلك فى السطو ر الأوليات القدماء

وقال جهم الهذلى :

ألم تر أن الماتقين وإن جرت لك الطير عما فى غد عيان
يظان ظنا مرة يخطيانه وأخرى على بعض الذى يصفان
فنى الله أن لا يعلم النيب غيره فنى أى أمر الله يمتريان

وقال آخر :

وما أنا بمن يزجر البلير همه أطار غراب أم تعرض ثعلب
ولا الساخعات البارحات عشية أمر سليم القرن أم مر أعصب

وقال آخر يمدح منكوما :

وليس حبيب إذا شد رحله يقول عدائى اليوم واق وحاتم
ولكنه يحضى على ذاك مقدما إذا حاد عن تلك الهبات الحثام

يعنى بالواق الصرد وبالحاتم الغراب سموه حاتما لأنه كان عندهم يحتم بالفراق والحثام
العاجز الضعيف الرأى المتطير . . وقد شفى الله صلى الله عليه وسلم أمته فى الطيرة حيث
سئل عنها فقال ذاك شيء يجده أحدكم فلا يصدنه وفى أثر آخر إذا تطيرت فلا ترجع أى امض
لما قصدت له ولا يصدنك عنه الطيرة . . واعلم أن التطير إنما يضر من أشفق منه وخاف
وأما من لم يبال به ولم يصبأ به شيئا لم يضره البتة ولا سيما إن قال عند رؤية ما يتطير به أو سماعه
اللهم لا طير إلا طيرك ولا خير إلا خيرك ولا إله غيرك اللهم لا باقى بالهستات إلا أنت
ولا ينهب بالسيئات إلا أنت ولا حول ولا قوة إلا بك فالطيرة باب من الشرك والبقاء
الشیطان وتخوفه ووسوسه يكبر ويظلم شأنها على من اتبعها نفسه واشتغل بها وأكثر
العناية بها وتذهب وتضمحل عن لم يلتفت إليها ولا ألقى إليها باله ولا شغل بها نفسه وفكره
واعلم أن من كان معنيا بها قاتلا بها كانت إليه أسرع من السيل إلى منحدره وفتحت له

أبواب الرساوس فما يسمه ويراه ويطلع ويفتح له الشيطان فيها من المناصب البعيدة والقريبة في اللفظ والمعنى ما يفسد عليه دينه وينكد عليه عيشه فإذا سمع سقرجلا أو أهدى إليه تطير به وقال سفر وجلاء وإذا رأى ياسمينا أو سمع اسمه تطير به وقال بأس ومين وإذا رأى سوسنة أو سمعها قال سوء يبقئ سنة وإذا خرج من داره فاستقبله أعور أو أشل أو أعمى أو صاحب آفة تطير به وتشام يومه . . . ويحكى عن بعض الولاة أنه خرج في بعض الأيام لبعض مهماته فاستقبله رجل أعور فتطير به وأمر به إلى الحبس فلما رجع من مهمه ولم يلق شراً أمر باطلاته فقال له سألتك بالله ما كن جري الذي حبستني لأجله فقال له والى لم يكن لك عندنا جرم ولكن تطيرت بك لما رأيته فقال فإصبحت في يومك برويق فقال ما لم ألق إلا خيراً فقال أيها الأمير أنا خرجت من منزلي فرأيتك فلقيت في يومى الشر والحبس وأنت رأيتني فلقيت في يومك الخير والسرور فنأشأنا والطيرة بمن كانت فاستجيا منه والى ووصله . . . وقال أبو القاسم الزجاجي لم أر أشد تطيراً من ابن الروم الشاعر وكان قد تجاوز الحد في ذلك فصانته يوماً على ذلك . . . فقال يا أبا القاسم فقال لسان الزمان والطيرة عنوان الحدنان . . . وهذا جواب من استحككت علة فسج عنها وهو أيضاً بمنزلة من قد غلبت الرساوس في الطهارة فلا يلتفت إلى علم ولا إلى ناصح وهذه حال من تقطعت به أسباب التوكل وتخلص عنه لباسه بل تعرى منه ومن كان هكذا قال بلإيا إليه أسرع والمصاب به أعلق والحنن له أزم بمنزلة صاحب النمل والقرحة الذي يهتدى إلى قرحة كل مؤذ وكل معاصم فلا يكاد يصدم من جسده أو يصاب غيرها والمتطير متب القلب منكند الصدر كاسف البال سيء الخلق يتخيل من كل ما يراه أو يسمه أشد الناس خوفاً وأنكدهم عيشاً وأضيق الناس صدرأ وأحزنهم قلباً كثير الاحراز والمراعاة لما لا يضره ولا ينفعه وكما قد حرم نفسه بذلك من حظ ومنمها من رزق وقطع عليها من فائدة ويحكى من ذلك قصة الثابتة مع زياد بن سيار الفزارى حين تجهز إلى الغزو فلما أراد الرحيل نظر الثابتة إلى جراحة قد سقطت عليه فقال جراحة تجرد وذات ألوان عزيز من خرج من هذا الوجه وقد زياد لوجهه ولم يتطير فلما رجع زياد سالما غانما أنشأ يقول .

تغير طيرة فيها زياد لينجيه وما فيها خير
أقام كان لقمان بن عاد أشار له بحكته مشير
تلم أنه لا طير إلا على متطير وهو الثبور
على شيء يوافق بعض شيء أحابنا وباطله كثير

ولم يحك الله التطير إلا عن أعداء الرسل كما قالوا لرسولهم (انا تطيرنا بك لنم لم نتقوا
لنرجسكم ولنمسك منا عذاب ألم قالوا طارتكم معكم أن ذكركم بل أنتم قوم مسرفون)

وكذلك حكى الله سبحانه عن قوم فرعون فقال (فإذا جاءتهم الحسنة قالوا لنا هذه وإن تصبهم سيئة يطيروا ببوسى ومن معه إلا إنما طائرهم عند الله) حتى إذا أصابهم الخصب والسمة والمافية قالوا لنا هذه أى نحن المجدرون الحقيقيون به ونحن أهل وإن أصابهم بلاء وضيق وقسط ونحوه قالوا هذا بسبب موسى وأصحابه أصبنا بشؤمهم ونقض علينا عباؤهم كما يقوله المطير لمن يطير به فأخبر سبحانه أن طائرهم عنده كما قال تعالى عن أعداء رسوله ﷺ (وإن تصبهم حسنة يقولوا هذه من عند الله وإن تصبهم سيئة يقولوا هذه من عندك) فهذه ثلاثة مواضع حكى فيها التطير عن أعدائه وأجاب سبحانه عن تطيرهم بموسى وقومه بأن طائرهم عند الله لا بسبب موسى وأجاب عن تطير أعداء رسول الله ﷺ بقوله (قل كل من عند الله) وأجاب عن الرسل بقوله (ألا طائرکم معکم) وأما قوله (ألا إنما طائرکم عند الله) فقال ابن عباس طائرهم ما قضى عليهم وقدر لهم وفى رواية شؤمهم عند الله ومن قبله أى إنما جاءهم الشؤم من قبله بكفرهم وتكذيبهم بأياته ورسوله وقال أيضا أن الأرض والاقطار تتبعكم وهذا كقوله تعالى (وكل إنسان ألزمناه طائرته فى عنقه ونخرج) أى ما يطير له من الخير والشر فهو لازم له فى عنقه والعرب تقول جرى له الطائر بكذا من الخير والشر قال أبو عبيدة الطائر عندم الحظ وهو الذى تسميه العامة البخت يقولون هذا يطير لفلان أى يحصل له قلت ومنه الحديث فطار لنا عثمان بن مظعون أى أصابنا بالقرعة لما اقترع الأنصار على نزول المهاجرين عليهم وفى حديث وريفع ابن ثابت حتى أن أحدهما يطير له النصل والريش والآخر القدح أى يحصل له بالشركة فى الغنيمة وقيل فى قوله تعالى (وكل إنسان ألزمناه طائرته فى عنقه) أن الطائر هنا هو العمل قاله الفراء وهو يتضمن الرد على نفاة القدر وخص العنق بذلك من بين سائر أجزاء البدن لأنها محل الطوق الذى يعلقه الإنسان فى عنقه فلا يستطيع فكاً كومن هذا يقال لئم هذا فى عنقك وإفعل كذا وأثم فى عنقى والعرب تقول طوقها طوق الحمامة وهذا ربة فى رقبته وعن الحسن بن آدم لتظر لك صحيفة إذا بعثت قلبتها فى عنقك خصوصاً العنق بذلك لأنه موضع القلادة والتميمة واستعمالهم التاليف فيها كثير كما خصت الأيدي بالذكر فى نحو بما كسبت أيديكم بما قدست يداك ونحوه وقيل المعنى أن الشؤم العظيم هو الذى لهم عند الله من عذاب النار وهو الذى أصابهم فى الدنيا وقيل المعنى أن سبب شؤمهم عند الله وهو علمهم المكتوب عنده الذى يجرى عليه ما يسوؤهم ويعاقبون عليهم بعد موتهم بما وعدهم الله ولا طائر أنشأ من هذا وقيل حظهم ونصيبهم وهذا لا يناقض قول الرسل طائرکم معکم أى حظکم وما نالکم من خير وشر معکم بسبب أفعالکم وكفرکم ومخالفتکم الناصحين ليس هو من أجلنا ولا بسببنا بل ببغيتكم

وعداؤكم فطائر الباغي الظالم معه وهو عند الله كإل قال تعالى (وإن تصيهم سيئة يقولوا هذه من عندك قل كل من عند الله فالهؤلاء القوم لا يكادون يفقهون حديثاً) ولو فقهوا وفهموا لما خطبوا بما جئت به لأنه ليس فيما جاء به الرسول ﷺ ما يقتضى الطيرة فإنه كله خير محض لا شر فيه وصلاحي لا فساد فيه وحكمة لا عبث فيها ورحمة لا جور فيها فلو كان هؤلاء القوم من أهل الفهم والعقول السليمة لم يتعلموا من هذا فإن الطيرة إنما تكون بالشر لا بالخير المحض والمصلحة والحكمة والرحمة وليس فيما أتيتهم به لو فهموا ما يوجب تطيرهم بل طائرهم معهم بسبب كفرهم وشركهم وبينهم وهو عند الله كسائر حظوظهم وأنصابتهم التي يتناولوها منه بأعمالهم وكسبهم ويحتمل أن يكون المعنى طائرهم معكم أى راجع عليكم فالطير الذى حصل لكم إنما يعود عليكم وهذا من باب التفصيص فى الكلام مثل قوله فى الحديث أخذنا فالك من فيك وظليده قول النبي ﷺ إذا سلم عليكم أهل الكتاب فقولوا وعليكم فعلى هذا معنى طائرهم معكم أى نصيبكم طيرتهم التي تطيرتهم بها لأنهم اعتقدوا الثؤم فيها ولا ثؤم فيها البتة فقبل لهم الثؤم منكم وهو نازل بكم قائله وهذا يشبه قوله تعالى (وقد مكروا مكروا وعند الله مكروا) وإن كان مكروا لتزول منه الجبال) قيل جزاء مكروم عنده فكرهم كما مكروا برسله ومكره تعالى بهم إنما كان بسبب مكروم فهو مكروم عاد عليهم وكنهم عاد عليهم فكذلك طيرتهم عادت عليهم وحلت بهم وسعى جزاء المكروم كما وجزاء الكيد كيدا تنبيها على أن الجزاء من مجلس العمل ولما ذكر سبحانه أن ما أصابهم من حسنة وسيئة أى نعمة وعنة فالكل منه تعالى بقضائه وقدره فكأنهم قالوا فما بالك أنت تصيبك الحسنات والسيئات كما تصيبنا فذكر سبحانه أن ما أصابه من حسنة فمن الله من بها عليه وأنعم بها عليه وما أصابه من سيئة فمن نفسه أى بسبب من قبله أى لا نقص ما جاء به ولا شر فيه ولا لثؤم يقتضى أن تصيبه السيئة بل بسبب من نفسه ومن قبله وقد قيل فى قوله تعالى (طائرهم عند الله بل أنتم قوم تقنون) أن طائرهم هنا هو السبب الذى يحجب فيه خيرهم وشرهم فهو عند الله وحده وهو وقدره وقسمه إن شاء رزقكم وعافاكم وإن شاء حرمكم وابتلاككم من هذا قالوا طائر الله لا طائر كلبى قدر الله التائب الذى يأتى بالحسنات ويصرف السيئات ومنه اللهم لا طير إلا طيرك ولا خير إلا خيرك ولا إله غيرك وعلى هذا فالمعنى طائرهم نصيبكم وحظكم الذى يطيركم ومن قره بالعمل فالمعنى طائرهم الذى طار عنكم من أعمالكم وبهذين القولين فسر معنى قوله تعالى (وكل إنسان ألزمناه طائره فى عنقه) وأنه ما طار عنه من عمله أو صار لازماً له بما قضى الله عليه وقدر عليه وكتب له من الرزق والأجل والشقاوة والسعادة.

فصل

وقد ثبت فى الصحيحين عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال فى وصف

السبعين ألفاً الذين يدخلون الجنة بغير حساب أنهم الذين لا يكتبون ولا يسترقون ولا يطهرون وعلى رءوسهم يتكفون زاد مسلم وحده ولا يرقون فسمعت شيخ الإسلام ابن تيمية يقول هذه الزيادة وهم من الراوى لم يقل النبي صلى الله عليه وسلم ولا يرقون لأن الرأى عمن إلى أخيه وقد قال النبي صلى الله عليه وسلم وقد سئل عن الرقى فقال من استطاع منكم أن ينفع أخاه فلينفعه وقال لا بأس بالرق ما لم يكن شركاً والفرق بين الرأى والمسترق أن المسترق سائل مسقط ملتفت إلى غير الله بقلبه والرأى عمن نافع . . قلت والنبي صلى الله عليه وسلم لا يجعل ترك الإحسان المأذون فيه سبباً للسبق إلى الجنان وهذا بخلاف ترك الاسترقاء فإنه ترك على الله ورغبة عن سؤال غيره ورضا بما قضاه وهذا شيء وهذا شيء وفي الصحيحين من حديث أبي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم لا عدوى ولا طهارة وأحب الثقال الصالح ونحوه من حديث أنس وهذا يحتمل أن يكون نقيضاً وأن يكون نقيضاً أى لا تطهروا ولكن قوله في الحديث ولا عدوى ولا صفر ولا هامة يدل على أن المراد النقيض وإبطال هذه الأمور التي كانت الجاهلية تعانها والنقيض في هذا أبلغ من النقيض لأن النقيض يدل على بطلان ذلك وعدم تأثيره والنهي إنما يدل على المنع منه . . وقد روى ابن ماجه في سننه من حديث سفيان عن سلمة عن عيسى بن عاصم عن زر عن عبد الله بن مسعود قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم الطيرة شرك وما لنا ولكن الله ينهب بالتوكل وهذه اللفظة وما لنا إلى آخره مدرجة في الحديث ليست من كلام النبي صلى الله عليه وسلم كذلك قاله بعض الحفاظ وهو الصواب فإن الطيرة نوع من الشرك كما هو في أثر مرفوع من ردة الطيرة فقد قارن الشرك وفي أثر آخر من أرجعت الطيرة من حجة قد أشرك قالوا وما كفارة ذلك قال أن يقول أحدكم اللهم لا طير إلا طيرك ولا خير إلا خيرك . . وفي صحيح مسلم من حديث معاوية بن الحكم السلى أنه قال يا رسول الله وما أنا أناس يطهرون فقال ذلك شيء يجده أحدكم في نفسه فلا يصدنه فأخبر أن تأذيه وتشاؤمه بالطير إنما هو في نفسه وعقيدته لأن المتطير به قومه وخوفه وإشراكه هو الذي يطيره ويصدنه لا ما رآه وسمعه فأوضح صلى الله عليه وسلم لآفة الأمر وبين لهم فساد الطيرة ليعلموا أن الله سبحانه لم يجعل لهم عليها علامة ولا فيها دلالة ولا نصيباً سبباً لما يخافونه ويحذرونه لتطمئن قلوبهم ولتتمكن نفوسهم إلى وحدانيته تعالى التي أرسل بها رسله وأنزل بها كتبه وخلق لأجلها السموات والأرض وعمر الدارين الجنة والنار فيسبب التوحيد ومن أجله جعل الجنة دار التوحيد وموجباته وحقوقه والنار دار الشرك ولو أزمع موجباته فقطع صلى الله عليه وسلم علق الشرك من قلوبهم لثلا يبقى فيها علة منها ولا يتلبسوا بعمل من أعمال أهل البتة . . وفي الحديث المعروف أقروا الطير

على مكائبا قال أبو عبيدة في الغريب أراد لا تزجروها ولا تلتفتوا إليها أقروها على مواضعها التي جعلها الله لها ولا تمدوا ذلك إلى غيره أي أنها لا تضر ولا تنفع وقال غيره المعنى أقروها على أمكنتها فانهم كانوا في الجمالية إذا أراد أحدهم سفرا أو أمرا من الأمور آثار الطير من أوكارها لينظر أي وجه تسلك وإلى أي ناحية تطير فان خرجت ذات العين خرج لسفره ومضى لأمره وإن أخذت ذات الشمل رجعت ولم يحض فأمرهم أن يقروها في أمكنتها وأبطل فعلهم ذلك ونههم عنه كما أبطل الاستقسام بالأزلام . . وقال ابن جرير معنى ذلك أقروا الطير التي تزجرونها في مواضعها المتمكنة فيها التي هي لها مستقر وامضوا لأمرهم فان زجرهم إليها غير مجد عليكم قضا ولا دافع عنكم ضرا . . وقال آخرون هذا تصحيح من الرواة وخطأ منهم ولا يعرف المكنتات إلا أسماء البيض الضباب دون غيرها . . قال الجوهري المكنت البيض الضباب قال ومكن الضباب طعام العرب لا تشبهه نفوس الجمجم وفي الحديث أقروا على الطير مكانها بالضم والفتح قال أبو زياد الكلابي وغيره إنا لا نعرف للطير مكنتات فأما المكنتات فانما هي الضباب قال أبو عبيد ويجوز في الكلام وإن كان المكنت الضباب في أن يجعل للطير تشبيها بذلك كقولهم مشافر الحبش وإنما المشافر للإبل وكقول زهير بصف الأسد . له لبد أظفاره لم تقلم . وإنما له غلاب قال هؤلاء فلعن الراوي سمع أقر الطير في وكنتها بالواو ولأن وكنتات الطير عشها وحيث تسقط عليه من الشجر وتأوى إليه وفي آخر ثلاث من كن فيه لم ينل الدرجات العلى من تكهن أو استقسم أو رجع من سفر من طيرة وقد رفع هذا الحديث فمن استمسك بعروة التوحيد الوثقى واعتصم بحبله المتين وتوكل على الله قطع بأحسن الطيرة من قبل استقرارها وبأد خواطرها من قبل استمكانها قال عكرمة كنا جلوسا عند ابن عباس فر طائر يصيح فقال رجل من القوم خير خير فقال له ابن عباس لا خير ولا شر مبادرة بالإنكار عليه لئلا يستند له تأثيرا في الخير أو الشر وخرج طاووس مع صاحب له في سفر فصاح غراب فقال الرجل خير فقال طاووس وأي خير عنده والله لا صحنى وقيل لكعب هل تطير فقال نعم فقيل له فكيف تقول إذا تطيرت قال أقول اللهم لا طير إلا طيرك ولا خير إلا خيرك ولا زب غيرك ولا قوة إلا بك وكان بعض السلف يقول عند ذلك طير الله لا طيرك وصباح الله لا صباحك ومساء الله لا مساءك وقال ابن عبد الحكم لما خرج عمر بن عبد العزيز من المدينة قال مزاحم فظنرت فإذا القمر في الدبران فكرهت أن أقول له قلت ألا تنظر إلى القمر ما أحسن استواءه في هذه الليلة قال فظنر عمر فإذا هو في الدبران فقال كأنك أردت أن تملني أن القمر في الدبران يامزاحم إنا لا نخرج بشمس ولا بقمر ولكننا نخرج بالله الواحد القهار . . فان قيل فما تقولون فيما

روى عن النبي ﷺ أنه كان يستحب القال في الصحيحين من حديث أنس وأبي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم لا عورى ولا طيرة وخيرها القال وفي لفظ وأصدقها القال وفي لفظ وكان يعجبه القال وفي لفظ مسلم ويعجبي القال الصالح أى الكلمة الحسنة وقال إذا أردتم إلى بريداً فاجلوه حسن الإسم حسن الوجه وروى عن يحيى بن سعيد أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال القحة تحلب من يحلب هذه فقام رجل فقال النبي ﷺ ما إسمك فقال الرجل مرة فقال النبي صلى الله عليه وسلم إجلس ثم قال من يحلب هذه فقام رجل فقال النبي صلى الله عليه وسلم ما إسمك فقال الرجل حرب فقال له النبي ﷺ إجلس ثم قال من يحلب هذه فقام رجل فقال له النبي صلى الله عليه وسلم ما إسمك فقال الرجل يعيش فقال له النبي ﷺ يعش احلب لحلب زاد ابن وهب في جامعه في هذا الحديث فقام عمر بن الخطاب فقال أنكلم يارسول الله أم أصمت قال بل أصمت وأخبرك بما أردت ظننت يا عمر أنها طيرة ولا طير إلا طيرة ولا خير إلا خير ولا غير ولكن أحب القال وفي جامع ابن وهب أن رسول الله صلى الله عليه وسلم أتى بقلام فقال ما سميت هذا القلام فقالوا السائب فقال لا تسموه السائب ولكن عبد الله قال فقلبوا على اسمه فلم يمت حتى ذهب عقله وفي صحيح البخارى من رواية الزهري عن سعيد ابن المسيب عن أبيه أن أباه جاء إلى النبي صلى الله عليه وسلم فقال ما إسمك قال حزن قال أنت سهل قال لا غير اسما سماه أبى قال ابن المسيب فإزالت الحزوة فبنا بعد وروى مالك عن يحيى بن سعيد أن عمر بن الخطاب قال لرجل ما إسمك قال جرة قال ابن من قال ابن شهاب فقال عن قال من الحرقه قال ابن مسكنك قال بحرقه النار قال بأيها قال بذات لظى فقال له عمر أدرك أهلك فقد احترقوا فكان كما قال عمر وفي غير رواية مالك هذه القصة عن مجاهد عن الشعبي قال جاء رجل من حمير إلى عمر بن الخطاب رضى الله عنه فقال لهما إسمك قال شهاب قال ابن من قال ابن جرة قال ابن من قال ابن ضرام قال من قال من الحرقه قالوا ابن من ذلك قال بحرقه النار قال ويحك أدرك من ذلك أو أهلك فقد احترقوا قال فأتاهم فأنفاهم قد احترق عاتهم وقالت عائشة كن رسول الله ﷺ يعجبه التيمن ما استطاع في تملته وترجله ووضعته وفي شأنه كلهم في صحيح البخارى عن ابن عمر أن النبي ﷺ قال الشؤم في ثلاث في المرأة والدار والداية وفي الصحيح أيضاً من حديث سهل بن سعد الساعدي أن رسول الله ﷺ قال إن كان في الفرس والمرأة والمسكن يعني الشؤم وفي الموطأ عن يحيى بن سعيد قال جلدت امرأة إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقالت يارسول الله دار سكنائنا والعدد كثير والمال وافر قتل العدد وذهب المال فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم دعوها ذميمة ولما رأى النبي صلى الله عليه وسلم يوم أحد قرصاً قد لوج بذنبه ورجل قد استل سيفه فقال له ثم سيفك فأتى أدى التيوف سئل اليوم وكذلك قوله لما رمى وأهـ ابن عبد الله عمر بن الحضرمي قتلته فقال وأهـ وقدت الحرب وها عمرت الحرب وها ابن الحضرمي

حضرت الحرب ولما خرج النبي صلى الله عليه وسلم إلى بدر استقبل في طريقه جليلين فقال
عنهما قتالوا اسم أحدهما مسلح والآخر عريان وأهلما بنو النار وبنو عمار فكروا المرور
عليهما وتركهما على يساره وسلك ذات اليمين وعرض عبد الله بن جعفر مالا له على معاوية
يقال له البدان وقال له اشتره مني فقال له معاوية هذا مال يقول دعني ولما نزل الحسين بن
على بكر بلاه قال ما اسم هذا الموضع قالوا كربلاء قال كرب وبلاء ولما خرج عبدالله بن الزبير
من المدينة إلى مكة أشده أحد أخويه

وكل بني أم سيمسون ليلة ولم يبق من أغنامهم غير واحد
فقال له عبد الله ما أردت إلى هذا قال لم أتعمده قال هو أشد علي وقد كره السلف ومن بعدهم
أن يتبع الميت بنار إلى قبره من حجر أو غيره وفي معناه الشمع قالت عائشة لا تتجملوا آخر
زاده أن تقبوه بالنار ولما بايع طلحة بن عبيد الله على بن أبي طالب وكان أول من بايع قال
رجل أول يد يابته يد سلاء لا يثم هذا الأمر له ولما بعث على رضى الله عنه معقل بن قيس
الرباعي من المدائن في ثلاثة آلاف وأمره أن يأخذ على الموصل ويأتي نصيبين ورأس عين حتى
يأتي الرقة فيقيم بها فصار معقل حتى نزل الحديثة فينابها هو ذات يوم جالسا إذ نظر إلى كبشين
يتناطحان حتى جاء رجلان فأخذ كل منهما كبشاً فذهب به فقال شداد بن أبي ربيعة الخثعمي
ستصرفون من وجهكم هذا لا تظلمون ولا تظلمون لا تفراق الكبشين سليمين فكان كذلك ولما
بعث معاوية في شأن حجر بن عدي وأصحابه كان الذي جاءهم أعور يقال له هذبة وكانوا
ثلاثة عشر رجلا مع حجر فظفر إليه رجل منهم فقال إن صدق القاتل قتل نصفنا لأن الرسول
أعور فلما قتلوا سبعة وإني رسول ثان ينهي عن قتلهم فكفوا عن الباقيين وقال عواقة بن
الحكم لما دعا ابن الزبير إلى نفسه قام عبدالله بن مطيع ليبايع قبض عبد الله بن الزبير يده
وقال لعبد الله بن أبي طالب قم فبايع فقال عبد الله قم يا مصعب فبايع فقام فبايع فقتل
الناس وقالوا أبن أن يبايع ابن مطيع وبايع مصعبا ليكون في أمره صوبة أو شر فكان
كذلك . . وقال سلة بن عمار بن زل الحجاج في عمارته لابن الأشعث دير قرة نزل عبد الرحمن
ابن الأشعث دير الجناح فقال الحجاج استقر الأمر في يدي وتجمجم به أمره واه لا تقتله
وقال عمرو بن مروان الكلبي حدثني مروان بن يسار عن سلة مولى يزيد بن الوليد قال
كنت مع يزيد بن الوليد بناحية القرين قبل خروجه على الوليد بن يزيد ونحن نذكر
أمره إذ عرض لنا ذئب هناك فتناول يزيد قوسه فرمى الذئب فأصاب حلقه فقال قتل الوليد
ورب الكعبة فكان كما قال وقال داود بن عيسى بن محمد بن علي خرج أبي وأبو جعفر غازين
في بلاد الروم ومعه غلام له ومع أبي جعفر مولى فسمحت له أربعة أعطى ثم مضت تخالفا

حتى غابت عنا ثم رجعت ومضى واحد فقال لنا أبو جعفر والله لا ترجع جميعا فأت مول
أبي جعفر وأمر بعض الأمراء بجارية له تسمى فاندخت تقول :

ثم قلوه كي يكونوا مكانه كما غدوت يوماً بكسرى مرأيه
فقال ويلك غنى غير هذا ففنت

هذا مقام مطرد هدمت منزله ودوره

فقال ويلك غنى غير هذا فقالت والله ياسيدي ما أعتد إلا مايسرك ويسبق إلى لسان
ماترى ثم غنت

كليب لعمري كان أكثر ناصراً وأيسر جرماً منك ضرج بالدم

فقال ما أرى أسمى إلا قريبا فسمع قائلاً يقول قضى الأمر الذى فيه تستفتيان وقد ذكر
في حرب بني تغلب أن تم اللات أرسل بنيه في طلب مال له فلما أسمى سمع صوت الريح فقال
لامرأته أظري من أين نشأ السحاب ومن أين نشأت الريح فأخبرته أن الريح طالع من وجه السحاب
فقال والله إنى لأرى ريحاً تهدمه الصخرة وتمحق الأثر فلما دخل عليه بنوه قال لهم ما لقيتم قالوا
مرنا من عندك فلما بلغنا غصن شعثين إذا بعفر جاثمت على دعص من رمل فقال أمشرك أم
مفريات قالوا مفريات قال فاريحك ناطح أم دابر أم بارح أم سانح فقالوا ناطح فقال لنفسه يا تم اللات
دعص الشعثين والشعثم الشيخ الكبير وأنت شعثم بنى بكر وجوأم بدعص وريح ناطح نطحت
فبرحت قال ثم ماذا قالوا ثم رأينا ذئباً قد دلع لسانه من فيه وهو يطهر وشعره عليه فقال ذلك
حران تأردو لسان عنول حامى الظهر همه سفك الدماء وهو أرقم الأرقام يعنى مهلاً قال ثم
ماذا قالوا ثم رأينا ريحاً وسحاباً قال قبل مطر ثم قالوا بل قال يرق قالوا قد كان ذلك
فقال أماء سائل فقالوا نعم فقال ذلك دم سائل ومرهفات قال ثم مه قالوا ثم طلعنا قلعة
الضمغاء ثم تصوبنا من تل قارن قال فكتم سواء أو مترادين قالوا بل سواء قال فاسماؤكم
قالوا خبا قال فاريحك قالوا ناطح قال ففاضل الجيش الذين لقيتم قالوا نجرمانه هربا وجد القوم
في أثرنا قال ثم مه قالوا ثم رأينا عقاباً منقضة على عقاب قشابكا وهوى إلى الأرض قال ذاك
جمع رام جمعا فهو لاقية قال ثم مه قالوا ثم رأينا سباعاً على سبع ينشه وبه بقية لم يمت فقال
ذرونى أما والله أنها لقيبة مصروعة مأكولة مقتولة من بنى وائل بمسد عز وامتاع ..
وذكروا أن تم اللات هذا مر يوماً بجمل أجرب وعليه ثلاث غرايب فقال لبنيه ستفون
على مقتولا فكان كما قال وقتل عن قريب وكذلك قول علقمة في مسيره مع أصحابه وقد
مروا في الليل بشيخ فان فقال لقيتم شيخاً كبيراً فأنا يغالب المهر والمهر يغالبه جبركم أنكم
ستلقون قوما فيهم ضعف ووهن ثم لقي سباعاً فقال دلّاج لا يغلب ثم رأى غراباً ينفض

بجوؤه فقال أيسروا ألا ترون أنه يجبركم أن قد اطمانت بكم الدار فكان كذلك . . وذكر المدائني قال خرج رجل من لمب ، لم عياقة في حاجة له ومعه سقاء من لبن فسار صدر يومه ثم عطش فأناخ ليشرب فإذا الغراب ينصب فأناخ راحله ومضى فلما أجهده العطش أناخ ليشرب فتعب الغراب فأناخ راحله ثم الثالثة نصب الغراب وتمرخ في التراب فضرب الرجل السقاء بسيفه فإذا فيه أسود ضخم ثم مضى فإذا غراب على سدرة فصاح به فوقع على سلمة فصاح به فوقع على صخرة فالتهى إليه فإذا تحت الصخرة كثر فلما رجع إلى أبيه قال له ما صنعت قال سرت صدر يوم ثم أنخت لأشرب فإذا الغراب ينصب قال أثره وإلا لست بابني قال أثره ثم أنخت لأشرب فتعب الغراب وتمرخ في التراب قال أضرب السقاء وإلا لست بابني قال فعلت فإذا أسود ضخم قال ثم ما قال ثم رأيت غرابا واقفا على سدرة قال أطره وإلا لست بابني قال أطره فوقع على سامة قال أطره وإلا لست بابني قال فوقع على صخرة قال أخبرني بما وجدت فأخبرته . . وذكر أيضا أن أعرابيا أضل خودا له وخادما فخرج في طلبهما إذ اشتدت عليه الشمس وحسب النهار فمر برجل يحمل ناقة قال أظنه من بني أسد فسأه عن صاحبه قال أن أدن فأشرب من اللبن وأدلك على ضالك قال فشرب ثم قال ما سمعت حين خرجت قال بكاء الصبيان ونباح الكلاب وصراخ الديكة ونفاه الشاء قال يهاك عن العدو ثم ما قال ثم ارتفع النهار فمرضى لى ذئب قال كسوب ذو ظفر ثم ما قال ثم عرضت لى نعامه قال ذات ريش واسمها حسن هل تركت فى أهلك مريضا يعاد قال نعم قال ارجع إلى أهلك فذودك وخادملك عندهم فرجع فوجدهم . . وذكر أبو خالد التميمي قال كنت أخذ الإبل بضمان فأرعاها فى ظهر البصرة فطردت فخرجت أقفوا أثرها حتى انتهت إلى القادسية فاخططت على الآثار فقلت لو دخلت الكوفة فتخسست عنها فأيتت الكنانة فإذا الناس مجتمعون على عراف العيامة فوقفت ثم قلت له حاجتى فقال بريدة أشطان الهوى جمع مثلها على الناجز الباغي الغبي ذو تكاليف والرجمن قال فوجدتها فى الشام مع ابن عم لى فصالحا أصحابها عنها وقال المدائني كان بالسواد زاجر يقال له مهر فأخبر به بعض العمال فجعل يكذب زجره ثم أرسل إليه فلما أتاه قال إني قد بعثت بغم إلى مكان كذا وكذا فانظر هل وصلت أم لم تصل وقد عرف العامل قبل ذلك أن بينها وبين الكلاء رحلة فقال لعلامه أخرج فانظر أى شئ تسمع قال وكان العامل قد أمر غلامه أن يكن فى ناحية الدار ويصبح صياح ابن آوى فخرج غلام الزاجر ليسمع وصاح غلام العامل فرجع إلى الزاجر غلامه وأخبره بما سمع فقال للعامل قد ذهبت عنك وقطع عليها الطريق فاستنيت قال فضحك العامل وقال قد جادت خبرها أنها وصلت والصائح الذى صاح غلامي قال إن كان الصائح الذى الصاح ابن آوى فقد ذهبت

وإن كان غلامك فقد ذهب الراعي قال فبلغه بعد ذلك ذهاب الغنم وقتل الراعي ... وذكر عن المكي أنه خرج في تسعة نفر هو عاشرهم ليصيوا الطريق فرأى غراباً واقفاً فوق بانه فقال يا قوم أنكم تصابون في سفركم هذا فاذجروا وأطيعوني وأرجعوا فأبوا عليه فأخذ قوسه وانصرف وقتل التسعة فأشد يقول :

رأيت غراباً واقفاً فوق بانه ينشش أعلى ريشه ويطايره
فقلت غراب اغتراب من النوى وبانه بين من حبيب تجاوره
فما أعيف المكي لا ددره وأزجره للطير لا عز ناصره

... وذكر عن كثير عزة أنه خرج يريد مصر وكانت بها عزة فلقبه أعرابي من نهد فقال أين تريد قال أريد عزة بمصر قال ما رأيت في وجهك قال رأيت غراباً ساقطاً فوق بانه ينتف ريشه فقال ماتت عزة فأنتهى ومضى فوافى مصر والناس منصرفون من جنازتها فأشأ يقول :

فأما غراب فاغتراب وغربة وبان فين من حبيب تماشره

... وذكر عنه أيضاً أنه هوى امرأة من قومه بعد عزة يقال لها أم الحويث وكانت فاققة الجبال كثيرة المال فقالت له أخرج فأصب مالا وأتزوجك فتخرج إلى اليمن وكان عليها رجل من بني غزوم فلما كان ببعض الطريق عرض له قوط والقوط الجماعة من الظباء فضى ثم عرض له غراب ينبع ويفحص التراب على رأسه فألقى كثير حيا من الأزد ثم من بني لب و هم من أزجر العرب وفيهم شيخ قد سقط حاجباه على عينيه فقص عليه ما عرض له فقال إن كنت صادقاً لقد ماتت هذه المرأة أو تزوجت رجلاً من بني كعب فأغتم كثيراً لذلك وسقى بطنه فكان ذلك سبب موته وقال في ذلك :

تيممت لمها أبغى العلم عندهم وقد رد علم العاقين إلى لب
فيممت شيخاً منهم ذو أمانة بصيرا بزجر الطير منحى الصلب
فقلت له ماذا ترى في سوانح وصوت غراب يفحص الأرض بالترب
فقال جرى الطير السنيح بينها ونادى غراب بالفراق وباللب
فإن لا تكن ماتت قد حال دونها سواك حليل باطن من بني كعب

وقال رجل من بني أسد تزوجت ابنة عم لي فخرجت أربها فلقني شيء كالكلب مدلياً لسانه فشق فقلت أخضت ورب الكعبة فأيت القوم فلم أصل إليها وناقرق أهلها فخرجت عنهم فكشكث ثلاثة أيام ثم بدا لي فيهم فخرجت نحوهم فلقيت كلبة تتلف أطباؤها لبناً فقلت أدركت ورب الكعبة فدخلت بأهل وحملت مني بخلام ثم آخر حق ولدت أولاداً . . . وذكر عن

يحيى بن خالد قال حج رجلان فقيل لهما هنا امرأة تزجر قال فأياها فسلأما فقال أحدهما ما نضمر فقالت أنك لتسألني عن رجل مقتول فقال هو واثقه الذي سألت عنه صاحبي فقالت هو كما قلت فسلأها عن قصير ذلك فقالت أما رأيتا الجارية التي مرت ومعها ديك مشدود الرجلين حين سألتني الأول قال لا بل قالت فلذلك قلت أنه عجوز مقيد قالت ورأيت الجارية حين رجعت وسألتني أنت والدليك مذبح فقلت مقتول . . وذكر المدايني أن أهل بيت من العجم كانوا إذا غاب الرجل عن أهله ولم يأتهم خبره أربع حجج زوجوا امرأته فتزوج منهم رجل جلدية وغاب أربع حجج لا يأتهم فأرادوا تزويج الجارية وكانت مشغوفة به فقالت دعوني ستة أخرى فأبوا عليها وأتوا زاجر ألهم فخرج الزاجر ومعه تليذ له فلقام قوم يحملون ميتا ويد الميت على صدره فقال الزاجر لتليذه مات الرجل قال مامات ألا ترى يد الميت على صدره يخبر أنه هو الميت والرجل صحيح فرجما فأخبرا الحاكم أنه لم يمت فأمر بتأجيلها ستة فجاء زوجها بعد شهر . . وذكر ابن قتيبة عن إبراهيم بن عبد الله قال دخلت على رجل ضرير زاجر من العرب وقد خيأت سحابة عنوارب من كتان فقلت أخبرني بما خيأت لك فظفر قليلا ثم قال هو من نبات الماء فقلت زدني في الشرح قال هو قطعة من كتان قال فسأله عن ذلك فقال سألتني عن الحية فوقعت يدي على الحصى فقلت إنه من نبات الماء قال فقلت زدني فقال وصاح صائح من جانب الدار فقصيت بالسواد وبأنه صغير للتصغير ثم نظرت فلم يكن ذلك أولى بأن يكون قطعة من كتان قال وسأله عن مقرضين في يدي قد أدخلت أصبى في حلقتهما فقال في يديك خاتم من حديد وذكر ابن عبيدة عن الزهري عن محمد بن جبير بن مطعم عن أبيه عن عمر بن الخطاب رضي الله عنه أنه كان يرى الجرة فجاءته حصة فأصابت جبهته فقصت منه عرفا فقال رجل من بني لُب أشعر أمير المؤمنين ورب الكعبة لا يقوم هذا المقام أبدا فقتل بعد ذلك وثبت في الصحيحين من حديث ابن عمر أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال الشؤم في الدار والمرأة والفرس وفي لفظ فيهما لا عدوى ولا صفر ولا طيرة وإنما الشؤم في ثلاثة المرأة والفرس والدار وفي لفظ آخر فيهما إن يكن الشؤم في شيء حقا ففي الفرس والمسكن والمرأة وفي بعض طرق البخاري والداية بدل الفرس وفي الصحيحين أيضا عن سهل بن سعد الساعدي قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم إن كان في المرأة والفرس والمسكن يعني الشؤم . . وقال البخاري إن كان في شيء وفي صحيح مسلم عن جابر بن عبد الله عن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال إن كان في شيء ففي الريح والحامد والفرس . . وفي صحيح مسلم عن أبي هريرة رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم قال لا يورد بمرض على

مصح . . وفي موطن مالك أنه بلغه عن بكير بن عبد الله بن الأشج عن أبي عطية أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لا عدوى ولا هام ولا صفر ولا يحل للمريض على المصح وليلطل المصح حيث شاء قالوا يا رسول الله وما ذاك فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم إنه أذى . . وقال ابن وهب أخبرني يونس عن ابن شهاب أن أبا سلمة بن عبد الرحمن قال كان أبو هريرة رضي الله عنه يتحدثنا عن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال أنه لا عدوى وحدنا أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لا يورد مريض على مصح الحديث ثم صحت أبو هريرة بعد ذلك عن قوله لا عدوى وأقام أن لا يورد مريض على مصح الحديث قال فقال الحارث بن أبي ذئاب وهو ابن عم أبي هريرة قد كنت أسمك يا أبا هريرة تحدثنا مع هذا الحديث حديثاً آخر قد سكت عنه كنت تقول قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا عدوى فأبى أبو هريرة أن يحدث ذلك وقال لا يورد مريض على مصح فأراه الحارث في ذلك حتى غضب أبو هريرة ووطن بالحبيشة فقال للحارث أنتدى ماذا قلت قال لا قال أبو هريرة إني أقول آيت آيت قال أبو سلمة فلم يردني فقد كان أبو هريرة يتحدثنا أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لا عدوى فلا أدري أنسى أبو هريرة أو نسخ أحد القولين الآخر قالوا هذا الثوب عن إيراد المريض على المصح إنما هو من أجل الطيرة التي تلحق المصح . . وقال مسدد حدثنا يحيى بن هشام عن يحيى بن أبي كثير عن الحضرى بن لاحق عن سعيد بن المسيب قال سألت سعد بن مالك عن الطيرة فأثبته وقال من حدثك فكرهت أن أحدثه فقال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول لا عدوى ولا طيرة ولا هامة وإن كانت الطيرة في شيء . . ففى الفرس والمرأة والبار فإذا كان الطاعون بأرض وأنتم بها فلا تفروا . . . وفي صحيح مسلم عن الثريد بن سويد قال كان فى وفد ثقيفة رجل مجنون فأرسل إليه النبي صلى الله عليه وسلم إننا قد باينناك فأرجع وفى حديث آخر فر من المجنون فراك من الأسد .

فصل

الآن اتفت حلقتا البطان وتداعى نزال الفريقان نعم وهما أضعاف أضعاف ما ذكرتم وأضعاف أضعافه ولناس هنا مسلحان عليهما يستمد المتكلمون في هذا الباب لا ترتضيها بل نسلك مسلح العدل والتوسط بين طرفي الإفراط والتفريط فدين الله بين الغالي فيه والجاهل عنه والوادي بين الجلبين والهدى بين الضالين وقد جعل الله هذه الأمة هي الأمة الوسط في جميع أبواب الدين فإذا انحرف غيرها من الأمم إلى أحد الطرفين كانت هي في الوسط كما كانت وسطا في باب أسماء الرب تعالى وصفاته بين الجمهية والمطلية والمشبهة المثلة وكان وسطا في باب الإيمان بالرسول بين من عبدتهم وأشركهم بالله كالنصارى وبين من قتلهم

وكنهم قاتلوا بهم وصدقهم وتركهم من العبودية وكانت وسطا في القدر بين الجبرية الذين ينفون أن يكون للعبد فضل أو كسب أو اختيار البتة بل هو مجبور منهور لا اختيار له ولا فعل وبين القدرية النفاة الذين يحملونه مستقلا بفعله ولا يدخل فعله تحت مقدور الرب تعالى ولا هو واقع بمشيئة الله تعالى وقدرته فأثبتوا له فعلا وكسبا واختيارا حقيقا وهو متعلق الأمر والنهي والثواب والعقاب وهو مع ذلك واقع بقدره الله ومشيئته فإشياء الله من ذلك كانوا ما لم يشأ لم يكن ولا يتحرك ذرة إلا بمشيئته وإرادته والعباد أضعف وأعجز أن يفعلوا ما لم يشأ الله لا قوة له ولا قدرة عليه وكذلك هم وسط في المطاعم والمشارب بين اليهود الذين حرمت عليهم الطيبات عقوبة لهم وبين النصارى الذين يستحلون الخبائث فأحل الله لهذه الأمة الوسط الطيبات وحرّم عليهم الخبائث وكذلك لا تهمّد أهل الحق دائما إلا وسطا بين طرفي الباطل وأهل السنة وسط في التحل كما أن المسلمين وسط في المال وكذلك ما نحن فيه من هذا الباب فإنهم وسط بين النفاة الذين ينفون الأسباب جملة ويمتنون ارتباطها بالمسيبات وتأثيرها بها ويدعون هذا الباب بالكلية ويضطربون فيها ورد من ذلك فيقابلون بالكذب منه ما يمكنهم تكذيبه ويحيلون على الاتفاق والمصادقة مالا قبل لهم بدفعه من غير أن يكون شيء من هذه الأمور مدخل في التأثير أو تعلق بالسببية البتة وربما يقولون أن أكثر ذلك مجرد خيالات وأوهام في النفوس تفعل عنها النفوس كاتصال أبواب الخيالات والأمراض والأوهام وليس عندهم وراء ذلك شيء وهذا مسلك نفاة الأسباب وارتباط المسيبات بها وهذا جواب كثير من المتكلمين والمسلك الثاني مسلك المثبتين لهذه الأمور المعتقدين لها الداهيين إليها وهي عندهم أقوى من الأسباب الحسية أو في درجتها ولا يلتفتون إلى قدح قاذح فيها والقبح فيها عندهم من جنس القدح في الحسيات والضروريات ونحن لأنسلك سيل هؤلاء ولا سيل هؤلاء بل لأنسلك سيل التوسط والإنصاف ونجانب طريق الجور والانحراف فلا نبطل الشرع بالقدر ولا نكذب بالقدر لأجل الشرع بل نؤمن بالمقدور ونصدق الشرع فتؤمن بقضاء الله وقدره وشرعه وأمره ولا تمارض بينهما فنبتل الأسباب المقدورة أو قدح في الثريّة المنزلة كما فعله الطائفتان المنحرفتان بإحداهما بطلت ما قدره الله من الأسباب بما فهمت من الشرع وهذا من تقصيرها في الشرع والقدر والأخرى توصلت إلى القدح في الشرع وإبطاله بما تشاهد من تأثير الأسباب وارتباطها بمسبباتها لما ظنت أن الشرع قضاها وكذبت بالشارع فالطائفتان جائنيتان على الشرع لكن الموقنون المهيديون آمنوا بقدر الله وشرعه ولم يعارضوا أحدهما بالآخر بل صدق كل منهما الآخر عندهم وقرره فكان الأمر تفصيلا للقدر وكاشفا عنه وحاكما عليه والقدر أصل للأمر ومنفذه وشاهد له ومصدق له فلو لا القدر لما وجد الأمر ولا تحقق ولا قام

على ساقه ولولا الأمر لما تميز القدر ولا تبين مراتبه وتعاريفه فالتقدير مظهر للأمر والأمر تفصيل له واه سبحانه له الخلق والأمر فلا يكون إلا خالفاً أمراً فأمره تصرف لقدره وقدره منفذ لأمره ومن أبحر هذا حق البصر واقتضت له عين قلبه تبين له سر ارتباط الأسباب بمسبباتها وجربانها فيها وأن القدر فيها وإطالها وإطال الأمر وتبين له أن كمال التوحيد بإثبات الأسباب لأن إثباتها تقضى التوحيد كما زعم مشكروها حيث جعلوا إطالها من لوازم التوحيد فجئوا على التوحيد والشرع والتزمو تكذيب الحس والعقل ووقعوا في أنواع من المكابرة سلطت عليهم أعداء الشريعة وأوجبت لهم إن أساءوا الظن وتقصوها وزعموا أنها خطأية وإتاعية وجدلية لإبرهانية فظلم الخطب وتضام الأمر واشتدت البلية بالطائفتين وقد قيل أن المدو العاقل خير من الصديق الجاهل ونحن بحمد الله نبين الأمر في ذلك ونوضح أيضاً ما يتبين به تصديق كل من الأمرين الآخر وشهادته له وتركته له وتبين ارتباط كل من الأمرين بالآخر وعدم انفكاكه عنه فنقول وبالله التوفيق . . . أما ما ذكرتم من أن النبي صلى الله عليه وسلم كان يحبه الغال الحسن فلا ريب في ثبوت ذلك عنه . . . قد قرن ذلك بإطال الطيرة كما في الصحيحين من حديث الزهري عن عبيد بن عبد الله عن أبي هريرة رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا طيرة وغيرها فقالوا وما الغال قال يا رسول الله قال الكلمة الصالحة يسميها أحدكم فابتدأهم النبي ﷺ بإزالة الشبهة وإطال الطيرة ثلاثاً يوموماً عليه في إعجابه بالغال الصالح وليس في الإعجاب بالغال ومحبته شيء من الشرك بل ذلك إبانة عن مقتضى الطبيعة وموجب الفطرة الإنسانية التي تميل إلى ما يلائمها ويوافقها مما ينفعها كما أخبرهم أنه حجب إليه من الدنيا النساء والطيب . . . وفي بعض الآثار أنه ﷺ كان يحب الفاغية وهي نور الحناء وكان يحب الحلواء والصل وكان يحب الشراب البارد الحلو ويحب حسن الصوت بالقرآن والأذان ويستحب إليه ويحب معالي الأخلاق ومكروم الشيم وبالجملة يحب كل كمال وخير وما يقضى إليهما واه سبحانه قد جعل في غرائز الناس الإعجاب بسماع الإسم الحسن ومحبة وميل تقوسهم إليه وكذلك جعل فيها الإرتياح والاستبشار والسرور باسم السلام والفلاح والنجاح والتهنئة والبشرى والفوز والفقر والغنى والريخ والطيبونيل الأمانة والفرح والثروت والمز والتقى وأمثالها فإذا قرعت هذه الأسماء الاستماع استبشرت بها الفسرة وانشرح لها الصدر وقوى بها القلب وإذا سمعت أصدانها أوجب لها عند هذه الحال فأحزنها ذلك وأثار لها غمها وطيرة وانكاساً واقتباساً مما قصت له وعزمت عليه فأوردت لها ذلك ضرراً في الدنيا وقصفاً في الإيمان ومقارعة للشرك كما ذكره أبو عمر

في التمهيد من حديث المقرئ عن أبي لمية حدثنا ابن هبيرة عن أبي عبد الرحمن الجليل عن عبد الله بن عمر عن رسول الله ﷺ قال من أرجعت الطيرة من حاجته فقد أشرك قال وما كفارة ذلك يا رسول الله قال أن يقول أحدهم اللهم لا طير إلا طيرك ولا خير إلا خيرك ولا إله غيرك ثم يمضي لحاجته... وذكر ابن وهب قال أخبرني أسامة بن زيد قال سمعت نافع بن جبير ابن مطعم يقول سأل كعب الأحبار عبد الله بن عمر هل تطير فقال نعم قال فكيف تقول إذا تطيرت قال أقول اللهم لا طير إلا طيرك ولا خير إلا خيرك ولا رب غيرك ولا قوة إلا بك فقال كعب إنه أفضه العرب والله إنها لكذلك في التوراة وهذا الذي جمعه الله سبحانه في طباع الناس وغرائزهم من الإعجاب بالأمياء الحسنة والألفاظ المحبوبة وهو نظير ما جعل في غرائزهم من الإعجاب بالمناظر الأنيفة والرياض المتورة والمياه الصافية والألوان الحسنة والروائح الطيبة والمطاعم المستلذة وذلك أمر لا يمكن دفعه ولا يبعد القلب عنه انصرافا فهو ينفع المؤمن ويسر نفسه وينشطها ولا يضرها في إيمانها وتوحيدها وأخبر صلى الله عليه وسلم في حديث أبي هريرة أن الغال من الطيرة وهو خيرها فقال لا طيرة وخيرها الغال فأبطل الطيرة وأخبر أن الغال منها ولكنه خيرها ففصل بين الغال والطيرة لما بينهما من الامتياز والتضاد ونفع أحدهما ومضرة الآخر وتطير هذا منه من الرقاء بالشرك وإذنه في الرقية إذا لم تكن شركا لما فيها من المنفعة الحالية عن المفسدة وقد اعتاص هذا الفرقان على أفهام كثير ممن غلط عن معرفة الحق والدين حجاب به وغلظ عنه طبعه وكشف عنه فهمه فقال السامع إذا سمع مثلاً يا بشارة أو أبشر أو لا تخف أو يا نصيح ونحوه وسمع ضد ذلك فأما أن يوجب الأمر أن ما يشاء كلهما وأما أن لا يوجب شيئا فأما أن يوجب أحدهما دون الآخر فلا وجه له وهذا من عصى عن الهدى وصم عن سماعه وإنما تحصل الهداية من ألفاظ رسول الله ﷺ وتشرق ألفاظها في صدر من تلقاها بالتصديق والقبول فأذن لما بالسمع والطاعة وقابلها بالرضى والتسليم وعلم أنها منبع الهدى ومعين الحق ونحن بحمد الله نوضح لمن اشتبه ذلك عليه فرقان ما بينهما وقائمة الغال ومضرة الطيرة فنقول... الغال والطيرة وإن كان مأخذهما سواء وبجتهما واحدا فإنيهما يختلفان بالمقاصد ويفترقان بالمذاهب فما كان محبوبا مستحسنا تفاؤلا به وسموه الغال وأحبوه ورضوه وما كان مكروها قبيحا متفرا تشاءموا به وكرهوه وتطيروا منه وسموه طيرة تفرقة بين الأمرين وتفصيلا بين الوجهين وسئل بعض الحكماء فقيل له ما بالكم تكرهون الطيرة وتحبون الغال فقال لنا في الغال عاجل البشرى وإن قصر عن الأمل ونكره الطيرة لما يلوذ قلوبنا من الرجل وهذا الفرقان حسن جداً وأحسن منه ما قاله ابن الرومي في ذلك الغال لسان الزمان والطيرة عنوان الحدائق وقد كانت العرب تقلب الأسماء تطيرا وتقاؤلا.

فيسمون اللدبع سليبا باسم السلامة وتطيرا من اسم السقم ويسمون العطشان ناهلا أى سنبيل
 والنهل الشرب تهاؤلا باسم الرى ويسمون القفلة مفادة أى منجاة تهاؤلا بالفوز والتجاة ولم يسموها
 مهلكة لأجل الطيرة وكانت لهم مذاهب فى تسمية أولادهم فمنهم من سموه بأسماء تهاؤلا
 بالنظر على أعدائهم نحو غالب وغلاب ومالك وظالم وعارم ومنازل ومقاتل ومعارك ومسير
 ومؤرق ومصبح وطارق ومنهم من تقابل بالسلام كتسميتهم بإسم وثابت ونحوه ومنهم
 من تقابل ببيل المحفوظ والسعادة كسمد وسعيد وأسعد ومسعود وسعدى وغانم ونحو
 ذلك ومنهم من قصد لتسميته بأسماء السباع ترهيبا لأعدائهم نحو أسد وليث وذئب وضرغام
 وشبل ونحوها ومنهم من قصد التسمية بما غلظ وخشن من الأجسام تهاؤلا بالقوة كحير
 وصخر وقهر وجندل ومنهم من كان يخرج من منزله وامرأته تتخص قيسى مائلده باسم أول
 ما يلقاه كاتنا ما كان من سبع أو ثعلب أو ضب أو كلب أو ظبي أو حشيش أو غيره وكان
 القوم على ذلك إلى أن جاء الله بالإسلام وعهد رسوله ﷺ ففرق به بين الهدى والضلال
 والحق والباطل والرشاد وبين الحسن والقيح والمحجوب والمكروه والضر والنافع والحق والباطل
 ففكره الطيرة وأجلها واستحب القائل وحده فقال لا طيرة وخيرها القائل قالوا وما القائل
 قال الكلمة الصالحة يسميها أحدهم وقال عبد الله بن عباس لا طيرة ولكنه قال والقائل
 المرسل يسار وسالم ونحوه من الإسم يعرض لك على غير ميعاد وسئل بعض العلماء عن القائل
 فقال أن تسمع وأنت قد أضلكت بيرا أو شيئا يا واجد أو أنت خائف بإسالم وقال الأصمى
 سألت ابن عون عن القائل فقال أن يكون مريضا فيسمع بإسالم وأخبرك عن نفسى بقضية
 من ذلك وهى أنى أضلكت بعض الأولاد يوم التزوية بمكة وكان طفلا لجهت فى طلبه والتداء
 عليه فى سائر الركب إلى وقت يوم الثامن فلم أقدر له على خير فأبست منه فقال لى إنسان
 إن هذا عجز أركب وادخل الآن إلى مكة فتطلبه فيها فركبت فرسا فاهو إلا أن استقبلت
 جماعة يتحدثون فى سواد الليل فى الطريق وأحدهم يقول ضاع له شيء فقلته فلا أدري انقضاء
 كلته كان أسرع أم وجداني الطفل مع بعض أهل مكة فى محلة عرقه بصوته فقلته ﷺ
 ولا طيرة وخيرها القائل ينبى عن القائل منذهب الطيرة من تأثير أو فعل أو شركة ويخلص القائل
 منها وفى الفران بينهما فائدة كبيرة وهى أن التطير هو التشاؤم من الشيء المرق أو المسموم
 فإذا استعملها الإنسان فرجع بها من سفره وامتنع بها عما عزم عليه فقد قرع باب الشرك
 بل ولجه وبرى من التوكل على الله وقبح على نفسه باب الخوف والتعلق بشئ الله والتطير
 بما يراه أو يسمعه وذلك قاطع له عن مقام إيماءك ونعيم وأعيده وتوكل عليه
 وعليه توكلت وإليه أئيب فيصير قلبه متعلقا بشئ الله عبادة وتوكل لا فيفسد عليه قلبه وإيماءه

وحاله ويقبى هدفا لسهام الطيرة ويساق إليه من كل أوب ويقبض له الشيطان من ذلك ما يفسد عليه دينه ودنياه وكم هلك بذلك وخسر الدنيا والآخرة فأبى هذا من الفأل الصالح السار القلوب المؤيد للأمال الفائح باب الرجل للسكن للخوف الرابط للجأش الباعث على الاستعانة بالله والتوكل عليه والاستبشار المحقوى لأمله السار لنفسه فهذا عند الطيرة قائل قال يفعنى بصاحبه إلى الطاعة والتوحيد والطيرة تقضى بصاحبها إلى المعصية والشرك فلماذا استحب صلى الله عليه وسلم الفأل وأبطل الطيرة وأما حديث القنعة ومنع النبي صلى الله عليه وسلم حربا ومرة من حلها وأذنه ليعيش في حلها فليس هذا بحمد الله في شيء من الطيرة لأنه محال أن ينهى عن شيء ويطلبه ثم يتعاطاه هو وقد أعاده الله سبحانه من ذلك قال أبو عمر لمس هذا عندي من باب الطيرة لأنه محال أن ينهى عن شيء ويفعله وإنما هو من طلب الفأل الحسن وقد كان أخبرهم عن أفصح الأسماء أنه حرب ومرة فأكد ذلك حتى لا يتسمى بها أحد ثم ساق من طريق ابن ربيعة عن جعفر بن ربيعة بن يزيد عن عبد الله بن عامر اليحصبي أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال خير الأسماء عبد الله وعبد الرحمن وأصدقها حارث ومهام حارث يحرث لأبنائه ومهام بهم بالحير وكان يكره الاسم القبيح لأنه كان يتفادى بالحسن من الأشياء ثم ساق من طريق ابن وهب حدثني ابن لهيعة عن الحارث بن يزيد عن عبد الرحمن بن جبير عن يعيش الغفاري قال دعا النبي صلى الله عليه وسلم يوما بناة فقال من يحلها فقام رجل فقال أنا فقال ما اسمك قال مرة قال أقصد ثم قام آخر فقال ما اسمك قال جرة قال أقصد ثم قام رجل فقال ما اسمك قال يعيش قال أحلها وروى حماد بن سلمة عن حميد عن بكر بن عبد الله المزني أن رسول الله صلى الله عليه وسلم كان إذا توجه للحاجة يحب أن يسمع يا نعيم يا راشد يا مبارك وقد روى من حديث بريدة أن النبي صلى الله عليه وسلم كان لا يتطير من شيء ولكن كان إذا سأل عن اسم الرجل فكان حسنا روى البياضة في وجهه وإن كان سيئا روى ذلك في وجهه وإذا سأل عن اسم الأرض وكان حسنا روى ذلك فيه . قلت الحديث رواه الإمام أحمد في مسنده حدثنا عبد الصمد حدثنا هشام عن قتادة عن عبد الله بن بريدة عن أبيه قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم لا يتطير من شيء ولكنه إذا أراد أن يأتي أرضا سأل عن اسمها فإن كان حسنا روى ذلك في وجهه وكان إذا بعث رجلا سأل عن اسمه فإن كان حسنا روى ذلك في وجهه وإن كان قبيحا روى ذلك في وجهه وقال أبو عمر حدثنا عبد الوارث حدثنا قاسم حدثنا أحمد بن زهير بن حسين بن حريث ابن عبد الله بن بريدة عن الحسين بن واقد عن عبد الله بن بريدة عن أبيه قال كان النبي صلى الله عليه وسلم لا يتطير ولكن كان يتفادى فركب بريدة في سمين راكبا من أهل يثرب من بني أسلم فتلقى النبي صلى الله عليه وسلم ليلا فقال له النبي صلى الله عليه وسلم من أنت قال أنا بريدة فالتفت إلى أبي بكر قال يا أبا بكر

برد أمرنا وصلح ثم قال من قال من أسلم قال لآبي بكر سلنا ثم قال من قال من بنى سهم قال
خرج سهمنا قال أحد بن زهير قال لنا أبو حمار سمعت أوسا يحدث هذا الحديث بعد ذلك
عن أخيه سهل بن عبد الله عن أبيه عبد الله بن ربيعة فأعدت ثلاثا من حديثك قال سهل أخى
والذى يكشف أمر حديث القصة مازاده ابن وهب في جملته الحديث فقال بعد أن ذكره
فقام عمر بن الخطاب فقال أنكم يا رسول الله أم أصمت قال بل أصمت وأخبرك بما أردت
ظننت يا عمر أنها طيرة ولا طير إلا طيرة ولا خير إلا خيره ولكن أحب أنال الحسن
فزال بذلك تعلق المتطهرين ووضح أمر الحديث والحمد لله رب العالمين . . ويمكن أن يكون
هذا منه عليه السلام على سبيل التأديب لآمته لتلا يتسموا بالاسماء القبيحة وليبادر من أسلم منهم
وله اسم قبيح إلى إبداله بخيره من غير إيجاب منه ولا إزام ولكن لوجهين من الاستحباب :
أحدهما انتقامهم عن مذاهب آباؤهم ومقاصد سلفهم الفاسدة القبيحة التى يحزن بها بعضهم
بعضا عند سماعها وموافاة أهلها ومخالطتهم ومفاجأتهم لما يبقى في ذلك من آثار الطيرة
الكامنة في الفريضة فإن سلم العبد منها وجاهد نفسه عليها عند لقاء صاحبها وسماعه لاسم أخيه
لم يسلم من الكند وحزن القلب وقد يؤدى ذلك إلى البغضاء وإلى ضرب من التفرقة والتفرقة
كالصديق يدعو الصديق القبيح الاسم فقد يمتنى خاطره أنه لم يصحبه ولا رآه ولا سمع اسمه
حتى إذا طمع به ودعا ذو الاسم الحسن ابتج إليه وأقبل عليه وسر بصياحه ودعااته له
لراحة قلبه إلى حسن اسمه فقد يدعو البعيد من قلبه ويعد للصديق من نفسه من أجل اسمه
فكيف بما إذا رآه من يومه وعبره تغيير السوء من اشتقاق اسمه كيف يعود متعينا لفقده فيرقاه
متكرها لبقائه متعلبا لرؤيته وهذا عند التوادد والتراسم والتوافق الذى قصد الشارع ربطه
بين المؤمنين فكره عليه السلام لآمته مقامها على حالة يؤدى بها بعضهم بعضا لغير عذر ولا فائدة
تعود عليهم لافى الدنيا ولا فى الآخرة ويؤدى هذا إلى التقاطع والتنافر مع أنه عليه السلام
قد نذره واستحب لهم إدخال أحدم السرور على أخيه المسلم ما استطاع ودفع الأذى
والمكروه عنه فقال لا تقاطعوا ولا تدابروا وكونوا عباد الله إخوانا المسلم أخو المسلم
وقد أمرهم يوم الجمعة بالفصل والفيل عند اجتماعهم لتلا يؤدى بعضهم بعضا برأىته التى
انما يتجسمها ساعة للاجتماع ثم يفرقا ومنع أكل الثوم والبصل من دخول المسجد لأجل
تأذى الناس والملائكة به ومنع الاثنين أن يتناجيا دون صاحبهما خشية تأذيه وحزنه
ومنع أحدم أن يأكل متاع أخيه لاعبا لأن ذلك يؤذيه ومعلوم أن ضرر الاسم القبيح
على كثير منهم أشد عليه عند همه وغروجه من منزله ورؤية صاحبه فى منامه ودعااته
من برأىته الثوم والبصل وهذا من كمال رأفته ورحمته صلى الله عليه وسلم بالمؤمنين وعزة ماعتوا

عليه ولهذا والله أعلم غير كثيراً من الأسماء القبيحة بأحسن منها وغير أسماء حسنة إلى غيرها خفية الطيرة والتأني عند قتها والخروج من عند المسمى أو تفضيلها تركية النفس ونحوها فالأول كتغييره اسم الحباب بن المنذر بجيد الرحمن وقال الحباب اسم الشيطان وغير أبامرة إلى أبي حولة وغير أبا المصمى إلى مطيع وغير عاصية بحميلة وغير اسم بنى الشيطان إلى بنى عبد الله وغير اسم أصرم إلى اسم زوعة وغير اسم حزن جد سعيد بن المسيب إلى سهل فأبى قبول ذلك فلو لم يسمي اسمه من الجزوة له ولذريته . . وقال أبو داود وغير النبي ﷺ اسم الماص وعزير وعقلة والشيطان والحكم وغراب وحباب وشهاب فهما هشاماً وسمى حرباً سلباً وسمى المضطجع المتبحر وأرضا اسمها عفرة سماها خضرة وشعب الضلالة سماها شب الهدي وبنو الزينة سماهم بنو الرشدة وسمى بنى مغوية بنى رشدة قال أبو داود تركت أسانيدنا للاختصار . . وقال مسروق لقيت عمر فقال من أنت فقلت مسروق بن الأجدع فقال عمر سمعت رسول الله ﷺ يقول الأجدع شيطان وأما الثاني ففي صحيح مسلم عن سمرة قال قال رسول الله ﷺ لا تسمين غلامك يساراً ولا رباحاً ولا نجيباً ولا أفحجاً فإنه يقول اثم هو فيقال لا وغير اسم برة بزئب وكره أن يقال خرج من عند برة وأما الثالث فكثيره أبا الحكم بأبي شريح وتغييره أيضاً برة بزئب وقال لا تزكوا أنفسكم فروى مسلم في صحيحه عن محمد بن عمرو بن عطاء أن زئب بنت أبي سلمة سأله ما سميت بنتك قال سميتها برة فقالت إن رسول الله صلى الله عليه وسلم نهى عن هذا الاسم وسميت برة فقال النبي ﷺ لا تزكوا أنفسكم الله أعلم بأهل البر منكم فقالوا ما نسميها قال سموها زئب ومن هذا ما في الصحيحين عن أبي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم أن أضع اسم عند اليوم القيامة رجل تسمى ملك الأملاك لا مالك إلا الله قال سفيان بن عيينة مثل شاهان شاه وذكر ابن وهب أن رسول الله صلى الله عليه وسلم أتى بغلام فقال ما سميت هذا قالوا السائب فقال لا تسموه السائب ولكن سموه عبداً قال فقبلوا على اسمه فلم يمت حتى ذهب عقله فإن قيل فقد كان لرسول الله صلى الله عليه وسلم غلام اسمه رباح وكان لأبي أيوب غلام اسمه أفحج ولعبد الله بن عمر غلام اسمه رباح قيل هذا النهي من النبي صلى الله عليه وسلم لم يكن على وجه المزينة والحنم ولكن كان على جهة الكراهة والدليل عليه ما روى البخاري في صحيحه عن سعيد بن المسيب عن أبيه عن جده حزن أنه أتى النبي صلى الله عليه وسلم فقال له ما سمك قال حزن فقال أنت سهل قال لا أغير اسماً سميته أني لم يشكر عليه النبي ﷺ ولا أخبره أن ذلك معصية بل سكت عنه وكذلك لما غير اسم السائب فأبوا تغييره لم يشكر عليهم وأيضاً فروى مسلم في صحيحه من حديث أبي الزبير عن جابر قال أراد النبي ﷺ أن ينهى أن يسمى يعليل وبركة وأفحج ويسار ونافع ونحو ذلك ثم رأيته سكت

بعد عنها فلم يقل شيئا ثم قبض ولم يته عن ذلك ثم أراد عمر رضي الله عنه أن ينهي عن ذلك ثم تركه ورأيت لبعضهم في الفرق بين الفأل والطيرة كلاما ما ذكره بلفظه قال أماما روى أن النبي ﷺ كان يقال ولا يطير فيما وإن كان معناها واحد في الاستدلال فينبهما اقتراق لأن الفأل إبانة والتطير استدلال والإبانة أكثر وأشهر وأوضح وأصح لأن من كان في قلبه وضيرة شيء فسمع قائلا يقول أقبل الخير وامض بسلام أو أبشر أو نحو ذلك فقد اكتفى بما سمع من الاستدلال والذي يرى طائرا يصبح أو ينوح فليس منه إلا الاستدلال على اليقين بالساح والشؤم بالبارح وهذا أمر قد يكون وقد لا يكون وذلك الفأل في الأعم يكون وقال آخرون إن النبي صلى الله عليه وسلم لم يكن يتطير أي لم يكن يسند الأمور السكاتة من الخير والشر إلى التطير كما يفعل الكهنة وقال آخرون إن النبي صلى الله عليه وسلم كان إذا جلس مع أصحابه فتكلم أحدهم بخير أو سمع من تكلم بحسبهم عليه وعرفهم به ومعلوم أنه لا بد لطائر أن يمر سائحا أو بارحا أو قعيدا أو ناطحا فلا يوقفهم عليه ولا يعرفهم به إذ ذلك من فعل الكهان وكان الحديث المروى عنه صلى الله عليه وسلم أنه كان يقال ولا يطير من هذا المعنى وقد أغنى الله رسوله صلى الله عليه وسلم باخياره بارسال جبريل إليه بما يحدثه سبحانه من الاستدلال على أحداثه بالأشياء التي ينظر فيها غيره تفرقة متسبحانه بين النبوة وغيرها فان قيل فهذا الذي نزل بهذين الرجلين وهما السائب وحزن هل كان من أجل اسميهما أم من جهة غير الاسم قيل قد يظن من لا ينعم النظر أن الذي نزل بهما هو من جهة اسميهما ويصح بذلك أمر الطيرة وتأثيرها ولو كان ذلك كما ظنوه لوجب أن يزل بجميع من تسمى باسميهما من أول الدهر ولكن اقتضاء الاسم لذلك كإقتضاء النار الإحراق والماء التبريد ونحوه ولكن يحمل ذلك والله أعلم على أن الأمرين الجارين عليهما قد تقدما في أم الكتاب كما تقدم لهما أيضا أن يتسميا باسميهما إلى أن يختار لهما رسول الله صلى الله عليه وسلم وغيرهما ف يرغبون عن اختياره ويتخلفون عن استجابته فيما قبا بما قد سبق لهما عقوبة تطابق اسميهما ليكون ذلك زاجرا لمن سواهما وقد يكون خوفه صلى الله عليه وسلم على أهل الأسماء المكروهة أيضا من مثل هذه الحوادث إذ قد نزل بالإنسان بلا مشيئة بما في اسمه فيظن هو أو جميع من بلغه أن ذلك كان من أجل اسمه عاد عليه بشؤمه فيحصى الله عز وجل وقد كره قوم من الصحابة والتابعين أن يسموا عيديم عبد الله أو عبد الرحمن أو عبد الملك ونحو ذلك مخافة أن يمتهم بذلك قال سعيد بن جبير كنت عند ابن عباس سنة لا أكله ولا أعرفه ولا يعرفني حتى أتاه يوما كتاب من امرأة من أهل العراق فدعا غلامه لجعل يكتبني عن عييد الله وعبد الله وأشباهم ويدهو بإحراق ياوناب وروى أبو معاوية عن الأعمش عن إبراهيم

قال كانوا يكرهون أن يسمى الرجل غلامه عبد الله غفلة أن ذلك يستفه وروى مغيرة عن أبي مشر عن إبراهيم أنه كره أن يسمى مملوكه عبد وعبيد الله وعبد الملك وعبد الرحمن وأشباهه غفلة العتي قال بعض أهل العلم كراهتهم لذلك نظير ما كره رسول الله صلى الله عليه وسلم من تسمية المالك برباح ونافع وأفلح لأن ذلك كان منه صلى الله عليه وسلم حذراً من أن يقال أهاهنا نافع فيقال لا أو أنتم أفلح فيقال لا أو بركة أو يسار أو رباح فيقال لا ومعلوم إن السائل عن إنسان اسمه أفلح أو نافع أو رباح هل هو في مكان كذا إنما مسئلة تلك عن مسمى شخص من أشخاص بني آدم سمي باسم جعل عليه دليلاً يعرف به إذا ذكر إذا كانت الأسماء العوارى المفرقة بين الأشخاص المتشابهة إنما هي أدلة المسمين بها لا مسألة عن شخص صفة النفع والفلاح والبركة وذلك من كراهته صلى الله عليه وسلم نظير كراهته تسمية تلك المرأة برة لحول إسمها جوهرية وتحويله اسم أرض كان اسمها عفرة فردها خضرة ونحو ذلك كثير ومعلوم أن تحويله ما حول من هذه الأسماء عما كان عليه لم يكن لأن التسمية بما كان المسمى به منهم مسمى قبل تحويله ذلك كان حرام التسمية ولكن كان ذلك منه وعلى وجه الاستحباب واختيار الأحسن على الذي هو دونه في الحسن إذ كان لا شيء في القبيح من الأسماء إلا وفي الجليل الحسن منها مثله من الدلالة على المسمى به مع تغيير الأحسن بفضل الحسن والجمال من غير مؤنة تلزم صاحبه بسبب التسمية وكذلك كراهة من كره تسمية مملوكه عبد الله وعبد الرحمن إنما كانت كراهة ذلك حذراً أن يوجب ذلك له العتي ولا شك أن جميع بني آدم عبيد الله أحرارهم وعبيدهم وصفهم بذلك واصف أو لم يصفهم ولكن الذين كرهوا التسمية بذلك صرفوا هذه الأسماء عن رقيقهم لتلايق اللبس على السامع بذلك من أسمائهم فيظن أنهم أحرار إذ كان استعمال أكثر الناس التسمية بهذه الأسماء في الأحرار فتجنبوا ذلك إلى ما يزيل اللبس عنهم من أسماء المالك والله أعلم .

فصل

وأما الآثار الذي ذكره مالك عن يحيى بن سعيد أن عمر بن الخطاب رضى الله عنه قال لرجل ما اسمك قال جمرة الحديث إلى آخره فالجواب عنه أنه ليس بحمد الله فيه شيء من الطيرة وحاشا أمير المؤمنين رضى الله عنه من ذلك وكيف يتغير وهو يعلم أن الطيرة شرك من الجلبت وهو القائل في حديث القصة ما تقدم ولكن وجه ذلك والله أعلم أن هذا القول كان منه مبالغة في الإنكار عليه لاجتماع أسماء النار والحريق في اسمه واسم أبيه وجهه وقيلته وداره ومسكنه فوافق قوله ذهب فقد احترق منزك قدراً ولعل قوله كان السبب وكثيراً ما يجرى مثل هذا لمن هو دون عمر بكثير فكيف بالحديث الملم الذي ما قال شيء أنى

أن يباشر الأفعال التي هي من باب الكرامة باليمين كالأكل والشرب والاختذ والطاء وضدما بالشمال كالاستنجاء وامساك الذكر وإزالة النجاسة فلأن كل الفعل مشترك بين العضوين بدأ باليمين في أفعال التكريم وأما كنهه كالوضوء ودخول المسجد وبالإيسار في ضد ذلك كدخول الحلال والخروج من المسجد ونحوه والله تعالى فضل بعض مخلوقاته على بعض وفضل بعض جوارح الإنسان وأعضائه على بعض ففضل اليمين على الكعب والوجه على الرجل وكذلك فضل اليد اليمين على اليسار وخلق خلقه صنفين سعداء وجعلهم أصحاب اليمين وأشقيا وجعلهم أصحاب الشمال وقال النبي صلى الله عليه وسلم المقسطون عند الله على منابر من نور عن يمين الرحمن وكلتا يديه يمين الذين يعدلون في حكمهم وأهليهم وما ولوا وفي الصحيح عنه صلى الله عليه وسلم لما أسرى به رأى آدم في سماء الدنيا وإذا عن يمينه أسودة وعن يساره أسودة فإذا نظر قبل يمينه عنه ضحك وإذا نظر قبل شماله بكى فقال ما هذا يا جبريل فقال هذا آدم وهذه الأسودة عن يمينه ويساره بنوه فأهل اليمين أهل السعادة من ذرية وأهل اليسار أهل الشقاوة وفي المسند عن عائشة قالت كانت يد رسول الله صلى الله عليه وسلم اليمين لظهوره وطعامه وكانت يده اليسرى لخلاته وما كان من أذى وفي المسند أيضاً وسنن أبي داود عن حفصة بنت عمر زوج النبي صلى الله عليه وسلم كان يحمل يمينه لطعامه ويحمل شماله لما سوى ذلك وقال أحمد كانت يمينه لطعامه وظهوره وصلاته وشأنه وكانت شماله لما سوى ذلك .

فصل

وأما قوله صلى الله عليه وسلم الشؤم في ثلاث الحديث فهو حديث صحيح من رواية ابن عمر وسهل بن سعد ومعاوية بن حكم وقد روى أن أم سلمة كانت تزيد السيف يميني في حديث الزهري عن حمزة وسالم عن أبيهما في الشؤم وقد اختف الناس في هذا الحديث وكانت عائشة أم المؤمنين رضي الله عنها تنكر أن يكون من كلام النبي ﷺ وتقول إنما حكاها رسول الله ﷺ عن أهل الجاهلية أو أقرانهم قد كرا أبو عمر بن عبد البر من حديث هشام بن عمار حدثنا الوليد بن مسلم عن سعيد عن قتادة عن أبي حسان أن رجلين دخلا على عائشة وقالتا إن أبا هريرة يحدث أن النبي صلى الله عليه وسلم قال إنما الطيرة في المرأة والدار والباب فطارت شقة منها في السماء وشقة في الأرض ثم قالت كذب والذي أنزل القرآن على أبي القاسم من حديث عنه بهذا ولكن رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يقول كان أهل الجاهلية يقولون إن الطيرة في المرأة والدار والباب ثم قرأت عائشة (ما أصاب من مصيبة في الأرض ولا في أنفسكم إلا في كتاب من قبل أن نبرأها إن ذلك على الله يسير) قال أبو عمر وكانت عائشة

تنفي الطيرة ولا تعتد منها شيئاً حتى قالت لنسوة كن يحكمهن البناء بأزواجهن في شوال
ما تزوجني رسول الله ﷺ إلا في شوال وما دخل بي إلا في شوال فمن كان احتل مني
عنده وكان تستحب أن يدخلن على أزواجهن في شوال قال أبو عمرو قولها في أبي هريرة
كذب فإن العرب تقول كذبت بمعنى غلطت فيما قدرت وأوهمت فيما قلت ولم تكن حقا
ونحو هذا وذلك معروف من كلامهم موجود في أشعارهم كثيراً قال أبو طالب :

كذبتم وبيت الله نركم مكة ونظمن إلا أمركم في بلابل
كذبتم وبيت الله نرى عمداً ولا ظاعن دونه وتناعل
ونسله حتى نصرح حوله وننهل عن آبائنا والحلائل

وقال شاعر من همدان :

كذبتم وبيت الله لا تأخذونه مراغمة مادام للسيف قائم

وقال زفر بن الحارث العبسي :

أق الحق إما يحدل وإين يحدل فيحي وأما ابن الزبير فيقتل
كذبتم وبيت الله لا تقتلونه ولما يحكن أمر أغر يحجل

قال ألا ترى أن هذا ليس من باب الكذب الذي هو ضد الصدق وإنما هو من باب
الغلط وظن ما ليس بصحيح وذلك أن قريشاً زعموا أنهم يخرجون بني هاشم من مكة أن لم
يتزكروا جوار محمد صلى الله عليه وسلم فقال لهم أبو طالب كذبتم أي غلطتم فيما قلتم وظننتم
وكذلك معنى قول الهمداني والعبسي وهذا مشهور في كلام العرب قلت ومن هذا قول سعيد
ابن جبير كذب جابر بن زيد يعني في قوله الطلاق بيد السيد أي أخطأ ومن هذا قول عبادة
ابن الصامت كذب أبو محمد لما قال الوتر واجب أي أخطأ وفي الصحيح أن النبي صلى الله
عليه وسلم قال كذب أبو السائب لما أفتى أن الحامل المتوفى عنها زوجها لا تزوج حتى
تم لها أربعة أشهر وعشراً ولو وضعت وهذا كثير والمقصود أن عائشة رضى الله عنها
ردت هذا الحديث وأنكرته وخطأت قائله ولكن قول عائشة هذا مرجوح ولما رضى
الله عنها اجتهد في رد بعض الأحاديث الصحيحة خالفها فيه غيرها من الصحابة وهي رضى
الله عنها لما ظنت أن هذا الحديث يقتضى إنبات الطيرة التي هي من الشرك لم يسما غير تكذيبه
ورده ولكن الذين رووه عن لا يمكن رد روايتهم ولم ينفرد بهذا أبو هريرة وقوده ولو انفرد
به فهو حافظ الأمة على الإحاطة وكلما رواه عن النبي ﷺ فهو صحيح بل قد رواه عن النبي
ﷺ عبد الله بن عمر بن الخطاب رضى الله عنه وسهل بن سعد الساعدي وجابر بن عبد الله
الأنصاري وأحاديثهم في الصحيح فالحق أن الواجب بيان معنى الحديث ومباينة الطيرة عن الشركية

فنفعل وبالله التوفيق هذا الحديث قد روى على وجهين أحدهما بالجزم والثاني بالشرط فأما الأول فرواه مالك عن ابن شهاب عن سالم وحمة بن عبد الله بن عمر عن أبيهما أن رسول الله ﷺ قال الشؤم في الدار والمرأة والفرس متفق عليه وفي لفظ في الصحيحين عنه لا عدوى ولا ضفر ولا طيرة وإنما الشؤم في ثلاثة المرأة والفرس والدار وأما الثاني ففي الصحيحين أيضا عن سول بن سعد قال قال رسول الله ﷺ إن كان في المرأة والفرس والممكن يبنى الشؤم وقال البخاري إن كان في شيء وفي صحيح مسلم عن جابر مرفوعا إن كان في شيء في الربع والحادم والفرس وفي الصحيحين عن ابن عمر مرفوعا إن يكن من الشؤم شيء حقا في الفرس والممكن والمرأة وروى زهير بن معاوية عن عتبة بن حديد قال حدثني عبيد الله بن أبي بكر أنه سمع أنساً يقول قال رسول الله ﷺ لا طيرة والطيرة على من ظنير وإن يكن في شيء في المرأة والدار والفرس ذكره أبو عمر . . وقالت طائفة أخرى لم يجرم النبي ﷺ بالشؤم في هذه الثلاثة بل علقه على الشرط فقال إن يكن الشؤم في شيء ولا يلزم من صدق الشرطية صدق كل واحد من مفرداتها فقد يصدق التلازم بين المستحيلين قالوا ولعل اليوم وقع من ذلك وهو أن الراوى غلط وقال الشؤم في ثلاثة وإنما الحديث إن كان الشؤم في شيء ففي ثلاثة قالوا وقد اختلف على ابن عمر والروايتان صحيحتان عنه قالوا وبهذا يزول الإشكال ويتبين وجه الصواب . . وقالت طائفة أخرى إضافة رسول الله ﷺ الشؤم إلى هذه الثلاثة مجاز واتساع أى قد يحصل مقارنا لها وعندها لا أنها هي في أنفسها بما يوجب الشؤم قالوا وقد يكون انداز قد قضى الله عز وجل عليها أن يميت فيها خلقا من عباده كما يقدر ذلك في البلد الذى ينزل الطاعون به وفي المكان الذى يكثر الوباء به فيضاف ذلك إلى المكان مجازا والله خلقه عنده وقدره فيه كما يخلق الموت عند قتل القاتل والشيع والرى عند أكل الأكل وشرب الشارب والدار التى يهلك بها أكثر ما كتبها توصف بالشؤم لأن الله عز وجل قد قصا بكثرة من قبض فيها فن كتب الله عليه الموت في تلك الدار حسن إليه سكنها وحركة إليها حتى يقبض روحه في المكان الذى كتب له كما ساق الرجل من بلد إلى بلد لأثر والبقعة التى قضى أنه يكون مدفنه بها . . قالوا وكذلك ما يوصف من طول أعمار بعض أهل البلدان ليس ذلك من أجل صحة هوا ولا طيب تربة ولا طبع يزداد به الأجل وينقص بفواته ولكن الله سبحانه قد خلق ذلك المكان وقضى أن يسكنه أطول خلقه أعمارا فيسوقهم إليه ويجمعهم فيه ويحببه إليهم قالوا وإذا كان هذا على ما وصفنا في الدور والبقاع جاز مثله في النساء والحيل فتكون المرأة قد قدر الله عليها أن تزوج عددا من الرجال ويموتون معها فلا بد من انقضاء قضائه وقدره حتى أن الرجل ليقدم عليها من بعد عليه بكثرة من مات عنها لوجه من الطمع يقوده إليها حتى

يتم قضاءه وقدره فتوصف المرأة بالشؤم كذلك القرس وإن لم يكن شيء من ذلك
فصل ولا تأخير .. وقال ابن القاسم سئل مالك عن الشؤم في القرس والدار فقال إن ذلك
كذب فيما نرى كم من دار قد سكنها ناس فهلكوا ثم سكنها آخرون فهلكوا قال فهذا تفسيره
فيما نرى والله أعلم .. وقالت طائفة أخرى شؤم الدار بجاورة جدار السوء وشؤم القرس أن
لا يغزى عليها في سبيل الله وشؤم المرأة أن لا تلد وتكون سيئة الخلق .. وقالت طائفة
أخرى منهم الخطأى هذا مستثنى من الطيرة أى الطيرة منهى عنها إلا أن يكون له دار يكره
سكنها أو امرأة يكره صاحبها أو فرس أو خادم فليفارق الجميع بالبيع والطلاق ونحوه
ولا يقيم على الكراهة والتأذى به فإنه شؤم وقد سلك هذا المسلك أبو محمد بن قتيبة في كتاب
مشكل الحديث له لما ذكر أن بعض الملاحنة اعترض بحديث هذه الثلاثة .. وقالت طائفة أخرى
الشؤم في هذه الثلاثة إنما يلحق من تشام بها وتطير بها فيكون شؤمها عليه ومن توكل على الله
ولم يتشام ولم يتطير لم تكن مشؤمة عليه قالوا ويدل عليه حديث أنس الطيرة على من تطير
وقد يحمل الله سبحانه تطير العبد وتشؤمه سببا لحلول المكروه به كما يحصل الثقة والتوكل عليه
وإفراذه بالخوف والرجاء من أعظم الأسباب التي يدفع بها الشر المتطير به وسر هذا أن الط
إنما تتضمن الشرك بالله تعالى والخوف من غيره وعدم التوكل عليه والثقة به كان صاحبها
غرضا لسهام الشر والبلاد فيفسر عقودها فيه لأنه لم يتدبر من التوحيد والتوكل بحجة واقية
وكل من خاف شيئا غير الله سخط عليه كما أن من أحب مع الله غيره عذب به ومن رجا مع
الله غيره خذل من جهة وهذه أمور تجربتها تكفي عن أدلتها والنفس لا بد أن تطير
ولكن المؤمن القوى الإيمان يدفع موجب تطيره بالتوكل على الله فإن من توكل على الله
وحده كفاه من غيره قال تعالى (فإذا قرأت القرآن فاستعذ بالله من الشيطان الرجيم إنه
ليس له سلطان على الذين آمنوا وعلى ربهم يتوكلون) إنما سلطانه على الذين يتولونه والذين
م به مشركون) ولهذا قال ابن مسعود وماتنا إلا يعني من يقارب التطير ولكن الله ينجه
بالتوكل ومن هذا قول زبان بن سيار :

أطار الطير إذ سرنا زياد لتخبرنا وما فيها خير
أقام كل لقمان بن عاد أشار له بحكته مشير
نسلم أنه لا طير إلا على تطير وهو الثبور
بل شيء يوافق بعض شيء أحايينا وباطله كثير

قالوا فالشؤم الذي في الدار والمرأة والقرس قد يكون مخصوصا بمن تشام بها وتطير وأما
من توكل على الله وخافه وحده ولم يتطير ولم يتشام فإن القرس والمرأة والدار لا يكون شؤما

في حقه . . وقالت طائفة أخرى معنى الحديث إخباره ﷺ عن الأسباب المثيرة للطيرة الكائنة في القرأى بمعنى أن المثير للطيرة في غرائز الناس هي هذه الثلاثة فأخبرنا بهذا لتأخذ الحنفى منها فقال الشؤم في الدار والمرأة والفرس أى أن الحوادث التى تكثر مع هذه الأشياء والمصائب التى تتوالى عندها تدعو الناس إلى التشاؤم بها فقال الشؤم فيها أى أن الله قد يقدره فيها على قوم دون قوم يخاطبهم ﷺ بذلك لما استقر عندهم منه ﷺ من إبطال الطيرة وإنكار العدوى ولذلك لم يستفهموا في ذلك عن معنى ما أراه ﷺ كما تقدم لهم في قوله لا يورد المرض على المصح فقالوا عنده وماذا يا رسول الله فأخبرهم أنه خاف في ذلك الأدنى الذى يدخله المرض على المصح لا العدوى لأنه ﷺ أمر بالوادد وإدخال السرور بين المؤمنين وحسن التجاوز ونهى عن التقاطع والتباغض والأذى فمن اعتقد أن رسول الله ﷺ نسب الطيرة والشؤم إلى شيء من الأشياء على سبيل أنه مؤثر بذلك دون الله فقد أعظم القرية على الله وعلى رسوله وضل ضلالاً بعيداً والنبي ﷺ ابتدأهم بنبي الطيرة والعدوى ثم قال الشؤم في ثلاث قطعاً لثوم الطيرة المتخفية في الثلاثة التى أخبر أن الشؤم يكون فيها فقال لا عدوى ولا طيرة والشؤم في ثلاثة فابتدأهم بالمؤخر من الخبر تعجيلاً لهم بالأخبار بفساد العدوى والطيرة المتهمة من قوله الشؤم في ثلاثة وبالجملـة فأخبره ﷺ بالشؤم أنه يكون في هذه الثلاثة ليس فيه إنبات الطيرة التى قاطها وإنما غاية إن الله سبحانه قد يخلق منها أعياناً مشؤمة على من قاربها وسكنها وأعياناً مباركة لا يلحق من قاربها منها شؤم ولا شر وهذا كما يعطى سبحانه الوالدين ولداً مباركاً وريان الخير على وجهه ويعطى غيرهما ولداً مشؤماً نذلاً وريان الشر على وجهه وكذلك ما يعطاه المبدى من ولاية أو غيرهما فكذلك الدار والمرأة والفرس والله سبحانه خالق الخير والشر والسعود والنحوس فيخلق بعض هذه الأعيان سعوداً مباركاً وبعضها من قارنها وحصول الأمن له والبركة ويخلق بعض ذلك نحوساً يتنحس بها من قارنها وكل ذلك بقضائه وقدره كما خلق سائر الأسباب وربطها بمسبباتها المتضادة والمختلفة فكما خلق المسك وغيره من حامل الأرواح الطيبة ولذا ذهب من قارنها من الناس وخلق حنـدها وجعلها سبباً لإيذاء من قارنها من الناس والفرق بين هذين النوعين يترك بالחס فكذلك في الديار والنساء والخيـل فهنا لون والطيرة الشريكة لون آخر .

فصل

وأما الأثر الذى ذكره مالك عن يحيى بن سعيد جاءت امرأة إلى رسول الله ﷺ فقالت يا رسول الله دار سكنها والمعد كثير والمال وافر قتل المعد وذهب المال فقال النبي (١٧—فتح ٢)

ﷺ دعوها ذميمة وقد ذكر هذا الحديث غير مالك من رواية أنس أن رجلا جاء إلى رسول الله ﷺ فقال يا رسول الله إنا نزلنا دارا فكثرت فيها عدونا وكثرت فيها أموالنا ثم نموت إلى أخرى فقلت فيها أموالنا وقل فيها عدونا فقال رسول الله ﷺ وذكره فليس هذا من الطيرة المنهى عنها وإنما أمرهم ﷺ بالتحول عنها عند ما وقع في قلوبهم منها لمصلحين ومنفعتين إحداهما مفارقتهم لمكان هم له مستقلون ومنه مستوحشون لما لحقهم فيه ونالهم ليتجولوا الراحة عما داخلهم من الجزع في ذلك المكان والحزن والملح لأن الله عز وجل قد جعل في غرائز الناس وتركيبهم استئصال ما نالهم الشر فيه وإن كان لا سبب له في ذلك وحسب ما جرى لهم على يديه الخير وإن لم يردم به فأمرهم بالتحول عما كرهوه لأن الله عز وجل بعث رحمة ولم يبعث عذابا وأرسله ميسرا ولم يرسله مصرا فكيف يأمرهم بالمقام في مكان قد أحزنهم المقام به واستوحشوا عنده لكثرة من فقدوه فيه لتغير منفعة ولا طاعة ولا مزيد تقوى وهدى فلا سببا وطول مقامهم فيها بعد ما وصل إلى قلوبهم منها ما وصل قد ييئسهم ويدعوم إلى التشاؤم والتعير فيوقمهم ذلك في أمرين عظيمين أحدهما مقارنة الشرك والثاني حلول مكروه أحزنهم بسبب الطيرة التي إنما تلحق المتطير غمام ﷺ بكال رافته ورحته من هذين المسكروحين بفارقة تلك الدار والاستبدال بها من غير ضرر يلحقهم بذلك في دنيا ولا نقص في دين وهو ﷺ حين فهم عنهم في سؤالهم ما أرادوه من التعرف عن حال رحلتهم عنها هل ذلك لهم ضار مؤد إلى الطيرة قال دعوها ذميمة وهذا بمنزلة الخارج من أرض بها الطاعون غير قار منه ولو منع الناس الرحلة من الدار التي تتوالى عليهم المصائب والمحن فيها وتعذر الأرزاق مع سلامة التوحيد في الرحلة لزم ذلك أن كل من ضاق عليه رزق في بلد أن لا ينتقل منه إلى بلد آخر ومن قلت قائمة صناعته أن لا ينتقل عنها إلى غيرها .

فصل

وأما قول النبي ﷺ الذي سل سيفه يوم أحد ثم سيفك فإني أرى السيوف تستنسل اليوم فهذه القصة لم يكن الرجل قد سل فيها السيوف ولكن الفرس لوح بذنبه فسل السيوف ولم يرد صاحبه سله هكذا في القصة ولا ريب أن الحرب تقوم بالخيول والسيوف ولما لوح الفرس بذنبه فاستل السيوف قال النبي ﷺ إني أرى السيوف تستنسل اليوم فهذا له عمل من ثلاثة محامل . . أحدها أن النبي ﷺ أخبر عن ظن ظنه في ذلك ولم يجعل هذا دليلا تماما في كل واقعة تشبه هذه وإذا كان عمر بن الخطاب رضي الله عنه وهو أحد أتباع رسول الله ﷺ ورجل من أمته كان إذا قال أظن كذا أو أرى كذا خرج الأمر كما ظنه وحسبه فكيف الظن برسول الله ﷺ . . الثاني أن النبي ﷺ كان قد علم قبل عجزه أن السيوف

ستنسل ويقع القتال ولهذا أخبرهم أنه رأى في منامه أنه يقرأ التحل وعلم أن ذلك شهادة من قتل من أصحابه . . الثالث أن الوحي الذي كان يعرف به رسول الله ﷺ المحوآت والتوازل كان منتهياً له عن الإشارات والعلامات والأمارات وما في معناها مما يحتاج إليه غيره وأما من يأتيه خبر السماء صباحاً ومساءً فأخبره بقوله أرى السيوف اليوم تنسل لم يكن عن تلك الأماراة وإنما وقع الإخبار به عقيبها والشيء بالشيء يذكر .

فصل

وأما ما احتج به ونسبه إلى قوله ﷺ وقتت الحرب لما رأى واقد بن عبد الله الحضرمي والحضرمي حضرت الحرب فكذب عليه ﷺ وإنما قال ذلك أعداؤه من اليهود قطيروا بذلك وتغالوا به فكانت الطيرة عليهم ووقتت الحرب عليهم .

فصل

وأما استنباله ﷺ الجبلين في طريقه وهما مسلح وغري. وترك المرور بينهما وعدله ذات اليمين فليس هذا أيضاً من الطيرة وإنما هو من المدول عما يؤذى النفوس ويشوش القلوب إلى ما هو بخلافه كالمدول عن الإسم القبيح وتغييره بأحسن منه وقد تقدم تقرير ذلك بما فيه كفاية وأيضاً فإن الأماكن فيها الميمون المبارك والمشؤم المذموم فاطلع رسول الله ﷺ على شؤم ذلك المكان وأنه مكان سوء لجارزه إلى غيره كما جاوز الوادي الذي ناموا فيه عن الصبح إلى غيره وقال هذا مكان حضرنا فيه الشيطان والشيطان يحب الأمكنة المذمومة وينتابها وأيضاً قلنا كان المرور بين ذينك الجبلين قد يشوش القلب على أنا نقول في ذلك قولاً كلياً نيين به سر هذا الباب بحول الله وعونه وتوفيقه . . إعلم أن بين الأسماء ومسمياتها ارتباطاً قدوره العزيز القادر وألهمه نفوس العباد وجعله في قلوبهم بحيث لا تصرف عنه وليس هذا الارتباط هو ارتباط العلة بمعلولها ولا ارتباط المقتضى الموجب لمقتضاه وموجه بل ارتباط تناسب وتشاكل اقتضته حكمه الحكيم فقل أن ترى اسماً قبيحاً إلا وبين مساءه وبينه راجل من القبح وكذلك إذا تأملت الإسم الثقيل الذي تنفر عنه الأسماع وتنبر عنه الطباع فإنك تجد مساءه يقارب أولم أن يجالتي ولهذا من المشهور على ألسنة الناس أن الألقاب تنزل من السماء فلا تسكد تجد الإسم الشنيع القبيح إلا على مسمى يناسبه وفي ذلك قول القائل .

وقل أن أبصرت عينك ذا لقب إلا ومعناه أن فكرت في لقبه

ولهذا كثيراً ما تجد أيضاً في أسماء الأجناس والواضع له عناية بمطابقة الألفاظ للمعاني ومناسبتها لها فيجعل الحروف الهوائية الخفيفة لمسمى مشا كل لها كالحواء والحروف الشديدة

المسمى المناسب لها كالصخر والحجر وإذا تابعت حركة المسمى تابعوا بين حركة اللفظ كالقدوران والفلجان والنزوان وإذا تكررت الحركة كرروا اللفظ كقفل وزلزل وكذلك وصرصر وإذا اكثر المسمى وتجمعت أجزاؤه جعلوا في إسمه من الضم الدال على الجمع والاكتمال ما يناسب المسمى كالبحر القصير المجمع الخلق وإذا طال جعلوا في المسمى من الفتح الدال على الامتداد نظير ما في المعنى كالمشقق الطويل وظاهر ذلك أكثر من أن نستوعب وإنما أشرنا إليها أدق إشارة وهذا هو الذي أراده من قال بين الإسم والمسمى مناسبة فلم يفهم عنه بعض المتأخرين مراده فأخذ يشنع عليه بأنه لا تناسب طبعا بينهما واستدل على إنكار ذلك بما لا طائل تحته فإن عاقلا لا يقول أن التاسب الذي بين الإسم والمسمى كالتاسب الذي بين الملة والمعلول وإنما هو ترجيح وأولوية تقتضي اختصاص الإسم بمساه وقد يتخلف عنه اقتضاؤها كثيرا والمقصود أن هذه المناسبة تنضم إلى ما جعل الله في طبائع الناس وغرائزهم من التفرقة بين الإسم القبيح المكروه وكرامته وتطهير أكثرهم به وذلك بوجوب عدم ملابسته ومجاوزته إلى غيره فهذا أصل هذا الباب .

فصل

وأما كراهية السلف أن يتبع الميت بشيء من النار أو أن يدخل القبر شيء منه النار وقول عائشة رضي الله عنها لا يكون آخر زاده أن تتبعوه بالنار فيجوز أن يكون كراهتهم لذلك مخافة الأحداث لما لم يكن في عصر رسول الله صلى الله عليه وسلم فكيف وذلك بما يبيح الطيرة به والفتنون الردية بالميت وقد قال غير واحد من السلف منهم عبد الملك بن حبيب وغيره إنما كرهوا ذلك تفاؤلا بالنار في هذا المقام أن تتبعه . . وذكر ابن حبيب وغيره أن النبي ﷺ أراد أن يصلي على جنازة امرأة ومعه بجر فزال يصيح بها حتى توارت بأجل المدينة . . قال بعض أهل العلم وليس خوفهم من ذلك على الميت لكن على الأحياء المجبولين على الطيرة لئلا تعذبهم أنفسهم بالميت أنه من أهل النار لما رأوا من النار التي تتبع في أول أيامه من الآخرة ولا سيما في مكان يراد منهم فيه كثرة الاجتهاد للبيت بالنار فإذا لم يبق له زاد غيره فيفتنون أن تلك النار من بقايا زاده إلى الآخرة فقلوبهم به وتفر عن رحمة قلوبهم في مكان هم فيه شهداء الله كما جاء في الحديث الصحيح للامر على النبي ﷺ بجنازة فأتوا عليها خيرا فقال وجبت فقالوا ما وجبت قال وجبت له الجنة أتم شهداء الله في الأرض من أتيتم عليه خيرا وجبت له الجنة ومن أتيتم عليه شرا وجبت له النار . . وفي أثر آخر إذا أردتم أن تملوا ما للبيت عند الله فانظروا ما يتبعه من حسن الثناء فقالت عائشة رضي الله عنها لا يكون آخر زاده من الثناء والدعاء أن

تقبوه بالنار فتهيجوا بها خواطر الناس وتبعثوا ظنونهم بالتطير والتار والعذاب والله أعلم .

فصل

وأما تلك الوقائع التي ذكروها مما يدل على وقوع ما تطير به من تطير فتمم وما هنا أضعافها . وأضعاف أضعافها ولنا نذكر موافقة القضاء والقدر لهذه الأسباب وغيرها كثيرا موافقة حزر الحاذرين وظنون الظانين وزجر الزاجرين للقدر أحيانا مما لا ينكره أحد ومن الأسباب التي توجب وقوع المكروه الطيرة كما تقدم وإن الطيرة على من تطير ولكن نصب الله سبحانه لها أسبابا يدفع بها موجبها وضررها من التوكل عليه وحسن الظن به وإعراض قلبه عن الطيرة وعدم التفاته إليها وخوفه منها وثقته بالله عز وجل ولنا نذكر أن هذه الأمور ظنون وتخمين وحس وخبر وما كان هذا سبيله فيصيب تارة ويخطئ تارة وليس كل ما تطير به المتطيطرون وحشاءموا به وقع جميعه وصدق بل أكثره كاذب وصادقه نادر والناس في هذا المقام إما يعولون وينقلون ماصح ووقع ويستون به فيرى كثيرا والكاذب منه أكثر من أن ينقل قال ابن قتيبة من شأن النفوس حفظ الصواب للعجب به والاستغراب وتامى الخطأ قال ومن ذا الذي يتحدث أنه سأل منجما فأخطأ وإنما الذي يتحدث به وينقل أنه سأل فأصاب قال والصواب في مسألة إذا كان بين أمرين قد يقع للعتوه والطفل فضلا عن أولى العقل وقد تقدم من بطلان الطيرة وكذبها ما فيه كفاية وقد كانت عائشة أم المؤمنين رضي الله عنها تستحب أن تزوج المرأة أو يبنى بها في شوال وتقول ما تزوجني رسول الله ﷺ إلا في شوال فأى نساءه كان أحظى عنده مني مع تطير الناس بالنكاح في شوال وهذا فعل أولى العزم والقوة من المؤمنين الذين صح توكلهم على الله واطمأننت قلوبهم إلى ربهم ووثقوا به وعلموا إن ما شاء الله كان وما لم يشأ لم يكن وأنهم لن يصيبهم إلا ما كتب الله لهم وأنهم ما أصابهم من مصيبة إلا وهي في كتاب من قبل أن يخلقهم ويوجدهم وعلموا أنه لا بد أن يصيروا إلى ما كتبه وقدره ولا بد أن يجرى عليهم وإن تطيرهم لا يرد قضاءه وقدره عنهم بل قد يكون تطيرهم من أعظم الأسباب التي يجرى عليهم بها القضاء والقدر فيميتون على أنفسهم وقد جرى لهم القضاء والقدر بأن نفوسهم هي سبب إصابة المكروه لهم فطأرهم معهم وأما المتوكلون على الله المفوضون إليه العالمون به وبأمره فنفوسهم أشرف من ذلك ومهمهم أعلى وثقتهم بالله وحسن ظنهم به عدة لهم وقوة وجهه بما يتطير به المتطيطرون ويتشاءم به المشائمون عالمون بأنه لا طير إلا طيره ولا خير إلا خيره ولا إله غيره إلا الله الخلق والأمر تبارك الله رب العالمين .

فصل

وما كان أهل الجاهلية يتطيطرون به ويتشاءمون منه العطاس كما يتشاءمون بالبوارح

والسوانح قال رؤية بن العجاج يصف قلاة قطعتها ولا آهاب العطاس . وقال أمروؤ القيس :
 وقد اغتدى قبل العطاس بيهكل شديد مشيد الجنب فعم المتعلق
 أراد أنه كان يتبهل فيسجد قبل أن يتبه الناس من نومهم ليلا يسمع عطاسا فيشتام بعطاسه وكانوا
 إذا عطس من يحونه قالوا له عمرا وشيا يا وإذا عطس من يفرضونه قالوا له ويا وقها يا والورى
 كالرى داه يصيب الكبد فيفسدها والقتاب كالسعال وزنا ومعنى فكان الرجل إذا سمع عطاسا يشتام
 به يقول بكلامي إني سأله أن يحمل شؤم عطاسك بك لاني وكن تشاؤمهم بالعطسة الشديدة أشد
 كما حكى عن بعض الملوك أن سامرا له عطس عطسة شديدة فقرأه فتضب الملك فقال سمير موارقها تعمدت
 ذلك ولكن هذا عطاسي فقال واه أن لم تأتني بمن يشهد لك بذلك لأتكنك فقال أخرجنى
 إلى الناس لعل أجد من يشهد لي فأخرجه وقد وكل به الأعوان فوجد رجلا فقال
 يا سيدي نشدك بالله إن كنت سمعت عطاسي يوماً فلعلك تشهد لي به عند الملك فقال نعم
 أنا أشهد لك قهض معه وقال يا أيها الملك أنا أشهد أن هذا الرجل عطس يوماً فطار خرس
 من أضراره فقال له الملك عد إلى حديثك وجلسك فلا جاء الله سبحانه بالإسلام وأبطل
 برسوله ﷺ ما كان عليه الجاهلية من الضلالة نهى أمته عن التشاؤم والتطير وشرح لهم أن
 يحسبوا مكان الدعاء على العاطس بالمكروه الدعاء له بالرحمة كما أمر العائن أن يدعو بالبريك
 للمعين ولما كان الدعاء على العاطس نوعاً من الظلم والبغي جعل الدعاء له بلفظ الرحمة المنافي
 للظلم وأمر العاطس عمران يدعو لسامعه ويشتم بالمغفرة والهداية وإصلاح البال فيقول
 يغفر الله لنا ولكم أو يهديكم الله ويصلح بالكم فأما الدعاء بالهداية فلما أن اعتدى إلى طاعة
 الرسول ورغب عما كان عليه أهل الجاهلية فدعا له أن يثبت الله عليها ويهديه إليها وكذلك
 الدعاء بإصلاح البال وهي حكمة جامعة لإصلاح شأنه كله وهي من باب الجزاء على دعائه لأخيه
 بالرحمة فناسب أن يجازيه بالدعاء له بإصلاح البال وأما الدعاء بالمغفرة فجاء بلفظ يشمل
 العاطس والمشتكى كقول يغفر الله لنا ولكم ليحصل من مجموع دعوى العاطس والمشتكى
 له المغفرة والرحمة لهما مما فصلوات الله وسلامه على المبعوث صلاح الدنيا والآخرة ولأجل
 هذا والله أعلم لم يؤمر بتشميت من لم يحمد الله فإن الدعاء له بالرحمة نعمة فلا يستحقها من لم
 يحمد الله ويشكره على هذه النعمة ويتأسى بأبيه آدم فإنه لما قنعت فيه الروح إلى الخياشيم
 عطس فألمه ربه تبارك وتعالى أن فلق بحمده فقال الحمد لله قال الله سبحانه برحمك الله
 يا آدم فصارت تلك ستة العطاس فمن لم يحمد الله لم يستحق هذه الدعوة ولما سبقت هذه الكلمة
 لآدم قبل أن يصيبه ما أصابه كان ماله إلى الرحمة وكان ما جرى عارضاً وزال فإن الرحمة
 سبقت العقوبة وغلبت التنبؤ . . وأيضاً فإنما أمر العاطس بالتحميد عند العطاس لأن

الجاهلية كانوا يستقنون فيه أنه داء ويكره أحدهم أن يعطس ويود أنه لم يصدر منه لما في ذلك من الشؤم وكان العاطس يحبس نفسه عن العطاس ويتنح من ذلك جهده من سوء اعتقاد جهالم فيه ولذلك والله أعلم بنوا لفظه على بناء الأدوية كالزكام والسعال والدوار والسهم وغيرها فاعلموا أنه ليس بداء ولكنه أمر يحبه الله وهو نعمة منه يستوجب عليها من عبده أن يحمده عليها وفي الحديث المرفوع أن الله يحب العطاس ويكره التأثب والعطاس ريح محتقة تخرج وتفتح السيد من الكيد وهو دليل جيد للبرص مؤذن باقتراج بعض علة وفي بعض الأمراض يستعمل ما يعطس اللليل ويجعل نوعا من العلاج ومينا عليه هذا قدر زائد على ما أحبه الشارع من ذلك وأمر محمد الله عليه وبالعلاء لمن صدر منه وحده الله عليه ولهذا فإنه أعلم يقال شئت إذا قال له يرحمك الله وسنته بالمعجمة وبالمهمل وبهما روى الحديث فأما التسميت بالمهمل فهو تفصيل من السمات الذي يراد به حسن الهيئة والوقار فيقال فلان سميت حسن فعني سميت العاطس وقرته وأكرمه وتأدبت معه بأدب الله ورسوله في الدعاء له لا بأخلاق أهل الجاهلية من الدعاء عليه والتطير به والتشاؤم منه وقيل سمته دعا له أن يبيده الله إلى سمته قبل العطاس من السكون والوقار وطمأنينة الأعضاء فإن في العطاس من انزعاج الأعضاء واضطرابها ما يخرج العاطس عن سمته فإذا قال له السامع يرحمك الله فقد دعا له أن يبيده إلى سمته وهيئته وأما التسميت بالمعجمة فقالت طائفة منهم ابن السكيت وغيره أنه يعني التسميت وأنها لغتان ذكر ذلك في كتاب القلب والإبدال ولم يذكر أيهما الأصل ولا أيهما البدل وقال أبو علي الفارسي المهمل هي الأصل في الكلمة والمعجمة بدل واحتج بأن العاطس إذا عطس انتفش وتغير شكل وجهه فإذا دعا له فكأنه أعاده إلى سمته وهيأته وقال تليذه ابن جني لو جعل جاعل الثين المعجمة أصلا وأخذته من الشوامت وهي القوائم لكان وجهها صحيحاً وذلك أن القوائم هي التي تعمل الفرس ونحوه وبهما عصمت وهي قوامه فكأنه إذا دعا له فقد أنهضه وثبت أمره وأحكم دعائه وأشد ثباته . طوع الشامت من خوف ومن صرد . وقالت طائفة منهم ابن الأعرابي يقال مرضت اللليل أي قت عليه ليزول مرضه ومثله قذيت عيته أزلت قذاها فكأنه لما دعا له بالرحمة قد قصد إزالة الثبات عنه وينشد في ذلك :

ما كان ضر الممرضى يجفونه لو كان مرض منعا من أمراضا
وإلى هذا ذهب ثلث . . والمقصود أن التطير من العطاس من فعل الجاهلية الذي أبطله الإسلام وأخبر النبي ﷺ أن الله يحب العطاس كما في صحيح البخاري من حديث أبي هريرة عن النبي ﷺ قال إن الله يحب العطاس ويكره التأثب فإذا تأثب أحدكم فليستره ما استطاع فإنه إذا فتح فاه فقال آه آه ضحكك منه الشيطان .

فصل

وأما قوله صلى الله عليه وسلم لا يورد مريض على مصح فالمرض الذى إليه مراض والمصح الذى إليه صحاح وقد ظن بعض الناس أن هذا معارض لقوله لا عدوى ولا طيرة وقال لصل أحد الحديثين نسخ الآخر وأورد الحارث بن أبى ذئاب وهو ابن عم أبى هريرة رضى الله عنه عليه جمه بين الروايين وظنهما متعارضتين فروى ابن هريرة عن أبى سلة بن عبد الرحمن قال كان أبو هريرة يحدثنا عن رسول الله صلى الله عليه وسلم لا عدوى ثم حدثنا أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لا يورد مريض على مصح قال فقال الحارث بن أبى ذئاب وهو ابن عم أبى هريرة قد كنت أسمك يا أبا هريرة تحدثنا حديثا آخر قد سكت عنه كنت تقول قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا عدوى فأبى أبو هريرة أن يحدث بذلك وقال لا يورد مريض على مصح فأراه الحارث فى ذلك حتى غضب أبو هريرة ورجل بالحشية ثم قال للحارث أنتدى ماقلت قال لا قال إني أقول آيت آيت فلا أدري أنسى أبو هريرة أو نسخ أحد القولين الآخر . . قلت قد اتفق مع أبى هريرة سعد بن أبى وقاص وجابر بن عبد الله وعبد الله بن عباس وأنس بن مالك وعمر بن سلم على روايتهم عن النبي ﷺ قوله لا عدوى وحديث أبى هريرة محفوظ عنه بلا شك من رواية أوثق أصحابه وأحفظهم أبى سلة بن عبد الرحمن ومحمد بن سيرين وعبيد الله بن عبد الله بن عتبة والحارث بن أبى ذئاب ولم يتفرد أبو هريرة بروايته عن النبي صلى الله عليه وسلم بل رواه معه من الصحابة من ذكرناه وقوله لا يورد مريض على مصح صحيح أيضا ثابت عنه ﷺ فالحديثان صحيحان ولا نسخ ولا تعارض بينهما بحمد الله بل كل منهما له وجه وقد ظن أعداء السنة فى أهل الحديث وقالوا يروون الأحاديث التى ينقض بعضها بعضا ثم يصحونها والأحاديث التى تخالف العقل فانتدب أنصار السنة الرد عليهم ونفى المعارض عن الأحاديث الصحيحة وبيان موافقتها للعقل قال أبو محمد بن قتيبة فى كتاب مختلف الحديث له قالوا حديثان متناقضان قالوا رويتم عن رسول الله ﷺ أنه قال لا عدوى ولا طيرة وأنه قيل له أن الثقب تقع بمنفر البعير فتجرب لذلك الإبل فقال فاعدى الأول هذا أو معناه ثم رويتم فى خلاف ذلك لا يورد ذو عاهة على مصح وفر من المجذوم فرارك من الأسد وأتاه رجل مجذوم ليأيمه بيعة الإسلام فأرسل إليه البيعة وأمره بالانصراف ولم يأذن له وقال الثوم فى المرأة والدار والذابة قالوا وهذا كله مختلف لا يشبه بعضه بعضا . . قال أبو محمد ونحن نقول أنه ليس فى هذا اختلاف ولكل واحد معنى فى وقت وموضع فإذا وضع موضعه زال الاختلاف . . والعدوى جنسان أحدهما عدوى الجذام فإن

الجنم تشد رائحته حتى يسقم من أطال مجالسته ومواكله وكذا المرأة تكون تحت المجنوم
تختصجه في شمار واحد فيوصل إليها الأذى وربما جنمت وكذلك ولده ينزعون في الكبر
إليه وكذلك من به سل ودق وتسب والأطباء تأمر أن لا يجالس المجنوم ولا المسلول
ولا يريدون بذلك معنى العدوى وإنما يريدون به معنى تغير الرائحة وأنها قد تسقم من أطال
اشتغالها والأطباء أبعد الناس من الإيمان بيمين وشؤم وكذلك النقبة تكون بالبعير وهو
جرب رطب فإذا غلط الإبل أو حاكها أوى في مباركها أوصل إليها الماء الذي يسيل
منه والنطف نحواً عما به فهذا هو المعنى الذي قال رسول الله ﷺ لا يورد ذو عاهة على
مصح كره أن يخالط المصاب الصحيح فيناله من نطفه وحكته نحو عما به . . قال وقد ذهب
قوم إلى أنه أراد بذلك أن لا يظن أن الذي نال إبله من نوات العاهة قائم وليس لهذا عندى
وجه إلا الذي خبرتك به عيانا . . وأما المجلس الآخر من العدوى فهو الطاعون ينزل
بيلد فيخرج منه خوف العدوى . . حدثني سهل بن محمد قال حدثني الأصمعي عن بعض
المصريين أنه هرب من الطاعون فركب حماراً ومضى بأهله نحو حلوان فسمع حاديا يحمو
خلفه وهو يقول :

لن يسبق الله على حمار ولا على ثى هيمة مطار
أو يأتي الخنف على مقدار قد يصبح الله أمام السارى

وقد قال رسول الله ﷺ إذا كان بالبلد الذى أتم فيه فلا تخرجوا منه وقال إن كان بيلد
فلا تدخلوه يريد بقوله لا تخرجوا من البلد إذا كان فيه كأنكم تظنون أن الفرار من قدر الله
يشجكم من الله ويريد إن كان بيلد فلا تدخلوه فإن مقامكم في الموضع الذى لا طاعون فيه أسكن
لأنفسكم وأطيب لمعيشتكم ومن ذلك المرأة تعرف بالشؤم والدار فينال الرجل مكروه أو جماعة
فيقول أعدتني بشؤمها فهذا هو العدوى الذى قال فيه رسول الله ﷺ لا عدوى فأما الحديث
الذى رواه أبو هريرة رضى الله عنه أنه قال الشؤم في المرأة والدار والدابة فإن هذا الحديث
يتوهم فيه الغلط على أبي هريرة وأنه سمع فيه شيئاً من رسول الله ﷺ فلم يمه . . حدثني محمد بن
القاسم حدثنا عبد الأعلى عن سعيد عن قتادة عن أبي حسان الأعرج أن رجلاً دخل على
عائشة فقالت إن أبا هريرة رضى الله عنه يحدث عن رسول الله ﷺ أنه قال إنما الطيرة في المرأة
والدار والدابة فطارت شفقاً ثم قالت كذب والذى أنزل الفرقان على أبي القاسم من حدث
بهذا عن رسول الله ﷺ إنما قال رسول الله ﷺ كان أهل الجاهلية يقولون إن الطيرة في
الدابة والمرأة والدار ثم قرأت (ما أصاب من مصيبة في الأرض ولا في أنفسكم إلا في كتاب
من قبل أن نبرأها) حدثني أبي قال حدثني أحمد بن الحليل حدثنا موسى بن مسعود النهدي عن

عكرمة بن عمار عن إسحق بن عبد الله بن أبي طلحة عن أنس بن مالك رضي الله عنه قال جاء رجل إلى النبي ﷺ فقال يا رسول الله إنا نزلنا داراً فكثرت فيها عدتنا وكثرت فيها أموالنا ثم تحولنا عنها إلى أخرى فقلت فيها أموالنا وقل فيها عدتنا فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم ذروها وهي ذميمة . قال أبو محمد وهذا ليس ينقض الحديث الأول ولا الحديث الأول ينقض هذا وإنما أمرم بالتحول منها لأنهم كانوا مقيمين فيها على استئصال لظلمها واستباحاش لما نالهم فيها فأمرم بالتحول وقد جعل الله في غرائز الناس وتركيبهم استئصال ما نالهم السوء فيه وإن كان لا سبب له في ذلك وحسب من جرى على يده الخير لهم وإن لم يردم به وبخس من جرى على يده الشر لهم وإن لم يردم به وكيف يتطير ﷺ والطيرة من الجبوت وكان كثير من الجاهلية لا يرونها شيئاً ويمدحون من كذب بها ثم أشد ما ذكرنا من الآيات سالفنا ثم قال حدثنا إسحق بن راهويه أخبرنا عبد الرزاق عن معمر عن إسماعيل بن أبي أمية قال قال رسول الله ﷺ ثلاث لا يسلم منهن أحد الطيرة والظن والحسد قيل فما أخرج منهن قال إذا طيرت فلا ترجع وإذا ظننت فلا تحقق وإذا حسدت فلا تبغ هذه الألفاظ أو نحوها حدثني أبو حاتم قال حدثنا الأصمعي عن سعيد بن سالم عن أبيه أنه كان يعجب من يصدق بالطيرة ويعيبها أشد العيب وقال فرقت لنا ناقة وأنا بالطاقف فركبت في أثرها فلقيني هائي . بن عبيد من بني وائل وهو مسرع وهو يقول . الشرع يلقى مطالع الإاكم . ثم لقيني آخر من الحى وهو يقول .

ولئن بنيت لهم بقاة ما البقاء بواجدينا

ثم دفننا إلى غلام قد وقع في حفرة في نار فأحرقته فقيح وجهه وفسد فقلت له هل ذكرت من ناقة طارق قال هنا أهل بيت من الأعراب فانظر فتظرت فإذا هي عندهم وقد نتجت فأخذناها وولمعا قال أبو محمد الفارق التي ضلت فقارقت صواحبها وقال عكرمة كنا جلوساً عند ابن عباس فرطائر يصيح فقال رجل خير خير فقال ابن عباس لا خير ولا شر وكان رسول الله ﷺ يستحب الإسم الحسن والقال الصالح حدثني الرياشي حدثنا الأصمعي قال سألت ابن عون عن القال فقال هو أن يكون مريضاً فيسمع يأسلم أو يكون باغياً فيسمع يا واجد وهذا أيضاً مما جعل في غرائز الناس وتركيبهم استحبابه والأنس به وكما جعل على الألسنة من التحية بالسلام والمد في الأصعب والتبشير بالخير وكما يقال أنتم وأسلم وأنعم بعبادكم وكما تقول الفرس عش ألف نوروز والسامع لهذا يعلم أنه لا يقدم ولا يؤخر ولا يزيد ولا ينقص ولكن جعل في الطباع محبة الخير والارتياح للبشرى والمنظر الآتني والوجه الحسن والإسم الخفيف وقد يمر الرجل بالروضة المنورة قسره وهي لا تنفقه وبالماء الصافي

فيجب به وهو لا يبشر به ولا يبره وفي بعض الحديث أن رسول الله ﷺ كان يسحب بالأنرج ويبسجه الحام الأحمر وتجه القاعية وهو نور الحناء وهذا مثل إعجابه بالإسم الحسن والقال الحسن وعلى حسب هذا كانت كراهية الإسم القبيح كبنى النار وبنى حراق وأشياء هذا انتهى كلامه وقد سلك أبو عمر بن عبد البر في هذا الحديث نحواً من سلك أبي محمد بن قتيبة فقال أما قوله ﷺ لا عدوى فهو نهى أن يقول أحد إن شيئاً يبدى شيئاً وإخبار أن شيئاً لا يبدى شيئاً فكأنه لا يبدى شيء شيئاً يقول لا يصيب أحد من أحد شيئاً من خلق أو فعل أو داء أو مرض وكانت العرب تقول في جاهليتها في مثل هذا أنه إذا اتصل شيء من ذلك بشيء أعده فأخبرهم رسول الله ﷺ أن قولهم واعتقادهم في ذلك ليس كذلك ونهى عن ذلك القول إعلاما منه بأنما اعتقد ذلك من اعتقد منهم كان باطلا قال وأما الممرض قالذي إليه مراض والمصح الذي إليه صحاح وروى ابن وهب عن ابن لبيعة عن أبي الزبير عن جابر قال يكره أن يدخل المريض على الصحيح منها وليس به إلا قول الناس وحاية للقلب بما يستبق إليه من الإفهام ويقع فيه من التطير والتشاؤم بذلك وقد قال أبو عبيد قولا قريبا من ذلك فقال في قوله في هذا الحديث أنه إذا أبى إيراد المريض على المصح فقال معنى الأذى عندى المأثم معنى أن المورد يأثم بأذاه من أورد عليه وتعرضه للتشاؤم والتطير وقد سلك بعضهم مسلكا آخر فقال ما يخبر به النبي ﷺ نوعان : أحدهما يخبر به عن الوحى فهذا خبر مطابق لخبره من جميع الوجوه ذهنا وخارجا وهو الخبر المصوم والثاني ما يخبر به عن ظنه من أمور الدنيا التي لم أعلم بها منه فهذا ليس في رتبة النوع الأول ولا ثبت له أحكامه وقد أخبر ﷺ عن نفسه الكريمة بذلك تفريفا بين النوعين فإنه لما سمع أصواتهم في النخل يؤبرونها وهو التفتيح قال ما هذا فأخبروه بأنهم يلقمونها فقال ما أرى لو تركتموه يعضوه شيئا فتركوه لجاء شيئا فقال إنما أخبرتكم عن ظنى وأتم أعلم بأمر دنياكم ولكن ما أخبرتكم عن الله والحديث صحيح مشهور وهو من أدلة نبوته وأعلامها فإن من غنى عليه مثل هذا من أمر الدنيا وما أجرى الله به عادته فيها ثم جاء من العلوم التي لا يمكن البشر أن يطلع عليها البتة إلا بوحي من الله فأخبر عما كان وما يكون وما هو كائن من لدن خلق العالم إلى أن استقر أهل الجنة في الجنة وأهل النار في النار وعن غيب السموات والأرض وعن كل سبب دقيق أو جليل تال به سعادة الدارين وكل سبب دقيق أو جليل تال به شقاوة الدارين وعن مصالح الدنيا والآخرة وأسبابهما مع كون معرفتهم بالدنيا وأمورها وأسباب حصولها ووجوه تمامها أكثر من معرفته كما أنهم أعرف بالحساب والهندسة والصناعات والفلاحة وعارة الأرض والكتابة فلو كان ما جاء به مما ينال بالتعلم والتفكر والتطير والطرق التي

يسلكها الناس لكانوا أولى به منه وأسبق إليه لأن أسباب ما ينال بالفكر والكتابة والحساب والنظر والصناعات بأيديهم فهذا من أقوى براعته نبوته وآيات صدقه وإن هذا الذي جاء به لا صنع للبشر فيه البتة ولا هو ما ينال بسعي وكسب وفكر ونظر إن هو إلا وحى يوحى عليه شديد القوى الذى يعلم السر فى السموات والأرض أنزله عالم الغيب فلا يظهر على غيبه أحداً إلا من ارتضى من رسول قالوا فهكذا إخباره عن عدم العدوى إخبار عن ظنه كإخباره عن عدم تأثير التلقيح لآسيا وأحد البابين قريب من الآخر بل هو فى النوع واحد فإن اتصال الذكر بالأنثى وتأثره به كاتصال العدوى بالعدوى وتأثره به ولا ريب أن كليهما من أمور الدنيا لا مما يتعلق به حكم من الشرع فليس الإخبار به كالإخبار عن الله سبحانه وصفاته وأسمائه وأحكامه قالوا قلنا تبين له ﷺ من أمر الدنيا الذى أجرى الله سبحانه عاداته به ارتباط هذه الأسباب بعضها ببعض وتأثير التلقيح فى صلاح الثمار وتأثير إيراد الممرض على المصح أقرم على تأثير النخل ونهاهم أن يورد ممرض على مصح قالوا وإن سمي هذا نسخاً بهذا الاعتبار فلا مشاحة فى التسمية إذا ظهر المعنى ولهذا قال أبو سلة بن عبد الرحمن فلا أدري أنسى أبو هريرة أو نسخ أحد القولين بالآخر يعنى بحديثه بالحديثين فجوز أبو سلة النسخ فى ذلك مع أنه خبر وهو بما ذكرنا من الاعتبار وهذا المسلك حسن لولا أنه قد اجتمع الفصلا فى حديث واحد كما فى موطأ مالك أنه بلغه عن بكير بن عبد الله بن الأشج عن ابن عطية أن رسول الله ﷺ قال لا عدوى ولا صفر ولا يحل الممرض على المصح ولا يحل المصح حيث شاء قالوا وما ذاك يا رسول الله فقال رسول الله ﷺ إنه أذى وقد يحجب عن هذا مجاوبين : أحدهما أن الحديث لا يثبت لوجهين : أحدهما إرساله والثانى أن ابن عطية هذا ويقال أبو عطية مجهول لا يعرف إلا فى هذا الحديث . . الجواب الثانى قوله فيه لا عدوى نهى لا نفي أى لا يمدى الممرض المصح بحلوله عليه ويدل على ذلك ما رواه أبو عمر الترمذى حديثاً خلف بن القاسم حديثاً محمد بن عبد الله حديثاً يحيى بن محمد بن صاعد حديثاً أبو هشام الرافعى حديثاً البشر بن عمر الزهرانى قال قال مالك أنه بلغه عن بكير بن عبد الله بن الأشج عن أبي عطية أو ابن عطية شك بشر عن أبي هريرة قال قال رسول الله ﷺ لا طميرة ولا هامة ولا يمدى سقيم صحيحاً ولا يحل المصح حيث شاء فى هذا النهى كالأبواب للعدوى والنهى عن أسبابها ولعل بعض الرواة رواه بالمعنى فقال لا عدوى ولا طميرة ولا هامة وإنما يخرج الحديث النهى عن العدوى لا نقها وهذا أيضاً حسن لولا حديث ابن شهاب عن أبي سلة بن عبد الرحمن عن أبي هريرة قال قال رسول الله ﷺ فمن أعدى الأول فهذا الحديث قد فهم منه السامع الثانى وأقره عليه ﷺ ولهذا استشكل فيه وأورد ما أورده فأجاب به صلى

الله عليه وسلم بما يتضمن إبطال الدعوى وهو قوله فن أعدى الأول وهذا أصح من حديث أبي عطية المتقدم وحينئذ فيرجع إلى مسلك التلخيص المذكور آتياً أو ما قبله من المسالك وعندى في الحديثين مسلك آخر يتضمن إثبات الأسباب والحكم ونفى ما كانوا عليه من الشرك واعتقاد الباطل ووقوع النفي والإثبات على وجهه فإن العوام كانوا يثبتون العدوى على منهيهم من الشرك الباطل كما يقوله المتجمون من تأثير الكواكب في هذا العالم وسعودها ونحوها كما تقدم الكلام عليهم ولو قالوا أنها أسباب أو أجزاء أسباب إذا شاء الله صرف مقتضياتها بمشيئته وإرادته وحكمته وأنها مسخرة بأمره لما خلقت له وأنها في ذلك بمنزلة سائر الأسباب التي ربط بها مسيبتها وجعل لها أسباباً آخر تعارضها وتمانعها وتتنوع اقتضاها لما جعلت أسباباً له وإنها لا تقضى مسيبتها إلا بإذنه ومشيئته وإرادته ليس لها من ذاتها ضرر ولا تنفع ولا تأثير البتة إن هي إلا خلق مسخر مصرف مريب لا تتحرك إلا بإذن خالقها ومشيئته وغايتها أنها جزء سبب ليست سبباً تاماً فسيبيتها من جنس سبية وطه الوالد في حصول الولد فإنه جزء واحد من أجزاء كثيرة من الأسباب التي خلق الله بها الجنين وكسبية شق الأرض وإلقاء البذر فإنه جزء يسير من جملة الأسباب التي يكون الله بها النبات وهكذا جملة أسباب العالم من الغذاء والرواء والعافية والسقم وغير ذلك وأن الله سبحانه جعل من ذلك سبباً ما يشاء ويطلب السببية عما يشاء ويخلق من الأسباب المعارضة لما يحول بينه وبين مقتضاه فهم لو أنبتوا العدوى على هذا الوجه لما أنكر عليهم كما أن ذلك ثابت في الداء والدواء وقد تداوى النبي ﷺ وأمر بالتداوى وأخبر أنه ما أنزل الله داء إلا أنزل له دواء إلا الهرم فأعلمنا أنه خالق أسباب الداء وأسباب الدواء المعارضة المقاومة لها وأمرنا بدفع تلك الأسباب المكروهة بهذه الأسباب وعلى هذا قيام مصالح الدارين بل الخلق والأمر مبنى على هذه القاعدة فإن تعطيل الأسباب وإخراجها عن أن تكون أسباباً تعطيل للشرع ومصالح الدنيا والاعتقاد عليها والركون إليها واعتقاد أن المسيبات بها وحدها وأنها أسباب تامة مشترك بالخالق عز وجل وجعل به خروج عن حقيقة التوحيد وإثبات مسيبتها على الوجه الذي خلقها الله عليه وجعلها له إثبات للخلق والأمر للشرع والقدر للسبب والمشيئة للتوحيد والحكمة فالشارع يثبت هذا ولا ينفيه وينفي ما عليه المشركون من اعتقادهم في ذلك ويشبه هذا فقيه سبحانه وتعالى الشفاعة في قوله (واتقوا يوماً لا تجزى نفس عن نفس شيئاً ولا يقبل منها شفاعة ولا يؤخذ منها عدل) وفي الآية الأخرى (ولا تقفها شفاعة) وفي قوله (من قبل أن يأتي يوم لا بيع فيه ولا خلة ولا شفاعة) وإثباتها في قوله (ولا يشفعون إلا لمن ارتضى) وقوله (من ذا الذي يشفع عنده إلا بإذنه) وقوله (لا يملكون الشفاعة إلا من اتخذ عند الرحمن عهداً) فإنه سبحانه

في الشفاعة الشركية التي كانوا يستعدونها وأمثالهم من المشركين وهي شفاعة الوسائط لهم عند الله في جلب ما ينفعهم ودفع ما يضرهم بذواتها وأقربها بدون توقف ذلك على إذن الله ومرضاه لمن شاء أن يشفع فيه الشافع فهذه الشفاعة التي أبطلها الله سبحانه وقامها وهي أصل الشرك كله وقاعدته التي عليها بناؤه وأخيه التي يرجع إليها وأثبت سبحانه الشفاعة التي لا تكون إلا بإذن الله الشافع ورضاه عن المستفوح قوله وعمله وهي الشفاعة التي قال بتجريد التوحيد كما قال ﷺ أسعد الناس بشفاعتي من قال لا إله إلا الله خالصاً من قلبه والشفاعة الأولى هي الشفاعة التي ظنها المشركون وجعلوا الشرك وسيلة إليها فالمقامات ثلاثة . . أحدها تجريد التوحيد وإثبات الأسباب وهذا هو الذي جلت به الشرائع وهو مطابق للواقع في نفس الأمر . . والثاني الشرك في الأسباب بالمعبود كما هو حال المشركين على اختلاف ألسانهم . . والثالث إنكار الأسباب بالكلية محافظة من منكرها على التوحيد فالمشركون طرفان منمومان إما قدح في التوحيد بالأسباب وإما منكر للأسباب بالتوحيد والحق غير ذلك وهو إثبات التوحيد والأسباب وربط أحدهما بالآخر فالأسباب محل حكمه الديني والكوفي والحكام عليها يجرى بان عليها يترتب الأمر والنهي والثواب والعقاب ورضى الرب وسخطه ولعنته وكرامته والتوحيد تجريد الربوبية والإلهية عن كل شرك فإنكار الأسباب إنكار الحكمة والشرك بها قدح في توحيد وإثباتها والتعلق بالسبب والتوكل عليه والثقة به والخوف منه والرجاء له وحدهم بعض التوحيد والمعرفة تفرق بين ما أثبت الرسول وبين ما فاضله وبين ما أبطله وبين ما اعتبره فهذا لون وهذا لون والله الموفق للصواب .

فصل

ويشبه هذا ما روى عنه صلى الله عليه وسلم من نهي عن وطء القبل وهو وطء المرأة إذا كانت ترضع وإنه يشبه قتل الولد سرا وأنه يدرك الفارس فيد عثره وقوله في حديث آخر لقد هممت أن أنهي عنه ثم رأيت فارس والروم يفعلونه ولا يضرب ذلك أولادهم شيئاً وقد قيل أن أحد الحديثين منسوخ بالآخر وإن لم تعلم عين الناسخ منها من المنسوخ لعدم علمنا بالتاريخ وقيل وهو أحسن أن الثاني والإثبات لم يتواردا على محل واحد فإنه ﷺ أخبر في أحد الجانبين أنه يفعل في الوليد مثل ما يفعل من يصرع الفارس عن فرسه كأنه يدعثره ويصرعه وذلك يوجب نوع أذى ولكنه ليس بقتل الولد وإهلاكه وإن كان قد يترتب عليه نوع أذى للطفل فأرشدني إلى تركه ولم ينه عنه بل قال علام يفعل أحدكم ذلك ولم يقل لا تفعلوه فلم يجبه عنه ﷺ لفظ واحد بالنهي عنه ثم عزم على النهي سدا للذمة الأذى الذي ينال الرضيع فرأى أن سد هذه الذمة لا يقاوم المفسدة التي تترتب على الإمساك عن وطء النساء مدة الرضاع ولا سيما

من الشباب وأرباب الشهوة التي لا يكسرهما إلا موافقة نسايتهم فرأى أن هذه المصلحة أرجح من مفسدة سد الذريعة فخطر ورأى الآتين الذين هما من أكثر الأمم وأشدها بأساً يفلونه ولا يتقونه مع قوتهم وشدهم فأصك عن التهي عنه فلا تعارض إذا بين الحديثين ولا ناسخ منهما ولا منسوخ واه أعلم بمراد رسوله.

فصل

ويشبه هذا قوله ﷺ الذي قال له إن لي أمة وأنا أكره أن تحبل وإني أعزل عنها فقال سيأتينا ما قدر لها فليس بين هذه الأحاديث تعارض فإنه ﷺ لم يقل أن الولد يخلق من غير ماء الواطئ بل أخبر أنه سيأتينا ما قدر لها ولو عزل فإنه إذا قدر خلق الولد قدر سبق الماء والواطئ لا يشعر بل يخرج منه ماء يمازج ماء المرأة لا يشعر به يكون سبباً في خلق الولد ولهذا قال ليس من كل الماء يكون الولد فلو خرج منه نقطة لا يحس بها لحملها الله مادة للولد.. قلت مادة الولد ليست مقصورة على وقوع الماء بحملته في الرحم بل إذا قدر الله خلق الولد من الماء فلو وضع على صخرة لخلق منه الولد كيف والذي يعزل في الغالب إنما يلتقي ماءه قريباً من الفرج وذلك إنما يكون غالباً عند ما يحس بالإزال وكثيراً ما يزل بعض الماء ولا يشعر به فينزل خارج الفرج ولا شعوره بما يزل في الفرج ولا بما خالط ماء المرأة منه وباجلته فليس سبب خلق الولد مقصوراً على الإزال التام في الفرج ولقد حدثني غير واحد ممن أتق به أن امرأته حملت مع عزله عنها رضاع وغيره ورأيت بعض أولادهم ضعيفاً ضئيلاً فصولات الله وسلامه على من يصدق كلامه بعضه بعضاً ويشهد بعضه لبعض بالاختلاف والإشكال والاشتباه إنما هو في الألفاظ لا في المقامات من بين شفتيه من الكلام والواجب على كل مؤمن أن يكل ما أشكل عليه إلا أصدق قائل ويعلم أن فوق كل ذي علم عليم وأنه لو اعترض على ذي صناعة أو علم من العلوم التي استنبطها معاول الأفكار ولم يحيط علماً بتلك الصناعة والعلم لا تدرى على نفسه وأضحك صاحب تلك الصناعة والعلم على عقله والتبى صلى الله عليه وسلم يذكر المقتضى في موضع والمانع في موضع آخر ويثبت الشيء وينفي مثله في الصورة وعكسه في الحقيقة ولا يحيط أكثر الناس بمجموع نصوصه علماً ويسمع النص ولا يسمع شرطه ولا موانع مقتضاه ولا تخصيمه ولا يتنبه للفرق بين ما أنبته وقناه فينشأ من ذلك في حقه من الإشكالات ما ينشأ وينضاف هنا إلى عدم معرفة الحامض بخطابه ومجاري كلامه وينضاف إلى ذلك تنزيل كلامه على الاصطلاحات التي أحدثها أرباب العلوم من الأصوليين والفقهاء وعلم أحوال القلوب وغيرهم فإن لكل من هؤلاء الاصطلاحات حادثة في مخاطباتهم وتصانيفهم فيجىء من قد ألف تلك

الاصطلاحات الحادثة وسبقت معانيها إلى قلبه فلم يعرف سواها فيسمع كلام الشارع فيحمله على ما أئنه من الاصطلاح فيقع بسبب ذلك في الفهم عن الشارع ما لم يرد بكلامه ويقع من الخلل في نظره ومناظرته ما يقع وهذا من أعظم أسباب القنط عليه مع قلة البضاعة من معرفة نصوصه فإذا اجتمعت هذه الأمور مع نوع فساد في التصور أو القصد أوهما ما شئت من خبط وغلط واشكالات واشتتالات وضرب كلامه بعضه ببعض وإثبات ما نقاه ونفى ما أثبتته واقة المستعان .

فصل

وأما قضية المجنوم فلا ريب أنه روى عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال قر من المجنوم فرارك من الأسد وأرسل إلى ذلك المجنوم أنا قد بايعتك فأرجع وأخذ بيد مجنوم فوضعا في القصة وقال كل ثقة بالله وتوكلا عليه ولا تنافي بين هذه الآثار ومن أحاط علماً بما قدمناه تبين له وجهها وأن غاية ذلك أن مخالطة المجنوم من أسباب العدوى وهذا السبب يعارضه أسباب أخر تمنع اقتضاء فن أقواما التوكل على الله والثقة به فإنه يمنع تأثير ذلك السبب المكروه ولكن لا يقدر كل واحد من الأمة على هذا فأرشدتم إلى مجانية سبب المكروه والفراق والبعد منه ولذلك أرسل إلى ذلك المجنوم الآخر بالبيعة تشرعاً منه للفراق من أسباب الأذى والمكروه وأن لا يتعرض العبد لأسباب البلاء ثم وضع يده معه في القصة فإنما هو سبب التوكل على الله والثقة به الذي هو من أعظم الأسباب التي يدفع بها المكروه والمخذور تعليماته للأمة دفع الأسباب المكروهة بما هو أقوى منها وإعلاماً بأن الضرر والنفع بيد الله عز وجل فإن شاء أن يضر عبده ضره وإن شاء أن يصرف عنه الضر ضره بل إن شاء أن ينفعه بما هو من أسباب الضرر ويضره بما هو من أسباب النفع فعل ليقين العباد أنه وحده الضار النافع وأن أسباب الضر والنفع بيده وهو الذي جعلها أسباباً وإن شاء خلع منها سيئتها وإن شاء جعل ما يقتضيه بخلاف المصهود منها ليلم أنه الفاعل المختار وأنه لا يضر شيء ولا ينفع إلا بإذنه وأن التوكل عليه والثقة به تحيل الأسباب المكروهة إلى خلاف موجباتها وتبين مرتبتها وأنها محال لجأري مشيئة الله وحكمته وأنه سبحانه هو الذي يضرها وينفع ليس إليها ولا لها من الأمر شيء وأن الأمر كله لله وإنما يقال ضررها من علق قلبه بها ووقف عندها وتطير بما يتطير به منها فذلك الذي يصيبه مكروه الطيرة والطيرة سبب للمكروه على التطير فإذا توكل على الله ووثق به واستعان به لم يصد التطير عن حاجته وقال اللهم لا طير إلا طيرك ولا خير إلا خيرك ولا إله غيرك اللهم لا يأتي بالحسنات إلا أنت ولا ينهب بالسيئات إلا أنت ولا حول ولا قوة إلا بك فإنه لا يضره

ما يتطير منه شيئاً قال ابن مسعود ما منا إلا من يعنى يتطير ولكن الله ينميه بالتوكل وقد روى مرفوعاً والصواب عن ابن مسعود قوله فالطيرة إنما تصيب التطير لشركه والخوف دائماً مع الشرك وإلا من دائماً مع التوحيد قال تعالى حكاية عن خليله إبراهيم أنه قال في حاجته لقومه (وكيف أعافسوا أشركتم به ولا تخافون أنكم أشركتم بالله ما ينزل به عليكم سلطاناً فأي الفريقين أحق بالأمن إن كنتم تعلمون) حكم الله عز وجل بين الفريقين بحكم فقال (الذين آمنوا ولم يلبسوا إيمانهم بظلم أولئك هم الأمن وهم مهتدون) وقد صح عن رسول الله ﷺ تفسير الظلم فيها بالشرك وقال ألم تسمعوا قول العبد الصالح (إن الشرك لظلم عظيم) فالنوحيد من أقوى أسباب الأمن من المخاوف والشرك من أعظم أسباب حصول المخاوف ولذلك من خاف شيئاً غير الله سلب عليه وكان خوفه منه هو سبب تسليطه عليه ولو خاف الله دونه ولم يخفه لكان عدم خوفه منه وتوكله على الله من أعظم أسباب نجاته منه وكذلك من رجا شيئاً غير الله حرم ما رجاه منه وكان رجاءه غير الله من أقوى أسباب حرمانه فإذا رجا الله وحده كان توحيد رجائه أقوى أسباب الفوز بما رجاه أو بنظيره أو بما هو أنفع له منه والله الموفق للصواب وليكن هذا آخر الكتاب وقد جليت إليك فيه تقائس في مثلاً يتنافس المتنافسون وجليت عليك فيه عرائس إلى مثلن بادر الخاطبون فإن شئت اقتبست منه معرفة العلم وقضه وشدة الحاجة إليه وشرفه وأهله وعظم موقعه في الدارين وإن شئت اقتبست منه معرفة أثبات الصانع بطرق واضحات جليات تلج القلوب بغير استئذان ومعرفة حكمته في خلقه وأمره وإن شئت اقتبست منه معرفة قدر الثرية وشدة الحاجة إليها ومعرفته جلالتها وحكمتها وإن شئت اقتبست منه معرفة النبوة وشدة الحاجة إليها بل وضرورة الوجود إليها وإنه يستحيل من أحكم الحاكمين أن يخلى العالم عنها وإن شئت اقتبست منه معرفة ما فطر الله عليه العقول من تحسين الحسن وتقييح القبيح وإن ذلك أمر عقلي فطري بالأدلة والبراهين التي اشتمل عليها هذا الكتاب فلا توجد في غيره وإن شئت اقتبست منه معرفة الرد على المنجمين القائلين بالأحكام بأبلغ طرق الرد من نفس صناعتهم وعلومهم وإلزامهم بالإلزامات المغتمة التي لا جواب لهم عنها وإبداء تناقضهم في صناعتهم وقضائهم وكذلكهم على الخلق والأمر وإن شئت اقتبست منه معرفة الطيرة والقآل والزجر والفرق بين صحيح ذلك وباطله ومعرفة مراتب هذه في الشريعة والقدر وإن شئت اقتبست منه أصولاً نافعة جامعة بما تكمل به النفس البشرية وتعال بها سعادتها في معاشها ومعادها إلى غير ذلك من الفوائد التي ما كان منها صواباً فن الله وحده هو المان به وما كان منها من خطأ فن مؤلفه ومن الشيطان والله برى منه ورسوله والله سبحانه المستول والمرغوب إليه المأمول أن

يجمله خالصاً لوجه وأن يعيدنا من شرور أنفسنا ومن سيئات أعمالنا وأن يوفقنا لما يحبه ويرضاه إنه قريب مجيب والحمد لله رب العالمين وصلى الله على سيدنا محمد وآله وصحبه أجمعين وسلم تسليماً كثيراً .

(كان في آخر الأصل ما نفعه)

الكتاب المسمى بفتح السعادة وهو كتاب نفيس لا يعل الجليس وفيه من بدائع الفوائد وفرائد القلائد ما لا يوجد ذلك لسواه وفيه من البحوث ما يستقصى كل علم إلى فنه واسمه مطابق لمناه ونفظه موافق لمناه فإن فيه من الإفادة ما يحدد إلى دار السعادة وذلك على يد أفرخ خلق الله المتوكل في جميع أحواله المعترف بالخطأ والزلل والمسيء في القول والعمل أحمد بن محمد الصميدى
المكي الحنبلي صفا الله عنه وكان تمام ذلك في ٢٢ رجب
سنة ١٨٤١ وحسبنا الله ونعم الوكيل

أشرف على تصحيحه ومراجعته الأستاذ فكري أبو النصر من خريجي الأزهر الشريف

فهرس

الجزء الثاني من كتاب مفتاح دار السعادة

صفحة	
٢	فصل في بيان حاجة الناس إلى الشريعة
٣	• الشرائع كلها في أصولها وإن تباينت متفقة
١١	• وقد أنكر تعالى على من نسب إلى حكمته التسوية بين المختلفين
١٤	• وتحقيق هذا الكلام في مقامين
١٦	• وأما المسئلة الثانية وهي ما تساوت مصلحته ومفسدته
٢٢	• ومنها سر بديع من أسرار الخلق والأمر
٢٤	• وأما ما خلقه سبحانه فانه أوجده لحكمة في إيجادها
٢٧	• فهذه أقوى أدلة نقاة الحسن والقبح الذاتيةين
٤٢	• وإذا قد اتهمنا في هذه المسئلة إلى هذا الموضع
٤٤	• وقسّم كثير من النفاة أن كون الحسن والقبح بمعنى الملاءمة والمنافرة عقلي
٦٢	• إذا علت هذه المقدمة فالكلام على كلة النفاة من وجوه
٩٠	• والأسماء الحسنى والصفات العلى مقتضية لآثارها من العبودية
٩٠	• في اقتضاها لآثارها من الخلق والتكوين
١٠٠	• وعكس هذا أنه لم تشترط المكافأة في علم ولا جهل
١١٠	• وكذلك الكلام في الإيجاب في حق اقصواء الأقوال فيه كالأقوال في التحريم
١١٢	• وقد ظهر بهذا بطلان قول طائفتين معا
١١٨	• في قول الفلاسفة أن المقصود من الشرائع استكمال النفس قوى العلم والعمل
١٢١	• في أن الفلاسفة ذكروا كمالات النفس الأربع إلا أنهم لم يبينوا متعلقها
١٢٦	• بحث في إبطال قول المنجمين أن في اتصالات الكواكب نظر سود ونحوس
١٤٨	• فصل في ذكر رسالة أبي القاسم عيسى بن علي في إبطال علم التجوّم مع تطبيقات المصنف
١٦٩	• فلنرجع إلى كلام صاحب الرسالة قالوا زعموا أن القمر والزهرة مؤثتان
١٨٥	• قال صاحب الرسالة ذكر طرف من احتجاجهم والاحتجاج عليهم
١٩٤	• في إبطال ما استج به المنجمون من الآيات القرآنية
١٩٦	• في إبطال ما ذكره من تمسك إبراهيم الخليل عليه السلام بعلم التجوّم
١٩٨	• في إبطال احتجاجهم بقوله تعالى (خلق السموات والأرض أكبر)

- ٢٠٠ فصل في إبطال احتجاجهم بقوله تعالى (وما خلقنا السماء والأرض وما بينهما باطلاً)
- ٢٠٣ د في إبطال ما تمسكوا به من أن الخليل تمسك في إثبات الصانع بالدلائل الفلكية
- ٢٠٥ د في إبطال استدلالهم على علم النجوم بنبي النبي عليه السلام عن استقبال النيرين
- ٢١٤ د في إبطال استدلالهم بقول النبي صلى الله عليه وسلم إذا ذكر النجوم فأمسكوا
- ٢١٥ د في بيان سبب كراهية المنجمين للسفر والقمر في المغرب
- ٢١٦ د في إبطال ما احتجوا به من نهى على رضي الله عنه عن السفر في حاق النهر
- ٢١٨ د في إبطال احتجاجهم بحديث أبي الدرداء
- ٢١٩ د في إبطال ما نسبوه إلى الشافعي من حكمة بالنجوم
- ٢٢٦ د في إبطال قولهم أن هذا علم ما خلقت عنه أمة من الأمم ولا ملة من الملل
- ٢٢٧ د وأما ما ذكروه عن الفرس من اعتناهم بطالع النطفة
- ٢٣٣ د في حديث يدخل الجنة سبعون ألفاً بغير حساب
- ٢٤٨ د الآن اتقت حلقتا البطان وفيه الكلام على إبطال الطيرة
- ٢٥١ د فيما روى عن عمر أنه سأل رجلاً عن اسمه فقال حمرة
- ٢٥٢ د وأما محبة النبي عليه الصلاة والسلام التيمن
- ٢٥٣ د في قوله صلى الله عليه وسلم الشؤم في ثلاث الحديث
- ٢٥٧ د وأما حديث دعوها ذميمة لئلا سكنوها فأروا فيها شراً
- ٢٥٨ د وأما قوله صلى الله عليه وسلم الذي سل سيفه يوم أحد الخ
- ٢٥٩ د وأما قوله صلى الله عليه وسلم واقد وفدت الحرب
- ٢٥٩ د وأما استقباله عليه الصلاة والسلام الجبلين الخ
- ٢٦٠ د وأما كراهية السلف أن يتبع الميت بشيء من النار
- ٢٦١ د وأما تلك الوقائع التي ذكروها بما يدل على وقوع ما نظير به
- ٢٦١ د وبما كان أهل الجاهلية يتطهرون به ويتشاءمون منه العطاس
- ٢٦٤ د في بيان معنى قوله صلى الله عليه وسلم لا يورد بمرض على مصح
- ٢٧٠ د في بيان ما ورد من نهيه صلى الله عليه وسلم عن وطء النعل
- ٢٧١ د في معنى قوله عليه الصلاة والسلام لمن قال له إني أعزل عن أمي سيأتها ما قدر لها
- ٢٧٢ د في بيان ما روى من قوله صلى الله عليه وسلم فر من المجذوم فراك من الأسد

Bibliotheca Alexandrina



0411494